

تحقیقات ناوردہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي  
الْفُتَاوَى الرَّضَوِيَّةِ

# فتاویٰ رضویہ



جلد 28

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تقریباً ۱۰۰۰۰۰  
اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ

الْفَتَاوَى الرُّضَوِيَّةُ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تحقیقات تہذیب پرستل چودہویں صدی کا عظیم الشان  
فقہی انسا ئیکلو پیڈیا

جلد ۲۸

امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ

۱۸۶۰ — ۱۳۴۲  
۱۲۸۱ — ۱۳۵۶



رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ

انڈیون لوہاری دروازہ، لاہور، پاکستان (۵۴۰۰۰)

۴۶۵۴۳۱۳

فون: ۴۶۶۵۴۴۲

جلد اخیری

|                          |  |
|--------------------------|--|
| نام کتاب                 | فتاویٰ رضویہ جلد ۲۸  |
| تصنیف                    | حضرت شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ                      |
| فیضان کرامت              | مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ        |
| سرپرستی                  | صاحبزادہ مولانا محمد عبد المصطفیٰ ہزاروی ناظم اعظم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخوپورہ |
| اہتمام                   | صاحبزادہ مولانا قادری فقیر احمد ہزاروی ناظم شعبہ نشر و اشاعت                           |
| تجربہ عملی و فارسی عبارت | حافظ محمد عبدالستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخوپورہ             |
| پیش لفظ                  | " " " " " " " " " " " "  |
| ترتیب فهرست              | " " " " " " " " " " " "  |
| تخریج و تصحیح            | مولانا نذیر احمد سعیدی ، مولانا غلام حسن ، مولانا حافظ محمد شہزاد ہاشمی                |
| کتابت                    | محمد شریف گل ، کراہیل کلاں (موجودہ انوار)  |
| پیشنگ                    | مولانا محمد خشتا آتش قصوری صدر مدرس و انچارج شعبہ فارسی جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور       |
| صفحات                    | ۶۸۴  |
| اشاعت                    | ذیقعدہ ۱۴۲۵ھ / جنوری ۲۰۰۵ء   |
| ناشر                     | رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور                           |
| مطبع                     |  |
| قیمت                     |  |



## ملنے کے پتے

- رضا فاؤنڈیشن ، جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور  
۰۳۰۰ / ۹۴۱۵۳۰۰ ۷۶۶۵۷۷۲
- مکتبہ اہلسنت ، جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور  
ضیاء القرآن پبلیکیشنز ، گنج بخش روڈ ، لاہور
- شبیر برادر ، ۳۰ بی ، اردو بازار ، لاہور

## اجمالی فہرست

|     |                   |
|-----|-------------------|
| ۵   | پیش لفظ           |
| ۱۱  | فہرست مفصل        |
| ۴۱  | فہرست مسائل ضمیمہ |
| ۵۱  | اذان، نماز، مساجد |
| ۲۶۱ | فضائل و مناقب     |

### فہرست رسائل

|     |                          |
|-----|--------------------------|
| ۵۲  | ○ شائعہ العنبر           |
| ۲۶۴ | ○ طہرہ الافاعی           |
| ۴۰۳ | ○ فتاویٰ کرامات غوثیہ    |
| ۲۲۲ | ○ تنزیہ المکانۃ المجدریہ |
| ۲۶۹ | ○ غایۃ التحقیق           |
| ۴۹۱ | ○ الزلال الانقی          |









## پیش لفظ

الحمد لله! اعلمت امام المسلمین مولانا شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے خزانہ علیہ اور ذخائر فقہیہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے عین مطابق منظر عام پر لانے کے لئے مفتی اعظم پاکستان شیخ الحدیث، قدوة العلماء، حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عبد القیوم قادری ہزاروی علیہ الرحمہ کی زیر سرپرستی دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں مولانا خاؤن شاہی کے نام سے جو ادارہ مارچ ۱۹۸۸ء میں قائم ہوا تھا وہ انتہائی کامیابی اور برق رفتاری کے ساتھ مجوزہ منصب کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے اہداف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ اب تک یہ ادارہ امام احمد رضا کی متعدد تصانیف شائع کر چکا ہے جن میں بی بی قرآن معیار کے مطابق شائع ہونے والی مندرجہ ذیل عربی تصانیف خاص اہمیت کی حامل ہیں،

- (۱) الندوة المکیة بالمادة الغیبیة (۵۱۲۲۳)
- مع فیوضات المکیة لمحج الدولة المکیة (۵۱۲۲۶)
- (۲) انباء الحی ان کلامہ المصون بیان لکل شئ (۵۱۲۲۶)
- مع التعليقات حاسم المفتی علی السید السبری (۵۱۳۲۸)
- (۳) کفل الفقیہ الفاضل فی احکام قرطاس الدراہم (۵۱۳۲۳)
- (۴) صیقل الرین عن احکام معجزة الحرمین (۵۱۳۰۵)
- (۵) هادی الاضحية بالشاة الهندیة (۵۱۳۱۲)
- (۶) الصافیة الموجبة لحکم جلود الاضحية (۵۱۳۰۴)

(۱۳۲۲ھ)

(۷) الاجازات المتينة لعلماء بكة والمدینة

مگر اس ادارے کا عظیم ترین کارنامہ العطایا النسبویة فی الفتاوی الرضویة المعروفہ فتاوی رضویہ کی تخریج و ترجمہ کے ساتھ عمدہ و خوبصورت انداز میں اشاعت ہے۔ فتاویٰ مذکورہ کی اشاعت کا آغاز شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ / مارچ ۱۹۹۰ء میں ہوا تھا اور بفضلہ تعالیٰ جل مجدہ و بقیات رسولہ الکریم تقریباً پندرہ سال کے مختصر عرصہ میں اشاعتیں جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اس سے قبل شائع ہونے والی ساتیس جلدوں کے شمولات کی تفصیل منین اشاعت، کتب و ابواب، مجموعی صفحات، تعداد سوالات و جوابات اور ان میں شامل رسائل کی تعداد کے اعتبار سے حسب ذیل ہے:

| جلد نمبر | عنوانات                             | مسئلہ نمبر | جوابات | منین اشاعت                       | صفحات |
|----------|-------------------------------------|------------|--------|----------------------------------|-------|
| ۱        | کتاب الطہارۃ                        | ۲۲         | ۱۱     | شعبان المعظم ۱۴۱۰ — مارچ ۱۹۹۰ء   | ۸۳۸   |
| ۲        | "                                   | ۳۳         | ۷      | ربیع الثانی ۱۴۱۲ — نومبر ۱۹۹۱ء   | ۷۱۰   |
| ۳        | "                                   | ۵۹         | ۶      | شعبان المعظم ۱۴۱۲ — فروری ۱۹۹۲ء  | ۷۵۶   |
| ۴        | "                                   | ۱۲۵        | ۵      | رجب المرجب ۱۴۱۳ — جنوری ۱۹۹۳ء    | ۷۶۰   |
| ۵        | کتاب الصلوٰۃ                        | ۱۲۰        | ۶      | ربیع الاول ۱۴۱۴ — ستمبر ۱۹۹۳ء    | ۶۹۶   |
| ۶        | "                                   | ۲۵۷        | ۲      | ربیع الاول ۱۴۱۵ — اگست ۱۹۹۴ء     | ۷۳۶   |
| ۷        | "                                   | ۲۶۹        | ۷      | رجب المرجب ۱۴۱۵ — دسمبر ۱۹۹۴ء    | ۷۲۰   |
| ۸        | "                                   | ۳۳۷        | ۶      | محرم الحرام ۱۴۱۶ — جون ۱۹۹۵ء     | ۶۶۳   |
| ۹        | کتاب الجنائز                        | ۲۷۳        | ۱۳     | ذیقعدہ ۱۴۱۶ — اپریل ۱۹۹۶ء        | ۹۴۶   |
| ۱۰       | کتاب الزکوٰۃ، کتاب الصوم، کتاب الحج | ۳۱۶        | ۱۶     | ربیع الاول ۱۴۱۷ — اگست ۱۹۹۶ء     | ۸۳۲   |
| ۱۱       | کتاب النکاح                         | ۳۵۹        | ۶      | محرم الحرام ۱۴۱۸ — مئی ۱۹۹۷ء     | ۷۳۶   |
| ۱۲       | کتاب النکاح، کتاب الطلاق            | ۳۲۸        | ۳      | رجب المرجب ۱۴۱۸ — نومبر ۱۹۹۷ء    | ۶۸۸   |
| ۱۳       | کتاب الطلاق، کتاب الایمان           |            |        |                                  |       |
|          | کتاب الحدود و التقضیر               | ۲۹۳        | ۲      | ذیقعدہ ۱۴۱۸ — مارچ ۱۹۹۸ء         | ۶۸۸   |
| ۱۴       | کتاب السیر                          | ۳۲۹        | ۷      | جمادی الاخریٰ ۱۴۱۹ — ستمبر ۱۹۹۸ء | ۷۱۲   |
| ۱۵       | "                                   | ۸۱         | ۱۵     | محرم الحرام ۱۴۲۰ — اپریل ۱۹۹۹ء   | ۷۴۳   |

|     |      |        |      |               |      |                                       |    |
|-----|------|--------|------|---------------|------|---------------------------------------|----|
| ۶۳۲ | ۱۹۹۹ | سپتمبر | ۱۴۲۰ | جمادی الاولیٰ | ۳۳۳۲ | کتاب الشکر، کتاب الوقت                | ۱۶ |
| ۶۱۶ | ۲۰۰۰ | فروری  | ۱۴۲۰ | ذیقعدہ        | ۲۱۵۳ | کتاب البیوع، کتاب الحلال، کتاب الکفای | ۱۷ |
| ۶۲۰ | ۲۰۰۰ | جولائی | ۱۴۲۱ | ربیع الثانی   | ۲۱۵۲ | کتاب الشہادۃ، کتاب القضاء والعداوی    | ۱۸ |
|     |      |        |      |               |      | کتاب الوکالہ، کتاب الاقرار            | ۱۹ |
|     |      |        |      |               |      | کتاب الصلح، کتاب المقاربہ             |    |
|     |      |        |      |               |      | کتاب الامانات، کتاب العاریہ           |    |
|     |      |        |      |               |      | کتاب الہبہ، کتاب الاجارہ              |    |
| ۶۹۲ | ۲۰۰۱ | فروری  | ۱۴۲۱ | ذیقعدہ        | ۳۲۹۶ | کتاب الاکراہ، کتاب الحجر              | ۲۰ |
|     |      |        |      |               |      | کتاب القصب، کتاب الشفعہ               |    |
|     |      |        |      |               |      | کتاب القسیر، کتاب المزارعہ            |    |
| ۶۳۲ | ۲۰۰۱ | مئی    | ۱۴۲۲ | صفر المظفر    | ۳۲۳۳ | کتاب الصیغۃ، کتاب الاضعیفہ            | ۲۱ |
| ۶۷۶ | ۲۰۰۲ | مئی    | ۱۴۲۳ | ربیع الاول    | ۹۲۹۱ | کتاب المختصر و الابواب                | ۲۲ |
| ۶۹۲ | ۲۰۰۲ | اگست   | ۱۴۲۳ | جمادی الاخریٰ | ۶۲۲۱ | " " " "                               | ۲۳ |
| ۷۶۸ | ۲۰۰۳ | فروری  | ۱۴۲۴ | ذوالحجہ       | ۷۲۰۹ | " " " "                               | ۲۴ |
| ۷۲۰ | ۲۰۰۳ | فروری  | ۱۴۲۴ | ذوالحجہ       | ۹۲۸۳ | " " " "                               | ۲۵ |
|     |      |        |      |               |      | کتاب العیارات، کتاب الشریعہ           |    |
|     |      |        |      |               |      | کتاب الریح، کتاب القسم                |    |
| ۶۵۸ | ۲۰۰۳ | سپتمبر | ۱۴۲۴ | رجب المرجب    | ۳۱۸۳ | کتاب الوصایا                          | ۲۶ |
| ۶۱۶ | ۲۰۰۴ | مارچ   | ۱۴۲۵ | محرم الحرام   | ۸۲۲۵ | کتاب الفرائض، کتاب الشقی حقدول        | ۲۷ |
| ۶۸۴ | ۲۰۰۴ | اگست   | ۱۴۲۵ | جمادی الاخریٰ | ۱۰۲۵ | کتاب الشقی حقد دوم                    | ۲۸ |

فتاویٰ رضویہ قدیم کی پہلی آٹھ جلدوں کے ابواب کی ترتیب وہی تھی جو معروف و متداول کتب فقہ و فتاویٰ میں مذکور ہے۔ مضافاً فاؤنڈیشن کی طرف سے شائع ہونے والی بیس جلدوں میں اسی ترتیب کو ملحوظ رکھا گیا ہے مگر فتاویٰ رضویہ قدیم کی بقیہ چار مطبوعہ جلدوں (جلد نہم، دہم، یازدہم، دوازدہم) کی ترتیب ابواب فقہ سے عہد مطابقت کی وجہ سے عمل نظر تھی۔ چنانچہ ادا ہذا کے سرپرست اعلیٰ محسن اہل سنت

مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ علیہ و دیگر اکابر علماء و مشائخ نے استشارہ و استفسار کے بعد اراکین ادارہ نے فیصلہ کیا تھا کہ بیسیویں جلد کے بعد والی جلدوں میں فتاویٰ رضویہ قدیم کی ترتیب کے بجائے ابواب فقہ کی معروف ترتیب کو بنیاد بنایا جائے نیز اس سلسلہ میں بحر العلوم حضرت مولانا مفتی محمد عبد المنان صاحب اعظمی دامت برکاتہم للعالمین کی گرانقدر تحقیقی انیٹی کو بھی ہم نے پیش نظر رکھا اور اس سے بھرپور راہنمائی حاصل کی۔ عام طور پر فقہ و فتاویٰ کی کتب میں کتاب الاضحیہ کے بعد کتاب الحظرو والاباحہ کا عنوان ذکر کیا جاتا ہے اور ہمارے ادارے سے شائع شدہ بیسیویں جلد کا اختتام چونکہ کتاب الاضحیہ پر ہوا تھا لہذا اکیسویں جلد سے مسائل حظرو اباحہ کی اشاعت کا آغاز کیا گیا۔ کتاب الحظرو والاباحہ (جو چار جلدوں ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴ پر مشتمل ہے) کی تکمیل کے بعد ابواب مداینات، اشربة، رمن، قسم، وصایا اور فرائض پر مشتمل بیسیویں چھبیسویں جلد منصفہ شہر پڑائی باقی رہے مسائل کلامیہ و دیگر متفرق عنوانات پر مشتمل مباحث و فتاویٰ اعلیٰ حضرت جو فتاویٰ رضویہ قدیم کی جلد نہم و دوازدہم میں غیر مہربت و غیر مترتب طور پر مندرج ہیں ان کی ترتیب و تجویب اگرچہ آسان کام نہ تھا مگر یہ ابوالعالمین عز و جل کی توفیق، رحمۃ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و اصحابہ اجمعین کی نظر عنایت، اعلیٰ حضرت اور مفتی اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا کے روحانی تصرف و کرامت سے راقم حقیقہ نے یہ گمانی بھی عبور کر لی اور کتاب الحظرو والاباحہ کی طرح ان جگہ سے ہونے والی کتب کو ابواب کی لڑی میں پرو کر مرتبط و منضبط کر دیا ہے و اللہ الحمد۔

اس سلسلہ میں ہم نے مندرجہ ذیل امور کو بطور خاص ملحوظ رکھا،

- (۱) ان تمام مسائل کلامیہ و متفرقہ کو کتاب الشتی کا مرکزی عنوان دے کر مختلف ابواب پر تقسیم کر دیا ہے۔
- (ب) تجویب میں سوال و استفادہ کا اعتبار کیا گیا ہے نہ کہ جوابات میں مذکور مباحث کا۔
- (ج) ایک ہی استفادہ میں مختلف ابواب سے متعلق سوالات مذکور ہونے کی صورت میں ہر سوال کو مستفتی کے نام سمیت متعلقہ ابواب کے تحت داخل کر دیا ہے۔
- (د) مذکورہ بالا دونوں جلدوں (نہم و دوازدہم قدیم) میں شامل رسائل کو ان کے عنوانات کے مطابق متعلقہ ابواب کے تحت داخل کر دیا ہے۔
- (ه) رسائل کی ابتداء و انتہاء کو ہمارا کیا ہے۔
- (و) کتاب الشتی کے ابواب سے متعلق اعلیٰ حضرت کے بعض رسائل جو فتاویٰ رضویہ قدیم میں شامل نہ ہو سکے تھے ان کو بھی موزوں و مناسب جگہ پر شامل کر دیا ہے۔
- (ز) تجویب جدید کے بعد موجودہ ترتیب چونکہ سابق ترتیب سے بالکل مختلف ہو گئی ہے لہذا مسائل کی مکمل فہرست موجودہ ابواب کے مطابق نئے نمبر سے مرتب کرنا پڑی۔



( ۳ ) کتاب الشتی میں داخل تمام رسائل کے مندرجات کی مکمل و مفصل فہرستیں مرتب کی گئی ہیں۔

## اشٹائیسویں جلد

یہ جلد ۲۲ سوالوں کے جوابات اور مجموعی طور پر ۶۸۴ صفحات پر مشتمل ہے، اس جلد کی عربی فارسی عبارات کا ترجمہ راقم الحروف نے کیا ہے سوائے رسائل الزلال الاثنی، شائعہ العنبر اور تنزیہ المکانۃ الحیدرۃ کے کہ ان میں سے اول الذکر کا ترجمہ جانشین مفتی اعظم، فقیہ اسلام حضرت علامہ مولانا مفتی محمد اختر رضا خان صاحب بریلوی ازہری دامت برکاتہم العالیہ اور ثانی الذکر کا ترجمہ بکر العلوم حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عبداللہ صاحب عظمی دامت برکاتہم العالیہ اور آخر الذکر کا ترجمہ حضرت علامہ مولانا محمد امجد مصباحی دامت برکاتہم العالیہ نے کیا ہے جبکہ فتاویٰ کرامات غوثیہ پر حواشی حضرت علامہ مولانا محمد بلال الدین قادری کے تحریر کردہ ہیں۔

پیش نظر جلد بنیادی طور پر کتاب الشتی حصہ سوم کے ابواب، اذان، نماز، مساجد اور فضائل و مناقب پر مشتمل ہے تاہم متعدد دیگر عنوانات سے متعلق کثیر مسائل ضمنیہ پر بحث آئے ہیں، لہذا مذکورہ بالا بنیادی عنوانات کے تحت مندرج مسائل و رسائل کی مفصل فہرست کے علاوہ مسائل ضمنیہ کی الگ فہرست بھی تیار کر دی گئی ہے تاکہ قارئین کو تلاش مسائل میں سہولت رہے۔

انتہائی وقیع اور گرانقدر تحقیقات و تدقیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل چھ رسائل بھی اس جلد کی

زینت ہیں،

( ۱ ) شائعہ العنبر فی ادب النداء امام العنبر ( ۱۳۲۲ھ )

مسجد کے اندر اذانِ خطبہ کے عدم جواز پر انتہائی محققانہ بحث

( ۲ ) فتاویٰ کرامات غوثیہ

غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شب معراج بارگاہ رسالت میں ماضی سے متعلق تین سوالوں کے جواب

( ۳ ) الزلال الاثنی من بحر سبقہ الاثنی ( ۱۳۰۰ھ )

افضلیت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان

( ۴ ) طرد الافاعی من جمعی ہادی ساقع الرفاعی ( ۱۳۲۶ھ )

سیدنا امام احمد رفاعی اور سیدنا غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی غفلت کا بیان

( ۵ ) تنزیہ المکانة الجیدریة عن وصیة عهد الجاهلیة ( ۱۳۱۲ھ )

اس امر کا بیان کہ سیدنا حضرت صدیق اکبر اور سیدنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا دامن ہمیشہ نجاست شرک سے پاک رہا۔

( ۶ ) غایۃ التحقیق فی امامۃ العلی والصدیق ( ۱۳۴۱ھ )

حضرت صدیق اکبر و حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خلافت کا بیان

## ضروری بات

گو مفتی اعظم علیہ الرحمہ کے وصال پر خلال سے جامعہ نظامیہ رضویہ کو ناقابل برداشت صدمہ سے بھرا ہونا پڑا مگر یہ اس سراپا کرامت و جود باجود کا فیضان ہے کہ ان کے فرزند ارجمند حضرت علامہ مولانا محمد عبدالمصطفیٰ ہزاروی مدظلہ العالی جو علوم دینیہ و عصریہ کے مستند فاضل اور حضرت مفتی اعظم علیہ الرحمہ کی علمی و تجرباتی وسعت فراست کے دار و امین ہیں، نہایت جبر و استقامت کا مظاہرہ فرماتے ہوئے تمام شعبہ جات کی ترویج و ترقی کے لئے شب و روز ایک کئے ہوئے ہیں۔ فسادِ رضویہ جدید کی اشاعت و طباعت میں بھی بدستور مفتی اعظم علیہ الرحمہ کے نقشِ جمیل پر گامزن ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ حسب معمول سالانہ دو جلدوں کی اشاعت باقاعدگی سے ہو رہی ہے۔ بس آپ حضرات سے درخواست ہے کہ دعاؤں سے نوازتے رہئے تاکہ حضرت مفتی اعظم علیہ الرحمہ کے مشن کو ان کے جہانی و روحانی نائبین بحسن و خیر ترقی سے ہمکنار کرنے میں اپنا کردار سرانجام دیتے رہیں فقط۔



حافظ محمد عبدالستار سعیدی  
ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ  
لاہور، شیخوپورہ (پاکستان)

ذیقعدہ ۱۴۲۵ھ

جنوری ۲۰۰۵ء

# فہرست مضامین مفصل

|   |    |
|---|----|
| ○ رسالہ شمشاد العنبر فی ادب اللہ                  |    |
| احیاء العنبر (تخلیہ مجدد کے لئے افان مسجد         |    |
| سے ہا برست ہے اور اس کے صحیح موقع و               |    |
| عمل کا مدلل بیان)                                 | ۵۲ |
| مقدمہ مصنف۔                                       | ۵۳ |
| حمد و صلوة۔                                       | ۵۴ |
| کسی چیز کی خوبی اور خرابی کا معیار اللہ تعالیٰ کا |    |
| اسے خوب اور ناخوب فرمانا ہے۔ آدمی کی              | ۵۲ |
| پسند اور ناپسند کو اس میں دخل نہیں۔               | ۵۵ |
| نا پسندیدہ امور کی اشاعت کے اسباب۔                | ۵۵ |
| اشاعت منکر کے لئے حکومت کی جدوجہد اور             | ۵۲ |
| اس کے رسوخ و اثر کا استعمال۔                      | ۵۵ |
| تقریریں کا اس کو رواج دینے کے لئے                 |    |
| آگاہ ہونا۔  | ۵۵ |

## اذان ، نماز ، مساجد

فاسق اگر معین ہو تو اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادة ہے ورنہ مکروہ تنزیہی اور اس کا اعادہ بہتر ہے۔  
یہ روایت محض بے اصل ہے کہ امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید کو واسطے مغفرت کے کوئی نماز بتائی تھی۔  
وَلَمَّا اِذَا الْمَوْءُودُ فِي سَعْدٍ عَظِيمٍ زَادَ نَارَ الْجَهَنَّمَ بَوْتُوهُ  
امامت مکروہ تنزیہی ہے ورنہ اس کی امامت اولیٰ ہے۔  
وَلَمَّا اِذَا الْمَوْءُودُ فِي سَعْدٍ عَظِيمٍ زَادَ نَارَ الْجَهَنَّمَ بَوْتُوهُ

وَلَمَّا اِذَا الْمَوْءُودُ فِي سَعْدٍ عَظِيمٍ زَادَ نَارَ الْجَهَنَّمَ بَوْتُوهُ

علاقے بانیس کا لوگوں کے اتباع اور قبول  
حق سے مایوس ہونا۔

کسی امر کے نوید ہونے کی علامت یہ ہے  
کہ اسلام کے ابتدائی عہد میں اس کا پتہ نہ چلے  
بلکہ اس کے ذاتِ ظل درآمد ہوتا رہا ہو۔

اس کا موجد اور مجدد ایکاد پر وہ شخص  
ہوتا ہے۔

وقت کے ساتھ برائی اچھائی اور اچھائی برائی  
بن جاتی ہے۔

کسی وقت سنت پر عمل کرنا فطرت بدلے یا پہاڑ  
منتقل کرنے یا اپنے پاس سے حکم گھڑنے کے برابر  
سمجھا جاتا ہے۔

تخریجِ حدیث (حاشیہ)

عادت کے خلاف حق بات بھی دگر تسلیم نہیں کرتے  
قبول حق کے لئے سبقت گیرانوں کو بشارت

انصاف اور قبول حق کی دعوت

مسئلہ دائرہ کا اجمالی بیان

اذانِ جمعہ غلیب کے سامنے موضع صلوة سے  
باہر حد و مسجد میں ہونی چاہئے۔

یہ حدیث ابو داؤد سے ثابت ہے۔

آپچھ مفسرین کے نام جنہوں نے اپنی اپنی تفسیر  
میں اس حدیث پر اختیار کیا۔

ان فقہاء کے نام جنہوں نے اپنی کتب میں  
منصوص طور پر یہ مسئلہ ذکر کیا۔

تائیدات مزید

۶۱ اندرون مسجد اذان دربار الہی کی پھر جاتی ہے۔

۵۵ جو وقت مسجد میں اذان مشروعت اذان کی مصیبت

۶۱ کے خلاف ہے۔

۵۶ اندرون مسجد اذان پر قرآن و حدیث سے کوئی  
دلیل نہیں۔

۶۱ اذان اندرون مسجد آج کا بہت سے مقامات

۵۶ پر شائع ذائع ہے مگر اس کا اجماع براہِ تواتر

متعدد حدیثوں سے اجاب سنت کا ثبوت اور

۵۶ اس کی تفصیلات پر مختلف کتب حدیث سے

۶۲ ایسی حدیثوں کی تخریج (حاشیہ)

۱۱ اس کا اشارہ کہ آئندہ صفحات میں معنون

۵۷ صفحات قرآن و حدیث و فقہ سے ہم اس اذان

۶۳ کا بیرون مسجد ہونا ثابت کریں گے۔

۶۵ خبر حدیث

۶۵ نکاحِ اہل و نفوذِ اہل

۶۵ حدیث ابو داؤد کی متعدد دستنویس

۵۹ میں حدیث اور اس امر کی وضاحت کہ ہر حدیث

۶۶ محمد بن اسحق ہیں۔

۵۹ سفیان بن عیینہ اور ابو معاویہ سے ابن اسحق

۱۰ کی توثیق۔

ابن اسحق کے خلاف چند الزامات کی

۶۰ تردید (حاشیہ)

۶۰ امام ابو الیث امام شعبہ علی ابن مدینی امام زہری

۶۰ سے ابن اسحق کی تصدیق۔

۶۱ عاصم بن عید الشہر بن قائد ابن جابر ابو یعلیٰ یحییٰ

- ۷۹ زہری ہے۔
- ۷۳ راوی کسی شیخ سے کثیر الروایات ہو تو لفظ عن سے روایت میں بھی تہلیل نہیں
- ۸۰ روایت بطور نزول ابن اسحق کی عادت تھی۔
- ۸۱ مراسیل کے اعتبار اور عدم اعتبار کی تاریخ
- ۸۲ امام زین العابدین اور امام زید کا واقعہ۔
- ۷۵ آیت جلیل القدر ۳۸۸ حدیث کا ذکر جن کی عادت ارسال حدیث کی تھی۔
- ۸۳ صحابہ کے مراسیل مطلقاً مقبول دوسروں کے مراسیل بہ اتفاق امام اعظم و امام مالک و ابن حنبل مقبول ہیں البتہ ظاہر یہ اور چہرہ محمد بن جریج کے مسئلہ کے بعد ہوئے قبول نہیں کرتے۔
- ۸۴ ابن اسحق کی مروی حدیث کو ابو داؤد نے صحیح کہا۔
- ۸۴ لیث ابن سلیم تہ ثقتہ لیس ہیں امام منذری نے ان کی سند کو حسن کہا۔
- ۸۴ ابو زہری کے معنی بروایت لیث جو تو مقبول ہے صحیح مسلم کی چند حدیثیں بروایت ابو زہری علیہ السلام نہیں مگر امام مسلم نے انہیں بھی مقبول رکھا۔
- ۸۵ زید بن ثابت سے شادی شدہ زنانہوں کے رجوع کی روایت ہے، اسی روایت میں ہے کہ طرس نے فرمایا کہ میں آیت کے نزول کے وقت بارگاہ رسالت میں تھا۔
- ۸۵ اس حدیث کی کسی تخریج میں یہ روایت عن عمر بن رسول اللہ نہیں سوائے مذکور روایت
- بن مہزیب ابن البرقی اور امام بخاری کی توثیقات امام ابن ہمام امام بخاری وغیرہ کی تصحیح درجات حسن میں روایت ابن اسحق اعلیٰ درجہ پر فائز ہیں، اور اسی کو ادنیٰ درجہ کی صحیح کہا جاسکے بعض ائمہ نے ابن اسحق کی حدیث کو صحیح اور بعض نے حسن کہا۔
- آن ائمہ کا ذکر جن کے نزدیک ابن اسحق میں تہلیل کے علاوہ کوئی عیب نہیں۔
- ابن اسحق کی کچھ مرویات ائمہ حدیث نے جن کی تائید و توثیق فرمائی (حاشیہ)
- محمد ابن عبد اللہ، یعقوب ابن شیبہ، ابن حبان، مصعب زہری کا ابن اسحق کی طرف سے دفاع نمونہ ۲
- ابن اسحق پر تشیع کے الزام کی حقیقت تشیع، علوی الشیعہ اور رفض کی تعریف ترتیب خلافت و فضیلت کی تشریح میں علامہ تفتازانی، ابن حجر کی اور امام مالک رضی اللہ عنہم کا مسلک۔
- حکمان غنی اور مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان الفضلیت میں علامہ علی قاری مدظلہ کا قول۔
- لفظ شعیسی اور رمی بالشیعہ میں فرق ہے۔
- روایت میں بدعتی کے قبول اور رد کا میدان نمونہ ۳
- اس روایت میں تہلیل نہیں ہے بلکہ حدیث



- کے اور اس میں حضرت قتادہ کو مجلس کہا گیا  
 اس کے باوجود روایت مقبول ہے۔  
 فتح متکہ کی دو روایتیں متعارض منقطع ہونے کے  
 باوجود مقبول ہوئیں۔  
 قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے ابن اسحق  
 کی معنعن اور غیر معنعن دونوں ہی قسم کی روایتوں  
 سے استدلال کیا اور علماء کے نزدیک مجتہد کا  
 کسی حدیث سے استدلال کرنا اس کی  
 تصحیح ہے۔  
 کتاب الخراج کی اہمیت۔  
 نقشہ ۴  
 ابوداؤد میں اس حدیث کا ہونا اس کی  
 صحت کی دلیل ہے۔  
 ابوداؤد کی عظمت اور اس کی صحت پر چھ  
 اماموں کے تصریح۔  
 مزید آئمہ اماموں کی توثیق  
 نقشہ ۵  
 حدیث مبہوتہ میں امام زہری کے اکثر  
 شاگردوں میں صرف ابن اسحق نے ہی  
 علی باب مسجد اور بن یسہ کا اضافہ کیا مخالفین  
 بن یسہ کی زیادتی کو تسلیم کرتے ہیں اور  
 علی باب مسجد کی زیادتی کو رد کرتے ہیں  
 یہ بڑی زیادتی ہے۔  
 اس قسم کے اختلاف کے اعتبار پر واقع  
 ہونے والے عظیم اعتراض کا ذکر اس سے
- ان محدثین پر اعتراض ہوگا جو مختلف روایتیں  
 ایک ہی سیاق میں ذکر کرتے ہیں۔  
 اس سے بغیر خدا کی ایک حدیث پر اعتراض  
 خود قرآن عظیم میں ایک ہی واقعہ کی بیشی کے ساتھ  
 کی جگہ مری ہے، اس کا کیا جواب ہوگا۔  
 نقشہ ۶  
 "تیسیر" اور "علی باب مسجد" میں متعارض  
 کے مشابہہ کا جواب۔  
 نقشہ ۷  
 تاویل کی اس تاویل کا رد جو خطیب کی پشت  
 پر رد وازہ ہونا بیان کرتے ہیں۔  
 جو رد وازہ خطیب کی پشت پر تھا وہ سائب  
 ابن یزید کی ولادت سے سال دو سال پہلے  
 بند ہو چکا تھا۔  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳

|   |     |  |     |
|---|-----|--|-----|
| نقصہ ۱۰   | ۱۰۴ | خان، تفسیر کبیر اور کثافت کا حال               | ۱۰۸ |
| نماز رسالت میں منبر کے محاذی کسی دروازہ کے            |     | دشکات، نہر الحاد، تقریب، کثافت سے              |     |
| نہ ہونے کا قول اور اس کا رد                           | ۱۰۴ | استناد   | ۱۰۹ |
| مزید دروازوں کی تفصیل اور ان کا ذکر اور اس            |     | تقریب، کثافت، تفسیر غشا پوری، تفسیر غلیب       |     |
| امر کی کہ دروازوں کے نام بعد میں رکھے گئے (حاشیہ ۱۰۴) |     | فتوحات الہیہ اور کشف الغمہ کے حوالے            | ۱۱۰ |
| باب شمالی کے منبر کے سامنے ہونے کی بخاری              |     | دوسرا شمار فقہیہ                               | ۱۱۳ |
| میں تصریح   | ۱۰۵ | نقصہ ۱   | ۱۱۴ |
| نقصہ ۱۱   | ۱۰۵ | نصوص فقہاء سے اذان بیرون مسجد کی               |     |
| یہاں دو سنتیں ہیں، اذان کا مسجد کے باہر ہونا          |     | تصریح  | ۱۱۳ |
| یہ تمام اذانوں کو عام ہے۔ اور اذان خطبہ کا غلیب       |     | دیواریں اور گونا گویا بیرون مسجد ہے (حاشیہ)    | ۱۱۴ |
| کے سامنے ہونا یہ اذان خطبہ کے ساتھ خاص ہے             |     | اذان اور اقامت کے مقامات مختلف ہیں             | ۱۱۹ |
| روایت زیادہ ہیں دونوں سنتوں کا بیان ہے                | ۱۰۵ | خطبہ بعد اور دونوں میں عبارت مسنون ہے          |     |
| اذان جمعہ کے لئے دروازہ کی کوئی خصوصیت نہیں           |     | عبارت جامع مسجد میں خدا کا ذکر ہونا ہے         | ۱۱۹ |
| حدود مسجد میں خطیب کے سامنے ہونے کی                   |     | داخل کی عبارت                                  | ۱۱۶ |
| خصوصیت ہے   | ۱۰۶ | نقصہ ۲   | ۱۱۶ |
| مختلف کے اعتراضوں کا جواب                             | ۱۰۶ | یہ نصوص اپنے علوم و اطلاق پر ہیں، نکرہ         |     |
| دروازہ کی خصوصیت نہ ہونے کی حدیث انور                 |     | تحت المنع علوم ہے اور اطلاق عدم تعصیہ          | ۱۱۷ |
| سے تصدیق  | ۱۰۷ | متذکرہ کا ذکر اذان حنفیہ کے استثناء کیلئے ہے   | ۱۱۷ |
| اذان خطبہ کے باب جمعہ میں مذکور نہ ہونے کی            |     | اذان متذکرہ یا صحن مسجد میں ہو، اس کے          |     |
| وجہ   | ۱۰۷ | علم کے لئے ہر ہر فرد کا حکم میں داخل ہونا      | ۱۰۷ |
| نقصہ ۱۲   | ۱۰۷ | ضروری نہیں بلکہ دونوں فردوں میں کوئی ایک       |     |
| اس حدیث کی عدم شہرت سے اس کے                          |     | بھی حکم میں داخل ہو گیا تو عموم ثابت ہے        | ۱۱۸ |
| متروک العمل ہونے کا استدلال غلط ہے                    | ۱۰۷ | اذان بیرون مسجد کا حکم نچو قہ نماز کے لئے ہوتا |     |
| کتب تفسیر میں اس حدیث کے چرچا                         |     | کا جواب  | ۱۱۹ |
| کا ثبوت   | ۱۰۸ | ان کی عبارت فقہی کی قابل تعریف مثال            |     |

|     |  |     |   |
|-----|--|-----|---|
| ۱۲۸ | تفصیلی رد۔   | ۱۱۹ | اور اعلیٰ حضرت کی دقیقہ رسی۔  |
| ۱۲۰ | سنت بدلتے والوں کے لئے شدید وعیدیں   | ۱۲۰ | فقہ ۳   |
| ۱۲۱ | عقرب عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طریقت تبدیل  | ۱۲۰ | فقہار کی عبارت میں آنے والے لفظ "قالوا" کے مختلف معانی کی عمدہ تفصیل۔   |
| ۱۲۱ | سنت کی نسبت سخت قبیح ہے۔   | ۱۲۲ | فقہ ۴   |
| ۱۲۲ | فقہ ۷  | ۱۲۲ | عام سے خاص پر استدلال کا حدیث سے ثبوت۔  |
| ۱۲۲ | اذانِ خلیفہ کو اسکاتِ حاضرین کے لئے مانا جائے تب بھی اس کی اندرونی بآل کے بجائے بیرونی سائبان میں زیادہ ضرورت ہے تو لازم کہ باہری سائبان میں ہو۔ | ۱۲۲ | ہر ہر جزئی کیلئے علیحدہ علیحدہ خاص نص ضروری ہے ورنہ شریعت معطل ہو جائے گی۔  |
| ۱۲۳ | فقہ ۸  | ۱۲۳ | مسجد میں اذان کی جگہ نہ ہونے کا ذکر۔  |
| ۱۲۳ | آپس جواب پر اقامت سے معارفہ کا جواب۔   | ۱۲۳ | باب مسجد میں نہ ہونے کا مزید تذکرہ۔   |
| ۱۲۳ | اقامت کو بھی اذان کہا جاتا ہے اسی قیاس سے اذان کو بھی اندر ہونا چاہئے۔   | ۱۲۳ | فقہ ۵   |
| ۱۲۳ | اس قیاس کا تفصیلی جواب   | ۱۲۳ | امام قاضی خاں اور ان کے ہم رتبہ ائمہ کی مرسل روایت بھی مسائل مذہب میں شمار ہوتی ہے۔   |
| ۱۲۵ | ایک مرجوح اور مخالف روایت "الاقامت احد الاذانین" کا تذکرہ  | ۱۲۳ | مسئلہ دانہ اذان کا بھی یہی حکم ہے ورنہ ثلاث باتیں ربع مسائل مذہب اکارت ہو جائیں گے۔   |
| ۱۲۵ | اذان و اقامت میں تغایر کے وجہ  | ۱۲۵ | فقہ ۶   |
| ۱۲۶ | فقہ ۹  | ۱۲۵ | مخالفین کا ایک اور حیلہ کہ اذانِ خلیفہ اذان کے حکم سے خارج ہے۔  |
| ۱۲۶ | مسجد کے اطلاقات کا بیان  | ۱۲۶ | ایک جاہل کا قول کہ عمدہ رسالت میں اذان ہوتی ہی نہیں تھی، اور وہ مرے کا قول کہ عمدہ رسالت تک تو یہی اذان اذانِ خلیفہ مگر عمدہ عثمان سے اطلاعِ حاضرین ہے۔ |
| ۱۲۶ | "انما یعمر مساجد اللہ" سے کیا مراد ہے قرآن شریف اور حدیث نبوی سے اس کی تائید۔  | ۱۲۶ | مخالفین کی ان باتوں کا حصار وجہ سے  |
| ۱۲۶ | مسجد کا تیسرا اطلاق جس میں صحن اور منارہ بھی داخل ہیں۔   | ۱۲۸ |   |

|     |  |   |   |
|-----|--|---|---|
| ۱۳۹ | لفظ "غیثی" کے معنی مستحب قرار دینا<br>اس امر متفرق کی اصطلاح ہے، تقریبی کے | ۲ | اذان کی مسجد کی طرف اضافت اسی اطلاق کے<br>لحاظ سے ہے۔ |
| ۱۵۰ | یہاں یہ لفظ عام ہے۔  |   | مسجد کے اندر کنوئیں کی منڈیر، چوڑا، منارہ،            |
| ۱۵۰ | استحباب میں سنت بھی داخل ہے اور سنت  |   | حوض کی لنگر پر اذان اس وقت جائز ہے کہ                 |
| ۱۴۰ | کا معاملہ آسان نہیں۔   |   | ان کی بنا مسجدیت سے پہلے ہو۔                          |
| ۱۴۱ | بسا اوقات "غیثی" وجوب کے لئے ہی  |   | تمام مسجدیت کے بعد مسجد میں، اس کی دیوار              |
| ۱۵۰ | آتا ہے۔  |   | یا محبت پر کوئی اور تعمیر مینا ہے۔                    |
| ۱۵۱ | وجوب کی دو تین مثالیں  |   | مسئلہ کی اور وضاحت اور قطع مصنف کا                    |
| ۱۴۱ | جہازات خانیہ اور غلام سے وجوب اور غیر وجوب                                 |   | مسئلہ۔  |
| ۱۵۲ | دونوں ظاہری ہیں اور ترجیح نفی کو ہوتی ہے                                   |   | منقولہ الخاق اور مدخل کی عبارتیں                      |
| ۱۴۵ | ابن امیر الحاج، غنیہ، بحر الرائق اور                                       |   | تمام کافی کے قول کا محل                               |
| ۱۵۲ | منقولہ الخاق سے مسئلہ پر استدلال۔  |   | ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کی               |
| ۱۵۳ | علامہ طحاوی سے تائید۔  |   | توضیح۔  |
| ۱۵۴ | ابن ابی اور ظاہر موافق مصنف  |   | لفظ "قام علی المسجد" کی تشریح                         |
| ۱۴۷ | خواہت مطلقاً شوافع کے نزدیک تنزیہی   |   | خانیہ اور غلام کی عبارت کا محل۔                       |
| ۱۵۴ | اور احادیث کے نزدیک تحریمی ہے۔   |   | جامع الرموز اور جہازی عبارتوں میں توفیق۔              |
| ۱۴۸ | بیان جواز کے لئے افضل کا ترک حضور سے                                       |   | قیمت ثانی کی روایت کی حیثیت                           |
| ۱۴۹ | ثابت ہے جبکہ اذان کا مسجد میں برائیت                                       |   | قول مرجع پر فتویٰ جمل اور فرقہ اجماع ہے               |
| ۱۴۹ | نہیں۔  |   | نعم ۱۰  |
| ۱۵۵ | جو امر کراہت تحریمی اور تنزیہی میں دائر ہو                                 |   | خانیہ اور غلام کے لفظ "غیثی" سے مخالفین               |
| ۱۵۶ | اس کا پھوڑا ہی دانشمندی ہے۔  |   | کا سہارا۔   |
| ۱۵۶ | قرآن شریف سے تیسرا شمار  |   | اور مصنف کے جوابات۔                                   |
| ۱۵۶ | نعم ۱  |   | دوسری عبارتیں لفظ "غیثی" سے خالی ہیں                  |
| ۱۵۶ | نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز پر اپنی                              |   | اور جہاں یہ لفظ ہے لفظ "ویوذن" پر                     |
| ۱۵۶ | آواز بلند کرنا منع اور اس کے فعل پر وعیدیں۔                                |   | داخل نہیں۔  |

- یہ اہتمام صاحب مقام کی ہیبت اور جلال کے لئے ہے۔
- ۱۵۷ مسجد دربار النبی ہے تو اس کی ہیبت و جلال کے لئے اجازت یا فتویٰ کے علاوہ رفع صوت ممنوع ہوگا۔
- حدیث ابن ماجہ سے اس کی تائید
- ابن عدی ابی عبد الرزاق، عبد اللہ بن مبارک، امام مالک کی حدیثوں سے مسئلہ کی تائید۔
- ۱۵۸ امام مالک اور امام ابن مبارک کی مزید تصدیق۔
- یہ حدیث ائمہ نے قبول کیا ابتر فقہاء کی دینی باتوں کا استثنائے ہے۔
- ۱۵۹ مسجد میں بلند آواز سے جب ذکر الہی منع ہے تو اذان بھی منع ہونا چاہئے کہ یہ خالص ذکر نہیں۔
- ۱۶۰ امام عینی کی شرح بنیاء سے اس کی تائید۔
- تجرا لرائی سے مزید تائید۔
- نقشہ ۲
- بادشاہوں کے دربار سے مسئلہ کی توضیح
- موجودہ پگھلوں سے اس کی مثال۔
- منکری کر عملی تجربہ کی ہدایت۔
- ۱۶۱ اس قسم کے معاملہ میں حکم مخصوص نہ ہو تو معاملہ مشاہدہ پر موقوف ہوتا ہے۔
- ۱۶۲ بزرگوں کے کلام سے اس کی نظیریں۔
- ۱۶۳ محقق علی الہ طلاق کی دو نظیریں اور حلیہ میں اس کی تعلیل۔
- ۱۶۴ حدیث شریف سے اس کی تصدیق
- اس حدیث اور حدیث ابن عمر کی تحسین کا
- ۱۶۵ مکمل تفصیل۔
- ۱۶۶ نقشہ ۳
- دوسری دلیل کا پہلا مقدمہ، انسانوں کے گھر میں انفس پیدا کرنے، سلام کرنے اور اجازت کے ساتھ داخلہ کا حکم قرآن کی آیت میں۔
- ۱۶۷ دوسرا مقدمہ، زمین میں اللہ تعالیٰ کا گھر مسجد ہی ہیں۔
- ۱۶۸ دو حدیثوں سے مقدمہ دوم کی تائید
- ۱۶۹ تکیہ اور حاصل کہ مسجد میں داخلہ کے لئے اذن اجازت بدرجہ اولیٰ ضروری۔
- ۱۷۰ مقدمہ قیاس ثانی ہے اجازت داخلہ کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ جس کام کی اجازت ہے اس کے خلاف کام کیا جاسے۔
- ۱۷۱ بے اجازت داخلہ کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ مسجد میں گم شدہ چیز کی تلاش کی جائیں۔
- ۱۷۲ تین حدیثوں سے اس کا ثبوت
- ۱۷۳ بے اجازت داخلہ کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ مسجد میں مصحف کا شکر سے تلاوت کرنے کے لئے ہی کیوں نہ ہو۔
- ۱۷۴ بے اجازت داخلہ کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ کھوئی ہوئی امانت مسجد میں تلاش کرے حالانکہ اسے امانت واجب ہے اور تلاش پانے کا مقدمہ یا دینے کا ذریعہ۔
- ۱۷۵ خلاصہ کلام یہ کہ امانت کی تلاش واجب اور



- ۱۷۵ غنائین کی تعبیریں مختلف ہیں۔
- ۱۷۱ تمام عالم اسلام میں سب کا اس پر تعامل ہے
- ۱۷۲ یہ اجماع ہے۔
- ۱۷۱ تھپے اعتراض کا جواب، مؤذن کا خطیب کے سامنے ہونا سنت ہے لیکن لفظ بین یدہ کی وجہ سے مؤذنین کے متصل ہونا ضروری نہیں۔
- ۱۷۲ لفظ بین یدہ کا مفاد بے عامل مؤذن کا رخ خطیب کی طرف ہونا ہے اور بس۔
- ۱۷۳ لفظ بین یدہ اندرون مسجد اور بیرون مسجد دونوں صورت کو شامل ہے، البتہ فقہاء ستانہ دون مسجد کو منع کیا ہے۔
- ۱۷۲ لفظ بین یدہ ترکیبی کے معنی حقیقی کا بیان مسئلہ مجوڑ میں لفظ بین یدہ کے مجازی معنی مراد ہیں جو لفظ استعمال معنی حقیقی ہونگے۔
- ۱۷۳ پس لفظ بین یدہ قرب و بعد سے قطع نظر سامنے کے معنی میں ہے۔
- ۱۷۴ اور قرب کا لحاظ ہو تو حاضر اور مشاہد کے معنی میں ہے۔
- ۱۷۵ چونکہ قرب امر اضافی کی مشکک ہے اس لئے اس کی تعلیم موقع اور محل کے لحاظ سے بتقاضائے عقل ہوگی۔
- ۱۷۸ لفظ بین یدہ اصطلاحاً مکاتیب کتاب زمانہ کے لئے بھی اس کا استعمال ہونے لگا۔
- ۱۷۸ ترجمہ کو قرآن میں یہ لفظ (بین یدہ) مقامات پر ملے۔
- ۱۷۱ کا با آخرت مگر مسجد اس کا ذخیرہ کے لئے نہیں بنائی گئی۔
- ۱۷۱ احادیث سے اس بات کا ثبوت کہ مسجد ذکر اللہ کے لئے بنائی گئی۔
- ۱۷۱ اذان خالص ذکر اللہ نہیں تو مسجد کے اندر اس کی اجازت نہیں اور اس میں اذان دینا بے اجازت و اظہار میں داخل اور منوع ہے۔
- ۱۷۳ چوتھا شامہ دفع اعتراض کے لئے۔
- ۱۷۳ اس مسئلہ پر غنائین کے اعتراضات ڈوبنے والوں کے لئے کے سہارے کی طرح ہے۔
- ۱۷۳ جن میں پانچ اعتراضات میں سب متفق ہیں بقیہ انفرادی اعتراضات ہیں، مصنف کی سب سے بحث۔
- ۱۷۳ نقض ۱
- ۱۷۳ پہلا اجتہادی اعتراض، فقہانے اذان خطبہ کے لئے عموماً بین یدہ کا لفظ استعمال کیا ہے جس کے ظاہری معنی قریب خطیب اور سامع منبر ہیں۔
- ۱۷۵ دوسرا اعتراض، فقہانے اس کے لئے لفظ عند بھی استعمال کیا ہے، اس کے معنی بھی قریب و الحاق کے ہیں۔
- ۱۷۵ تیسرا اعتراض، بعض فقہانے علی المنبر کا لفظ بھی استعمال کیا ہے جو قرب سے بھی زائد پر دلالت کرتا ہے۔
- ۱۷۵ چوتھا اعتراض، اذان بصیغہ المنبر کا عمل متواتر ہے

- ۲۰ مقامات میں قرب پر اس کی کوئی دلائل نہیں  
ایک مقام پر قرب حقیقی ترکیبی کے لئے ہے اور  
۷ مقامات پر قرب کے لئے جس میں اتصال  
حقیقی سے پانچ سو برس کی راہ تک پر اس کا  
اطلاق ہوا ہے۔  
ان مقامات کی قرآنی آیات کا تفصیل  
بیان۔  
آیات مذکورہ کی دو قسمیں۔  
قسم اول  
تینیس آیات کا بیان  
قسم ثانی  
اٹھارہ آیات کا بیان  
انہیں ائمہ لغت و تفسیر کی شہادت۔  
تفصیل بالا سے ظاہر کہ لفظ بین یدی الخلیب  
کی دلالت اندرون مسجد پر نہیں مگر کے متصل  
تو دور کی بات ہے۔  
لفظ بین یدی قرب کی دلالت کے لئے  
متعین نہیں۔  
فقہاء کی غرض صرف خطیب کا سامنا  
بتانا ہے۔  
اذان مسجد میں ہو یا باہر یہ ایک دوسرا مسئلہ  
ہے جو باب الاذان میں مذکور ہے۔  
بین یدی کے معنی قرب تسلیم کرنے پر بھی قرب معنی  
اضافی ہے تو ہر چیز کا قرب اسی کے حساب  
سے ہوگا۔
- ۱۹۱ قرب کے افراد مختلفہ کی آیات سے مثال  
۱۹۱ مزید مثالیں  
۱۹۵ خطیب شریعی کی ایک عبارت سے دفع تعارض  
۱۹۶ تنبیہ  
۱۹۸ حاصل کلام، قرب کی آٹھ نوذکورہ مثالوں سے  
ظاہر ہے کہ محض لفظ بین یدیہ سے کسی خاص  
قرب پر استدلال باطل ہے۔  
۱۹۹ صورت مسؤلہ میں محدث کے قرب کی حد  
۱۹۹ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مل سے خارج  
۱۹۹ مسجد متعین ہے کہ حد و مسجد میں ہو تو اس حد  
۱۸۳ سے دور اور مسجد کے اندر دونوں فراط و تفریطاً  
۱۸۳ فقہ ۲  
۱۸۸ مفردات راغب کی جلدت سے قرب ملامت  
پر استدلال کو نیر الے کار و وزیر دہاری اور  
حرام کی مثال کو سب اپنے کو در پاس سے آنے والا  
بتاتے ہیں۔  
۱۹۹ راغب سے استدلال کو نیر الوں پر دوسری  
۱۹۰ طبع قدح۔  
۲۰۱ مفردات راغب اور امام قدوری کی عبارتوں  
میں دفع تعارض کی ایک صورت۔  
۲۰۲ خود امام راغب کی اعلی عبارت مخالفین کی مراد  
کا رد کرتی ہے۔  
۲۰۲ امام راغب نے قرآن مجید اور تورات شریف  
کے درمیان دو ہزار سال کی مدت کو بھی قریب  
۱۹۱ ہی بتایا۔  
۲۰۳

|     |     |   |     |   |
|-----|-----|---|-----|---|
| ۲۱۳ | ۲۰۳ | مفردات راغب کی عبارت کے موزون معنی پر ایکسٹرا طرح سے مد۔                                    | ۲۱۳ | قرآن آیات اور احادیث سے معنی عند کی تفصیل۔  |
| ۲۱۳ | ۲۰۴ | عند کے اس اطراف سے کہ میں یہ یہ بعض مقام پر معنی قرب سے خالی بھی ہوتا ہے مخالفت پر مد۔      | ۲۱۳ | عند کے استعمال کے مواقع۔  |
| ۲۱۴ | ۲۰۵ | مستدل اور معرض کے موقف کا فرق۔  | ۲۱۴ | کنز و ہدایہ، محبی، فتح القدیر، بحر الرائق اور درمختار سے عند کے معنی (بحیث یراہ) جہاں سے دیکھا جاسکے۔ |
| ۲۱۵ | ۲۰۵ | استدلال کی ایک خامی پر مخالفت کو تنبیہ۔   | ۲۱۵ | عند کے معنی میں یہ سے زیادہ قریب کے نہیں۔   |
| ۲۱۵ | ۲۰۶ | نقشہ ۲  | ۲۱۵ | وہم کی بیماری پر حسب پیدائی شود از دور  |
| ۲۱۵ | ۲۰۶ | عند کے معنی کی تحقیق۔   | ۲۱۵ | سند ارم قوی۔  |
| ۲۱۵ | ۲۰۷ | مختلف علمائے اصول کے بیان سے اس امر کا ثبوت کہ عند قریب حقیقی اور ملکی دونوں کے لئے آتا ہے۔ | ۲۱۵ | نقشہ ۳  |
| ۲۱۵ | ۲۰۷ | عند کا معنی قرب داخل ہے مگر اس کے لئے اتصال ضروری نہیں۔                                     | ۲۱۵ | عند کے معنی پر مفردات راغب اور مبسوط سے مخالفین کا استدلال۔   |
| ۲۱۵ | ۲۰۸ | عند معنی قرب میں میں یہ سے زیادہ وسیع ہے  | ۲۱۵ | عند اور قریب دونوں کے معنی متحد ہیں۔  |
| ۲۱۵ | ۲۰۸ | عند اور لدی کا فرق  | ۲۱۵ | مخالفت کی حد۔   |
| ۲۱۵ | ۲۰۸ | عند بعد کے لئے اور لدی قرب کے لئے ہے۔   | ۲۱۵ | نقشہ ۵  |
| ۲۱۵ | ۲۰۸ | رضی کے قول سے استدلال   | ۲۱۵ | عند ظرف ہے جو زمان اور مکان دونوں کیلئے آتا ہے۔   |
| ۲۱۹ | ۲۰۸ | ان الذین یغضون اصواتہم عند رسول اللہ کی تفسیر اور قرب و بعد کا نیز گنگ۔                     | ۲۱۸ | اذان عند المنبر سے مراد اذان وقت المنبر کیوں نہیں ہو سکتی۔  |
| ۲۱۹ | ۲۰۸ | لا تنفقوا علی من عند رسول اللہ کی تفسیر اور عند کے قرب کی وسعت۔                             | ۲۱۹ | نقشہ ۶  |
| ۲۱۹ | ۲۰۹ | مختلف آیات قرآنی سے معنی عند کی وضاحت۔  | ۲۱۹ | اذان علی المنبر کی بحث  |
| ۲۱۹ | ۲۱۰ |   | ۲۱۹ | بعض مخالفین نے اذان علی المنبر کے معنی اذان عند المنبر بتایا اور خود عند کا حوالہ معلوم ہو چکا۔       |

- ۲۲۳ بعضوں نے علی کو بار الصاق کے معنی میں بتایا۔  
 ۲۱۹ اولاً یہاں علی کا معنی بار میں ہونا علی نظر ہے،  
 ۲۱۹ ثانیاً خود الصاق کے معنی اتصال حقیقی نہیں  
 جیسا کہ صریحاً ترمذی سے ظاہر ہے۔  
 ۲۲۰ اس مطلب پر تفسیریں علیہا سے استدلال  
 بعض مخالفین نے علی المنبر کے معنی  
 مجازی جالغ فی القرب بتایا۔  
 ۲۲۰ جواب، علی کے حقیقی معنی حسب تحریر کشف الاسرار  
 و ابن اہمام در منی لزوم و التزام ہے۔  
 ۲۲۱ علی کے اس معنی کا قرآن عظیم سے ثبوت  
 مخالفین کا معنی حقیقی درست ہوتے ہوئے  
 معنی مجازی مراد لینا غلط ہوا۔  
 ۲۲۱ دوسرا جواب، علی کے دوسرے معنی مجازی  
 مصاحبت کے ہیں۔ سیوطی، حدیث مبارکہ،  
 ۲۲۱ تفسیر اور فتوحات النبہ سے اس کی تائید۔  
 ۲۲۱ اذان غلبہ مصاحب جلوس علی المنبر ہے پس  
 مخالف کا استدلال یا تو حقیقت مجاز کا تضاد  
 یا مجازین کا احتمال ہے۔  
 ۲۲۲ علی وقت اور زمانہ کے لئے بھی آتا ہے تو  
 یہ عند زمانہ کا ہم معنی ہے۔  
 ۲۲۳ حجر کے لئے سعی کا موجب اذان اولی ہے یا  
 اذان خطبہ، اس میں امام اعظم اور امام طحاوی  
 رحمہما اللہ کا اختلاف ہے۔  
 ۲۲۳ اس اختلاف کے بیان کی اصل عبارت یہ ہے  
 "والاھام علی المنبر" (مشروع نقایہ  
 ۲۲۳ اور مرقات طاعلی قاری)  
 ۲۱۹ بعض متأخرین نے اس کو اپنے طور پر مختصر  
 کیا اور "اذان علی المنبر" بنا دیا۔ پس  
 ۲۱۹ اس موقع پر لفظ اذان علی المنبر سے  
 ۲۲۰ استدلال وہم ہے۔  
 ۲۲۳ اس امر کی تائید مزید  
 ۲۲۳ اصل یہ ہے کہ لفظ عند اور علی سب تیسروں  
 کا اختلاف ہے، معبر وہی علی باب المسجید ہے  
 اور اسی کو سائب ابن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 ۲۲۳ نے بیان کیا۔  
 ۲۲۵ فخر  
 ۲۲۱ مسئلہ کی وضاحت ایک اور طرح سے کہ  
 ان تمام جہاتوں میں علی المنبر یا منبر وغیرہ  
 اتفاقاً بطور تعارف و علامت ذکر نہیں ہوا اور  
 ۲۲۱ جملہ لایوذن حکم ہے، اعتبار حکم کا ہے  
 دعوت کا نہیں۔  
 ۲۲۵ علامت کے لئے تو جائز ہونا بھی ضروری نہیں  
 ۲۲۶ ایک مثال سے مسئلہ کی وضاحت۔  
 ۲۲۶ تحریر میں اعتبار حکم منطقی ضمنی کا نہیں  
 ۲۲۵ حکم حقیقی اصلی کا ہے۔  
 ۲۲۵ لفظ علیک السلام اور السلام علیک  
 ۲۲۵ مسئلہ کی وضاحت۔  
 ۲۲۳ مخالفین کا استدلال معنی اشارة النص ہے  
 اور جملہ لایوذن اپنے معنی پر عبارة النص ہے  
 ۲۲۵ تو استدلال میں اعتبار اسی کا ہے۔

|     |  |     |   |
|-----|--|-----|---|
| ۲۳۳ | تلاوت سنت تعامل جواز کی سند نہیں۔        | ۲۲۸ | تکبر اذان علی المنبر مجتہد کے لئے ہے اور      |
| ۲۳۴ | فتاویٰ خانہ کی ایک عبارت۔                | ۲۲۸ | لا یؤذن فی المسجد مراۃ الفص ہے،               |
| ۲۳۴ | رد المحتار سے تعامل صحیح کی تصریح۔       | ۲۲۸ | اسی حیثیت سے بھی اعتبار اسی کا ہے۔            |
| ۲۳۴ | اجماع اکثری کے دلیل ہونے کے لئے کافی     | ۲۲۸ | اجماع اور تعامل                               |
| ۲۳۴ | مذہب کی ایک شرط۔                         | ۲۲۹ | لفظ   |
| ۲۳۴ | اس باب میں محبت و الفت ثانی کا           | ۲۲۹ | اذان جمعہ کی تاریخ از روئے مذہب نام ملک       |
| ۲۳۴ | ایک اور ناک مکتوب۔                       | ۲۲۹ | مذہب، جو اہل مذہب اور زر قافی کی عبارتیں۔     |
| ۲۳۶ | حاشیہ شامی کتاب الاجارہ کا ایک حوالہ     | ۲۳۱ | نام ملک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مذہبی روایات |
| ۲۳۶ | عقود شامی کا قول ہے کہ یہ قدیم بُرائی ہے | ۲۳۱ | سے اندرون مسجد اذان متواتر ہونا تو بڑی        |
| ۲۳۶ | کر دیکھتے ہیں۔                           | ۲۳۱ | بات ہے سنت بھی ثابت نہیں۔                     |
| ۲۳۸ | فقہ ۱۰                                   | ۲۳۱ | حنفیہ اس کو کمرہ، مالکیہ اس کو بدعت کہتے      |
| ۲۳۸ | قوارث کی بحث                             | ۲۳۱ | ہیں۔ اور دوسرے ائمہ سے خلاف ثابت نہیں         |
| ۲۳۸ | قوارث تمام قرون کے تعامل کا نام ہے۔      | ۲۳۱ | تو کہیں اس اذان کی کراہت ہی اجماعی            |
| ۲۳۸ | اس مسئلہ میں عام قرون کا تعامل کیسے      | ۲۳۱ | نہ ہوئی۔                                      |
| ۲۳۸ | ثابت ہو گا جب موجودہ زمانہ کا تعامل      | ۲۳۲ | فقہ ۹   |
| ۲۳۸ | ثابت نہیں۔                               | ۲۳۲ | تعامل عام کی بحث                              |
| ۲۳۸ | فتح القدیر سے قوارث کا بیان              | ۲۳۲ | سکندری اور سیوطی کی روایت ہے کہ اہل مغرب      |
| ۲۳۹ | مسئلہ قوارث میں مصنف کی عقیم تحقیق۔      | ۲۳۲ | کا تعامل بیرون مسجد ہے۔                       |
| ۲۳۹ | اقوال کی چار قسم ہے (ا) جس کا حادث       | ۲۳۲ | ہندوستان کے اکثر شہروں کی شاہی مساجد          |
| ۲۳۹ | ہوتا معلوم ہو (ب) جس کے حادث کا علم      | ۲۳۲ | میں اس کام کے لئے چوتھے سے بنے ہوئے           |
| ۲۳۹ | مذہب (ج) حادث کا علم تفصیلی ہو کہ کب     | ۲۳۲ | ہیں وہ مسجدوں کا حصہ نہیں۔                    |
| ۲۳۹ | کس نے ایجاد کیا (د) حادث کا علم ہو       | ۲۳۲ | ایک غلط فہمی کا ازالہ، ایسے چوتروں کو جو      |
| ۲۳۹ | محکم اور کیسے کی تفصیل معلوم نہ ہو۔      | ۲۳۲ | در حقیقت مسجد سے مستثنیٰ ہیں، مسجد مسجد کہ    |
| ۲۳۹ | ہر قسم کی مثال اور اس کا حکم قسم رابع کا | ۲۳۲ | لوگوں نے عام مسجدوں میں بھی اذان دینی         |
| ۲۳۹ | شرعی حکم معلوم کرنے کا قاعدہ کلیہ۔       | ۲۳۲ | جائز سمجھ لیں۔                                |



- ۲۴۸ سنت ثابت کی مخالفت کی ایک استشاتی صورت۔
- ۲۴۹ مسئلہ اذان کی نوعیت کا تعین کا افان اندرون مسجد بدعت مردودہ ہے۔
- ۲۴۹ انس اذان کے زمانہ عثمان غنی کی ایک داور اسی وقت متواتر ہونے پر تھانوی کا سخت استدلال اور اعلیٰ حضرت کا رد تبلیغ۔
- ۲۴۹ امام عینی کی عبارت کی تھانوی نے تحریف معنوی کی۔
- ۲۴۹ تھانوی کا ایک اور مغالطہ اور لصیتی المنبر اذان کی ایجاد کا سہرا ہشام ابی یوسف اللک کے سر۔
- ۲۴۹ اعلیٰ حضرت کا اظہار حقیقت کہ ہشام نے اذان اول کو مقام زور سے منارہ کی طرف منتقل کیا اور دوسری اذان اپنے حال پر باقی رکھی جیسی عہد رسالت میں تھی۔
- ۲۴۹ امام ذرقانی کے بیان اصل حقیقت پر استناد تھانوی کے قول سے و ذم آتا ہے کہ ائمہ ہدی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت چھوڑ کر ہشام کی پیروی کی۔
- ۲۴۹ نقض ۱۱
- ۲۴۹ حقیان توارث کی عقل و نقل دلیل کا رد۔
- ۲۴۹ ہندیہ کی ایک عبارت سے مخالفین کا غلط سہارا۔
- ۲۴۹ اذان بین یدی الخطیب میں عہد رسالت کے بعد کسی قسم کا تغیر تاریخ سے ثابت نہیں۔
- ۲۴۹ عدم ثبوت کو دلیل عقلی قرار دینا بے عقلی ہے۔
- ۲۴۹ دلیل مذکورہ پر چھ سات اعتراضات۔
- ۲۴۹ نقض ۱۲
- ۲۴۹ توارث بعض غیر معتبر ہے۔
- ۲۴۹ اذان فجر قبل فجر پر قائل حرمین ہمارے ائمہ کے نزدیک غیر معتبر و نامقبول ہے۔
- ۲۴۹ حضرت فکال الدین بابر قی کا ارشاد۔
- ۲۵۰ نقض ۱۳
- ۲۵۱ قوم کے مؤذن کے فعل سے استدلال بھی غلط ہے۔
- ۲۵۱ طاعلی قاری کی تصریح کہ آج بھی حرمین میں اذان دہیں جو وہی ہے جہاں حضور کے زمانہ میں ہوتی تھی۔
- ۲۵۱ تو سب حرم کی وجہ سے وہ جگہ احاطہ میں ہو گئی ہے۔
- ۲۵۱ چاہہ زمر، مسجد نبوی میں اذان کے چوتھے سے نہیں۔
- ۲۵۱ مذکورہ بالا کا خلاصہ۔
- ۲۵۲ قطبہ جمہ کے استماع کی غرضی کے حکم سے استشاد۔
- ۲۵۲ تبلیغ تکبیر چنے کی ممانعت سے استشاد
- ۲۵۲ ایسے مکبر کی نماز کے خاصہ ہونے کا فتویٰ دینے والے علماء کے اسرار۔
- ۲۵۲ علماء دیوبند کے دعویٰ اتباع علمائے حرم

|     |     |  |
|-----|-----|--|
| ۲۶۲ | ۲۵۳ | کی حقیقت۔  |
| ۲۶۲ | ۲۵۳ | نقصہ ۱۴  |
| ۲۶۲ | ۲۵۳ | تواریث باطل کے سلسلے میں گزشتہ ابھارت کا           |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | اجمالی اعادہ۔                                      |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے سکوت کا شرعی     |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | مسدود۔   |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | بادشاہوں کے افعال پر علمائے حق کی غامضی            |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | یوہر دفع فتنہ کی مثال۔                             |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | تسبیح نبوی کی آرائش پر ولیہ کے غیر معمولی          |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | مصادفت کا بیان۔                                    |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | علماء پر معاملہ مشتبہ ہو جاتا ہے۔                  |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | قرآن مجید العزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ایسے سنت |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | امانت بدعت قابل مدح ہے اور ان سے                   |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | مقدم علماء سکوت میں مسدود رہیں۔                    |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | دونوں فریق کے طرز عمل سے ایک دوسرے                 |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | پر الزام نہیں۔                                     |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی               |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | خدمات ایمائے سنت کا ذکر جمیل اور                   |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | دیگر علماء کا عذر۔                                 |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | انفرادی و کُل کی خبر گیری                          |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | نقصہ ۱۵  |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | اثر جویر کا بیان                                   |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | اس اثر سے مخالفین کے استدلال کی                    |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | تفسیر۔   |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | تسبیح کے اطلاقات ثلثہ سے اس اثر کا                 |

|     |     |  |
|-----|-----|--|
| ۲۶۲ | ۲۵۳ | یہا جواب۔                                    |
| ۲۶۲ | ۲۵۳ | ابوداؤد کی صحیح حدیث سے اس کے تعارض          |
| ۲۶۲ | ۲۵۳ | کا بیان۔                                     |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | محمد بن اسحاق اور جویر کا تعادل              |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | کتب محل سے جویر پر پسندیدہ اماموں            |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | کی جرح۔                                      |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | مخالفت کی اُلٹی تہجہ کہ ابن اسحاق کی معنی    |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | حدیث نامقبول اور جویر اپنے ضعف               |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | اور اس کا اثر منقطع ہونے کے باوجود           |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | مقبول۔                                       |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | جویر کے اثر پر صاحب فتح کی تین جرحیں         |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | اثر جویر اپنے مدلول پر اس قدر اکتفا ہے       |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | مخالفتیں کا استدلال اثر جویر کے مفہوم        |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | سے ہے جو نامقبول ہے۔                         |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | نقصہ ۱۶                                      |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | حضرت طلحہ بن علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود   |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | کی روایات اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | عنه کے اثر کا جواب یہ ہے کہ ان الفاظ میں     |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | لفظ فی کی ظرفیت مجازی ہے، یہی صاحب           |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | فتح اور صاحب غایۃ البسیان کی تقریر کا        |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | مخلافہ ہے۔                                   |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | اثر عبداللہ بن عمر میں صلوة مسعودی کے        |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | غلط حوالے سے لفظ فیہ کا اضافہ ہے۔            |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | ابن ماجہ کی ایک اور ضعیف روایت اور           |
| ۲۶۳ | ۲۵۳ | اس سے مخالفین کا غلط استدلال۔                |

- ایک دوسری روایت میں روایت بلا کی توضیح و تفسیر۔
- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے اندرون مسجد پر استدلال کی بیوقوفی۔
- اسی ضمن میں حدیث نوار کی وضاحت نقشہ ۱۷
- حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث کہ مسجد کی طرف جاؤ " سے مخالفین کا غلط استدلال۔
- "ان میں سے کو مسجد میں جاؤ" اور "مسجد کی طرف جاؤ" کا فرق نہیں نظر آتا۔
- حضرت عبداللہ بن زید حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں رات میں یا قریب صبح پہنچے۔
- حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت حجرہ شریف میں رہتے ہوئے یا مسجد میں بہر صورت حضرت عبداللہ اسی وقت مسجد میں تھے ایسی صورت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان "مسجد کی طرف جاؤ" کا مطلب مسجد میں جاؤ پر غز نہیں ہو سکتا۔
- مسجد کے مختلف اطلاعات میں بھی اس کا جواب ہے۔
- نقشہ ۱۸
- اذان اندرون مسجد کو قرآن سے ثابت کرنے کی جدوجہد۔
- اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اعلان حج کا حکم دیا، آپ نے مقام ابراہیم پر کھڑے ہو کر اعلان کیا۔
- اعلان حج کے وقت وہ پتھر مطاف میں دیوار کعبہ کے پاس تھا یعنی مسجد حرام میں تھا قرآن معلوم اندرون مسجد ثابت ہوا۔
- واقعہ کی مختلف روایتیں۔
- مخالفین کے اس استدلال پر حضرت کی تنقیدیں۔
- (۱) پتھر ایک ادھر سے ادھر ہونے والی چیز ہے، چھ ہزار سال سے برابر ایک جگہ پڑا رہنا بالکل غلط قیاس ہے ظاہر معترض کو مفید ہے استدلال کو نہیں۔
- (۲) تاریخ قبلہ میں اس پتھر کے تب سے اسی جگہ پڑا رہنے کی تصریح نہیں ہے قرآن روایت میں اس کا اضافہ غلط ہے۔
- (۳) قبلہ کی روایت سے اخذ ہوتا ہے کہ اس پتھر کا ٹھکانا کہیں اور تھا ضرورت یہاں لایا گیا اور لازماً کام کے بعد اپنے ٹھکانے پر واپس کیا گیا۔
- (۴) حرم شریف کے منبر اور میزانیوں سے اس کی تائید۔
- (۵) پتھر کے دیوار کعبہ کے پاس ہونے سے اعلان اسی پر ہونا ضروری نہیں۔
- (۶) اس امر کی تصریح کہ اعلان حج کے وقت پتھر دوسری جگہ تھا۔

- (۷) پتھر پکڑے جو کہ اعلان کرنے کی روایت اسرائیلی ہے۔ ۲۸۸
- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسرائیلی روایت قبول کرتے تھے۔ ۲۸۹
- سندۃ المفتی کے متعلق اسرائیلی روایت حضرت مولانا علی سے اس کی تفصیلی روایت کہ اعلان بکیر کی پہاڑی سے ہوا۔ ۲۹۰
- یہ روایت اس لئے رائج ہے کہ مولانا علی اسرائیلیوں سے روایت نہیں کرتے تھے اور واقعہ غیر قیاسی ہے اس لئے لازماً اس کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا۔ ۲۹۱
- (۸) ابن عباس کی روایت کہ اعلان جبل ابوقبیس سے ہوا۔ ۲۹۲
- (۹) ایک روایت میں کہ وہ صفا کا بھی ذکر ہے حضرت ابن عباس کی روایت میں تین یا دو اضطراب ہیں۔ ۲۹۳
- بر تقدیر اعلان فی المسجد الحرام یہ حکم گزشتہ شریعت کا ہے جو ہم پر حجت نہیں۔ ۲۹۴
- (۱۰) مقام ابراہیم کا کتاب کی تصنیف کے وقت مطاف میں ہرنا خلاف مشاہدہ ہے۔ ۲۹۵
- (۱۱) مطاف کی غلط تعریف ۲۹۶
- نقحہ ۱۹ اندرون مسجد اذان پر مخالفین کا قرآن سے ایک اور غلط استدلال۔ ۲۹۷
- مسجد میں ذکر الہی کو روکنا از روئے قرآن و حدیث ۲۹۸
- منع ہے اور اذان ذکر الہی ہے۔ ۲۹۹
- جواب (۱) اذان محض ذکر الہی نہیں ہے۔ ۳۰۰
- (۲) اذان روکنے کا مطلب ذکر الہی کو روکنا نہیں بلکہ مسجد میں آواز بلند کرنے کو روکنا ہے ۳۰۱
- ذکر بالجہر کی ممانعت حدیث سے ثابت ہے ۳۰۲
- مسجد میں ذکر بالجہر کی ممانعت دراز مسک متعطل وغیرہ سے ثبوت۔ ۳۰۳
- مخالفین ذکر نے ممانعت کی جو حدیثیں ذکر کیں نہ کردہ بالا علماء پر صادق نہیں۔ ۳۰۴
- ذکر بالجہر کی ممانعت میں عبد اللہ بن مسعود کے ایک اثر کی بحث۔ ۳۰۵
- نقحہ ۲۰ ۳۰۶
- آمام مالک بھی مسجد میں اذان کو منع فرماتے ہیں تو کیا ان پر بھی وہ حدیثیں صادق ہیں۔ ۳۰۷
- اذان خطبہ میں اصحاب مالک کے اختلاف کا بیان۔ ۳۰۸
- ملاحظہ قاری کی تاویلات بعیدہ کا ذکر۔ ۳۰۹
- ملاحظہ قاری کی تاویلات بعیدہ پر تنقید۔ ۳۱۰
- نقحہ ۲۱ ۳۱۱
- اذان خطبہ سے متعلق قہستانی کا بیان اور اس کے حل سے مخالفین کی درماندگی۔ ۳۱۲
- قہستانی کا یہ بیان خود کوئی قابل اعتماد بات نہیں ۳۱۳
- چند توضیحی مقدمات ۳۱۴
- مقدمہ ادنیٰ ۳۱۵
- فتحا بین یدی العنبر کہتے ہیں لیکن اس

|     |   |     |   |
|-----|---|-----|---|
| ۳۱۴ | ہونے کا امکان۔  | ۳۰۲ | موقع پر مراد ان کی خطیب ہوتی ہے۔  |
| ۳۱۵ | توضیحات بالاکہ روشنی میں مقام مؤذن کی توجہ دینے کے لئے۔         | ۳۰۵ | تجرا راتی سے اس بات کی تصدیق اور عقل سے ہلکی تائید  |
| ۳۱۶ | توضیح۔  | ۳۰۶ | مقدمہ ثانیہ   |
| ۳۱۸ | قہستانی کے لفظ قسریہ کا منہ کی وضاحت۔                           | ۳۰۷ | مقدمہ لغویہ وسط اور وسط کا اطلاق وسط بالکون سے دائرہ کے اندر کا کوئی بھی مقام اور وسط تجرکیسی سے مراد ٹھیک وسط ہر جگہ |
| ۳۱۸ | مؤذن کے بین یدی الخطیب ہونے کا مطلب۔                            | ۳۰۷ | آیات قرآنیہ، محاورہ اور مصالح سے اسکی تائید   |
| ۳۱۸ | جہارت قہستانی کی تفسیر مخالفت کی تفسیر۔                         | ۳۰۷ | مقدمہ ثالثہ   |
| ۳۱۸ | مقام مؤذن کی صحیح تعیین   | ۳۰۷ | زاویہ قائمہ، منفرجہ اور محاذہ کا مقام حدوث بیان مذکور کی تعبیرات مختلفہ   |
| ۳۱۹ | قہستانی کی عبارت کا اشارہ                                       | ۳۰۸ | اصول ہندسیہ توجہ دہن کی   |
| ۳۲۰ | تشکیل ہندسی سے مقام مؤذن کی تصویر                               | ۳۰۹ | ثبوت دہن کی تقریر   |
| ۳۲۲ | ایک اعتراض  | ۳۱۰ | مقدمہ رابعہ   |
| ۳۲۲ | اعتراض کا جواب  | ۳۱۰ | زاویہ غیر محاذہ کے راس سے اس کے قاعے پر نازل ہونے والا عمود قاعدہ کا نصف ہوگا۔  |
| ۳۲۳ | مقدمہ قرآن سے مؤذن کے دو قبلہ ہونے کی وضاحت۔                    | ۳۱۰ | جب مثلث کی دونوں ساقیں مساوی ہوں۔   |
| ۳۲۳ | ایک دوسرا اعتراض اور اس کا جواب۔                                | ۳۱۱ | دہن کی توجہ اور ثبوت  |
| ۳۲۳ | مخالفین کے بیان کے مطابق مقام مؤذن کی ہندسی تصویر اور اس کا رد۔ | ۳۱۲ | زاویہ مختلف الساقین کے عمود کی مقدار کا بیان  |
| ۳۲۴ | قہستانی کی عبارت سے پانچ استدلالیوں کی غلط بیانیوں کی تفصیل۔    | ۳۱۳ | زاویہ منفرجہ کے عمود کی مقدار کا بیان   |
| ۳۲۶ | ایک نام نہاد طالع علم کی توجہ دہن۔                              | ۳۱۴ | توضیح اور ثبوت  |
| ۳۲۷ | قہستانی کے بیانی کی ہندسی تشریحات                               | ۳۱۴ | مقدمہ خامسہ   |
| ۳۲۸ | کرنیوں کی غلط بیانیوں کی تشریح۔                                 | ۳۱۵ | مثلث کی دو ساقوں کے مختلف طعنی پر پیدا ہونے والے زاویوں کا بیان۔  |
|     |   |     | توضیح اور ثبوت  |
|     |   |     | دونوں قسم کے طعنی پر تینوں زاویہ کے پیدا  |

|     |  |     |   |
|-----|--|-----|---|
| ۲۹۶ | کی عظمت کا بیان                                | ۲۲۹ | غلط بیانیوں پر چار تنقیدی                 |
| ۲۹۷ | مقبولان بارگاہِ احدیت میں ایک کو افضل          | ۲۳۰ | مقدارِ محمود کی حقیقی نسبت کا بیان        |
| ۲۹۸ | دوسرے کو مغفول نہ بتاتے۔                       | ۲۳۱ | زادیر قائمہ اور منفرد کے علوم کے فاصلے کا |
| ۲۹۹ | حضرت سیدی احمد رفاہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ       | ۲۳۲ | بیان۔                                     |
| ۳۰۰ | شرارانِ اولیاء میں سے ہیں۔                     | ۲۳۳ | چند سی شکل                                |
| ۳۰۱ | حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دستِ مبارک   | ۲۳۴ | دو مزید تنقیدی                            |
| ۳۰۲ | روضہ انور سے دوسرے کے لئے نکالنا۔              | ۲۳۵ | اختتام کتاب                               |
| ۳۰۳ | حضور سرکارِ غوثیت کا سب سے پہلا                | ۲۳۶ | اضافات و اضافات                           |
| ۳۰۴ | سرکارِ غوث پاک نے حضرت احمد رفاہی کے           | ۲۳۷ | تغیر ۲۲                                   |
| ۳۰۵ | ہاتھ پر بیعت کی، غلط ہے۔                       | ۲۳۸ | ایک عذر لنگ                               |
| ۳۰۶ | سرکارِ غوثیت کی عطا سے سید احمد رفاہی قطبیت    | ۲۳۹ | عرف کی بحث، جن لفین کا دعویٰ کہ ہم نے ہیں |
| ۳۰۷ | پر فائز ہوئے۔                                  | ۲۴۰ | یہ کہ جو معنی بتاتے یہ عرفِ عوام ہے اس    |
| ۳۰۸ | ہر غوث اپنے دور میں مسجِدِ اقطاب کا اختر       | ۲۴۱ | لئے اس کو کسی اصطلاحی اور فنی تحریر سے رد |
| ۳۰۹ | سیدنا امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد      | ۲۴۲ | نہیں کیا جاسکتا۔                          |
| ۳۱۰ | غوثِ اعظم سیدنا شیخ عبد القادر جیلانیؒ کا ظہور | ۲۴۳ | اعجازت کی تنقیدی                          |
| ۳۱۱ | امام محمدی غوثِ انکل ہیں۔                      | ۲۴۴ | معنی قرب کا بیان اور مثالیں               |
| ۳۱۲ | حضور غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کرامات   | ۲۴۵ | قرب کی اقسام                              |
| ۳۱۳ | بے شمار ہیں۔                                   | ۲۴۶ | قربِ مطلق کی تفسیر میں گیارہ فقہی جہاتیں  |
| ۳۱۴ | سیدنا غوث پاک کی کرامتِ مُرد سے چلا            | ۲۴۷ | مزید دو تنقیدی                            |
| ۳۱۵ | یہی ہے۔  | ۲۴۸ | میزانِ فہم کا بیان اور ختم کتاب           |
| ۳۱۶ | ہجرتِ الاسرار مستند و مقبر کتاب ہے۔            | ۲۴۹ | فضائل و مناقب                             |
| ۳۱۷ | کتابِ ہجرتِ الاسرار سے گیارہ احادیث            | ۲۵۰ | ○ رسالہ طریقاتِ الاقاہی حمی ہادی          |
| ۳۱۸ | حضور غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان    | ۲۵۱ | سافہ السرفاعی (سیدنا امام احمد رفاہیؒ)    |
| ۳۱۹ | کہ میرا یہ قدم ہر ولی اللہ کی گردن پر ہے۔      | ۲۵۲ | سیدنا غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما     |
| ۳۲۰ | تمام جہان کے اولیائے گردنیں جھکا دیں۔          |     |   |

|     |   |   |
|-----|---|---|
| ۴۰۳ | مسئلہ اولیٰ                                       | حضور غوث پاک نے فرمایا کہ میں جن دنوں و ملک و                 |
| ۴۰۳ | نظم   | انسان سب کا پیر ہوں۔  |
|     | شب مزاج حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم     | اللہ تعالیٰ نے اولیاء میں حضور غوث پاک کا مثل                 |
|     | کی سواری کے وقت براق کا شوخی کرنا، ہر نیل         | نہ پیدا کیا نہ کبھی پیدا کرے۔                                 |
|     | علیہ السلام کا اُسے تنبیہ فرمایا۔ براق کا شرمندگی | حضرت احمد رفاہی نے فرمایا کہ حضرت شیخ                         |
|     | سے پسینہ پسینہ ہونا اور تھرا کر زمین سے پیوست     | عبد القادر جیلانی تمام اولیاء کے سزاوار ہیں۔                  |
| ۴۰۵ | بیہنا ثابت ہے۔                                    | حضور سیدنا غوث پاک شریعت و طریقت و                            |
| ۴۰۵ | دولت و دارالہبات                                  | حقیقت کے امام ہیں۔  |
|     | نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان کہ    | اللہ تعالیٰ نے حضور غوث پاک کے مخالف لڑائی کا ایسا فرادیا ۴۰۹ |
|     | میرا قدم تیری گردن پر اور تیرا قدم اولیاء اللہ    | تذیل  |
| ۴۰۷ | کی گردنوں پر۔                                     | امام ابن حجر کی اور علامہ علی قاری کی گیارہ جہاز ۴۱۰          |
|     | حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے            | حضور غوث پاک اور تمام مخلوق میں میں آسمان کا فرق ہے ۴۱۱       |
|     | آسمانوں میں اور اربع انبیاء علیہم الصلوٰۃ         | آپ کی مشہور کرامت کہ جب چاہیں ظاہر ہوں                        |
|     | والسلام، جنت میں بدل، مقدمہ صدق میں               | عجب چاہیں نظروں سے چھپ جائیں۔ ۴۱۲                             |
|     | اویس قرنی اور بہشت میں زوہر ابو طلحہ وغیرہ        | فرمایا غوث پاک ہے، بیشک میری آنکھ کی پتلی                     |
| ۴۰۸ | کو دیکھا۔   | لوح محفوظ میں ہے۔ ۴۱۳   |
| ۴۱۰ | روبع خزانہ کا جناب کلیم اللہ سے کلام کرنا۔        | حضرت سید احمد رفاہی نے قدسی الخ ارشاد                         |
| ۴۱۰ | شیخ نجوی کی غاشیہ برداری                          | پر سر جھکا لیا۔   |
| ۴۱۰ | سدرۃ المنتہی پر جلوہ گری                          | اولیاء متقدمین نے غوثیت مآب کی ولادت                          |
| ۴۱۱ | تور عرش میں چھپا ہوا شخص                          | کی خبر تقریباً سو برس پہلے دی تھی۔                            |
| ۴۱۱ | مطالب چند قسم ہیں، ہر قسم کا مرتبہ تھا ہے         | ابن السقا کا انجام اور اس کا سبب ۴۱۶                          |
| ۴۱۱ | اور ہر مرتبہ کا پایہ ثبوت علیحدہ ہے۔              | ○ رسالہ فتاویٰ کرامات غوثیہ                                   |
|     | بعض مطالب کا احادیث میں ظہور نہ ہونا              | (غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شب معراج                     |
|     | مضر نہیں بلکہ کلمات علماء و مشائخ کا ذکر          | بارگاہ رسالت میں حاضری سے متعلق تین سرائے                     |
| ۴۱۱ | کافی ہے۔  | کے جواب)  |

- دور وایتوں میں بظاہر تشافی کا جواب ۴۱۲ اس کا تعلق یہی ہے۔ ۴۱۷
- مسئلہ دوم ۴۱۳ جسم جسم شہادت میں مختصر نہیں، جسم مثالی بھی ۴۱۷
- ایک رسالہ کے مندرجات کے بارے میں پانچ سوالات اور ان کا جواب۔ ۴۱۳ کوئی چیز ہے۔ ۴۱۷
- کیا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شب سراج حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کندھا دیا ۴۱۳ شک نہیں کہ رُوح مفارق کی طرف نصوص متواترہ میں نزول و صعود وضع و تمکین وغیرہ ۴۱۷
- کیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ فرمان ہے کہ میرے بعد اگر نبی ہوتا تو وہ پرانے پیر ہوتے۔ ۴۱۳ اعراض جسم و جسمانیات قطعاً منسوب ہیں۔ ۴۱۷
- کیا ارواح کی زنجیل غوث اعظم نے عزرائیل علیہ السلام سے چھینی تھی۔ ۴۱۳ اردواج شہد اکامیرہ ہائے جنت کھانا ثابت ہے۔ ۴۱۷
- کیا ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رُوح غوث اعظم کو دودھ پلایا۔ ۴۱۳ حضرت ابراہیم ابن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جنت میں ذاتِ رضا علی پوری کرنا ۴۱۷
- قوام کے عقیدہ میں یہ بات جی ہوتی ہے کہ غوث پاک کا مرتبہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی زیادہ ہے، اس کی کیا حیثیت ہے؟ ۴۱۳ جواب سوال نمبر ۲ ۴۱۷
- جواب سوال نمبر ۱ ۴۱۳ رسل طائغہ، ادویار بشر سے بالا جماع افضل ہیں۔ ۴۱۷
- اقدام نبوت میں غیر نبی کا حقہ نہیں۔ ۴۱۵ جواب سوال نمبر ۵ ۴۱۷
- میرے بعد نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ ۴۱۵ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی افضلیت۔ ۴۲۰
- اگر ابراہیم جیسے تو صدیق و پیغمبر ہوتے۔ ۴۱۵ جواب سوال نمبر ۱ ۴۲۰
- ابو محمد جوینی کا مقام ۴۱۵ وقت رکوب براق یا صعود عرش غوث پاک کا ۴۲۰
- جواب سوال نمبر ۳ ۴۱۷ پائے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نیچے گردن رکھنا نہ شرعاً محال ہے نہ عقلاً۔ ۴۲۰
- امور غارق للعادة اسباب ظاہرہ پر موقوف نہیں۔ ۴۱۷ تسدرة المنتهی یا قبور اجسام کے مٹھانے ۴۲۰
- روح فی نفسہا مادّیہ نہ سہی تاہم مادّیہ سے ۴۱۷ عروج ہے ذکر باعتبار ارواح کے۔ ۴۲۰
- ۴۲۰ اکابر ادویار کا عروج روحانی۔ ۴۲۰



- ۳۶۲ بندگان خدا کا حضور روحانی۔
- ۳۶۱ شایانِ جلال و ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا
- ۳۶۳ تذکرہ و محنت حارث بن نعمان و نعیم بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
- ۳۶۲ نور عرش میں غائب مرد۔
- ۳۶۴ غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے مریدین سمیت سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے شبِ اسفندی بیت المقدس میں نماز پڑھی۔
- ۳۶۵ مرثیہ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بابی اشت و اتقی یا رسول اللہ۔
- ۳۶۶ حضرات مشائخ کرام کے علوم سندھ ظاہری حد ثنا فلاں عن فلاں میں مختصر نہیں۔
- ۳۶۷ تہجد الاسرار اور اس کے مصنف کے حلقہ ایک بکر بنی کے رسالے کا ذکر۔
- ۳۶۸ خلاصہ کلام (بالجملہ)
- ۳۶۹ مسئلہ ثالثہ
- ۳۶۹ تحفہ قادریہ شریف اعلیٰ درجہ کی مستند کتاب ہے۔
- ۳۶۱ خلاصہ جواب تھانوی و دیوبند
- ۳۶۲ خاتونِ جنت سیدہ فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا انسانی شکل میں حور ہیں اور عین نقاش پاک ہیں۔
- ۳۶۳ عقیدہ کیا چیز ہے۔
- ۳۶۴ حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کون کون سے اولیاء سے افضل ہیں۔
- ۳۶۲ مناقب غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۳۶۳ انا شیخ الکلی
- ۳۶۲ سرکار غوث اعظم کے دو محصور ولیوں کا خراج تحسین
- ۳۶۳ تسبیح ناخضر علیہ السلام کا اظہار تعظیم
- ۳۶۴ اللہ عزوجل کے ناموں کا شمار نہیں کر اس کی شائیں غیر محدود ہیں۔
- ۳۶۵ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام بکثرت ہیں، مصنف علیہ الرحمہ نے تعسیر کیا جو وہ سو پائے ہیں۔
- ۳۶۵ نکرت اسماء شرف مستی سے ناشی ہے۔
- ۳۶۶ سیدہ فاطمہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صریح مدح ہے۔
- ۳۶۷ انصراط المستقیم کیا ہے۔
- ۳۶۸ انعمت علیہم کے چاروں فرقوں کے سردار انبیاء ہیں۔
- ۳۶۹ انبیاء کے سردار محمد مصطفیٰ ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
- ۳۶۹ ایک تفسیر کے مطابق ہر آیت نعتِ مصطفیٰ ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
- ۳۶۹ آجے خواب پر عمل خوب ہے اور اچھا وہ کہ موافق شرع ہو۔
- ۳۶۲ مولا کے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لال کا فر کو مارنے والا قصہ بے اصل ہے۔
- ۳۶۶ استغنی عاز کو جنت کا درخت بنایا جائیگا۔
- رسالہ تنویر المکاتہ الحیدریہ عن وصیۃ عہد الیہاہلیہ (حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کبھی بھی مشرک کا ارتکاب نہ کرنے کا

|     |  |     |   |   |
|-----|--|-----|---|---|
| ۴۳۳ | آیت کریمہ وما کننا معذبین حتی نبعث             | ۴۳۳ | عمرہ مدلل بیان)                                   | ۳ |
| ۴۳۱ | س سولا کی تفسیر۔                               | ۴۳۳ | حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتنی عمر      |   |
| ۴۳۲ | غیر قطعی الدلائل نص سے احادیث صحیحہ کے         | ۴۳۴ | میں ایمان لائے                                    |   |
| ۴۳۲ | رد کا ارتکاب نہیں کیا جاسکتا۔                  | ۴۳۴ | جو عاقل بچہ اسلام لائے حکم اسلام میں وہ           |   |
| ۴۳۲ | آیت کریمہ ذلک ان لم یکن ربکم معکم انقرض        | ۴۳۴ | مستقل بالذات ہے۔                                  |   |
| ۴۳۲ | بظلم و اھلھا غفلون میں کون سے مذاہب            | ۴۳۴ | بچہ قبل بلوغ دین میں اپنے والدین کا تابع ہے       |   |
| ۴۳۲ | کی نفی ہے اور غفلت سے کیا مراد ہے۔             | ۴۳۴ | جبکہ خود مسلمان نہ ہوا ہو۔                        |   |
| ۴۳۳ | قبل بعثت و جب ایمان اور حرمت کفر               | ۴۳۴ | حضرت حیدر کرار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پرورش       |   |
| ۴۳۳ | دونوں نہیں۔                                    | ۴۳۴ | سیدہ ارسلا علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کنہ راجحی |   |
| ۴۳۴ | رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے    | ۴۳۴ | میں ہوئی۔   |   |
| ۴۳۵ | والدین کریمین کفر سے منزہ ہیں۔                 | ۴۳۴ | بتوں کی نجاست سے آپ کا دامن کہیں آلودہ            |   |
| ۴۳۶ | زمانہ قدرت میں حضرت خاتم النبیین اسد رضی اللہ  | ۴۳۶ | نہ ہوا  |   |
| ۴۵۰ | تعالیٰ عنہما موصوفہ یا غافلہ نہیں۔             | ۴۳۶ | لقب "کرم اللہ تعالیٰ عنہ" کا سبب                  |   |
| ۴۵۱ | باجماع ائمہ اشاعرہ حسن و قبح مطلقاً شرعی میں   | ۴۳۶ | صدق مشق قیام مبدا کو مستلزم ہے۔                   |   |
| ۴۵۱ | حسن و قبح کے بارے میں بعض ائمہ تردید           | ۴۳۶ | کفر تکذیب ہے۔                                     |   |
| ۴۵۱ | کا موقف۔                                       | ۴۳۶ | تکذیب بے ادراک و تمیز نامستور۔                    |   |
| ۴۵۲ | حسن و قبح کے بارے میں تین اقوال ہیں۔           | ۴۳۸ | ثبوت کافی کے محتاج وہ امر۔                        |   |
| ۴۵۳ | کفر اثبوت معاصی ہے۔                            | ۴۳۸ | امر اول   |   |
| ۴۵۳ | انتفاء عام مستلزم انتفاء خاص                   | ۴۳۸ | امر دوم   |   |
| ۴۵۳ | ناصح بچے کو قباحت والدین یا دار کافر           | ۴۳۸ | اہل فرت تین قسم پر ہیں، موصد، مشرک اور            |   |
| ۴۵۳ | کہنے کا کیا معنی ہے۔                           | ۴۳۸ | غافل۔   |   |
| ۴۵۳ | مسئلہ مذکورہ میں عبارات علماء                  | ۴۳۸ | قس بن ساعدہ اور زید بن عمرو بن نفیل کا            |   |
| ۴۵۶ | تکمیل  | ۴۳۸ | تذکرہ (حاشیہ)                                     |   |
| ۴۵۶ | مناقب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ            | ۴۳۹ | علامہ زر قانی اور دیگر ائمہ کی (اہل فرت کے        |   |
| ۴۳۹ | صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کبھی بت پرستی | ۴۳۹ | بارے میں عبارات۔                                  |   |

نہیں کی بلکہ بچپن میں پتھر مار کر بٹ کو مرنے کے بل  
گرادیا۔

بوقت ولادتِ حدیقہ اکبر آپ کی والدہ ماجدہ کو  
بالعینہ غیبی کی بشارت۔

سولہ برس کی عمر سے لے کر آخروں تک حدیقہ اکبر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی معیت و خوشنودی میں رہے اور حیات  
تک رہیں گے بلکہ حضور پُر نور کے ساتھ غلہ بریں  
میں داخل ہوں گے۔

اس سوال کا جواب کہ حضرت علی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ اگر ہمیشہ مسلمان تھے تو پھر تیرہ یا دس  
یا نو یا آٹھ برس کی عمر میں اسلام لانے کا کیا  
معنی ہے۔

حضرت مولیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم اور حدیقہ اکبر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمیشہ سے مسلمان ہیں اور  
ابد الابد تک رہیں گے۔

مذکورہ بالا دونوں بزرگوں کا عالم ذریت سے  
رو بہ ودادت تک اسلام پیشانی، سین و کلاوت  
سے سن تیز تک اسلام فطری اور سن تیز سے  
رو بہ بعثت تک اسلام توحیدی تھا۔

حکم بے تصور محکوم علیہ محال قطعی ہے۔  
جس چیز سے ذہن اصلاً خالی ہو اس کی تصدیق و  
تکذیب دونوں متنع عقل ہیں۔

زمانِ قدرت میں صرف توحید مدار اسلام و  
مناطِ نجات و نافی کفر تھی۔

حدیقہ و مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی نسبت  
یہ الفاظ کہ فلاں دن مسلمان ہوئے، اس

روز اسلام ہوتے، ان کے اسلام سابق کے  
مخالفت نہیں۔

مصنف علیہ الرحمہ کی تقریر سے رد افغن کا لغوی  
خلافت حدیقہ پر ایک سیفہانہ استدلال اور  
یہی تفسیلیہ کا قدم اسلام کو خاصۃً حضرت  
مرتضوی قرار دینے کا باطل خیال و فروع و مقبوض  
ہو گیا۔

مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق انیق۔

حدیقہ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی انفیست  
عقارات علما سے تائید۔

امیر المؤمنین فاروق اعظم و امیر المؤمنین عثمان غنی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مقام و مرتبہ۔

فضل جبرئی اور فضل کل میں فرق۔  
فضل جبرئی مفضل کو بھی افضل پر مل سکتا ہے

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
قدیم اسلام ہونے کے بارے میں ایک سوال  
کا جواب۔

آیت کریمہ ما کنت تعدادی ما الکتاب و  
لا الایمان و لکن جعلناہ موداً لک تفسیر۔

صحاح النہی کی دو قسمیں ہیں (۱) وہ جن کی  
معرفت عقل دلیلوں سے ہو سکتی ہے (۲) وہ جن کی  
معرفت سمعی دلیلوں کے بغیر

ممکن نہیں۔

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۲

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۳

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۷

## ○ رسالہ غایۃ التحقیق فی امامت

|     |   |   |
|-----|---|---|
| ۴۴۲ | اشارہ نمبر ۱  | العلی والصدیق (حضرت ابوبکر صدیق                 |
| ۴۴۴ | اشارہ نمبر ۲  | اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی    |
| ۴۴۴ | اشارہ نمبر ۳  | خلافت کا بیان)                                  |
| ۴۴۵ | ۴۶۹ اشارہ نمبر ۴ تا نمبر ۷                          | دو مسئلوں پر مشتمل استفتاء                      |
| ۴۴۶ | ۴۶۹ اشارہ نمبر ۸ و نمبر ۹                           | مسئلہ اول                                       |
| ۴۴۷ | ۴۶۹ اشارہ نمبر ۱۰                                   | رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وقت      |
| ۴۴۸ | مسئلہ دوم   | رحلت یا کسی اور وقت اپنے بعد اپنا جانشین        |
| ۴۴۸ | ۴۶۹ خلفاء راشدہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے آیا حضرت | کس کو مقرر کیا۔                                 |
| ۴۴۸ | ۴۶۹ علی علیہ السلام افضل تھے یا کم۔                 | جانشینی و نیابت دو قسم پر ہے۔                   |
| ۴۴۸ | ۴۶۹ افضلیت خلفاء اربعہ۔                             | قسم اول جزئی مقید کہ امام کسی خاص کام یا        |
| ۴۴۸ | ۴۶۹ خلفاء اربعہ میں باہم ترتیب فضیلت۔               | خاص مقام پر عارضی طور پر کسی خاص وقت            |
| ۴۴۸ | ۴۶۹ فضیلت شیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر چہند        | کے لئے دوسرے کو اپنا نائب کرے۔                  |
| ۴۴۸ | ۴۶۹ ارشاد ائمتہ اہلبیت۔                             | بعض جزئی مقید جانشین کے اسباب گرامی۔            |
| ۴۴۸ | ۴۷۰ چند احادیث مرقیہ                                | قسم دوم کلی مطلق کہ حیات متکلف سے جمع نہیں      |
| ۴۴۸ | ۴۷۰ حدیث اول، دوم، سوم                              | ہو سکتی۔  |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ حدیث چہارم                                      | جانشینی کلی مطلق کے بارے میں علی الاعلان        |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ حدیث پنجم و ششم                                 | بتوضیح نام کسی کے لئے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ حدیث ہفتم، ہشتم، نہم                            | علیہ وسلم نے نص صریح نہیں فرمائی۔               |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ حدیث دہم  | مسئلہ مذکورہ کی تائید احادیث مبارکہ سے۔         |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ کتاب مستطاب "سبع سائل" بارگاہ رسالت             | خلفاء ثلاثہ کی خلافت کے بارے میں ارشاد          |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ میں قبول عظیم پر واقع ہوئی۔                     | علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔                |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ میر عبد الواحد جلاوی رحمۃ اللہ علیہ کے          | نیابت کلی مطلق کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ   |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ فضائل و کمالات۔                                 | تعالیٰ علیہ وسلم کے اشارات جلیلہ واضح۔          |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ مسئلہ تفضیل کے بارے میں کتاب                    | خلافت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔            |
| ۴۴۸ | ۴۷۱ "کاشف الاستار" کے چند اقتباسات۔                 |   |

- کوئی ولی کسی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔ ۴۸۷
- رسالہ الزلال الاتقی من بعدہ
- سبقہ الاتقی (اخلاصیت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان)
- ۴۹۱
- خطبہ کتاب
- عربی اشعار و درج علامہ مفتی نقی علی خاں علیہ الرحمہ
- عربی اشعار و درج مولانا شاہ رضا علی نقشبندی علیہ الرحمہ
- ۴۹۲
- سبق تصنیف کتاب
- تاریخ تصنیف
- ۴۹۳
- پہ کتاب مصنف کی چند دعویٰ تصنیف ہے
- تفسیر آیت کریمہ یا ایھا الناس اتوا خلقکم الہ
- ۵۰۰
- ۵۰۱
- ۵۰۲
- ۵۰۳
- ۵۰۴
- ۵۰۵
- ۵۰۶
- ۵۰۷
- ۵۰۸
- ۵۰۹
- ۵۱۰
- ۵۱۱
- ۵۱۲
- ۵۱۳
- ۵۱۴
- ۵۱۵
- ۵۱۶
- ۵۱۷
- ۵۱۸
- ۵۱۹
- ۵۲۰
- ۵۲۱
- ۵۲۲
- ۵۲۳
- ۵۲۴
- ۵۲۵
- ۵۲۶
- ۵۲۷
- ۵۲۸
- ۵۲۹
- ۵۳۰
- ۵۳۱
- ۵۳۲
- ۵۳۳
- ۵۳۴
- ۵۳۵
- ۵۳۶
- ۵۳۷
- ۵۳۸
- ۵۳۹
- ۵۴۰
- ۵۴۱
- ۵۴۲
- ۵۴۳
- ۵۴۴
- ۵۴۵
- ۵۴۶
- ۵۴۷
- ۵۴۸
- ۵۴۹
- ۵۵۰
- ۵۵۱
- ۵۵۲
- ۵۵۳
- ۵۵۴
- ۵۵۵
- ۵۵۶
- ۵۵۷
- ۵۵۸
- ۵۵۹
- ۵۶۰
- ۵۶۱
- ۵۶۲
- ۵۶۳
- ۵۶۴
- ۵۶۵
- ۵۶۶
- ۵۶۷
- ۵۶۸
- ۵۶۹
- ۵۷۰
- ۵۷۱
- ۵۷۲
- ۵۷۳
- ۵۷۴
- ۵۷۵
- ۵۷۶
- ۵۷۷
- ۵۷۸
- ۵۷۹
- ۵۸۰
- ۵۸۱
- ۵۸۲
- ۵۸۳
- ۵۸۴
- ۵۸۵
- ۵۸۶
- ۵۸۷
- ۵۸۸
- ۵۸۹
- ۵۹۰
- ۵۹۱
- ۵۹۲
- ۵۹۳
- ۵۹۴
- ۵۹۵
- ۵۹۶
- ۵۹۷
- ۵۹۸
- ۵۹۹
- ۶۰۰
- ۶۰۱
- ۶۰۲
- ۶۰۳
- ۶۰۴
- ۶۰۵
- ۶۰۶
- ۶۰۷
- ۶۰۸
- ۶۰۹
- ۶۱۰
- ۶۱۱
- ۶۱۲
- ۶۱۳
- ۶۱۴
- ۶۱۵
- ۶۱۶
- ۶۱۷
- ۶۱۸
- ۶۱۹
- ۶۲۰
- ۶۲۱
- ۶۲۲
- ۶۲۳
- ۶۲۴
- ۶۲۵
- ۶۲۶
- ۶۲۷
- ۶۲۸
- ۶۲۹
- ۶۳۰
- ۶۳۱
- ۶۳۲
- ۶۳۳
- ۶۳۴
- ۶۳۵
- ۶۳۶
- ۶۳۷
- ۶۳۸
- ۶۳۹
- ۶۴۰
- ۶۴۱
- ۶۴۲
- ۶۴۳
- ۶۴۴
- ۶۴۵
- ۶۴۶
- ۶۴۷
- ۶۴۸
- ۶۴۹
- ۶۵۰
- ۶۵۱
- ۶۵۲
- ۶۵۳
- ۶۵۴
- ۶۵۵
- ۶۵۶
- ۶۵۷
- ۶۵۸
- ۶۵۹
- ۶۶۰
- ۶۶۱
- ۶۶۲
- ۶۶۳
- ۶۶۴
- ۶۶۵
- ۶۶۶
- ۶۶۷
- ۶۶۸
- ۶۶۹
- ۶۷۰
- ۶۷۱
- ۶۷۲
- ۶۷۳
- ۶۷۴
- ۶۷۵
- ۶۷۶
- ۶۷۷
- ۶۷۸
- ۶۷۹
- ۶۸۰
- ۶۸۱
- ۶۸۲
- ۶۸۳
- ۶۸۴
- ۶۸۵
- ۶۸۶
- ۶۸۷
- ۶۸۸
- ۶۸۹
- ۶۹۰
- ۶۹۱
- ۶۹۲
- ۶۹۳
- ۶۹۴
- ۶۹۵
- ۶۹۶
- ۶۹۷
- ۶۹۸
- ۶۹۹
- ۷۰۰
- ۷۰۱
- ۷۰۲
- ۷۰۳
- ۷۰۴
- ۷۰۵
- ۷۰۶
- ۷۰۷
- ۷۰۸
- ۷۰۹
- ۷۱۰
- ۷۱۱
- ۷۱۲
- ۷۱۳
- ۷۱۴
- ۷۱۵
- ۷۱۶
- ۷۱۷
- ۷۱۸
- ۷۱۹
- ۷۲۰
- ۷۲۱
- ۷۲۲
- ۷۲۳
- ۷۲۴
- ۷۲۵
- ۷۲۶
- ۷۲۷
- ۷۲۸
- ۷۲۹
- ۷۳۰
- ۷۳۱
- ۷۳۲
- ۷۳۳
- ۷۳۴
- ۷۳۵
- ۷۳۶
- ۷۳۷
- ۷۳۸
- ۷۳۹
- ۷۴۰
- ۷۴۱
- ۷۴۲
- ۷۴۳
- ۷۴۴
- ۷۴۵
- ۷۴۶
- ۷۴۷
- ۷۴۸
- ۷۴۹
- ۷۵۰
- ۷۵۱
- ۷۵۲
- ۷۵۳
- ۷۵۴
- ۷۵۵
- ۷۵۶
- ۷۵۷
- ۷۵۸
- ۷۵۹
- ۷۶۰
- ۷۶۱
- ۷۶۲
- ۷۶۳
- ۷۶۴
- ۷۶۵
- ۷۶۶
- ۷۶۷
- ۷۶۸
- ۷۶۹
- ۷۷۰
- ۷۷۱
- ۷۷۲
- ۷۷۳
- ۷۷۴
- ۷۷۵
- ۷۷۶
- ۷۷۷
- ۷۷۸
- ۷۷۹
- ۷۸۰
- ۷۸۱
- ۷۸۲
- ۷۸۳
- ۷۸۴
- ۷۸۵
- ۷۸۶
- ۷۸۷
- ۷۸۸
- ۷۸۹
- ۷۹۰
- ۷۹۱
- ۷۹۲
- ۷۹۳
- ۷۹۴
- ۷۹۵
- ۷۹۶
- ۷۹۷
- ۷۹۸
- ۷۹۹
- ۸۰۰
- ۸۰۱
- ۸۰۲
- ۸۰۳
- ۸۰۴
- ۸۰۵
- ۸۰۶
- ۸۰۷
- ۸۰۸
- ۸۰۹
- ۸۱۰
- ۸۱۱
- ۸۱۲
- ۸۱۳
- ۸۱۴
- ۸۱۵
- ۸۱۶
- ۸۱۷
- ۸۱۸
- ۸۱۹
- ۸۲۰
- ۸۲۱
- ۸۲۲
- ۸۲۳
- ۸۲۴
- ۸۲۵
- ۸۲۶
- ۸۲۷
- ۸۲۸
- ۸۲۹
- ۸۳۰
- ۸۳۱
- ۸۳۲
- ۸۳۳
- ۸۳۴
- ۸۳۵
- ۸۳۶
- ۸۳۷
- ۸۳۸
- ۸۳۹
- ۸۴۰
- ۸۴۱
- ۸۴۲
- ۸۴۳
- ۸۴۴
- ۸۴۵
- ۸۴۶
- ۸۴۷
- ۸۴۸
- ۸۴۹
- ۸۵۰
- ۸۵۱
- ۸۵۲
- ۸۵۳
- ۸۵۴
- ۸۵۵
- ۸۵۶
- ۸۵۷
- ۸۵۸
- ۸۵۹
- ۸۶۰
- ۸۶۱
- ۸۶۲
- ۸۶۳
- ۸۶۴
- ۸۶۵
- ۸۶۶
- ۸۶۷
- ۸۶۸
- ۸۶۹
- ۸۷۰
- ۸۷۱
- ۸۷۲
- ۸۷۳
- ۸۷۴
- ۸۷۵
- ۸۷۶
- ۸۷۷
- ۸۷۸
- ۸۷۹
- ۸۸۰
- ۸۸۱
- ۸۸۲
- ۸۸۳
- ۸۸۴
- ۸۸۵
- ۸۸۶
- ۸۸۷
- ۸۸۸
- ۸۸۹
- ۸۹۰
- ۸۹۱
- ۸۹۲
- ۸۹۳
- ۸۹۴
- ۸۹۵
- ۸۹۶
- ۸۹۷
- ۸۹۸
- ۸۹۹
- ۹۰۰
- ۹۰۱
- ۹۰۲
- ۹۰۳
- ۹۰۴
- ۹۰۵
- ۹۰۶
- ۹۰۷
- ۹۰۸
- ۹۰۹
- ۹۱۰
- ۹۱۱
- ۹۱۲
- ۹۱۳
- ۹۱۴
- ۹۱۵
- ۹۱۶
- ۹۱۷
- ۹۱۸
- ۹۱۹
- ۹۲۰
- ۹۲۱
- ۹۲۲
- ۹۲۳
- ۹۲۴
- ۹۲۵
- ۹۲۶
- ۹۲۷
- ۹۲۸
- ۹۲۹
- ۹۳۰
- ۹۳۱
- ۹۳۲
- ۹۳۳
- ۹۳۴
- ۹۳۵
- ۹۳۶
- ۹۳۷
- ۹۳۸
- ۹۳۹
- ۹۴۰
- ۹۴۱
- ۹۴۲
- ۹۴۳
- ۹۴۴
- ۹۴۵
- ۹۴۶
- ۹۴۷
- ۹۴۸
- ۹۴۹
- ۹۵۰
- ۹۵۱
- ۹۵۲
- ۹۵۳
- ۹۵۴
- ۹۵۵
- ۹۵۶
- ۹۵۷
- ۹۵۸
- ۹۵۹
- ۹۶۰
- ۹۶۱
- ۹۶۲
- ۹۶۳
- ۹۶۴
- ۹۶۵
- ۹۶۶
- ۹۶۷
- ۹۶۸
- ۹۶۹
- ۹۷۰
- ۹۷۱
- ۹۷۲
- ۹۷۳
- ۹۷۴
- ۹۷۵
- ۹۷۶
- ۹۷۷
- ۹۷۸
- ۹۷۹
- ۹۸۰
- ۹۸۱
- ۹۸۲
- ۹۸۳
- ۹۸۴
- ۹۸۵
- ۹۸۶
- ۹۸۷
- ۹۸۸
- ۹۸۹
- ۹۹۰
- ۹۹۱
- ۹۹۲
- ۹۹۳
- ۹۹۴
- ۹۹۵
- ۹۹۶
- ۹۹۷
- ۹۹۸
- ۹۹۹
- ۱۰۰۰

|     |   |     |   |
|-----|---|-----|---|
| ۵۴۹ | تفسیر مقدمہ وجود تاویل کے بیان میں              | ۵۲۱ | شکر نعمت پر بمعنی برائت ذرہ از شکر عقلاً            |
| ۵۵۲ | وجود تاویل کی مثالیں                            | ۵۲۶ | محال ہے۔  |
| ۵۵۶ | چوتھا مقدمہ، اتقی کی تفسیر تقی کرنے والا صرف    | ۵۲۶ | فضیلت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ                |
| ۵۵۶ | ابو عبیدہ خارجی ہے۔                             | ۵۲۷ | فرقہ تفضیلیہ کا ردِ بلیغ                            |
| ۵۵۶ | ابو عبیدہ قاسم بن سلام کی تشریح                 | ۵۲۷ | فضیلت سیدنا عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور            |
| ۵۵۶ | پانچواں مقدمہ، اتقی کی تفسیر شقی سے مخالفت      | ۵۲۷ | انہیں افضل کہنے والوں کا رد۔                        |
| ۵۵۹ | کے استدلال کا جواب۔                             | ۵۲۷ | حدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مراد لینا آیت اتقی |
| ۵۶۲ | عبدالرحمن بن عجم خارجی تھا                      | ۵۳۰ | میں اجماعی ہے۔                                      |
| ۵۶۳ | تفسیر افعول تفضیل کا معنی                       | ۵۳۰ | تفضیلیہ کے تین شبہات کا رد                          |
| ۵۶۶ | تفسیر نازا تلقی اور انتھا تلقی                  | ۵۳۰ | پہلا مقدمہ کہ الفاظ کو اپنے ظاہر سے پھرنا منع مگر   |
| ۵۶۹ | شان نزول اتا الشراک لظلم عظیم۔                  | ۵۳۱ | پر حاجت شدیدہ۔                                      |
| ۵۷۶ | قاضی بیضاوی اور قاضی ابوبکر شافعی پر ایراد      | ۵۳۱ | دوسرا مقدمہ کہ تفاسیر میں جو کچھ ہے سب              |
| ۵۷۸ | ابو عبیدہ کا رد اتقی کی تفسیر تقی سے کرنے پر    | ۵۳۲ | واجب القبول نہیں۔                                   |
| ۵۷۸ | ابو طالب کا نعتیہ قصیدہ اور مذاہب میں تخفیف     | ۵۳۲ | تفسیر مرفوع بہت تھڑی ہے اور علم تفسیر               |
| ۵۷۹ | کا بیان۔  | ۵۳۲ | کی اہمیت۔   |
| ۵۸۵ | ایام رازی کے قول کی تضعیف                       | ۵۳۳ | تفسیر کے چار اصول اور موضوعات کی بحث                |
| ۵۸۶ | تقویٰ کے درجات میں پہلا درجہ کفر سے بچنا ہے     | ۵۳۹ | تفسیر ابن عباس کی بحث                               |
| ۵۸۶ | اتقی کے معانی پر مزید بحث                       | ۵۴۲ | موضوع اور ضعیف اقوال کے نقصانات                     |
| ۵۸۹ | مکملانے استعمال اور توریہ کو ہدایہ کی علامہ قسم | ۵۴۶ | حدیث سے دین کا نظام ہے مگر فقیہ کے سوا              |
| ۵۸۹ | شمار کیا ہے۔                                    | ۵۴۶ | سب کو گمراہی کا اندیشہ ہے۔                          |
| ۵۹۳ | تفسیر عزیزی کے ایک قول پر کلام                  | ۵۴۶ | فقہ، اثبات شبہات اور نادان عقل کو حاکم              |
| ۵۹۳ | ابو طالب کے مذاہب میں تخفیف سے متعلق            | ۵۴۶ | بنا کر نہیں حاصل ہوتا۔                              |
| ۵۹۵ | صحیحین کی حدیث۔                                 | ۵۴۶ | ضروری تنبیہ بابت تفاسیر قرآن                        |
| ۵۹۹ | کفر و ایمان کا کم زیادہ نہ ہونا اجماعی ہے اور   | ۵۴۸ | مقتضائے لغت کے مطابق تفسیر کرنے کا                  |
| ۵۹۹ | اختلاف لفظی ہے۔                                 | ۵۴۸ | بیان۔   |

|     |  |     |   |
|-----|--|-----|---|
| ۶۱۸ | اہل جاہلیت کا نسب پر غور کرنا                    | ۶۰۱ | شبہات کا جواب چند وجوہ سے   |
| ۶۲۰ | وتجہ ثانی (۲)                                    | ۶۰۲ | تفسیر عزیزی میں منقول ایک شبہ کا جواب   |
| ۶۲۰ | آئنی اور اکرم (بمعنی افضل) میں فرق               | ۶۰۲ | اسم تفضیل کی تفصیل و تشریح  |
| ۶۲۰ | تقویٰ کی تعریف آیات و احادیث کی روشنی میں۔       | ۶۰۶ | علامہ جامی علیہ الرحمہ کے قول سے استدلال  |
| ۶۲۰ | وتجہ ثالث (۳)                                    | ۶۰۷ | رضی استرآبادی کے قول سے استدلال   |
| ۶۲۲ | بطرز دیگر اثبات مدعی پر منطقی دلیل               | ۶۰۸ | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات سے معارفہ کا جواب۔   |
| ۶۲۵ | وتجہ رابع (۴)                                    | ۶۰۸ | حدیث "خاتمہ کا اعتبار ہے" سے معارفہ کا جواب۔  |
| ۶۲۵ | حدیث کرم میں افضل وہ ہے جو تم میں آئنی ہے۔       | ۶۰۹ | شاہ عبد العزیز کے ایک ارشاد پر کلام جامع مذہب پر سیما عیسیٰ علیہ السلام دنیا میں زندہ ہیں۔    |
| ۶۲۸ | خطبہ فتح مکہ                                     | ۶۱۰ | مقتدہ و مختار یہ ہے کہ حضرت طہرہ السلام نبی ہیں صفت کا اطلاق کسی پر آئندہ کے لحاظ سے مجاز ہے۔ |
| ۶۳۰ | آدمی کی دو قسمیں بدو تقویٰ اور فاجر و شقی۔       | ۶۱۰ | تحقیق رضوی بابت افعال تفضیل   |
| ۶۳۱ | حدیث من سرقا ان یكون اکوم الناس فلیتی اللہ۔      | ۶۱۱ | محل آیت کا اگر بیان نہ ہو تو وہ مشابہات میں شمار ہوگی۔  |
| ۶۳۲ | وتجہ خامس (۵)                                    | ۶۱۲ | صدیق اکبر کا پہلے اسلام اور اشعار حسنین کی روشنی میں (رضی اللہ تعالیٰ عنہما)                  |
| ۶۳۲ | ایک اعتراض کا جواب                               | ۶۱۳ | شان صدیق اکبر اشعار حسنین کی روشنی میں (رضی اللہ تعالیٰ عنہما)                                |
| ۶۳۳ | وتجہ سادس (۶)                                    | ۶۱۳ | افضلیت صدیق اکبر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)  |
| ۶۳۴ | حدیث الکرم التقویٰ والشرف التواضع                | ۶۱۴ | تفضیلیہ کی ایک منطقی دلیل کا رد و ترجمہ چند وجوہ اول (۱)                                      |
| ۶۳۴ | حدیث الحیاء خیرینہ والتقویٰ کرم                  | ۶۱۴ |   |
| ۶۳۴ | حدیث مودتہ حقلہ                                  | ۶۱۵ |   |
| ۶۳۵ | حدیث حسبہ خلقہ والشرف التواضع                    | ۶۱۵ |   |
| ۶۳۵ | حدیث الکرم التقویٰ وکرم المومنینہ                | ۶۱۶ |   |
| ۶۳۵ | موقوف و محمول اور معرفہ و نکرہ سے متعلق          | ۶۱۷ |   |
| ۶۳۵ | ایک ضابطے کا اضافہ۔                              | ۶۱۷ |   |
| ۶۳۷ | لام جب کیلئے دو استغراق کیلئے ہوگا (ضابطہ نثریہ) | ۶۱۷ |   |

|     |   |     |   |
|-----|---|-----|---|
| ۶۴۷ | و ترجمہ سابع (۷)                            | ۶۴۷ | حدیث اکثروا من الصلوة علی فی کل یوم           |
| ۶۴۸ | حدیث حبیب الاحمال الی اللہ الصلوة الخ       | ۶۴۸ | جمعة الخ                                      |
| ۶۴۹ | حدیث فضائل اعمال میں ترتیب کا معنی اور      | ۶۴۹ | تکمیل بہتہ کو خبر پر مقدم کرنے کی بحث         |
| ۶۴۸ | زعم عجیب کا رد                              | ۶۴۸ | مثنوی بسا اوقات اطلاق کی راہ چلتے ہیں اور     |
| ۶۴۹ | تذیل اس بارے میں کہ کلام میں خبر کو مقدم یا | ۶۴۹ | ضروری قیدیں چھوڑ دیتے ہیں                     |
| ۶۴۹ | مؤخر کرنا کیا حیثیت رکھتا ہے                | ۶۴۹ | علم فقہ کثرت مراجعت، عبارات فقہاء کی تلاش     |
| ۶۴۹ | خبر کو مقدم کرنا کلام فصیح میں نا در نہیں   | ۶۵۰ | کے بغیر حاصل نہیں ہوتا                        |
| ۶۴۹ | تقدیم خبر پر بعض احادیث سے استدلال          | ۶۴۹ | چند غلط فتوؤں کی نشان دہی جو ناقص معنیوں      |
| ۶۴۱ | حدیث خیر کہ لاہلہ الخ                       | ۶۵۰ | نے صادر کئے                                   |
| ۶۴۲ | حدیث خیر نساء و کین الابل الخ               | ۶۵۲ | خبر کو مقدم کرنے کے نکات و حکم                |
| ۶۴۲ | حدیث خیر الامحاب عند اللہ خیرم بعد اللہ     | ۶۵۲ | آیت ان اکومک من متعلق ایک اور اعتراض          |
| ۶۴۲ | حدیث خیر الذکر الخفی                        | ۶۵۲ | کاشانی جواب (منطوق بحث)                       |
| ۶۴۳ | حدیث افضل الصدقة سرانی فقیر                 | ۶۵۲ | تنبیہ، سفہاء کے ایک اور اعتراض کا جواب        |
| ۶۴۳ | آیت وان تخفوها وتؤتوها الفقراء              | ۶۶۰ | بوجہ ثلثہ                                     |
| ۶۴۳ | فہو خیر لکم                                 | ۶۶۰ | حدیث یس لاحد فضل علی احد الایالہ الخ          |
| ۶۶۰ | حدیث ان افضل الطحایا اخلاھا و               | ۶۶۰ | (کسی کی کسی پر فضیلت نہیں مگر دین سے)         |
| ۶۶۲ | اسمنھا                                      | ۶۶۲ | حدیث فانک لست بخیر من اسود و احمر الخ         |
| ۶۶۲ | حدیث افضل الاحمال الایمان باللہ ثم          | ۶۶۲ | (سیاہ فام اور سُرخ سے تم کو فضیلت نہیں        |
| ۶۶۲ | الجهاد الخ                                  | ۶۶۲ | مگر تقویٰ سے)                                 |
| ۶۶۲ | حدیث ان اشد الناس تصدیقا للناس الخ          | ۶۶۲ | حدیث خطبة الوداع                              |
| ۶۶۲ | حدیث اکثر الناس ذنوبا یوم القیمة اکثرهم     | ۶۶۲ | حکمل اکرم اتقی کے معنی کی تحلیل میں قضیوں     |
| ۶۶۵ | کلاما فیما لا ینفیه                         | ۶۶۵ | اشعار، قد قد والله فلا تکون الخ (از الطحطاوی) |
| ۶۶۵ | حدیث ان اولی الناس فی یوم القیمة اکثرهم     | ۶۶۵ | قدس سؤ  |
| ۶۶۶ | علی الصلوة                                  | ۶۶۶ | خاتمہ، اخذت حدیث اکبر کی قطعیت پر             |
| ۶۶۶ | علمائے حدیث کی فضیلت پر استدلال             | ۶۶۶ | بحث   |



|     |  |     |   |
|-----|--|-----|---|
| ۶۴۵ | کرتا عقوبت میں خط سے بہتر ہے                             | ۶۴۵ | علم یقین کا منکر کا فراہ علم طمانیت کا منکر گمراہ |
| ۶۴۶ | یقین بن مہربان تابعی اور افضلیت صدیق اکبر رضی اللہ عنہما | ۶۴۶ | بد مذہب ہے۔                                       |
| ۶۴۷ | بانگ بن انس  | ۶۴۷ | دین اعمال، رفیت و جبریم، مسئلہ امراء              |
| ۶۴۸ | امام اعظم ابو حنیفہ                                      | ۶۴۸ | سہادات وغیرہ قطعی مسلم طمانیت میں۔                |
| ۶۴۹ | امام شافعی   | ۶۴۹ | معتزلہ اور اگلے روافض کی عدم تکفیر                |
| ۶۵۰ | امام ابو الحسن اشعری                                     | ۶۵۰ | تفضیلیہ کی عدم تکفیر لیکن ابتداء (بد مذہب بنی)    |
| ۶۵۱ | امام حجت الاسلام مغزالی                                  | ۶۵۱ | ثابت ہے۔  |
| ۶۵۲ | حافظ ابن حجر مستطانی                                     | ۶۵۲ | افضلیت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اجماع     |
| ۶۵۳ | امام احمد بن محمد قسطلانی                                | ۶۵۳ | صحابہ۔  |
| ۶۵۴ | امام عبد الباقی زرقانی                                   | ۶۵۴ | آخر مطلع القرین کا                                |
| ۶۵۵ | حضرت قاضی قاری   | ۶۵۵ | تعارض لصوص کا معنی اور اس کی قسمیں                |
| ۶۵۶ | شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی                                 | ۶۵۶ | مسئلہ افضلیت میں کلمات علماء کے درمیان            |
| ۶۵۷ | تقیہ، مفتاح امام داری سے سورہ والضحیٰ اور                | ۶۵۷ | طبیق و توفیق۔                                     |
| ۶۵۸ | والحیل کے کچھ ہونے پر نکات عجیبہ۔                        | ۶۵۸ | مسئلہ ظنی میں آزادی اختیار کرنے والوں کو          |
| ۶۵۹ | سورۃ الضحیٰ واللیل کے سلسلے میں اقادات                   | ۶۵۹ | تنبیہ و تہدید۔                                    |
| ۶۶۰ | امام احمد رضا بریلوی علیہ الرحمہ۔                        | ۶۶۰ | بعض کو خالی جانتا بہتر اس سے کہ انہر دین          |
| ۶۶۱ | تقیہ، آیات کریم سے تفضیل صدیق بر ملا علی                 | ۶۶۱ | میں کسی فرق کو خالی ٹھہرایا جائے۔                 |
| ۶۶۲ | پر ایک نکتہ عجیبہ۔                                       | ۶۶۲ | قرآن علی، ہونچہ کو ابو بکر و عسمر پر فضیلت        |
| ۶۶۳ | تمام اہل صحابہ مقام فتاد بقا میں تمام اکابر              | ۶۶۳ | دے گا اس کو مغتری کی حد لگا دی گا۔                |
| ۶۶۴ | اولیاء سے بلند بالا ہیں۔                                 | ۶۶۴ | حدیث ادا س او المحدث (حدود کو دفع کرد)            |
| ۶۶۵ |  | ۶۶۵ | حدیث فان الامام الخ (امام کا درجہ میں خطا         |

فہرست ضمنی مسائل

عقائد و کلام

|     |   |   |   |
|-----|---|---|---|
| ۴۱۸ | ۴۱۸<br>۴۱۹<br>۴۲۰<br>۴۲۱<br>۴۲۲<br>۴۲۳<br>۴۲۴<br>۴۲۵<br>۴۲۶<br>۴۲۷<br>۴۲۸<br>۴۲۹<br>۴۳۰<br>۴۳۱<br>۴۳۲<br>۴۳۳<br>۴۳۴<br>۴۳۵<br>۴۳۶<br>۴۳۷<br>۴۳۸<br>۴۳۹<br>۴۴۰<br>۴۴۱<br>۴۴۲<br>۴۴۳<br>۴۴۴<br>۴۴۵<br>۴۴۶<br>۴۴۷<br>۴۴۸<br>۴۴۹<br>۴۵۰<br>۴۵۱<br>۴۵۲<br>۴۵۳<br>۴۵۴<br>۴۵۵<br>۴۵۶<br>۴۵۷<br>۴۵۸<br>۴۵۹<br>۴۶۰<br>۴۶۱<br>۴۶۲<br>۴۶۳<br>۴۶۴<br>۴۶۵<br>۴۶۶<br>۴۶۷<br>۴۶۸<br>۴۶۹<br>۴۷۰<br>۴۷۱<br>۴۷۲<br>۴۷۳<br>۴۷۴<br>۴۷۵<br>۴۷۶<br>۴۷۷<br>۴۷۸<br>۴۷۹<br>۴۸۰<br>۴۸۱<br>۴۸۲<br>۴۸۳<br>۴۸۴<br>۴۸۵<br>۴۸۶<br>۴۸۷<br>۴۸۸<br>۴۸۹<br>۴۹۰<br>۴۹۱<br>۴۹۲<br>۴۹۳<br>۴۹۴<br>۴۹۵<br>۴۹۶<br>۴۹۷<br>۴۹۸<br>۴۹۹<br>۵۰۰ | ۵۰۰<br>۵۰۱<br>۵۰۲<br>۵۰۳<br>۵۰۴<br>۵۰۵<br>۵۰۶<br>۵۰۷<br>۵۰۸<br>۵۰۹<br>۵۱۰<br>۵۱۱<br>۵۱۲<br>۵۱۳<br>۵۱۴<br>۵۱۵<br>۵۱۶<br>۵۱۷<br>۵۱۸<br>۵۱۹<br>۵۲۰<br>۵۲۱<br>۵۲۲<br>۵۲۳<br>۵۲۴<br>۵۲۵<br>۵۲۶<br>۵۲۷<br>۵۲۸<br>۵۲۹<br>۵۳۰<br>۵۳۱<br>۵۳۲<br>۵۳۳<br>۵۳۴<br>۵۳۵<br>۵۳۶<br>۵۳۷<br>۵۳۸<br>۵۳۹<br>۵۴۰<br>۵۴۱<br>۵۴۲<br>۵۴۳<br>۵۴۴<br>۵۴۵<br>۵۴۶<br>۵۴۷<br>۵۴۸<br>۵۴۹<br>۵۵۰<br>۵۵۱<br>۵۵۲<br>۵۵۳<br>۵۵۴<br>۵۵۵<br>۵۵۶<br>۵۵۷<br>۵۵۸<br>۵۵۹<br>۵۶۰<br>۵۶۱<br>۵۶۲<br>۵۶۳<br>۵۶۴<br>۵۶۵<br>۵۶۶<br>۵۶۷<br>۵۶۸<br>۵۶۹<br>۵۷۰<br>۵۷۱<br>۵۷۲<br>۵۷۳<br>۵۷۴<br>۵۷۵<br>۵۷۶<br>۵۷۷<br>۵۷۸<br>۵۷۹<br>۵۸۰<br>۵۸۱<br>۵۸۲<br>۵۸۳<br>۵۸۴<br>۵۸۵<br>۵۸۶<br>۵۸۷<br>۵۸۸<br>۵۸۹<br>۵۹۰<br>۵۹۱<br>۵۹۲<br>۵۹۳<br>۵۹۴<br>۵۹۵<br>۵۹۶<br>۵۹۷<br>۵۹۸<br>۵۹۹<br>۶۰۰ | ۶۰۰<br>۶۰۱<br>۶۰۲<br>۶۰۳<br>۶۰۴<br>۶۰۵<br>۶۰۶<br>۶۰۷<br>۶۰۸<br>۶۰۹<br>۶۱۰<br>۶۱۱<br>۶۱۲<br>۶۱۳<br>۶۱۴<br>۶۱۵<br>۶۱۶<br>۶۱۷<br>۶۱۸<br>۶۱۹<br>۶۲۰<br>۶۲۱<br>۶۲۲<br>۶۲۳<br>۶۲۴<br>۶۲۵<br>۶۲۶<br>۶۲۷<br>۶۲۸<br>۶۲۹<br>۶۳۰<br>۶۳۱<br>۶۳۲<br>۶۳۳<br>۶۳۴<br>۶۳۵<br>۶۳۶<br>۶۳۷<br>۶۳۸<br>۶۳۹<br>۶۴۰<br>۶۴۱<br>۶۴۲<br>۶۴۳<br>۶۴۴<br>۶۴۵<br>۶۴۶<br>۶۴۷<br>۶۴۸<br>۶۴۹<br>۶۵۰<br>۶۵۱<br>۶۵۲<br>۶۵۳<br>۶۵۴<br>۶۵۵<br>۶۵۶<br>۶۵۷<br>۶۵۸<br>۶۵۹<br>۶۶۰<br>۶۶۱<br>۶۶۲<br>۶۶۳<br>۶۶۴<br>۶۶۵<br>۶۶۶<br>۶۶۷<br>۶۶۸<br>۶۶۹<br>۶۷۰<br>۶۷۱<br>۶۷۲<br>۶۷۳<br>۶۷۴<br>۶۷۵<br>۶۷۶<br>۶۷۷<br>۶۷۸<br>۶۷۹<br>۶۸۰<br>۶۸۱<br>۶۸۲<br>۶۸۳<br>۶۸۴<br>۶۸۵<br>۶۸۶<br>۶۸۷<br>۶۸۸<br>۶۸۹<br>۶۹۰<br>۶۹۱<br>۶۹۲<br>۶۹۳<br>۶۹۴<br>۶۹۵<br>۶۹۶<br>۶۹۷<br>۶۹۸<br>۶۹۹<br>۷۰۰ |
|-----|---|---|---|

- ۴۵۳ بکثرت ہیں، مصنف علیہ الرحمہ نے تقریباً  
۴۶۵ خورہ سوپائے ہیں۔
- ۴۶۰ سورۃ فاتحہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ  
۴۶۲ علیہ وسلم کی صریح مدح ہے۔
- ۴۶۳ انبیاء کے سردار محمد مصطفیٰ ہیں صلی اللہ تعالیٰ  
۴۶۴ علیہ وسلم۔
- ۴۶۶ ایک تفسیر کے مطابق ہر آیت نعت مصطفیٰ  
ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
- ۶۱۰ شبِ معراج حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
۶۱۰ ساری کے وقت براق کا شوخی کرنا، جبریل علیہ السلام  
کا اُسے تنبیہ فرمانا، براق کا شرمندگی سے  
۶۱۴ پسینہ پسینہ ہونا اور تھرا کر زمین سے پرست  
ہونا ثابت ہے۔
- ۴۱۵ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
۶۱۶ آسمانوں میں ارواحِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام  
جنت میں بلال، مقصود حق میں ادیس قرنی  
اور بہشت میں زوہر ابو طلحہ وغیرہ کو دیکھا۔
- ۴۱۸ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے  
والدین کو عین کفر سے متزاہ ہیں۔
- ۴۲۵ والدین کے احسان اور حضور اقدس صلی اللہ  
۵۲۴ تعالیٰ علیہ وسلم کے احسان کا فرق۔
- ۴۲۳ زمانِ فترت میں صرف توحید دار اسلام و مناہ  
نجات و نافی کفر تھی۔
- فضلِ جبرئی اور فضلِ کلی میں فرق۔
- فضلِ جبرئی مفضل کو بھی افضل پر مل سکتا ہے
- فرقہ تفضیلیہ کا ردِ بلینے۔
- رایج مذہب پرستیٰ عیسیٰ علیہ السلام دنیا  
میں زندہ ہیں۔
- معتقد و مختار یہ ہے کہ حضرت علیہ السلام نبی ہیں۔
- علم یقین کا منکر کافر اور علم طمانیت کا منکر کفار و  
بد مذہب ہے۔
- وزنِ اعمال، رویت و حکیم، مسئلہ اسراء  
سعادات وغیرہ قطعی بعلم طمانیت ہیں۔
- معتزلہ اور اگلے روافض کی عدم تکفیر۔
- تفضیلیہ کی عدم تکفیر لیکن ابتداء (بد مذہبیت)  
ثابت ہے۔
- افضلیتِ حدیثِ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر  
اجماع صحابہ۔
- تمام اجلہ صحابہ مقام فنا و بقا میں تمام اکابر  
اولیائے بندہ و بالاجہیں۔

### فوائد تفسیریہ

- ۱۳۵ انا یعصر مساجد اللہ سے کیا مراد ہے؟
- ۱۳۶ قرآن شریف اور حدیث نبوی سے اسکی تائید۔

### سیرت و فضائل سید المرسلین

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام

|   |   |
|---|---|
| تفسیر مروج بہت تھوڑی ہے اور علم تفسیر     | تجد کو قرآن میں یہ لفظ (بیعت ید یہ)         |
| ۵۲۲ کی اہمیت۔                             | ۳۸ مقامات پر ملا۔                           |
| ۵۲۳ تفسیر کے چار اصول اور موضوعات کی بحث۔ | ۱۰۹ مقامات کی قرآنی آیات کا تفصیل بیان۔     |
| ۵۲۹ تفسیر ابن عباس کی بحث۔                | مختلف آیات و تفسیر آئی سے معنی عند          |
| ۵۲۹ ضروری تنبیہ یا بت تفسیر قرآن          | ۲۱۰ کی وضاحت۔                               |
| مقتضائے لغت کے مطابق تفسیر کر سنے         | ۳۶۶ الصراط المستقیم کیا ہے۔                 |
| ۵۳۸ کا بیان۔                              | ۱۰۹ اہمیت علیہم کے چاروں فرقوں کے سردار     |
| ۵۶۲ تفسیر تار اقلظ اور انھا تملظ۔         | ۳۶۶ انبار ہیں۔                              |
| ۵۶۹ شان نزول ان الشرك لظلم عظیم۔          | آیت کریمہ وما کنا معذبہن حتی نبعث           |
| تجلی آیت کا اگر بیان نہ ہوا تو وہ مشابہات | ۲۴۱ مرسولا کی تفسیر۔                        |
| ۶۱۲ میں شمار ہوگی۔                        | آیت کریمہ ذلک ان لم یکن ربک مہلک القرۃ      |
| آیت ان اکرمکم سے متعلق ایک اعتراض         | بظلم و اھمھا غفلون میں کون سے عذاب          |
| ۶۵۳ کا کافی جواب (منطقی بحث)              | ۲۴۲ کی نفی ہے اور غفلت سے کیا مراد ہے۔      |
| لطیفہ، مفتاح امام رازی سے سورہ النبی      | آیت کریمہ ما کنت تدروی ما لکشب و            |
| ۶۶۹ اور دلیل کے کجا ہونے پر نکات عجیبہ۔   | ۴۴۹ لا الایمان ولكن جعلناہ نورا کی تفسیر۔   |
| سورۃ النبی و دلیل کے سلسلے میں افادات نام | ۵۰۰ یہ کتاب مصنف کی چند حریف تصنیف ہے۔      |
| ۶۸۰ احمد رضا بریلوی علیہ الرحمہ۔          | ۵۰۰ تفسیر آیت کریمہ یا ایہا الناس انا خلقکم |
| لطیفہ آیات کریمہ سے تفسیر صدیق بر ملا علی | شان نزول امت اکرمکم عند اللہ                |
| ۶۸۶ پر ایک نکتہ عجیبہ۔                    | ۵۰۲ انفسکم۔                                 |
| فوائد حدیثیہ                              | شان نزول اذا قیل کم تفتحوا                  |
| ۵۰۲ فی المجالس الخ۔                       | ۵۰۲   |
| ۵۰۵ متعدد حدیثوں سے اجازت کا ثبوت اور     | شان نزول و یجذبھا الاتقی الخ۔               |
| ۵۱۰ اس کی تفصیل پر مختلف کتب حدیث سے ایسی | شان نزول اما من اعطی واتقی الخ۔             |
| ۶۲ حدیثوں کی تخریج۔ (حاشیہ)               | الاتقی سے کون مراد ہے (تفاسیر کی            |
| ۶۵ حدیث ابو داؤد کی متعدد سندیں۔          | ۵۱۲ روشنی میں)                              |

- ۸۵ تصحیح مسلم کی چند حدیثیں بروایت ابو زبیر عن  
لیث نہیں مگر امام مسلم نے انہیں بھی مقبول رکھا۔
- ۸۶ نزدیک ثابت سے شادی شدہ زانیوں کے برجم  
کی روایت ہے، اسی روایت میں ہے کہ عمر  
نے فرمایا کہ میں آیت کے نزول کے وقت  
بارگاہ رسالت میں تھا۔
- ۸۷ اس حدیث کی کسی تخریج میں یہ روایت عن  
عمر عن رسول اللہ نہیں سوائے مذکورہ روایت  
کے اور اس میں حضرت قتادہ کو مدلس کہا گیا  
اس کے باوجود روایت مقبول ہے۔
- ۸۸ فتح مکر کی دو روایتیں متعارض منقطع ہونے کے  
باوجود مقبول ہوئیں۔
- ۸۹ قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے ابن اسحق  
کی معنی اور غیر معنی دونوں ہی قسم کی روایتوں  
سے استدلال کیا اور علماء کے نزدیک مجتہد کا کسی  
حدیث سے استدلال کرنا اسکی قطع ہے۔
- ۹۰ ابوداؤد کی عظمت اور اس کی صحت پر چار  
اماموں کے تصریح۔
- ۹۱ حدیث بخاری میں امام زہری کے اکثر شاگردوں  
میں صرف ابن اسحق نے ہی علی باب المسجد  
اور بین ید یہ کا اضافہ کیا، مخالفین  
بیعت ید یہ کی زیادتی کو تسلیم کرتے ہیں  
اور علی باب المسجد کی زیادتی کو رد کرتے  
ہیں یہ بڑی زیادتی ہے۔
- ۹۲ اس حدیث کی عدم شہرت سے اس کے متروک العمل  
۹۳ متن حدیث اور اس امر کی وضاحت کہ طبرانی  
محمد بن اسحق ہیں۔
- ۹۴ درجات حسن میں روایت ابن اسحق اعلیٰ درجہ پر  
فائز ہیں، اور اسی کو ادنیٰ درجہ کی صحیح کہا جاتا ہے  
بعض ائمہ نے ابن اسحق کی حدیث کو صحیح اور بعض  
نے حسن کہا۔
- ۹۵ ابن اسحق کی کچھ روایات آخر حدیث نے جن کی  
تائید و توثیق فرمائی۔ (حاشیہ)
- ۹۶ محمد بن عبد اللہ، یعقوب ابن شیبہ، ابن جابر  
مصعب زہری کا ابن اسحق کی طرف سے فاضل  
روایت میں بڑی کے قبول اور رد کا معیار  
اس روایت میں مدلس نہیں ہے بلکہ حدیثی  
زہری ہے۔
- ۹۷ راوی کسی شیخ سے کثیر الروایات ہو تو لفظ عن  
سے روایت میں بھی مدلس نہیں۔
- ۹۸ روایت بطور نزول ابن اسحق کی عادت تھی۔  
مرا سیل کے اعتبار اور عدم اعتبار کی تاریخ۔  
صحابہ کے مرا سیل مطلقاً مقبول، دوسروں کے  
مرا سیل بر اتفاق امام اعظم و امام مالک ابن عقیل  
مقبول ہیں، البتہ ظاہریہ اور مبہور محدثین جو  
شئ نہ کے بعد ہوتے قبول نہیں کرتے۔
- ۹۹ ابن اسحق کی مروی حدیث کو ابوداؤد نے صحیح کہا  
قیث ابن سلیم جو فقہ مدلس ہیں امام منذری نے  
ان کی سند کو حسن کہا۔
- ۱۰۰ ابو زبیر کی معنی بروایت لیث ہو تو مقبول ہے

- ہونے کا استدلال غلط ہے۔  
ایک مروج اور مخالف روایت "الاقامة  
احد الاذانین" کا تذکرہ۔  
آزجوبیر کا بیان  
آلوداد کی صحیح حدیث سے اس کے تعارض کا  
بیان۔  
حضرت طلق بن علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود  
کی روایات اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کے اثر کا جواب یہ ہے کہ ان الفاظ میں لفظ  
فی کی ظرفیت مجازی ہے، یہی صاحب فتح  
اور صاحب غایت البیان کی تقریر کا مفاد ہے۔  
اثر عبداللہ بن عمر علی صلوٰۃ مسعودی کے غلط  
حوالہ سے لفظ فیہ کا اضافہ ہے۔  
ذکر بالجرح کی مخالفت میں عبداللہ بن مسعود کے  
ایک اثر کی بحث۔
- ۱۰۷ لفظ "یغنی" کے معنی مستحب قرار دینا ائمہ  
متأخرین کی اصطلاح ہے، متقدمین کے یہاں  
یہ لفظ عام ہے۔  
استحباب میں سنت بھی داخل ہے اور سنت  
کا معاملہ آسان نہیں۔  
بسا اوقات "یغنی" وجوب کے لئے ہی  
آتا ہے۔  
گراہت مطلقاً شوافع کے نزدیک تنزیہی اور  
احناف کے نزدیک تحریمی ہے۔  
جو امر گراہت تحریمی اور تنزیہی میں دائر ہو اس کا  
چھوٹا ہی دانشمندی ہے۔  
رد المحتار سے تعادل صحیح کی تعریف۔  
اذان فجر قبل فجر پر تعادل حرمین ہمارے ائمہ  
کے نزدیک غیر معتبر و نامقبول ہے۔  
قرآن مطلق کی تفسیر میں گیارہ فقہی عبارات ہیں۔  
علم فقہ کثرت مراجعت، عبارات فقہاء کی  
تلاش کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔
- ۱۵۰  
۱۶۱  
۱۵۰  
۲۶۲  
۱۵۰  
۱۵۲  
۲۶۶  
۲۶۸  
۲۸۸  
۱۵۵  
۲۶۲  
۲۶۹  
۳۴۳  
۶۵۰

## افتار

- قول مروج پر فتویٰ جمل اور طرق اجماع ہے  
چند غلط فتوؤں کی نشان دہی جو ناقص فقہیوں  
نے صادر کئے۔  
فوائد اصولیہ  
عام سے خاص پر استدلال کا حدیث سے ثبوت
- ۹۵  
۱۱۴  
۱۱۶  
۱۲۰  
۱۳۵  
۱۳۶
- "بین یدیه" اور "علی باب المسجد"  
میں تعارض کے شبہ کا جواب۔  
دیواریں اور کنایہ بیرون مسجد ہے۔ (حاشیہ)  
اذان اور اقامت کے مقامات مختلف ہیں۔  
فقہاء کی عبارت میں آنیوالے لفظ قالوا  
کے مختلف معانی کی عمدہ تفصیل۔  
اذان و اقامت میں مغایرت کے وجہ۔  
مسجد کے اخلاقیات کا بیان۔
- ۱۲۹  
۱۲۲

۴۲۲

رد کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

۱۲۲ جس چیز سے ذہن اصلاً خالی ہو اس کی تصدیق

۴۶۰

و تکذیب دونوں ممکن عقلی ہیں۔

۶۶۰

تعارض نصوح کا معنی اور اس کی قسمیں۔

## اسماء الرجال

۲۰۶ سفیان بن عیینہ اور ابو معاویہ سے ابن اسحاق کی

۶۶

توثیق۔

۶۶

۲۰۷ ابن اسحاق کے خوف چند الزامات کی تردید (حاشیہ)

امام ابواللیث امام شعبہ علی ابن مدینی امام زہری

۶۰

سے ابن اسحاق کی تصدیق۔

عاصم بن عبد اللہ بن قاتر ابن جابر ابوالعسل

یحییٰ بن یحییٰ ابن البرقی اور امام بخاری کی

۶۰

توثیقات۔

۶۱

۲۲۸ امام ابن ہمام امام بخاری وغیرہ کی تصحیح۔

۲۳۲ ابن امیر کا ذکر جن کے نزدیک ابن اسحاق میں

۶۶

تدلیس کے علاوہ کوئی عیب نہیں۔

۶۶

۲۳۸ ابن اسحاق پر شیخ کے الزام کی حقیقت۔

۲۶۳

۲۳۸ محمد بن اسحاق اور جویر کا تعادل۔

۵۵۶

۲۳۹ ابو عبیدہ قاسم بن سلام کی توثیق۔

## جرح و تعدیل

کتاب عل سے جویر پر پسندہ اماموں

۲۶۳

کی جرح۔

۲۶۴

جویر کے اثر پر صاحب فتح کی تین جرحیں۔

۴۲۲ ہر ہر جزئی کے لئے علیحدہ علیحدہ خاص نص ضروری ہے ورنہ شریعت معطل ہو جائے گی۔

۱۲۲ امام قاضی خاں اور ان کے ہم رتبہ ائمہ کی مرسل

روایت بھی مسألی مذہب میں شمار ہوتی ہے۔

۱۲۲ مختلف علمائے اہول کے بیان سے اس امر کا

ثبوت کو عند قریب حقیقی اور علمی دونوں کیلئے

آتا ہے۔

عند کا معنی قریب داخل ہے مگر اس کے لئے

اتصال ضروری نہیں۔

شریعت میں اعتبار حکم منطقی ضمنی کا نہیں حکم حقیقی

اصل کا ہے۔

تکلمہ اذان حل المسند جلد نمونہ ہے اور

لا یؤذن فی المسجد صراحتہ النص ہے۔

اس حیثیت سے بھی اعتبار اسی کا ہے۔

۲۲۸ اجتماع اور تعامل

۲۳۲ تعامل عام کی بحث

۲۳۲ خلاف سنت تعامل جواز کی سند نہیں۔

تواتر کی بحث

تواتر تمام قرون کے تعامل کا نام ہے۔

۲۳۸ مدغم ثبوت کو دلیل عقلی قرار دینا بے عقلی ہے

تواتر بعض غیر معتبر ہے۔

۲۶۵ کثرت اسماء شریف منہ سے ناشی ہے۔

۲۶۰ صدق مشتق قیام مبرا کو مستلزم ہے۔

۴۴۰ تکذیب بے اور اک و تمیز نامعلوم

غیر قطعی الدلالة نص سے احادیث صحیحہ کے

## بلاغت

## لغت

|     |  |   |
|-----|--|---|
| ۴۹  | لفظ شعی اور رمی بالشیع میں فرق ہے۔   | لفظ بیت ید یہ ترکیبی کے معنی حقیقی کا بیان ۔  |
| ۲۰۹ | عند کے معنی کی تختیں۔  | ۱۷۹ مسئلہ مجوز میں لفظ بیت ید یہ کے مجازی معنی مراد ہیں جو بلحاظ استعمال معنی حقیقی ہوں گے۔ |
| ۲۰۸ | عند اور لدی کا فرق۔  | ۱۷۹ پس لفظ بیت ید یہ قرب و بعد سے قطع نظر سامنے کے معنی میں ہے۔                             |
| ۲۰۸ | عند بُص کے لئے اور لدی قُرب کے لئے ہے۔   | ۱۷۹ اور قُرب کا لحاظ ہو تو حاضر اور مشاہد کے معنی میں ہے۔                                   |
| ۲۱۳ | عند کے استعمال کے مواقع  | ۱۷۹ لفظ بیت ید یہ اصلاً ظرف مکان تھا اب زمانہ کے لئے بھی اس کا استعمال ہونے لگا             |
| ۲۱۸ | عند ظرف ہے جو زمان اور مکان دونوں کے لئے آتا ہے۔   | ۱۷۹ عند معنی قُرب میں بیت ید یہ سے زیادہ وسیع ہے لہا  |
| ۲۱۸ | علی وقت اور زمانہ کے لئے بھی آتا ہے  | ۱۷۹ علماء نے استخدام اور توریہ کو بدیع کی عمدہ قسم شمار کیا ہے۔                             |
| ۲۲۳ | توریہ عند زمانہ کا ہم معنی ہے۔   | ۱۷۹ صفت کا اطلاق کسی پر آئندہ کے لحاظ سے مجاز ہے۔   |
| ۲۲۳ | مقدیر لغیر و وسط اور وسط کا اطلاق و وسط بالمسکون سے وارثہ کے اندر کا کوئی بھی مقام اور وسط | ۲۰۷   |
| ۲۰۹ | تحریک سین سے مراد ٹھیک وسط ہوتا ہے   | تبدیل اس بارے میں کہ کلام میں خبر کو مقدم یا مؤخر کرنا کیا حیثیت رکھتا ہے۔                  |
| ۲۲۳ | معنی قُرب کا بیان اور مثالیں   | ۲۰۷   |
| ۲۲۳ | قرب کی اقسام   | خبر کو مقدم کرنا کلام فصیح میں نا در نہیں۔  |
| ۵۲۳ | صیغہ افعِل التفصیل کا معنی   | تقدیم خبر پر بعض احادیث سے استدلال  |
| ۵۸۳ | اتقٰی کے معانی پر مزید بحث   | تکمیل، ابتدا کو خبر پر مقدم کرنے کی بحث   |
|     |  | خبر کو مقدم کرنے کے نکات و حکم۔   |
|     | نحو  |   |
| ۹۰۲ | اسم تفصیل کی تفصیل و تشریح   |   |
| ۹۰۶ | علامہ جامی علیہ الرحمہ کے قول سے استدلال   |   |
| ۹۰۷ | رضی استرابادی کے قول سے استدلال  |   |
| ۹۱۱ | تحقیق رضوی بابت افعِل التفصیل۔   |   |



|     |  |  |
|-----|--|--|
| ۳۰۷ | بیان مذکور کی تصریحات مختلف  | موضوع و محمول اور معرف و مکرر سے متعلق ایک ضابطہ           |
| ۳۰۸ | اصول ہندو سید ترمذی  | کا اضافہ۔  |
| ۳۰۹ | ثبوت دعویٰ کی تقریر  | لام جب عہد کے لئے نہ ہو استغراق کے لئے ہوگا۔ (ضابطہ تجویز) |
| ۳۱۰ | زاویہ غیر عادیہ کے راس سے اس کے قاعدے پر نازل ہونے والا عمود قاعدہ کا نصف ہوگا |  |

## منطق

|     |  |  |
|-----|--|--|
| ۳۱۰ | جب مثلث کی دونوں ساقیں مساوی ہوں۔                                  | چونکہ قُرب امر اضافی کل مشکل ہے اس لئے اس کی تعین موقع اور محل کے لحاظ سے بتقاضائے عقل ہوگی۔ |
| ۳۱۱ | دعویٰ کی توضیح اور ثبوت  | انتقائے عام مستلزم انتقائے خاص ہے۔   |
| ۳۱۲ | زاویہ مختلف الساقین کے عمود کی مقدار کا بیان                       | حکم بے تصور محکم علیہ محال قطعی ہے۔  |
| ۳۱۳ | زاویہ منفرجہ کے عمود کی مقدار کا بیان                              | تفضیلیہ کی ایک منطقی دلیل کا رد بوجہ چند بطرز دیگر اثبات مدعی پر منطقی دلیل                  |
| ۳۱۴ | مثلث کی دو شاخوں کے مختلف متعلقہ پر پیدا ہونے والے زاویوں کا بیان۔ |  |
| ۳۱۵ | دو قوس قسم کے ملتی پر تینوں زاویہ کے پیدا ہونے کا امکان۔           |  |
| ۳۱۶ | شکل ہندسی سے مقام نوذن کی تصویر                                    |  |
| ۳۱۷ | مقدار عمود کی حقیقی نسبت کا بیان                                   |  |
| ۳۱۸ | زاویہ قائمہ اور منفرجہ کے عمود کے غایت کا بیان                     |  |

## ترغیب و ترہیب

|     |   |   |
|-----|---|---|
| ۳۱۹ | سنت بدلتے والوں کے لئے شدید وعیدیں  | حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف تبدیلی سنت کی نسبت سخت قبیح امر ہے۔               |
| ۳۲۰ | مقدار عمود کی حقیقی نسبت کا بیان  | نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز پر اپنی آواز بلند کرنا منہ اور اسس فعل پر وعیدیں۔ |
| ۳۲۱ | زاویہ قائمہ اور منفرجہ کے عمود کے غایت کا بیان  | مسئلہ ظنی میں آزادی اختیار کرنے والوں کو تنبیہ و تنذیر۔                                 |
| ۳۲۲ | یہ روایت محض بے اصل ہے کہ امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ روایت واسطے مغفرت کے کوئی نماز بتائی تھی۔ |   |
| ۳۲۳ | ان چار مفسرین کے نام جنہوں نے اپنی تعابیر میں اس حدیث پر اعتبار کیا۔  |   |
| ۳۲۴ | ان فقہاء کے نام جنہوں نے اپنی کتب میں منصوص طور پر یہ مسئلہ ذکر کیا۔  |   |

## ہندسہ

|     |  |  |
|-----|--|--|
| ۳۲۵ | زاویہ قائمہ منفرجہ اور عادیہ کا مقام حدوث۔ |  |
|-----|--|--|

- ۴۴۰ حضور سرکارِ غوثیت کاسب سے پہنچا۔
- ۴۴۱ آئینہ السقا کا انجام اور اس کا سبب۔
- ۴۴۲ روح غزالی کا جنابِ کلیم اللہ سے کلام کرنا۔
- ۴۴۳ تذکرہ و حکمتِ حادثہ بن نعمان و نعیم بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
- ۴۴۴ تحفہ قادریہ شریف اعلیٰ و درجہ کی مستند کتاب ہے۔
- ۴۴۵ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتنی عمر میں ایمان لائے۔
- ۴۴۶ حضرت حیدر کرار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پرورش سید المرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کنائز اقدس میں ہوئی۔
- ۴۴۷ بتوں کی نجات سے آپ کا دامن کبھی آلودہ نہ ہوا۔
- ۴۴۸ لقب "کرم اللہ تعالیٰ وجہہ" کا سبب قس بن ساعدہ اور زید بن عمرو بن نفیل کا تذکرہ (حاشیہ)۔
- ۴۴۹ زمانہِ فقرت میں حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا موجود یا غافلہ تھیں۔
- ۴۵۰ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کبھی بیت پرستی نہیں کی بلکہ بچپن میں پتھر مار کر بیت کو منہ کے پلے کرادیا۔
- ۴۵۱ بعض جزئی مقیدہ نابین کے اسرارِ حرامی۔
- ۴۵۲ کتابِ مستطاب سبع سنابل بارگاہِ راتناہ میں قبولِ عظیم پر واقع ہوئی۔
- ۴۵۳ امام زین العابدین اور امام زید کا واقعہ آئینہ جلیل القدر ۳۸۸ حدیث کا ذکر میں کی عادت ارسالِ حدیث کی تھی۔
- ۴۵۴ جو دروازہ خطیب کی پشت پر تھا وہ سائب ابن یزید کی ولادت سے سال و دو سال بند ہو چکا تھا۔
- ۴۵۵ علامہ نام نہاد علی بن عیسیٰ کی تحریف۔
- ۴۵۶ اذانِ جمعہ کی تاریخ اذرفٹے مذہب امام مالک اس باب میں مجتہدِ اعلیٰ ثانی کا ایک دردناک مکتوب۔
- ۴۵۷ اذانِ ہندی الخطیب میں خبر رسالت کے بعد کسی قسم کا تغیر تاریخ سے ثابت نہیں۔
- ۴۵۸ مسجد نبوی کی آرائش پر ولید کے غیر معمولی مصارف کا بیان۔
- ۴۵۹ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اعلانِ حج کا حکم دیا، آپ نے مقامِ ابراہیم پر کھڑے ہو کر اعلان کیا۔
- ۴۶۰ اعلانِ حج کے وقت وہ پتھر مطاف میں دیا پر کعبہ کے پاس تھا یعنی مسجدِ حرام میں تھا، تو اعلانِ اندوہی مسجد ثابت ہوا۔
- ۴۶۱ مولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لال کا فرقہ مارنے والا قلعہ ہے اصل ہے۔
- ۴۶۲ حضرت سیدہ امیر احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرورِ اربابِ اولیاء میں سے ہیں۔
- ۴۶۳ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دستِ مبارک روضہِ انور سے بوسہ کے لئے نکالنا۔

|     |   |     |  |
|-----|---|-----|--|
| ۴۶۹ | جانشین دنیا بت دو قسم پر ہے۔  | ۴۸۵ | میر عبد الواحد بنگالی رحمۃ اللہ علیہ کے فضائل و کمالات۔                        |
| ۴۷۰ | قسم اول حبسزدی مقید کہ نام کسی خاص کام یا خاص مقام پر عارضی طور پر کسی خاص وقت کے لئے دوسرے کو اپنا نائب کرے۔ | ۵۰۶ | حضرت بلال کی آزمائش اور صدیق اکبر کا آزاد کرنا (رضی اللہ تعالیٰ عنہما)         |
| ۴۷۱ | قسم دوم مکمل مطلق کہ حیاتِ مسکنت سے جمع نہیں ہو سکتی۔   | ۵۰۹ | حضرت عامر اور دیگر چھ صحابہ کو صدیق اکبر کا آزاد کرنا (رضی اللہ تعالیٰ عنہم)   |
| ۴۷۲ | خلفائے کثر کی خلافت کے بارے میں ارشاد علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔  | ۵۰۹ | سات ان صحابہ کرام کا نام جن کو صدیق اکبر نے آزاد فرمایا (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) |
| ۴۷۳ | خلافت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  | ۵۱۳ | تصرت مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کا آخری رسالت میں پرورش پانا۔      |
|     | <b>خواب</b>   | ۵۱۹ | صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا چالیس ہزار دینار خرچ کرنا۔                    |
|     | آجے خواب پر عمل خوب ہے اور اچھا وہ کہ   | ۵۲۲ | عبد الرحمن بن عوف خارجی تھا۔   |
| ۴۷۶ | مرا فی شرع ہو۔  |     | <b>خلافت و بیعت</b>  |
|     |   | ۵۲  | ولد الزمار کی خلافت و بیعت کا حکم۔   |

## کتاب الشقی (حصہ سوم) اذان و نماز و مساجد

مسئلہ از جو ناما رکیت گرانچی بندر مرسلہ حضرت سید پیر ابراہیم صاحب مدظلہ الاقدس  
۱۵ رجب المرجب ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر غیر منکوحہ عورت سے لانا تولد ہوا اور قضاء فیہ سے  
فوت ہوا اس کی قبر پر خافیا میں بنانا اور واسطے مرادوں کے دعا مانگنا اور صاحب القبر کو اولیا قبول کرنا شرعاً  
و درست ہے یا نہیں؟ اگر ایسا شخص صفت بالا میں متصف ہے اور مسجد میں امام ہے تو ہزاروں مقتدیوں کو  
تحقیق واقعات بالا کے نماز قبل از تحقیقات کا اعادہ کرنا افضل ہے یا نہیں؟

### الجواب

یہ شخص فاسق و فاجر ہے اس کے ویچے نماز مکروہ ہے پھر اگر فاسق معین ہے تو کراہت تحریمی ہے  
اور اعادہ واجب و در نہ تنزیہی، اور اعادہ بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از موضع چاند پور ڈاکٹر زبیر بنوئی تحصیل سکندرہ راؤ ضلع ملیر مستور مرزا احسان بیگ صاحب  
زمیندار ۱۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

بعد سلام مسنون معروفہ خدمت ہوں کہ نماز غیر اکی بابت میں ذکر الشہادتین دیکھا ہے کہ  
حضرت زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید کو واسطے مغفرت کے بتائی تھی مجھے اس نماز کی  
تلاش ہے میں پڑھنا چاہتا ہوں، براہ مہربانی اس مسئلہ پر التفات مبذول فرما کر ترتیب نماز سے

## الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ وبرکاتہ۔ یہ روایت محض بے اصل ہے، حضرت نے کوئی نماز اس پید کی  
منفرت کے لئے اس کو تعلیم نہ فرمائی۔

مسئلہ از اسپتال وحام نگر ضلع بالیسر اورانیہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں ایک شاہ صاحب نے اپنے ایک مرید کو خلیفہ بنایا،  
وہ مرید بظاہر پابند شریعت ہے ذکر واذکار کا پابند ہے آپ کے عقیدہ ہے اور آپ کا مذاح ہے علم انگریزی  
میں اچھی دخل ہے، مسائل شریعت سے بھی واقفیت ہے، سب باتیں صحیح ہیں لیکن وہ ولد الزنا  
ہے۔ اب حضور والا سے عرض ہے کہ ایسے شخص کے چچے نماز درست ہے یا نہ؟ اور بیعت جو ہوگا  
وہ عند الطریقت صحیح ہے یا نہ؟ اور جو ولد الزنا کو خلیفہ بنا دے وہ شاہ صاحب کیسے ہیں؟ اب خلیفہ  
سے جو مرید ہوا یا شاہ صاحب، دونوں مرید صحیح ہیں یا نہ؟ بقینا تو جردار۔

## الجواب

ولد الزنا کے چچے نماز مکروہ تنزیہی یعنی غلاظتِ اولیٰ ہے جبکہ وہ حاضرین سے علم میں زائد نہ ہو ورنہ  
اُسی کی امامت اولیٰ ہے۔ ردالمحتار میں ہے:

فی الاختیار ولو عدت ای علة الکراهة  
بانت کانت الاعراب افضل من  
العضری والعبد من الحر  
ولد الزنا من ولد الرشدة والاعمى  
من البصیر والحکم بالضد اھ وفتحہ  
فی شرح الملتقى للبهمنی وشرح دیگر البھار  
اختیار میں ہے کہ جب کراہت کی علت معدوم  
ہو جائے یعنی دیہاتی شہری سے، عسلاط  
آزاد سے، ولد الزنا ثابت النسب سے اور  
اندھ سے افضل ہو جائے تو  
حکم برعکس ہوگا اھ بشرح ملتقى۔ اور  
رد البھار میں بھی ایسا ہی ہے۔ (ت)

یہ نہیں اگر وہ لائق خلافت ہے اسے خلافت دینی اور عقیدت کے ساتھ اسکے ہاتھ پر بیعت کرنے میں کوئی حرج  
نہیں، نہ اُس پر نہ اُس کے شیخ پر اس میں کچھ الزام قال اللہ تعالیٰ لا تزددوا نردۃ و نرۃ اخری (کوئی بوجھ  
اٹھانے والی جان دوسری کا بوجھ نہیں اٹھائے گی۔ ت)۔

سُئل ردالمحتار کتاب الصلوة باب الامامة دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۶۱/۱  
سُئل القرآن الکریم ۶۳/۶

رسالہ

## شائم العنبر فی ادب النداء امام المنبر

( منبر کے سامنے نداء کے بیان میں عنبر کے شامے )

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ یا ونصلی علی رسولہ الکریم

تقد اس وجہ کریم کو جس کا یہ اعلان ہے کہ سب تعریفیں  
میری ذات کے لئے ہیں، اور افضل ترین درود و  
سلام اس ذات گرامی پر جس کا نام نامی کا اعلان اللہ تعالیٰ نے  
آسمانوں کی بلندیوں اور زمینوں کی پستیوں میں فرمایا،  
اور روز قیامت کی بیڑی میں اولین و آخرین سے  
مفتخ فرما کر آپ کو اپنی مختصر منحد و ثنا کی اہمیت  
اور اذان دے گا۔ اور آپ کی آل و اصحاب پر اللہ  
آپ کے فرزند طوبیٰ اعظم پر، اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی ساری امت پر۔ آمین!

اذان من الله الحق المبين • احب الحمد  
لله رب العالمين • و افضل الصلوات  
واعلى التسليمات على من اذن باسمه  
الكریم في اطباق السنن والارضين •  
وسيدون بحمد العظیم • و وصفه  
الفخيم على رؤس الاولين والآخرين •  
يوم الدين • وعلى آله وصحبه وابنه  
الكریم الفوت الاعظم و سائر حربه  
اجمعين • آمين!

وبعداً ، فهذه سطور ان عذات فيسيرة  
وبيزة ، وفيها علوم ان شاء الله عزيزة  
عزيزة في بيان ماهو السنة في اذان  
المخطبة يوم الجمعة سيبتها شائم العنبر  
في ادب النداء المنبر والقرض بيان  
ماظهر من حقائق نبر الحديث الجليل و  
الفقه الخفي معروضة على ساداتنا  
علماء اهل السنة في بلاد  
الاسلام لامتعانة بهم في  
احياء سنة نبينا الكريم  
عليه وعلى آله افضل الصلوة  
والتسليم.

حمد وصلوة کے بعد ، یہ چند سطریں ہیں بطا ہر حقوری  
اور مختصر مگر ان میں اذان خطبہ سے متعلق علوم و  
فنون کا سمندر بکھا ہوا ہے۔ ہم نے جس کا نام  
”نہائے منبر کے آداب میں عنبر کے شامے“ رکھا جس  
سے ہمارا مقصد حدیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
اور فقہ حنفی سے روشنی ہونے والے تائبانک  
حقائق کو جملہ علمائے اہلسنت عمرنا اور خصوصاً  
علمائے عربی شریفین کی خدمات عالیہ میں پیش  
کرنا ہے (اللہ تعالیٰ انھیں توفیق خیر عطا فرمائے)  
اور قیامت تک ان سے مذہب حق کی حفاظت و  
حایت کالام لے تاکہ ہم رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی ایک مُردہ سنت کی اجار میں ان  
مدد حاصل کریں۔

والعبد الذلیل عاشق بجلال وجہ  
مرتبہ الجلیل ، وجمال محبتا حبیبہ  
الجمیل علیہ وعلى آله الصلوات بالتجلیل  
مث کل عین لا تنظر بالانصاف وتقوم  
بالخلاص علی قدر الاعتصاف فضلا عن یغفل  
فی ارض اتباع الرجا ، وتقدمہ علی سنتہ  
صاحب التاج والمعراج صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
وعلى آله وصحبه وشرقت وکرم۔

یہ بندہ عاجز اپنے جلیل و بزرگ پروردگار کے  
وہو کریم کے جلال اور اس کے حبیب حبیب کے  
چہرہ جمیل کی پناہ ڈھونڈتا ہے ایسی آنکھوں سے  
جو انصاف کو نہ دیکھ سکیں۔ اور ظلم و اختلاف  
کا ارادہ رکھیں۔ نہ کہ وہ جو رسم و رول حق کی پابندی  
میں ثابت قدم ہوں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی سنت کریم پر اس کو ترجیح دیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم

ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

بندہ اپنے رب عظیم سے مدد مانگتے ہوئے (کہ وہی  
اچھا دہکار ہے) پھر اپنے حبیب رؤف و امین

يقول العبد المستعيني بربّه العظيم  
وهو نعم المعين ، ثم بحبيبہ الكريم وهو

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ اجمعین کی حیات  
چاہتے ہوئے، حمد و صلاۃ سلام و شہد پڑھتے  
ہوئے، عرض پرداز ہے۔

اے ہمارے سرور و اور بھائیو! اللہ تعالیٰ  
ہم پر اور آپ پر رحم فرمائے، اور ہم سب کو سلامتی  
کے ساتھ زندہ رکھے۔ آپ خوب جانتے ہیں کہ  
تمام باتوں سے بہتر خدا کی کتاب ہے اور تمام  
سیرتوں سے بہتر سیرت رسول ہے صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم۔ اور سب چیزوں کے بڑے وہ  
نویاد ہیں (جو کہ دلیل قرآن و حدیث سے نہ ہو)  
پسندیدہ چیز پسندیدہ ہی رہے گی چاہے لوگ  
اسے ناپسند کریں، اور ناپسندیدہ چیز ناپسندیدہ ہی  
رہے گی چاہے سب لوگ اس میں مبتلا ہوں۔

بہت ساری ناپسندیدہ باتوں کی سرگزشت یہ ہے  
کہ پیدا ہو کر پھیل جاتی ہیں۔ اہل حق اس پر ٹکیر  
بھی کرتے ہیں لیکن یہ رُو و قدح ضائع ہو جاتی  
ہے، جس کے چند اسباب ہوتے ہیں (۱) ان  
نویاد امور کی اشاعت کے لئے حکومت اپنا  
اثر و رسوخ استعمال کرتی ہے (۲) سرکش لغوس  
اسے دواج دینے پر آمادہ ہوتے ہیں (۳) علماء  
جو انہیں روک سکتے تھے ان کا خیال ہوتا ہے  
لوگ اتباع نفس میں ایسا گرفتار ہیں کہ ہماری بات  
سننے کو تیار نہیں۔ اور ہم اس سلسلہ میں ہدایت کا  
حق ادا کر چکے ہیں۔ اب خاموش بھی رہیں تو ہم پر  
کوئی ذمہ داری نہیں۔ عالم یہ سوچ کر رُشد و ہدایت

نعم الامین و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و  
علیٰ آلہ وصحبہ اجمعین حامداً و مستمداً  
و مشہداً و مصلياً۔

قد علمتم یا سادتی و اخوتی رحمنا اللہ  
تعالیٰ و آتاکم و بالتلاوة حیاتاً  
و حیاتکم و انشئ خیر الحدیث کتاب  
اللہ و خیر الہدیٰ ہدیٰ محمداً  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و شتر  
الامور محدثاتہا و ان المعصرون  
معرون و ان صام منکراً، و المنکر  
منکرو ان صام معروفاً۔ فلربما یحدث  
حدث و یشیم و ینکر علیہ بد و فیضیم  
إما لامر الاصلیة او نفوس أقمار۔

والعالم یقول الہوی متبع و القول  
لایسمع و قد قضیت ما علی فان سکت فلا علی  
فیدع، فلا یدعو، فالمتکر یربسو و  
یفشو، و تنشؤ الصفا، فتقتفی  
الکیاس، فینظرت متواشاً۔  
و ماکانت الاحادیث، و  
أیة ذلک کوئہ علی خلاف  
السنة السمویة، و مناواة  
الخصلة المرضیة و مع  
ذلک اذا فشتتہ فی الصدر  
الاول، و القروم الاول لم تر  
لہ اشوا۔ و ان سألتم



مشی حدث ، و متحدث  
لم تجد به خبراً في جملة  
الناس اعم العلوم بدينه علماء بعد من  
علماء على قدمه ، و ما  
اليه سبيل ، مع خلاف  
الدليل ، و انما تحكيم  
الحال عند الاحتمال و الا  
فالحدث لا قرب اوقات  
ولغفلة الناس عن هذا  
البنائية تفوه الألسنة  
انه الشنة ، و تصير النفوس اليه  
مطمئنة و عند ذلك  
يكون المعروف منكراً  
و المنكر معروفاً . كما  
في حديث عن المصطفى  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
و يكذب الصادق و يصدق  
الكاذب كما قد صرح

چھوڑ دیتے ہیں اور اگر ہی کھینچتی رہتی ہے اور برہمنی  
رہتی ہے۔ چھوٹے لوگ اسے بڑھاوا دیتے ہیں اور  
بڑے لوگ ان کے پیچھے چلتے رہتے ہیں اور لوگ انہیں  
متواتر کہنے لگتے ہیں حالانکہ وہ ایک نوپید بات  
ہوتی ہے، اس کے نوزائیدہ ہونے کی علامت یہ  
ہوتی ہے کہ وہ سنت مردیہ کے خلاف اور خصائل  
حمیدہ کی ضد ہوتی ہے، اور اسلام کے ابتدائی عہد  
میں اس کا کہیں پتا ہی نہیں ہوتا۔ اسکی ایجاد کے وقت  
اور موجد کا پتا پوچھا جائے تو کچھ پتا ہی نہیں چلتا۔ لوگ  
اس عمل کو اس بات کا ثبوت مان لیتے ہیں کہ شروع سے ہی  
ہی ہو رہی ہے حالانکہ در تو تاریخ اس کی تائید میں  
ہوتی ہے نہ دلیل۔ سوائے اس امر کے پتا نہیں  
کب سے ایسا ہی ہو رہا ہے، لوگوں کی طبیعتیں  
اس درجہ خود غرور و کبر واقع ہوتی ہیں کہ بہت سے  
قریب العہد نوپید امور کی تاریخ بھی ان لوگوں کو  
معلوم نہیں رہتی۔ اور لوگ اسی کو سنت سمجھ کر مطمئن  
ہو جاتے ہیں اس وقت بُرائی اچھائی بن جاتی ہے  
اور اچھائی بُرائی۔ حدیث شریف میں ہے اچھے کو  
جھوٹا اور جھوٹے کو سچا سمجھا جانے لگتا ہے۔

علہ ابن عساکر نے محمد بن حنفیہ اور مسعودی سے  
انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
اس کو روایت کیا۔ (ت)

علہ ابن ابی الدنیا، اور امام طبرانی نے معجم کبیر  
میں، امام ابو نعیم سجستانی نے کتاب الایمان میں، امام  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

علہ سوادہ ابن عساکر عن محمد بن الحنفیہ  
والمسعودی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم ۱۲ منہ

علہ سوادہ ابن ابی الدنیا والطبرانی  
فی الکبیر و أبو نعیم السجستانی فی الایمان و

لے فیض القدر تحت الحدیث ۶۹۸۹ در الکتب الطبریہ ۲۶۲/۵ سے لے کر اوسط حدیث ۸۶۳۸ ۲۹۲/۹

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صحیح حدیث  
بھی مروی ہے: "تو جو انہیں کسی سنت پر ابھارتے  
گویا ان کی فطرت بدل رہا ہے یا پہاڑ غرق  
کرنے کا قصد کر رہا ہے یا اپنے پاس سے کوئی  
حکم گھڑ رہا ہے۔"

اور دل میں جب کوئی بات سما جاتی ہے تو  
آدمی اپنی عادت جاریہ کے خلاف کچھ قبول ہی

عن سید الاطائب صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فمن اتقى عليهم التَّسَنُّة  
فكانما يحول جيلة او يعادل جبلة  
او يبتدع حكما من عند  
قلبه۔

وان القلب اذا اعتلأ بشئ لم يمكن  
يقبل غيره لصداب مستمر، فان

(بقیہ حاشیہ منور گزشتہ)

ابن عساکر فی تالیفہ دمشق عن ابی حوینی  
الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یسند  
لا یأثم به ، والطبرانی فیہ والمحاکم  
فی الکفی وابن عساکر عن عوف بن مالک  
الاشجعی والطبرانی فیہ والبیہقی فی  
البعث وایت النجار عن ابی مسعود  
والطبرانی فیہ عن ام المومنین  
ام سلمہ ونعیم ابی حماد فی الفتن  
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
ولفظہ حدیث ام المومنین لیا تیت  
علی الناس زمانٌ یکذب فیہ الصادق  
ویصدق فیہ الکاذب الحدیث  
وهو قطعة احادیث عندهم جميعا ۱۳۱۸

ابن عساکر نے تاریخ دمشق حضرت ابو ہریرہ اشعری  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے وہاں یہ سند کے ساتھ  
اس کو روایت کیا۔ طبرانی نے کبیر میں، حاکم نے کنز  
میں اور ابن عساکر نے عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ طبرانی نے کبیر میں امام بیہقی نے  
بعث میں اور ابن کبار نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے روایت کیا۔ طبرانی نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے، اور نعیم بن حماد نے فتن میں ابو ہریرہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (اور سب نے رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی) ام المومنین  
کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: "ایا تین علی الناس  
زمانہ یکذب فیہ الصادق ویصدق  
فیہ الکاذب الحدیث۔ اور یہ سب کے نزدیک  
حدیث کا ایک ٹکڑا ہے۔" ۱۳۱۸

نہیں کرتا۔ اگر کوئی بات اس کے خلاف پڑے تو طعن کے نیچے نہیں اُترتی۔ اور سُنا ہے تو کان سے آگے نہیں بڑھتی جبکہ لوگوں کو اس سے ہٹ دھرمی کا حکم نہیں دیا گیا ہے وہ تو یوں فرماتا ہے: ہمارے ان بندوں کو بشارت دو جو اچھی بات سُن کر اس کی پیروی کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں ہدایت دی اور وہی اہل عقل و بصیرت ہیں۔

تو راستہ تو سن کر انتفاع اور اتباع کا سبق دے کہ نعمت کو کے میٹھ رہنے اور نہ سننے کا۔ یا سُن کر اُن سُننی کو دینے کا۔ ایسے لوگ قرآن سے کچھ مستفید نہیں ہوتے۔

نفع قرآن لوگوں کو پہنچتا ہے جو ارادۂ قلبی اور سماع حضور کے ساتھ سنتے ہیں۔ پس اسے برادرانِ محترم باغایتِ توحید اور عنایتِ قلب کے ساتھ قبل از مطالعہ یک طرفہ فیصلہ کئے بغیر اس ارادہ سے کرتی ہوگا تو قبول کروں گا۔ ہمارے معروفات سنیں کہ حکمتِ مومن کا گمشدہ مال ہے، اور اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والا ہے، ہماری اور آپؐ دونوں کی ہدایت قرآن پہلے تو ہم احادیثِ کثیرہ، فقہِ مستقیمہ، بلکہ قرآنِ عظیم میں ایک فقیہ مسئلہ وارہ میں جو کچھ

قَسُوا لَمْ يَجَاوِزِ التَّرَافُقَ اَوْ مِمَّ لَمْ يَجَاوِزِ الْاُذُنَ مَا يَهْدِي الْاَمْرَ وَاِنَا قَال لَه مَرَبِه وَقَوْلَه الْحَقَّ وَوَعْدَه الصَّدَاقَ فَيُشْرِعُهُمَ الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ احْسَنَهُ اَوَّلُكُمْ السَّادَةِ هَدَانَهُمُ اللَّهُ وَاَوَّلُكُمْ هُم اُولُوا الْاَلْبَابِ لَهُ

فَالسَّبِيلُ الْاِسْتِمَاعُ ثُمَّ الْاِنْتِفَاعُ ثُمَّ الْاِتِّبَاعُ لَا اَمَّا يَقْنَعُوا وَلَا يَسْمَعُوا اَوْ يَكُونُ مِنَ الَّذِينَ سَمِعُوا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ فَهُمْ بِالْقِرَاءَةِ لَا يَنْتَفِعُونَ .

وَاِنَّمَا النِّفْعُ لِمَنْ كَامَلَ لَه قَلْبٌ صَرِيحٌ اَوَّلُ الْقَبْلِ السَّمْعُ وَهُوَ شَهِيدٌ . فَعَلَيْكَ يَا اخِي الْغَاءُ السَّمْعِ وَانْقَاءُ الْقَلْبِ عَنْ الْحَبْزِ اَوَّلًا بِاِجَابِ اَوْ سَلْبِ مَرْجَاهُ اِنْ تَجِدُ حَقَاقَتَهُمْ فَاِنْ لَمْ تَجِدْ فَخَالَةُ الْمَرْءِ فَتَدْخُلُ اَوْ ذَاكَ فِي بَشَارَةِ مَوْلَاكَ وَاللّٰهُ يَتَوَلَّى هِدَايَ وَهْدَاكَ .

وَلَتَجْمَلُ اَوَّلًا مَا وَجَدَهُ الْفَقِيرُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ مِنَ الْحَدِيثِ الْكَرِيمِ

لے القرآنِ الکریم ۲۹/۱۸۵۱۶

پا سکتا ہے اسے اجمالاً بیان کرتے ہیں۔ پھر  
 ان شارائے مسئلہ کی ضروری تفصیل بیان  
 کرینگے کہ اجمال کے بعد تفصیل نفس میں زیادہ  
 جاگزیں اور ظن و تخمین کو زائل کرنے والی ہوتی ہے  
 پوری تفصیل کے لئے تو صحیفہ درکار ہیں مگر جب  
 واجبی بیان سے کام چل جائے تو مکمل تفصیل کی  
 کوئی خاص ضرورت بھی نہیں۔ حدیث شریف  
 میں ہے: ”جو کلام مختصر اور کفایت کرنے والا  
 ہو۔ طویل اور الجھا دینے والے بیان سے  
 اچھا ہے۔“

پس میں اس کی مدد کے ساتھ کہتا ہوں  
 سنن ابی داؤد، صحیح امام ابن خزیمہ، معجم کبیر  
 امام ابو القاسم الطبرانی کی حدیث سے پتا چلتے  
 کہ اذی خلیفہ میں سنت یہ ہے کہ امام منبر پر بیٹھے تو اس  
 کے سامنے دو مسجد کے اندر (ذکر خاص مسجد میں)  
 الا ان دی جائے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اور شیخین کہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عہد طے مبارک  
 مسجد میں اور دیگر خلفاء راشدین وغیرہ صحابہ کرام و  
 زمانہ تابعین و ائمہ مجتہدین میں ایسا ہی ہوتا رہا۔

عنہ ابو یعلیٰ اور ضیاء المقدسی نے مختارہ میں  
 ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 اس کو روایت کیا ۱۲۱۲ (ت)

والفقه القریم دہل ومن القراءات  
 العظیم، ثم نقصله تفصیلاً باذات  
 الفتح العظیم۔ لان التفصیل بعد  
 الاجمال اوقع فی النفس و اقمع  
 التخمین و الحدیث: ولا اسرید کل  
 التفصیل لما بداه فان المسئلة تحتل  
 معبداء و لکن ما قل و کفی، خیر مما  
 کثر و المہم۔ قالہ النبی المصطفیٰ صلی  
 اللہ علیہ و علی آلہ افضل الصلوٰۃ  
 و التثا۔

فاقول و بہ استعین، ارشدنا  
 الحدیث الصحیح النبی رواۃ ابو داؤد  
 فی سننہ و امام الائمۃ ابن خزیمہ فی  
 صحیحہ، و الامام ابو قاسم الطبرانی  
 فی معجمہ الکبیر ان السنۃ فی هذا الاذان  
 ان یکون بیت یدی الامام اذا جلس علی  
 المتبوی فی حدود السجود لانی جوفہ  
 هكذا کان یفعل علی عهد رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم و عهد صحابہ ابی بکر و عمر

عن رواۃ ابو یعلیٰ و الضیاء المقدسی  
 فی المختارۃ عن ابی سعید الخدری  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲۱۲۔

کسی سے اس کا خلافت مروی نہیں، اور معاذ اللہ  
رب العالمین وہ اس کے خلافت کہہ بھی کیسے  
سکتے تھے۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ولعمریٰ انما من احد  
من الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة  
والتابعين والائمة المجتہدين رضوان اللہ  
تعالیٰ علیہم اجمعین تصریح قطعاً بذات  
وما كان لهم ان يقولوا العیاذ باللہ  
توڑک ما هنالك۔

اس حدیث پر بے شمار ائمہ مفسرین نے آیت  
مبارکہ اذا نودی للصلاة من يوم الجمعة  
کی تفسیر میں اعتماد کیا۔ چنانچہ کثافت میں زحشری  
مغایج الغیب میں امام رازی، لباب التاویل  
میں امام خازن، وغائب الفرقان میں امام نیشپوری  
خطیب و محل وغیرہ نے اسے ذکر کیا۔ امام شعرانی  
رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب کشف الغر عن جمع الائمة  
میں اس پر اعتماد کیا۔ جہاں سب کی آگے  
آ رہی ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ۔

ہمارے ائمہ فقہائے کثرت کے ساتھ فقہ کی  
کُتب معتدہ میں مسجد کے اندر اذان کی نالعت  
فرمانی کہ مکروہ ہے۔ فقیہ النفس امام قاضیان  
نے خاتیر میں، امام بخاری نے خلاصہ میں، امام  
استیسیجانی نے شرح مجاوی میں، امام اتعافی نے  
غایۃ البیان میں، امام عینی نے بسایہ میں،

وقد اعتمد هذا الحديث كبار  
المفسرين في تفسير الكريمة اذا نودی  
للصلاة من يوم الجمعة كالزمخشري في  
الكشاف، والامام الرازي في مفتاح الغیب  
والمخازن في لباب التاویل، والنيسابوري  
في غائب الفرقان، والمخطيب والجمل  
وغیرهم واورده الامام الشعراني في كشف  
الغصة عن جمیع الامة، كما سيأتي بيان  
لصحة هذا ان شاء الله تعالى۔

ثم تطافرت كلمات علمائنا في  
الكتب المعتمدة على النهي من الاذان في  
المسجد وانه مكروه، نص عليه الامام  
فقيه النفس في الخاتمة، والامام البخاري  
في الخلاصة، والامام الاسبيجاني في شرح  
الطحاوی، والامام الاتعافی في غایۃ البیان،

۱۵۵/۱ آفتاب عالم پریس لاہور  
۱۴۶/۲ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت  
۶۶۴۴ حدیث  
۹/۶۳

۱۵۵/۱ آفتاب عالم پریس لاہور  
۱۴۶/۲ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت  
۶۶۴۴ حدیث  
۹/۶۳

والامام العینی فی البناۃ، والامام المحقق علی الاطلاق فی فتح القدر، والامام الزندوستی فی النظم، والامام السمعانی فی خزائن المفتیین، وصحار الزاہدی فی المجتبی، والمحقق خرن بن نجیم فی البحر الرائق، والمحقق ابراہیم الحلبي فی الفنیۃ والبرجندی فی شرح النقایۃ، والقہست فی جامع الرموز، والسید المظہادی فی الحواشی علی مرقی الفلاح واصحاب الفتاویٰ المالکیۃ، والفتاویٰ التارخانیۃ، ومجمع البیركات، ولم یستثنوا منہ فسادہ ویلموا بتخصیص اصلا، والہجوم علی تخصیص النصوص من دون خصوص، فہم مقصود بل وہم مہم۔ ثم ولنا القرآن العظیم والاحادیث والشاہد المطبق علیہ فی القدیم والحديث ان التاذین فی جون المسجد اساءۃ ادب بالحضرة الانہیۃ - شعر ہوخلات ما شرع لہ الاذان - ثم لیس علیہ من حدیث ولا فقہ دلیل ولا برہان ولا یعارض العلامة الحکم ولا الاشارة العبارة ولا المحتل الصریح ولا المعیان علی الحقیقۃ - ثم ہو علی حالہ ہذا وان شاع فی نہ ماننا فی بعض الاصقاع لہرینعقد قط علیہ الاجماع ولا علیہ تعامل فی جمیع البقاع - ولا ہو متوارث من الصدور الاول

امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدر میں، امام زہدوستی نے النظم میں، امام السمعانی نے خزائن المفتیین میں، صحار الزاہدی نے المجتبیٰ میں، المحقق خرن بن نجیم نے البحر الرائق میں، والمحقق ابراہیم الحلبي نے الفنیۃ والبرجندی فی شرح النقایۃ میں، والقہست فی جامع الرموز میں، والسید المظہادی نے الحواشی علی مرقی الفلاح میں، نیز اصحاب الفتاویٰ المالکیۃ، فتاویٰ تارخانیۃ اور مجمع البیركات نے اس کی تہریک فرمائی۔ ان حضرات نے نہ تو کسی بزرگ کا استثنایہ نہ تخصیص کی طرف اشارہ فرمایا۔ تو غیر مخصوص کی تخصیص کا ارادہ ایک ناقص رائے اور وہی قیاس آدائی ہے۔ اس مسئلہ میں مزید چند امور بھی قابل غور ہیں (۱) جو نہ مسجد میں اذان دینا دربار الہی کی بے ادبی ہے۔ اس پر قرآن وحدیث اور عمیق قدیم سے آج تک کا عرف شاہد ہے۔ (۲) جو نہ مسجد میں اذان مشروعیت اذان کے مقصد کے خلاف ہے۔ (۳) جو نہ مسجد میں اذان کے جواز پر قرآن وحدیث سے کوئی دلیل نہیں اگر کہیں علامت یا اشارۃ النص یا احتمال و مجاز کے طور پر اس کا تذکرہ ہو بھی تو یہ اسی باب میں علی الترتیب حکم بعبارة النص اور صریح و حقیقت کے معارض نہیں ہو سکتے (۴) اندرون مسجد اذان کو آجکل بعض مقامات میں شائع و ذائع ہو، مگر پورے عالم اسلام میں نہ تو اس پر اجماع ہو اسے نہ عمید رسالت سے اس کا توارث ثابت ہے۔ پس ایسے امر کا جواز

فمثل هذا لا يحتل ولا يقبل والمنكر  
لا يصير معروفاً وان فشا - ولا الحادث  
قد يمتد وان لم يعلم مثلاً  
نشأ.

وإسنادنا علماء السنة انهم  
المدخرون لأحياء السنة وقد ندبكم  
إلى ذلك نبينا صلى الله تعالى عليه  
وسلم في غير ما حديث  
ووعده عليه أجر مائة

عليه الترمذي عن بلال وابن ماجة عن  
عمر بن عوف عن أبي الله تعالى عنهما عن  
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ، من أحياء  
سنة من سنة قد أميتت بعدى قامت له  
من الأجر مثل أجر من عمل بها من غير  
أن ينقص من أجورهم شيئاً ۱۲۰

عليه البيهقي في الزهد عن ابن عباس رضي  
الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم ،

من تشكك بسنتي عند فساد امتي فله أجر  
مائة٦٠ حيد

نہ تو محتمل ہے نہ قابل قبول ، اور جہ فعل شرعی  
نا پسندیدہ ہو ، گو تا کہ معروف و مشہور ہو۔ گو ہم  
اس کے ایجاد کا زمانہ متعین نہ کر سکیں۔  
مقبول و معروف شرعی نہیں ہو سکتا۔

اے سرداران امت علی کے اہلسنت !  
اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کو احياء سنت  
کے لئے تیار کر رکھا ہے۔ اور آپ کے رسول کریم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے متحد و متحدین میں آپ  
کو اس کی دعوت دی ہے۔ اسی پر شہیدوں

ترمذی نے حضرت بلال و ابن ماجر نے حضرت  
عمر بن عوف رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے انہوں  
نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی  
جس نے میری کسی مردہ سنت کو زندہ کیا اسے تمام  
عمل کرنے والوں کے اجر کے برابر ملے گا، ان کے  
اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی۔

امام بیہقی نے کتاب الزہد میں ابن عباس سے  
انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
روایت کی:

جس نے میری امت کے فساد کے وقت میری  
سنتوں پر مضبوطی سے عمل کیا اسے شہیدوں  
کا ثواب ملے گا۔

۹۲/۲

امین کمپنی دہلی

ص ۱۹

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

ص ۱۵۱

دار الفکر انکویت

۱۔ جامع الترمذی ابواب العلم باب الاخذ بالسنة الخ

سنن ابن ماجہ باب من احياء سنة قد اميتت

۲۔ کتاب الزہد الكبير للبيهقي حديث ۲۰۹

شہید - وانت تكونوا به مع  
نبيكم في دار المنيد -

وانما تحيي اذا اميتت و انما  
تموت اذا ترك الناس العمل بها و سكت  
عنها علماء و هم لما قد صرنا و شبه لهم  
فمن احيا لاحقا احببه و  
من سكت سابقا هدمه، على  
ذلك مذهب امر احياء السنن  
و تجديد الحديث من سالت  
الزم من الهم هذا الحين فلا ستاد  
في مثله بعمل الناس و عادتهم او  
سكوت من سلف قريب من سادتهم او  
نرحم انه يلحقهم بذلك شين

کے اجر اور وارثت میں اپنی ہم نشینی کا وعدہ  
فرمایا ہے۔

سنت کا ایسا برہمی ہو گا کہ لوگوں نے اسے  
مردہ کر ڈالا ہو۔ اور موت اسی صورت میں ہر گز  
لوگ اس پر عمل درآمد ترک کر دیں۔ اور اس وقت کے  
علماء مذکورہ بالا وجہ کی بنیاد پر ان کی اس حرکت پر  
خوش رہتے ہوں۔ پس جو ایسی سنت زندہ کرے  
اسے اس کا اجر ملے گا، اور جس نے خاموشی اختیار  
کی وہ مضمحل ہو جائے گا۔ اسی نتیجہ پر ایسا ہے  
سنت کا معاملہ عہد قدیم سے آج تک چلتا رہا ہے  
اس لئے لوگوں کے عمل یا عادت یا کسی عمل پر  
ماضی قریب کے علماء کی خوشی سے استدلال  
اور یہ خیال کہ اگر مسئلہ دائرہ خلافت شرع ہوتا

عنه السجزي في الابانة عن انس رضي الله  
تعالى عنه ،

من احيا سنن فقد احبني ومن احبني  
كان معي في الجنة يله

عہ امام سجری نے کتاب الابانۃ میں حضرت  
انس اور انھوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سے روایت کی،

جس نے میری سنت زندہ کی اس نے مجھ سے محبت  
رکھی اور جس نے مجھ سے محبت رکھی وہ میرے  
ساتھ جنت میں ہو گا۔

اور امام ترمذی نے لفظ احب کے ساتھ  
روایت فرمائی۔ یا اللہ! ہم سب کو آپ کی  
محبت عطا فرما! ۱۲۱ھ۔

و رواه الترمذی بلفظ من احببت۔  
اللهم ارزقنا، آمین! ۱۲۱ھ۔



مع جلا تہم۔

تو اس پر ان علماء کی خوشی ان کے لئے باعث  
عار ہوئی۔

یہ سب خیال مکمل جمالت اور واضح وہم پرستی ہے۔  
اور احیائے سنت کا سد یاب ہے حالانکہ تصور  
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احیائے سنت  
کا دروازہ کھلا رکھا ہے اور اس پر عظیم انعام و اکرام  
کا وعدہ فرمایا ہے۔

اب ہم محکمۂ شاموں اور یکے نفحات میں  
اس کی تفصیل بیان کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ہمارے  
حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے آل  
اصحاب پر مقدس درود اور مبارک تسلیات  
نازل فرمائے، آمین!

کل ذلك جهل واضح و وہم فاضح۔  
وسد یاب احیاء السنة مع انه مفتوح  
بید المصطفیٰ سید الانس والجن  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و موعود علیہ  
عظیم المنة۔

واما تفصیل مکمل مع اجلت ہنا  
ففی شاشم نراکیات ، فی کل شامة  
نفحات طلیات و علی حبیبنا و آلہ  
اطیب الصلوٰۃ و النعم  
التحیات۔

# الشامة الاولى من عنبر الحديث

## (عنبر حدیث کا شامة اولیٰ)

**نفعنا** ، أنبانا شيخنا العلامة الامام شيخ العلماء بالبلد الكرام السيد احمد بن نوين بن وحلان المكي قدس سره الملوك بركة مكرمة سنة ١٢٩٦ هـ عن الشيخ عثمان بن حسن الدميالي الانزهرى عن الشيخ محمد الامير المكي والشيخ عبد الله الشرقاوي الشافعي الانزهرى بن ح' وأنبانا المولى الفق العلامة عبد الرحمن السراج مفتي البلد الحرام في ذي الحجة سنة ١٢٩٥ هـ عن مفتيها المولى جمال بن عبد الله بن عاصم وأنبانا عايت بدرجة السيد حسين بن صالح جبل الليل المكي

نفعنا شيخنا شيخ علماي قريه سيد احمد بن زين ابن وحلان المكي قدس سره نے مکہ مکرمہ میں سال ١٢٩٦ھ میں ہم سے بیان کیا، ان سے شیخ عثمان بن حسن دمیالی انزہری نے، ان سے شیخ محمد امیر مکی نے اور شیخ عبد اللہ شرقاوی شافعی انزہری نے ح، ہم سے علامہ مولانا مفتی عبدالرحمن بن سراج مکی نے ذوالحجہ ١٢٩٥ھ میں مولانا مفتی محمد جمال ابن عبد اللہ ابن عمر کے واسطے سے بیان کیا ح، ہمیں حسین ابن صالح جبل اللیل مکی نے باب صفا کے پاس اپنے گھر ذوالحجہ ١٢٩٥ھ میں بیان کیا اور احمد ابن زید جبل اللیل نے بھی۔ دونوں حضرت

عبد اللہ بن عاصم

بیہتہ عند باب الصفا فی ذی الحجۃ  
 ۱۲۹۵ھ کلاهما عن الشیخہ عابدہ السندی  
 المدنی عن الشیخہ صالحہ الغلانی والسید  
 عبد الرحمن بن سلیمان الاعدل و یوسف بن  
 محمد المنجاہی والسید بن احمد وقام ابی  
 سلیمان وھتم محمد حنین الانصاری ح و  
 انبانا شیخنا السید الامام العارف باللہ الشاہ  
 آل الرسول الاحمدی فی جمادی الاولی ۱۲۹۳ھ  
 عن الشاہ عبد العزیز الدہلوی عن ابیہ الشاہ  
 ولی اللہ الدہلوی عن الشیخہ ابی طاہر بن  
 ابراہیم لکردی المدنی ح و غیرھم من  
 مشایخنا رحمھم اللہ تعالیٰ جسیعاً یا سائداً  
 السورۃ الی ابی داؤد فی سننہ قال حدثنا  
 النفیل ، نا محمد بن سلمۃ عن محمد بن  
 اسحق عن الزھری عن الثائب بن یزید  
 رضی اللہ تعالیٰ عنھما قال کان یؤذن بین  
 یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اذا جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب  
 المسجد و ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ  
 عنھما۔ هذا احادیث حسن صحیحہ  
 محمد بن اسحق ثقة صدوق امام  
 قبل شعبۃ و ابو زرۃ والذھبی  
 وابن حجر صدوق وقال الامام ابن المبارک

نے شیخ عابدہ سندی اور انھوں نے شیخ  
 صالح غلانی اور سید عبد الرحمن اہل اور  
 یوسف ابن محمد منجاہی اور سید احمد وقام  
 ابنائے سلیمان اور اپنے چچا محمد حسین انصاری  
 سے ح ہمارے شیخ سید امام عارف باللہ  
 شاہ آل رسول احمد نے جمادی الاولی ۱۲۹۳ھ  
 میں ہم کو خبر دی انھیں شاہ عبد العزیز دہلوی نے  
 انھیں ان کے والد شاہ ولی اللہ دہلوی نے  
 اور انھیں شیخ ابو طاہر بن ابراہیم لکردی مدنی  
 نے ح ان سب لوگوں نے اپنے مشائخ کرام  
 سے جن کی معروف و مشہور سندیں امام ابو داؤد  
 تک متصل ہیں انھوں نے اپنی سند میں  
 نفیل ، محمد بن مسلم ، محمد بن اسحق ،  
 زہری عن سائب ابن یزید رضی اللہ تعالیٰ  
 عنھم سے روایت کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم جمعہ کے دن منبر پر تشریف  
 لے جاتے تو آپ کے سامنے مسجد کے  
 دروازہ پر حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ اذان دیتے ۔ ایسا ہی ابو بکر و عمر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنھما کے زمانہ میں ہوتا رہا ۔ یہ حدیث  
 حسن و صحیح ہے اسکے راوی محمد بن اسحق قابلِ بھروسہ نہایت  
 سچے امام ہیں۔ ان کے ہم عصر میں امام شعبی ، محدث  
 ابو زرہ اور ابن حجر نے فرمایا یہ بہت سچے ہیں۔ امام عبد اللہ

سے سنن ابی داؤد کتاب المصلوۃ باب وقت المیزۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۵۵/۱



ابن اسحاق منذ بضع سنين وسبعين سنة  
شتر سال سے اور ابن اسحاق کی خدمت کرتا رہا۔

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

ابن عیینہ نے ابن اسحاق پر جبراً کی ہے، خدا کی پناہ  
انہوں نے تو ابن اسحاق کی شاگردی اختیار کی ہے اور  
اس کی طرف سے مدافعت کی ہے۔ اور فرماتے ہیں  
کہ میں نے امام زہری کو دیکھا کہ ابن اسحاق سے پوچھا  
آپ کہاں تھے؟ انہوں نے جواب دیا کوئی آپ  
کے یہاں باریابی بھی تو پائے (یعنی وہاں روکے  
ہوئے تھے) تو امام زہری نے اپنے وہاں کو  
بلا کر فرمایا آئندہ ابن اسحاق کو اندر آنے سے بھی بھی  
مت روکنا۔ حضرت ابن عیینہ کی ہی روایت ہے  
کہ کسی نے امام زہری سے رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کے غزوات کے بارے میں  
پوچھا انہوں نے ابن اسحاق کی طرف اشارہ کر کے  
فرمایا یہ اس کو سب لوگوں سے زیادہ جانتے ہیں۔  
حضرت علی ابن المدینی روایت کرتے ہیں کہ میں نے  
حضرت سفیان سے پوچھا کہ ابن اسحاق فاطمہ  
منذر کے پاس بیٹھے تھے؟ تو حضرت  
سفیان نے کہا کہ مجھ سے خود محمد بن اسحاق نے کہا  
(بقیہ بر صفحہ آئندہ)

بن عیینة، حاشا بل قد تلتذا و  
ذبت عنه وقال رأيته الزهري  
قال لمحمد بن اسحاق، اين  
كنت؟ فقال هل يصل اليك  
أحمد؟ فدعا حاجبه وقال  
لا تعجبه اذا جاء، وقال ايضاً  
قال ابن شهاب، و مسائل  
عن مغازيه فقال هذا  
أعلم الناس بهتاً، و  
قال ابن المديني، قلت  
لسفيان، كامن ابن  
اسحاق جالس فاطمة  
منذر منذر، فقال  
أخبرني ابن اسحاق  
انها حدثته وانته  
دخل عيونه، وقال  
ابن عيينة ايضاً،

| ۵۰۴/۴ | ترجمہ محمد بن اسحاق | تہذیب التہذیب ترجمہ |
|-------|---------------------|---------------------|
| ۵۰۴/۴ | " " "               | " " "               |
| ۵۰۵/۴ | " " "               | " " "               |

وما يتهمة احد من اهل المدينة  
ولا يقول فيه شيئا  
وقال ابو معاوية كات اسحق

اہل مدینہ میں سے کسی نے ان پر اتہام نہیں رکھا۔ نہ ان  
پر کچھ تنقید کی۔  
امام ابو معاویہ نے فرمایا، ابن اسحاق سب

(بقیہ ماضیہ منظر گذشتہ)

سمعت شعبۃ يقول، محمد  
بن اسحق امير المؤمنين  
في الحديث — فهذا  
ما جرحه به سفيات نعم  
ذكرت الناس اثمهم  
بالقدرة ولو كانت هذا  
جرحا فمما اكثرا المجدوحين  
في الصحيحين، الا ترى  
انه كات يسم هذا ثم لا يترك  
مجالسة ابن اسحاق ولا الاخذ  
منه، هل ليس منه ما يدل  
على تصديقه الناس في  
هذا فكم من تهمة لا اصل  
لها، وسيأتيك كلام ابن  
منير ۱۲ منہ۔

کہ مجھ سے خاتم نے حدیث بیان کی اور میں انکے  
پاس گیا (تو پاس بیٹھنے کی حقیقت صرف یہ تھی  
کہ ان سے حدیث سنی) ابن عیینہ نے تو ابن اسحاق  
کی تعدیل میں امام شعبہ کا وہ مشنڈا رقل نقل کیا  
کہ یہ امیر المؤمنین فی الحدیث میں (کیا جرح ایسی  
ہی ہوتی ہے؟) ہاں آپ نے ابن اسحاق کے ہاں  
میں یہ بھی فرمایا ہے کہ لوگوں نے ان پر قدری بھٹنے کا  
الزام لگایا ہے۔ لیکن کیا یہ جرح ہے، اگر جرح ہو تو  
بجہدی و مسلم ایسے مجروح راویوں سے بھری پڑی  
ہیں ان کے بہت سے راویوں پر قدر کا الزام ہے  
اگر یہ جرح ہوتی تو ابن عیینہ کا ابن اسحاق سے  
روایت کرنا تو بڑی بات ہے ان کا ساتھ ہی  
چھوڑ دیتے لیکن انھوں نے نہ تو ان کا ساتھ چھوڑا  
نہ ان کی شاگردی ترک کی، نہ ہی عوام کے الزام کی  
تصدیق کی، یہ تہمتیں بے اصل ہیں۔ مزید ابن اسحاق کا  
کلام آرہا ہے ۱۲ منہ۔

|       |                     |                    |                  |
|-------|---------------------|--------------------|------------------|
| ۵۰۵/۴ | مؤسسۃ الرسالہ بیروت | ترجمہ محمد بن اسحق | ۱۲ تہذیب التہذیب |
| ۵۰۶/۴ | "                   | "                  | "                |
| ۴۶۹/۴ | دار المعرفۃ بیروت   | نمبر ۱۹            | میزان الاعتدال   |
| ۴۶۹/۴ | "                   | "                  | "                |

لوگوں سے زیادہ دینا اور کئے والے تھے۔ اور امام  
ابن یونس نے فرمایا: یزید بن ابی حبیب  
سے روایت کرنے والوں میں لیث بن سعد ابن سنان  
سے زیادہ ثبت ہے یا

ابن یونس فرماتے ہیں کہ ابن یزید بن حبیب  
سے اکابر علمائے مصر نے روایت کی جیسے قزوین  
حارث، حیوۃ ابن شریح، سفید بن ابی ایوب و خود  
لیث بن سعد، یسب کے سب ثقہ اور ثبت ہیں،  
اور یانچوی یحییٰ ابن ایوب غافقی صدوق ہیں اور یانچوی یحییٰ  
یمنین میں سے ہیں، عبد اللہ ابن لیسہ صدوق اور  
حسن الحدیث ہے۔ ان کے بارے میں اسی امر  
پر ائمہ رجال کی رائے مستقر ہوئی، اور عبد اللہ بن عباس  
یہ دونوں مسلم کے راویوں میں سے ہیں، انکے  
علاوہ سلیمان بن بصری، یزید بن ابی انیسہ دونوں  
حضرات ثقہ اور روادۃ صحیحین میں سے ہیں، اور  
عبد الحمید بن جعفر مدنی صدوق رجال مسلم سے ہیں۔  
ان کے علاوہ اور بھی بہت سے افراد ہیں، اگر  
اس سے ثابت ہو گا کہ اسحاق ان سب سے  
افضل ہیں۔

امام شعبہ نے فرمایا: میری حکومت ہوتی تو  
میں ابن اسحاق کو محدثین پر حاکم بناتا، یہ تو امیر المومنین  
فی الحدیث ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ

موسمۃ الزمالة بیروت ۵۰۲/۴  
دار المعرفۃ بیروت ۴۶۲/۴  
" " " " ۴۶۳/۴

من أحفظ الناس، وقال الامام ابن معين  
اللیث بن سعد اثبت فی یزید بن  
ابی حبیب من محمد بن  
اسحق بن

قلت ویزید هذا كما قال  
ابن یونس روى عنه الاكابر من اهل  
مصر، قلت كهمرو بن الحارث، وحيوة بن  
شریح، و سفید بن ابی ایوب، و الليث  
بن سعد نفسه حكمهم ثقات، اثبات،  
أجله، و یحییٰ بن ایوب الغافقی صدوق،  
خمسهم من رجال الشیخین و عبد الله  
بن لهیعة صدوق حسن الحدیث علم  
ما استقر الأمر علیه و عبد الله بن عیاش  
حکما من رجال مسلم و من غیرهم  
سلیمان التیمی البصری و یزید بن ابی انیسہ  
ثقتان من رجال الصحیحین و عبد الحمید  
بن جعفر المدنی الصدوق من رجال مسلم  
و آخرون كثیرون، ففی هذا تفضیل لا ین  
اسحق علیهم جمیعاً۔

وقال الامام شعبه، لو كانت لی  
سلطان لامرت ابن اسحق علی المحدثین  
وقال ایضا محمد بن اسحق امیر المومنین فی

له تنزیب التزیب  
له میزان الاعتدال  
له " " " "

ترجمہ محمد بن اسحاق  
" " " " ۱۹۷۰  
" " " " " "

کسی نے ان سے پوچھا، آپ ایسا کیوں کہتے ہیں؟  
 تو حضرت شہید نے فرمایا، ان کے حفاظ کی وجہ سے۔  
 دوسری روایت میں ہے، حدیث والوں میں اگر  
 کوئی سردار ہو سکتا ہے تو وہ محمد ابن اسحاق ہیں۔  
 محمد بن ابی ہاشم سے روایت ہے، رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بی بی خدیجہؓ میں  
 منجھریں تھیں۔ پھر ان سب کے نام گنوائے۔ اور فرمایا  
 اسی کے بھائی آدمیوں میں دائرہ چمکیں۔ اور  
 ابن اسحاق ان بارہ میں ہیں۔

امام زہری فرماتے ہیں، مدینہ میں العلوم  
 رہے گا جب تک یہاں محمد بن اسحاق قیام پذیر  
 رہیں گے۔ آپ غزوات کی روایتوں میں ابن اسحاق  
 پر ہی بھروسہ کرتے تھے برہنہ کر آپ حدیث میں  
 ان کے استاد تھے بلکہ دنیا بھر کے سفین تھے۔  
 ابن اسحاق کے دوسرے استاد عامر ابن عمر  
 بن قنادہ نے فرمایا، جب تک ابن اسحاق زندہ  
 ہیں دنیا میں تمام علوم باقی رہیں گے۔ حسب اللہ  
 ابن قنادہ نے کہا، ہم لوگ ابن اسحاق کی مجلس میں

المحدث۔ وفي رواية عنه قيل له لم قال  
 لحفظه وفي أخرى عنه لو سؤد احد  
 في الحديث لسؤد محمد بن  
 اسحق

وقال علي بن عبد الله بن محمد بن  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 على ستة فذكرهم ثم قال فصار  
 علم الستة عند اثني عشر فذكر  
 ابن اسحق فيهم

وقال الامام الزهري لا يزال  
 بالمدينة علم حبيب ما كانت فيها  
 ابن اسحق كك وقد كان يلقف المغلزي  
 من ابن اسحق مع انه شيخه وشيخ  
 الدنيا في الحديث۔ وقال شيخنا الآخر  
 عاصم بن عمار بن قنادة لا يزال  
 في الناصب علوم ما بقي محمد ابن  
 اسحق۔ وقال عبيد الله بن قاسم  
 كنا نجلس الى ابن اسحق فسادا

| سہ تہذیب التہذیب | ترجمہ محمد بن یحییٰ | موسسہ الرسالہ بیروت | ۵۱۶/۴ |
|------------------|---------------------|---------------------|-------|
| سہ " "           | " "                 | " "                 | " "   |
| سہ " "           | " "                 | " "                 | ۵۱۴/۴ |
| سہ تہذیب الکمال  | " "                 | دار الفکر بیروت     | ۶۴/۱۹ |
| سہ تہذیب التہذیب | " "                 | موسسہ الرسالہ بیروت | ۵۱۵/۴ |
| سہ تہذیب الکمال  | " "                 | دار الفکر بیروت     | ۶۴/۱۹ |



ہوتے تو جس فن کا تذکرہ شروع کر دیتے اس  
دن مجلس اسی پر ختم ہو جاتی۔

ابن حبان نے کہا، میرے میں کوئی علمی مجلس حدیث  
کی ہو یا دیگر علوم و فنون کی۔ ابن اسحق کی مجلس کے  
بہترین ہوتی۔ اور خبروں کی حسن ترتیب میں یہ  
اور لوگوں سے آگے تھے۔

ابو یعلیٰ خلیلی نے فرمایا، محمد بن اسحاق  
بہت بڑے عالم حدیث تھے۔ روایت میں اس علم  
اور ثقہ تھے۔

یحییٰ بن معین و یحییٰ بن یحییٰ و علی بن عبد اللہ  
المدینی استاد امام بخاری، احمد بن محمد بن سعد  
وغیرہ نے کہا، محمد بن اسحق ثقہ ہیں۔

حضرت ابن البرقی نے فرمایا، علم حدیث  
والوں میں محمد بن اسحق کے ثقہ ہونے میں کوئی  
اختلاف نہیں اور ان کی حدیث حسن ہے۔ اور  
حاکم نے یحییٰ بن یحییٰ بخاری سے روایت کی کہ ابن اسحق  
ہمارے نزدیک ثقہ ہیں۔

اخذ فی فن من العلوم ذہب المجلس  
بذلک الفن ۱۰

وقال ابن حبان لم يكن احد  
بالمدينة يقارب ابن اسحق في علمه  
ولا يوازيه في جمعه وهو من احسن الناس  
سابقا للاخبار ۱۱

وقال ابو يعلى الخليلي محمد  
بن اسحق عالم كبير واسم الرواية  
والعلم ثقة ۱۲

وكذلك قال يحنی بن معین و یحییٰ  
بن یحییٰ و علی بن عبد اللہ (هو ابن المدینی  
شیخ البخاری) واحد العجلی و محمد بن  
سعد و غیرہم ان محمد بن اسحق ثقہ ۱۳

وقال ابن البرقی لم ارا اهل الحديث  
يختلفون في ثقته و حسن حدیثه  
وقال المحاکم عن البوشنجی شیعہ  
البخاری هو عندنا ثقہ ۱۴

|            |                         |                        |    |    |    |    |    |
|------------|-------------------------|------------------------|----|----|----|----|----|
| ۴۶۲/۳      | دار المعرفۃ بیروت       | ترجمہ محمد بن اسحق ۱۹۷ | ۱۰ | ۱۱ | ۱۲ | ۱۳ | ۱۴ |
| ۵۰۷/۴      | موسسة الرسالة بیروت     | " " "                  | "  | "  | "  | "  | "  |
| ۲۳۶/۴      | دار الکتب العلمیۃ بیروت | " " "                  | "  | "  | "  | "  | "  |
| ۵۰۷/۴      | موسسة الرسالة بیروت     | " " "                  | "  | "  | "  | "  | "  |
| ۵۰۵/۳      | دار المعرفۃ بیروت       | ۱۹۷                    | "  | "  | "  | "  | "  |
| ۸۱ و ۸۰/۱۱ | دار الفکر بیروت         | ۵۱۳۴                   | "  | "  | "  | "  | "  |
| ۵۰۷/۴      | موسسة الرسالة بیروت     | " " "                  | "  | "  | "  | "  | "  |
| " "        | " " "                   | " " "                  | "  | "  | "  | "  | "  |

محقق علی الاطلاق نے فتح القدر میں فرمایا: ابن کثیر  
تقریباً تھے ہیں، اس میں ذہبی شہید ہے و تحقیق  
محمد بن کوشبہ ہے، محمد بن اسحق کی توثیق صحیحہ ہے۔  
اور امام مالک سے ان کے بارے میں جو کلام مروی  
ہے وہ صحیح نہیں اور بر تقدیر صحت روایت ان کے  
کلام کو کسی محدث نے تسلیم نہیں کیا۔ اور امام بخاری  
نے توجہ و القراءۃ میں ان کی توثیق میں طویل کلام  
فرمایا اور ان کا تذکرہ اپنی کتاب "ضعفاء" میں بھی  
نہیں کیا، اور ان کی جرح میں امام مالک کا جو کلام  
نقل کیا گیا ہے اس کی صحت سے انکار کیا ہے۔  
اور حضرت علی (کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم) سے  
ان کے بارے میں ہشام سے مروی ہے اس کا  
بھی انکار کیا ہے۔

ان سب باتوں پر ہم نے اپنی تحریروں میں  
جو علم حدیث سے متعلق ہیں روشنی ڈالی ہے، اور  
ان سب کو میرے عزیز فرزند مولوی مصطفیٰ رضا خاں  
(سلا اللہ تعالیٰ) نے اپنی کتاب "وقایہ اہل السنہ"  
عمر دیوبند والفتنہ" میں جو دو باب دیوبندیہ کے  
رد میں ہے، بیان کیا ہے کہ انہوں نے بھی اس  
مسئلہ میں مخالفت کی تھی، اور اہل دیوبند پر تو  
ہمارے سادات علمائے عرب میں طبعی نے کفر کا  
قرعہ دیا ہے اور ان کے کفر میں شک کرنے والوں  
کی بھی تکفیر فرمائی ہے، کیونکہ انہوں نے

وقال المحقق في فتح القدير  
اما ابن اسحق فثقة لا شبهة  
عندنا في ذلك ولا عند محقق المحدثين،  
وقال ايضا توثيق محمد بن اسحق  
هو الحق لا بلوغ وما نقل عن كلام  
مالك فيه لا يثبت ولو صح لم يقبله  
اهل العلم الخ - وقد اطال الامام البخاري  
في توثيقه في جزء القراءة ولم يورده في  
الضعفاء له وانكر صحة ما يذكرون  
فيه من كلام مالك وما نقل  
عن علي ما يشعرون بالكار  
صحته ما عن هشام - /

وقد بينا وجهه في تحرير اتنا  
المحدثية واورده ولدع المولى  
مصطفى رضا خاں حفظه الله تعالى  
في كتابه "وقاية اهل السنه عن مكر  
ديوبند والفتنة" صنفه في الرد  
على وهابية ديوبند اذ خالفوا  
في هذه المسألة وهم الذين  
حكم سادات علماء الحرمين الشريفين  
جميعاً بكفرهم وارتدادهم وان من شك  
في كفرهم وعدابهم فقد كفر استبهم الله

۱/۲۰۰ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر  
۲/۱۲۹ مکتبۃ الاحادی و دار احیاء التراث العربی بیروت  
۱/۲۰۰ مکتبہ نوریہ لاہور ص ۱۳  
۳/ حسام المؤمن علی منکر الکفر والین

مراتب العلمیہ و محمد امد المہدیین  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عسلی  
جسیم الشبیین۔

ثم اجاب عنه البخاری فاجاد و  
اصاب و قد قال فیما قال و لم ینج  
کثیر من الناس من کلام بعض  
الناس فیہم نحو ما ینکر عن ابراہیم  
من کلامه فی الشعب و کلام الشعب فی  
عکرمہ و لم ینتفت اهل العلم فی هذا  
المنحو الا ببيان و حجة و لم تسقط  
عدالتهم الا بمرہامان و  
حجة اویہ

و حسن الامام احمد و یحییٰ بن  
معین و محمد بن عبد اللہ بن فیر و محمد  
بن یحییٰ حکمہم شیوخ البخاری و ابو داؤد  
و المنذری و الذہبی حدیثہ و غددہ  
الامام الذہبی ثم السیوطی فی اعلی  
مراتب الحسن ، قال فی التذیب الحسن  
ایضا علی مراتب کا صحیح ، قال  
الذہبی فاعلی مراتبہ بہترین  
حکیم عن ابیہ عن جتہ ، و  
عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جتہ ، و  
وابن اسحاق عن التیمی ، و امثال ذلک

پروردگار عالم اور سید المرسلین محمد مصطفیٰ کو  
گال دی ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ پر اور تمام نبیوں پر  
درو و سلام نازل فرمائے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بے سندہ  
تنقیدوں کا کیا خوب رد فرمایا ہے ، آپ فرماتے  
ہیں ، ایسی تنقیدوں سے کم لوگ ہی کامیاب آگئے ،  
جیسے امام شعبی کے بارے میں امام ابراہیم کا کلام  
حضرت مکرمہ کے بارے میں امام شعبی کا کلام  
اہل علم میں سے کسی نے اس قسم کی تنقیدوں کی طرف  
کوئی توجہ نہ کی جب تک جرح صریح اور مدلل  
نہ ہو اور ایسی تنقیدوں سے کسی کی عدالت پر اثر  
نہیں پڑتا۔ ۱

امام احمد ، امام یحییٰ بن معین اور محمد بن عبد اللہ  
بن فیر و محمد ابن یحییٰ ، یہ سب امام بخاری کے  
استاذ ہیں۔ اور ابو داؤد ، منذری اور ذہبی  
ان سب لوگوں نے محمد بن اسحق کی حدیث کو  
حسن قرار دیا ہے۔ اور امام ذہبی اور سیوطی نے  
ان کو حسن کے اعلیٰ درجے میں گردانا ہے۔  
تذریب میں ہے : یحییٰ کی طرح حسن کے بھی  
چند درجے ہیں : امام ذہبی فرماتے ہیں کہ اعلیٰ  
درجہ کی حسن بہز ابن حکیم عن ابیہ عن جتہ ، اور  
عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جتہ ، اور ابن اسحق  
عن یحییٰ اور ان کے امثال ہیں اور اسی کو

لے تہذیب الکمال بخاری ترجمہ محمد بن اسحق ۵۶۴۴ دار الفکر بیروت ۱۶/۶۶، ۷۷  
تہذیب التہذیب - - - - - مکتبۃ الرسالہ ۵۰۵/۲

متاقل اتہ صحیحہ و هو ادنی مراتب الصحیح  
 وصحیحہ ابن المدینی والترمذی  
 وابن خزیمة والامام الطحاوی وقد حسن  
 السد ارقطنی بعض ما تفرد به ابن اسحق  
 وصحیحہ الحاکم وقد تبعهما علیہ  
 عہ اور فی السنن حدیث احمد بن خالد  
 عن ابن اسحق عن مکحول عن مسعود بن  
 الیریم عن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی القراءة  
 خلف الامام و قال قال علی بن عمر هذا اسناد  
 حسن واقرء البیهقی وروی فی باب الصلوة  
 علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 حدیث ابی مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 أن رجلاً قال یا رسول اللہ! اھا السلام  
 علیک فقد عرفناہ ، فکیف نصتک علیک  
 إذا نحن صلینا فی صلواتنا ، و قال  
 قال السد ارقطنی ، حسن متصل  
 واقسوة البیهقی و قال ابن الترمذی  
 لا اعلم أحداً مروی هذا الحدیث  
 بهذا اللفظ الا محمد بن اسحق  
 واورده أيضاً فی باب الصلوة علی  
 النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الشہد  
 ثم حکى عن الحاکم تصحیحہ ، ثم  
 عن السد ارقطنی تصحیحہ واقترنہا ۱۲ منہ

ادنی درجہ کی صحیح قرار دیا ہے۔  
 چنانچہ ابن مدینی، ترمذی، ابن خضیمہ اور  
 امام طحاوی نے اس کو صحیح کہا، اور بعض وہ حدیثیں  
 جن کے تنہا محمد بن اسحق روی ہیں انہیں دارقطنی نے  
 حسن کہا اور حاکم نے صحیح فرمایا۔ اور ان دونوں  
 حدیثوں میں حدیث احمد بن خالد، ابن اسحق، مکحول،  
 محمد بن یزید، عبادہ ابن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 باب قراۃ خلف الامام میں نقل کر کے فرمایا علی بن عمر  
 نے اس سند کو حسن قرار دیا ہے، اور امام بیہقی نے  
 اس کو ثابت رکھا ہے اور باب وجوب الصلوة  
 علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ابوسعود انصاری  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث کو نقل کیا، ایک شخص  
 نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت  
 اقدس میں عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اسلام کو تو ہم نے طوطی جیسا ہے کہ نمازیں  
 کیسے پڑھنا چاہئے اب یہ فرمائیے کہ جب ہم آپ  
 پر درود پڑھیں اپنی نمازوں میں تو کیسے پڑھیں؟  
 اور فرمایا کہ دارقطنی اس کو حسن متصل قرار دیتے ہیں،  
 اور بیہقی اس کو برقرار رکھتے ہیں۔ ابی ترمذی نے  
 میں یہ حدیث ان الفاظ میں ہم سے مسلم میں  
 ابن اسحاق کے علاوہ کسی نے روایت نہیں کی،  
 پھر بھی حدیث باب الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم فی الشہد میں نقل کر کے کہا حاکم نے اس  
 کی تصحیح کی اور دارقطنی نے تمحیص، اور خود اسکو برقرار رکھا ہے

۱۔ تدریب الراوی فی شرح تقریب التوازی النوع الثانی  
 ۲۔ السنن الکبریٰ کتاب الصلوة ۱۶۴/۲ و ۳۷۸/۲  
 ۳۔ الجوہر النقی بذیل السنن الکبریٰ باب وجوب الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۲۷۹/۲  
 قدیمی کتب خانہ کراچی دار صادر بیروت ۱۳۸/۱

البیہقی ، ووصفه المنذری والذہبی  
باجد الاثمة الاعلام وانه صالح الحديث  
مالہ ذنب الا صاحب  
السيرة من مناقبہ

واوردہ الحافظ العسقلانی فی طبقات  
المدائین فیمن لم يضعف بشئ  
لا عیب علیہ الا التذلیس۔  
وقال الامام النووی لیس فیہ  
الا التذلیس ، وقال محمد بن عبد اللہ  
بن نمیر بنی بالقدم وکان ابعد  
الناس منہ

وقال یعقوب شبیبی سألت  
ابن الصدی عن ابن اسحق قال حدیثہ  
عنہ صحیح ، قلت فکلام مالک  
فیہ قال مالک لم یجالسہ ولم  
يعرفہ  
وذكرہ ابن حبان فی ثقاتہ و  
واف مالک ما جمعت الکلام فی  
ابن اسحق واصطلم معہ وبعث الیہ  
هدیۃ

۱۲۰ میزان الاعتدال ترجمہ محمد بن اسحاق ۱۹۷

تہذیب التہذیب

۱۲۰ میزان الاعتدال

۱۲۰ فتح القدر کتاب الصلوۃ کتبہ فوری رضویہ کمر ۲۰/۱ و تحفۃ الاحوذی کتاب الصلوۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۹

حضرات کی امام بھی نے اتباع کی  
امام منذری اور امام ذہبی نے محمد بن اسحاق کو  
ائمۃ اعلام میں شمار کیا اور صالح الحدیث قرار دیا ،  
اور فرمایا کہ اس کا اس کے سوا کوئی گناہ نہیں کہ  
انہوں نے سیرت میں منکر حدیثیں درج کیں۔

حافظ ابن حجر نے انہیں مدائین کے طبقات  
میں ذکر کیا جن میں تدریس کے علاوہ کوئی ضعف  
و عقلت۔

امام نووی بھی فرماتے ہیں کہ ان میں  
تدریس کے علاوہ کوئی گناہ نہیں۔ محمد بن عبد اللہ  
نیری نے فرمایا ، ان پر قدر یہ ہونے کا الزام ہے  
لیکن وہ اس سے کوسوں دور ہیں۔

یعقوب ابن شبیبی فرماتے ہیں ، میں نے  
ان کے بارے میں علی ابن المدینی سے سوال کیا  
تو فرمایا کہ میرے نزدیک ان کی حدیثیں صحیح ہیں۔  
میں نے امام مالک کی تعقیدوں کا ذکر کیا ، تو  
فرمایا ، وہ نہ ان کے ساتھ ہے نہ انہیں پہچانے۔  
ابن حبان نے انہیں ثقات میں شمار کیا  
اور فرمایا ، امام مالک نے ابن اسحق کی جرح سے  
رجوع فرمایا اور ان سے صلح کر لی اور انہیں  
تحفہ بھیجا۔

۳۶۹/۳ دار المعرفۃ بیروت

۵۰۵/۳ موسسۃ الرسالہ بیروت

۲۷۵/۴ دار المعرفۃ بیروت

۲۳۹ فتح القدر کتاب الصلوۃ کتبہ فوری رضویہ کمر ۲۰/۱ و تحفۃ الاحوذی کتاب الصلوۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۹



اور اسس کی پوری تحقیق ہماری تحریرات حدیث میں ہے۔

مقاصد علامہ تقی زانی میں ہے، ہمارے نزدیک خلفائے اربعہ میں فضیلت خلافت ترتیب پر ہے حضرت عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں تردد کے ساتھ۔

شرح مقاصد تقی زانی میں ہے، اہل سنت نے کہا کہ سب سے افضل ابو بکر پھر عمر پھر عثمان پھر علی، اور بعض حضرت حسن کو عثمان سے افضل مانتے ہیں رضوان اللہ علیہم اجمعین، اور بعض ان دونوں کے درمیان توقف کے قائل ہیں۔

امام ابن عسیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی صواعق محرقہ میں ہے، ائمہ کوفہ (انہیں میں سفیان ثوری ہیں) نے حضرت علی کو حضرت عثمان پر بالیقین افضل گردانا، اور امام مالک وغیرہ توقف مروی ہے۔

تہذیب التہذیب میں حضرت امام احمد رضا کے حالات میں تحریر ہے کہ ان میں تشیع تھا اور شرح فقہ اکبر ملا علی قاری میں امام صاحب کے بارے

سے ہدی الساری مقدمہ فتح اباری فصل فی تمییز اسباب الطعن فی المذکورین مصطفیٰ بیانی مصر ۲/۲۳۱  
سے المقاصد علی ہاشم شرح المقاصد الجہت فی الافضلیۃ برتیب الخلاۃ دار المعارف النہایت لاہور ۲/۲۹۸  
سے شرح المقاصد

سے الصواعق المحرقہ الباب الثالث الفصل الاول مکتبہ مجیدیہ طہان ص ۵۷  
سے تہذیب التہذیب ترجمہ سلمان بن مہران المعروف بالاعش مکتبۃ الرسالہ بیروت ۲/۱۱۰

استصریح بالبعض فقال فی الرفض آثم وتمام تحقیقہ فی تحریراتنا الحدیثیۃ .  
وفی المقاصد للعلامة المتقن زانی  
الافضلیۃ عندنا بترتیب الخلافة مع  
تردد فیما بین عثمان وعلی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما .

ولی شرحہ الہ قال اہل السنۃ  
الافضل ابو بکر ثم عمر ثم عثمان  
ثم علی وقد مال بعض منہم  
الی تفضیل علی علی عثمان رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما ، والبعض الی التوقف فیما  
بینہما آثم۔

وفی الصواعق قلام امام ابن حجر،  
جزم الکوفیون ومنہم سفیان الثوری  
بتفضیل علی علی عثمان، وقیل  
بالوقف عن التفاضل بینہما، وهو  
مرایۃ عن مالک آثم۔

وفی تہذیب التہذیب فی ترجمۃ  
الامام الاعمش کانت فیہ تشدید آثم  
وفی شرح الفقہ الاکبر لعل قاری روی عن

ابی حنیفہ تفصیل علی علی عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما والصحیح ما علیہ جمہور اہل السنۃ وهو ظاہر من قول ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی ما رتبہ ہنا وفق موااتب الخلافۃ

ثم لا يذهب عنك الفرق بين شيعة وري بالتشيع وكلم في الصحيحين من رمى به وقد عدا في هدى الساري عشرين منهم في مسانيد صحيح البخاري فضلا عن تعليقاته، بل فيه مثل عباد بن يعقوب سرافضي جلد - ثم الشبهة لاقية لها رأسا لكون في الصحيحين من رمى بانواع البدع وقد تقر عندكم انت المبتدع تقبل روايته اذا لم يكن داعية.

نفحۃ ، اصل الحديث روينا في المسند حدثنا يعقوب حدثنا ابی عن ابن اسحاق قال حدثني محمد بن مسلم بن عبيد الله الزهري عن اسائب

میں لکھا ہے ، حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت عثمان غنی پر حضرت علی کی فضیلت مروی ہے (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) لیکن صحیح وہی ہے جس پر جمہور اہلسنت ہیں۔ اور فقہ اکبر میں اس کو ترتیب خلافت کے موافق رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ میں آپ کا قول بھی ہے۔

پھر لفظ شیعی اور رومی بالتشيع کا فرق بھی طوعا رہنا چاہئے۔ بخاری کے کتنے ہی ایسے راوی ہیں جن پر تشيع کا الزام ہے۔ ہری الساری میں ایسی سنن سندوں کی تفصیل ہے جو خاص مسانید بخاری میں ہیں ، تعلیقات کا تذکرہ ہی الگ رہا ، بلکہ رواۃ بخاری میں تو عباد بن یعقوب جیسے راغضی ہے جس پر کڑے کی حد جاری تھی۔ اور ہرج میں شیعہ کی تو کوئی اہمیت ہی نہیں ، طو بخاری وسلم میں بہت سے راوی ہیں جن پر انواع و اقسام کی بدعت کا شبہ کیا گیا ، اور اصول محمدیہ کی رو سے خود بدعتی بھی اپنے مذہب نامذہب کا داعی و مستلخ نہ ہو تو اس کی روایت مقبول ہے۔

فقہۃ ، اصل حدیث جسے ہم نے روایت کیا مسند احمد ابن حنبل میں اس سند کے ساتھ ہے یعقوب ، ابی ، ابن اسحاق ، حدثني محمد بن مسلم بن عبيد الله الزهري ، سائب بن يزيد ، یہاں یہ

لے منہ الروض الاثر شرح الفقہ اکبر افضل ان س بعد ۱۰ دار البشائر الاسلامیہ برطانیہ ص ۱۸۷



حدیث لفظ حدیثی سے مروی ہے۔ تو اب اس روایت پر نہ تیس کا اعتراض ہو سکتا ہے نہ ارسال کا۔ ایک جواب تو یہ ہوا۔

دوسرا یہ ہے کہ امام محمد بن اسحق امام زہری سے کثیر الروایت ہیں۔ اور ایسے راوی کا ضعف بھی سامع پر محمول ہوتا ہے۔ امام ذہبی فرماتے ہیں، راوی جب روایت میں لفظ عن سے کسی بات کا اضافہ کرے تو تیس کا احتمال ہوتا ہے مگر یہ راوی ایسے شیخ سے روایت کئے جس سے وہ کثیر الروایت ہو تو یہ روایت متصل ہوگی۔

اور ابن اسحق کے بارے میں معروف و مشہور ہے کہ وہ ایسے اساتذہ کی حدیثوں کو بطور نزول بھی روایت کرتے جن سے وہ اکثر روایت کرتے ہیں۔ علی بن المدینی فرماتے ہیں، محمد بن اسحاق کی حدیثوں میں صدق ظاہر ہے۔ وہ سالم ابن ابی نضر سے بسبت ان کے دوسرے شاگردوں کے کثیر الروایت ہیں۔ پھر بھی ان کی روایت عن رجل عن سالم (یعنی اپنے سے کم درجہ کے آدمی کے واسطے سے بھی سالم سے ان کی روایت ہے) اسی طرح وہ عمرو بن شعیب کے شاگردوں میں بھی راوی الناس عنہ ہیں اور انکی

بن یزید ابن اخت نصر، فقد صرح بالسماع فلا عليك من عننة هنا هذا وجه۔

و ثمانيا ابن اسحق كثير الرواية عن الزهري والضعف عن مثل الشيخ تحمل على السماع۔ قال الذهبي في مثله متى قال "نا" فلا كلام ومتى قال "عن" فطرق اليه احتمال التيسر الا في شيوخ له اكثر عنهم فان من روايته عن هذا الضعف محمولة على الاتصال لهم۔

لا سيما ابن اسحق فقد عوت منه النزول في اشيائهم قال ابن المديني حديث ابن اسحق ليتبين فيه الصدق وهو من اروع الناس عن سالم بن ابي النضر وروى عن رجل عنده وهو من اروع الناس عن عمرو بن شعيب وروى عن رجل عن التميمي

عنہ اللہ

قلت وكذا هو من  
اروى الناس عن ابن شهاب  
وقد روينا في كتاب  
الخروج للامام ابن يوسف  
حدثني محمد بن اسحق عن  
عبد السلام عن الزهري

روایت عن رجل عن ابي عن يونس عن شبيب بن جابر  
میں کتابوں میں اسحق امام زہری کے بھی  
اروی الناس شاگرد ہیں۔ مگر قاضی ابویوسف  
رحمۃ اللہ علیہ کتاب الخراج میں فرماتے ہیں  
مجھ سے محمد بن اسحق نے بیان کیا کہ ان سے عبد السلام  
نے روایت کی اور ان سے امام زہری نے  
(تو ابن اسحاق کی یہ روایتیں لفظ عن سے  
ہونے کے باوجود تدریس نہیں ہے روایت  
متصل ہے)۔

وثالثا هذا كله على طريقة  
هؤلاء المحدثين اما على  
اصولنا معشر الحنفية والمانكية  
والحنبلية المجهول فوال عننة  
ساقط عن ساسه فان  
مبناه على شبهة الإرسال  
وحقيقة مقبولة عندنا وعند  
الجمهور فكيف يشبهته

تیسرا جواب: محمد بن اسحاق کی  
تدریس اور عننے کے بارے میں اب تک جو بحث  
تھی وہ ان محدثین کے مسلک کی بنیاد تھی، جو  
حدیث کی جرح میں عننے اور تدریس کا لحاظ کرتے  
ہیں لیکن ہم حنفیوں، مالکیوں، حنبلیوں  
جو روایات کے اصول پر عننے کا لحاظ ہی اصلاً ساقط  
ہے کیونکہ عننے کے لحاظ کی وجہ تو یہ شبہ ہے کہ  
تدریس سے حدیث کے مرسل ہونے کا ڈر ہے،  
اور ہمارے اور جمهور کے نزدیک تو خود ارسالی بھی  
سند کا عیب نہیں، اور حدیث مرسل مقبول ہے تو  
صرف شبہ ارسالی سے حدیث پر کیا اثر پڑے گا۔  
امام جلال الدین سیوطی نے تدریس میں فرمایا،  
جمهور علماء کرام جو مراسیل قبول کرتے ہیں

قال الامام الجليل السيوطي  
في التدریب في عننة

ترجمہ الرسالہ بیروت  
دار المعرفۃ بیروت  
۵۰۶/۳ ص ۹

۱۔ تدریب التدریب ترجمہ محمد بن اسحاق  
۲۔ کتاب الخراج احادیث ترغیب و تنہیض

جلد ثانی

وہ عنقذ کو بھی قبول کرتے ہیں۔ اسی میں امام جریر  
طبری سے منقول ہے کہ جلد تابعین نے باطلیہ  
مرا سیل قبول کرنے پر اجماع کیا ہے۔ نہ تو تابعی  
نے مرا سیل کا انکار کیا نہ ان کے بعد منسلک ہجری  
تک کسی اور نے۔

صحیح مسلم اور جامع میں محمد بن سیرین تابعی سے  
ہے کہ لوگ احادیث کی سند کے بارے میں کسی  
سوال ہی نہیں کرتے تھے۔ جب فقہ واقع ہوا تو  
سوال کیا جانے لگا کہ اپنے راویوں کو ہم سے  
بیان کرو۔

میں کہتا ہوں کہ امام زید بن اسلم جو امیر المؤمنین  
عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام  
تھے ان کے پاس امام طیل زین العابدینؑ بیٹھا کرتے  
تھے اور اپنی قوم کی مجلس چھوڑ دیتے تھے۔ نافع  
بن جبر بن مسلم نے آپ سے کہا آپ اپنے لوگوں  
کی مجلس چھوڑ کر قرین خطاب (رضی اللہ عنہ) کے  
غلام کی محفل میں بیٹھتے ہیں؛ آپ نے فرمایا  
آدمی وہیں بیٹھتا ہے کہ جہاں اس کے دین کا فائدہ  
ہوتا ہے (تاریخ بخاری) انھیں زید نے ایک

المندلس، قال جمهور من  
يقبل المراسيل تقبل مطلقا <sup>ا</sup> و  
فيه عن الامام ابن جرير الطبري اجمع التابعون  
باسرهم على قبول المراسيل ولم يأت عنهم  
انكاره ولا عن احد من الامة بعدهم الى  
ما اس العاصيين <sup>ا</sup>۔

وفي صحيح مسلم وجامع الترمذي  
عن محمد بن سيرين التابعي قال لم يكونوا  
يسألون عن الاسناد فلما  
وقعت الفتنة قالوا سمعنا  
ما جالكم <sup>ا</sup>۔

قلت وهذا زيد بن اسلم  
الامام صوفي امير المؤمنين الفاروق  
الذي كان الامام الاجل زين العابدين  
يجلس اليه ويتخطى مجالس قومه  
فقال له نافع ابن جبر بن مطعم  
تخطى مجالس قومك الم عبد  
عمر بن الخطاب؛ فقال رضي الله  
عنه انما يجلس الرجل الى من  
ينفعه في دينه رواه البخاري في تاريخه، زيدا

|       |                    |                              |       |
|-------|--------------------|------------------------------|-------|
| ۱۹۰/۱ | قدیمی کتب ذکر اچھی | النوع الثاني عشر             | ۱۹۰/۱ |
| ۱۹۳/۱ | " " "              | النوع التاسع                 | ۱۹۳/۱ |
| ۹/۱   | " " "              | باب بيان ان الاسناد من الدين | ۹/۱   |

۳۸۸/۲ دار الباز غفرہ والتوزيع مکتبہ المکتبہ

ہذا حدث بعدیث فقل له رجل یا  
ابا اسامة عن هذا ؟ فقال یا ابن اخی، ما کنت  
نجالس السفهاء، قال له العطف بنت  
خالد۔

قلت وقد اکثر الارسل ائمة التبعیث  
سعید بن المسیب والقاسم وسالم والحسن  
وابوالعالمیة و ابراهیم النخعی وعطاء بنت  
ابی سہاح ومجاهد وسعید بن جبیر و  
طاؤس والشعمی والاعشى والزهری و  
قادة ومکحول و ابو محقق السبیعی و ابراهیم  
التیمی و یحیی بن الکثیر و اسمعیل بن ابی خالد  
وعمر بن دینار و مغویة بن قررة و نریذ بن اسلم  
وسلم بن التیمی، ثم الائمة مالک ومحمد الشیخا  
افتراهم فقلوا لثرة احادیثهم۔ وفي مسلم  
الثبوت و شرحه فواتح المجموعۃ :  
مرسل الصحابی یقبل مطلقا اتفاقا  
وان من غیره، فالاکثر ومنهم الائمة  
الثلثة ابو حنیفة ومالک و احمد  
رضی اللہ تعالی عنہم یقبل مطلقا، و  
الظاهرية و جمهور المحدثین  
المعادین بعد المائتین لا یقبلون  
وفي فصول الہدائم للصلامة

حدیث بیان کی، ایک آدمی نے ان سے کہا اہا اسامہ  
یکس سے آپ بیان کر رہے ہیں! آپ نے فرمایا،  
اسے نتیجہ! ہم سفہاء کے ساتھ نہیں بیٹھتے۔ یہ  
اسے عطف بن خالد نے کہا۔

میں کتابوں میں بیان کیا ہے مثلاً سعید بن مسیب، قاسم،  
سالم، حسن، ابو العالمیہ، ابراہیم نخعی، عطاء  
بن ابی ربیع، مجاہد، سعید بن جبیر، طاؤس،  
امام شعمی، اعشى، زہری، قادی، مکحول،  
ابراہیم السبیعی، ابراہیم بن یحییٰ بن کثیر، اسمعیل  
بن ابی خالد، عمرو بن دینار، معاویہ بن قرہ،  
زید بن اسلم، سلیم بن قیس، امام مالک و محمد اور  
سفیان بن۔ کیا یہ سب حضرات اس نے  
ارسال کرتے تھے کہ ان کی حدیثیں رد کر دی جاتی ہیں۔  
مسلم الثبوت اور اس کی شرح فواتح الزمرۃ  
میں ہے، صحابہ کرام کے مراسیل باتفاق ائمہ  
مطلقاً مقبول ہیں، اور دوسروں کے مراسیل  
باتفاق ائمہ میں امام ابو حنیفہ، امام مالک،  
امام احمد بن حنبل مثل ہیں، یہ سب لوگ  
اسے مطلقاً مقبول رکھتے ہیں۔ ہاں ظاہر ہے اور  
جمهور محدثین جو سنہ ہجری کے بعد ہوئے  
قبول نہیں کرتے۔

فصول الہدائم مول غمرہ میں ہے :

سہ تہذیب التہذیب ترجمہ زید بن اسلم ترجمہ الرسالہ برت ۶۵۸/۱  
سہ فواتح الزمرۃ شرح مسلم الثبوت بذیل المستصفی الاصل الثانی منشورۃ الشریعۃ العلمیہ ایران ۱۴۲/۲

• مولیٰ خسرو طعن المحدثین بما لا یصلح  
جرحاً لا یقبل کا طعن بالتدلیس فی  
الصنعة فانها توهم شبهة الاس سال و  
حقیقة لیست بجرح احد۔

قلت ۱ وروی ابو داؤد عن عبد الله  
بن حنظلة بن ابی عامر ان رسول الله  
صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم امر بالوضوء  
عند کل صلوة فلما شق ذلك  
علیه امر بالسواک لکل صلوة ، فیہ  
ایضا۔ ابن اسحق وقد عنعن و مع ذلك  
قال الشافعی فی سیرتہ اسنادہ  
جید و فیہ اختلاف  
لا یضر احد۔

وروی احمد عن واثلة بن  
الاسقع مرثی الله تعالیٰ عنہ قال  
قال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ  
وسلم امرت بالسواک حتی خشیت  
ان یکتب علی ، نقل النورقانی علی الواهب  
عن المنذری و غیرہ فیہ لیث بن  
ابی سلیم ثقة صدق

اور محدثین کا ایسا طعن جو جرح بخنے کی صلاحیت  
نہیں رکھتا، جیسے عنعنہ میں تدلیس کا طعن کہ اس  
میں شبہہ ارسال ہے، حالانکہ خود ارسال  
اسباب طعن میں سے نہیں ہے۔

چوتھا جواب : ابو داؤد و طبری اللہ تعالیٰ عنہ نے  
حضرت حنظلة ابن ابی عامر سے روایت کی کہ رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر وقت وضو کا حکم  
دیا گیا تھا لیکن یہ جب آپ پر مشقت ڈالنے لگا  
تو ہر نماز کے وقت آپ کو مسواک کرنے کا حکم ہوا۔  
اس حدیث میں بھی ابن اسحق نے لفظ عن سے  
روایت کی۔ اس کے باوجود امام شافعی اپنی  
سیرت میں کہتے ہیں اس کی سند صحیح ہے اور  
اس میں اختلاف ہے جس سے کوئی ضرر نہیں۔  
پانچواں جواب : امام احمد نے واثلة بن اسقع  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث روایت کی مجھے  
مسواک کے لئے اتنی بار حکم دیا گیا کہ مجھے ڈر ہوا  
کہ کہیں یہ فرض نہ کر دی جائے۔

امام ذرقانی نے یہ حدیث مواہب کی شرح  
میں منذری وغیرہ سے روایت کی۔ اس روایت  
میں لیث بن ابی سلیم ہیں جو ثقہ مدلس ہیں،

۱۔ فصل ابداً

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الطہارة باب السواک آفتاب عالم پرین فہرہ ۱/۴

۳۔

۴۔ مسند احمد بن حنبل حدیث واثلة بن الاسقع المکتب الاسلامی بیروت ۳۹۰/۳

اور ہدایت کو لغو عن سے روایت کرتے ہیں،  
مندی کرتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے۔

چھٹا جواب : حافظ ابن حجر مستقلاً نے  
لفظ اللہ کی میں کہا، ابو زبیر کی معضن مقبول نہیں  
اور اقبال پر محمول نہیں، ہاں روایت لیث  
سے ہو تو مقبول ہے۔ محمد بن کے نزدیک یہ  
بات مسلم ہے لیکن امام مسلم کی تصحیح میں چند حدیثیں  
ابو زبیر بواسطہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی ہیں  
جہ میں ابو زبیر حضرت لیث سے روایت نہیں کرتے  
چنانچہ امام ذہبی میزبان اللہ تعالیٰ میں فرماتے ہیں کہ  
صحیح مسلم میں چند حدیثیں ایسی ہیں جن میں ابو زبیر  
جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بواسطہ لیث کی تصریح  
نہیں کی ہے جس سے دل میں کچھ شبہ ہوتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کے دل میں تو ان حدیثوں کے بارے میں کوئی شبہ نہیں تھا جیسا تو انہوں نے یہ روایتیں اپنی صحیح میں درج کیں جس کو اپنے اور اپنے سب کے درمیان محبت قرار دیا۔

ساتواں جواب : ابن جریر نے زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی میں نے

|       |                  |                                     |               |      |
|-------|------------------|-------------------------------------|---------------|------|
| ٢٢٨/٤ | دارالمعرفة بيروت | المقصود التامع                      | المجلد الرابع | ١٩٦٩ |
| ٣٩/٣  | دارالمعرفة بيروت | ترجمه محمد بن مسلم ابو الزبير المكي | ٨١٦٩          | ١٩٦٩ |



حدیث امام زہری وغیرہ سے جس میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل مکہ سے محالمت فرمائی۔ یہ دونوں حدیثیں مکمل نقل فرما کر ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ زہری و عکرمہ کی مذکورہ حدیثیں منقطع ہیں، تو جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی کے ہم معنی حدیث مروی ہے۔ حدیث ابن سلیم بن یوسف بن بہلول، عبد اللہ بن ادریس، محمد بن اسمعیل قال قال الزہری عبد اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث بیان کی۔ یہ حدیث حضرت امام عطاء دی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑی طویل ایک بڑے ورق کی مقدار میں روایت کر کے فرمایا، یہ حدیث متصل الاستاد صحیح ہے حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ اصطلاح میں قال کا حکم لفظ عن کا ہے کیونکہ دونوں میں سماع کی تصریح نہیں۔

اور امام نووی نے تقریب میں فرمایا کہ تہذیبیں اس پر نہیں کہ راوی اس سے روایت کرے جس کا معاصر ہو۔ جب تک اس سے خود نہ سنے اور اتفاقاً ایسے بولے جس سے وہم ہو کہ راوی نے خود اس سے سنا ہے۔ جیسے مثال فلان یا عن فلان۔ مگر ان روایتوں میں جن کو

عن عکرمہ قال لسا وادع من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اهل مكة، والاخصر حدیث الزہری وغیرہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد صالح قریش الحدیثین یطولہما، قال بعدہ، فان قلت ان حدیثی الزہری و عکرمہ الذین ذکرنا منقطعان قیل لکم وقد روی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث یدل علی ما روینا حدیثا فہد بن سلج بن یحییٰ ثنا یوسف بن بہلول ثنا عبد اللہ بن ادریس حدیثی محمد بن اسمعیل قال قال الزہری حدیثی عبد اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما الحدیث فی نحو ورقة کبیرة قال فی آخرہ فہذا حدیث متصل الاسناد صحیحہ و معلوم ان قال فلان کعن فلان لعدم بیان السماع فیہما۔

قال الامام النووی فی التقریب تہذیب الاسنادین مروی عن معاصرہ صالح یسمعه منہ موہبا سماعہ قائلہ قال فلامت او عن فلامت و نحوہ، الا فی ما عتنتہ ابنت اسلمت حکم ہذا

معانی الآثار کتاب الحجۃ فی فتح سر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتبخرة ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۲/۲۰۲۰ء  
۱۸۶/۱ التقریب للنوادی مع تہذیب الراوی النوع الثانی عشر قدیمی کتب خانہ کراچی



محمد بن اسحاق نے لفظ عن سے روایت کیا ہو ،  
بیشک ان کی ایسی روایت کا بھی حکم یہی ہے کہ  
وہ متصل لانا اولو صحیح ہیں ، وہ امام حجتہ میں محمول اور  
ابواسحق سبیعی نے ان سے دونوں مشہور کو دفع  
کیا ہے ۔

قيل الامام الحجة انه متصل  
الاسناد وانه صحيح فقد رفع  
مكحول وابواسحق السبيعي كتابا الشبهتين  
الكلام في ابن اسحق وعد التمه والاتيانت  
من قبل عننة بلفظ الكريم الصريح والله  
الحمد .

ہمارے امام مذہب ثانی امام قاضی ابویوسف  
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کثرت کے ساتھ کتاب الخراج  
میں ان حدیثوں سے استدلال مندرمایا جو  
حضرت محمد بن اسحق سے بصیغہ عن و غیر  
عن مروی تھیں ۔ اور علمائے حدیث نے تصریح کی  
ہے ( جیسا کہ رد المحتار وغیرہ صحیفوں میں ہے )  
کہ مجتہد کا کسی حدیث سے استدلال کرنا ، اس  
حدیث کی تصریح شمار ہوتا ہے ، قاضی ابویوسف  
رحمۃ اللہ علیہ نے ابن اسحق کی مضعن اور غیر مضعن  
حدیثوں کو اپنی کتاب میں داخل فرما کر ان کی تصریح  
کی ، اور استدلال بھی ایسی کتاب میں کیا جس کے  
واجب العمل ہونے کی تصریح خود اس کتاب کے  
مقدمہ میں فرمائی ، آپ لکھتے ہیں ، بے شک  
ایر المؤمنین نے ( خدا ان کی مدد فرمائے ) مجھ سے ایک  
ایسی جامع کتاب کی فرمائش کی جس پر وہ اپنی زندگی بھر  
جایا خراج ، عشر ، صدقہ ، اور حوالہ فیسرہ میں  
علمدار آکر کریں اور وہ احکامات

وهذا ما ثانی انما منہمنا  
الامام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
قد اکثر فی کتاب الخراج الاحتجاج  
بأحادیث محمد بن اسحق معنعة وغير  
معنعة وقد قالوا کما فی سدة المحتاج  
وغیره ، ان المجتهد إذا استدلل بحديث  
کانت تصحیحاً له ، فقد صحح  
الامام ابو یوسف احادیث ابن اسحق  
وعننة کیف ؟ وقد ادرجها فیما  
وجب العمل به اذ قال فی مقدم  
کتابه أنت امیر المؤمنین استدل  
الله تعالیٰ سألک أنت أضع  
له کتاباً جامعاً يعمل به فی جباية  
الخراج والعشور والصدقات  
والجوائز وغیره ذلك  
مما يجب العمل به  
وقد فرت ذلك و

۲۰

شرح تہ آم۔

**فقہ ۳** : کفانا المولى سبحانه وتعالى  
النظر في توثيق ابن اسحق و حجته  
حديثه بان السدي الين له الحديث  
كما الين لداؤد عليه الصلوة والسلام  
الحديث مروا في كتابه الذي  
قالوا فيه : من كان في  
بيتة فكانت في بيتة  
نجم يتكلم و سكوت  
عليه۔

ابن کی تعبیر اور توضیح کر دی۔  
**فقہ ۳** : روایت ابن اسحق کی تائید و توثیق  
اور ان کی طرف سے دفاع کی مشقت سے اللہ تعالیٰ  
نے ہماری یوں کفایت کی کہ ان کی محمولہ بالا حدیث  
کو اس امام نے اپنی سند میں روایت کیا جن کے  
ہاتھ میں علم حدیث اس طرح زم و دلام ہو گیا تھا  
جیسے حضرت داؤد علیہ السلام کے دستِ کریم میں  
لوہا زم کر دیا گیا تھا جن کے مجملہ حدیث کے بارے  
میں علمائے حدیث کی یہ شہادت ہے کہ جس گھر  
میں یہ کتاب ہو اس گھر میں گویا نبی ہے جو کلام  
کر رہا ہے، ایسے امام میں یہ حدیث اپنی کتاب  
میں درج فرما کر سکوت کیا اور اس پر کوئی جرح  
نہیں کی۔

○ مقدم ابن صلاح میں حضرت ابو داؤد  
رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول اس کتاب کے بارے میں  
منقول ہوا : میں نے اپنی کتاب میں صحاح کو جمع کیا  
یا جو اس کے مشابہ اور قریب ہو۔

○ فتح المغیث میں امام ابن کثیر سے انھیں کا یہ  
قول منقول ہوا : اس کتاب میں میں جس حدیث پر  
سکوت کروں تو وہ حسن ہے۔

○ ابو داؤد نے اپنی کتب کو ایک خط لکھا : اس

○ وقد قال كما في مقدمة الامام  
ابن الصلاح ذكره في  
الصحيح وما يشبهه و  
يقارب به۔

○ وفي فتح المغیث عن الامام  
ابن کثیر مروی عنه ما سکوت  
عنه فهو حسن۔

○ وفي رسالته الى اهل مكة

۱۔ کتاب الخراج خطاب من المؤلف الى امیر المؤمنین ہارون الرشید دار المعرفۃ بیروت ص ۳

۲۔ فتح المغیث القسم الثانی الحسن دار الامام الطبری ۱/ ۴۰ و معالم السنن للطحاوی ۵/ ۱

۳۔ مقدم ابن صلاح الثانی معرفۃ الحسن من الحدیث فاروقی کتب خانہ عثمان ص ۱۸

۴۔ فتح المغیث القسم الثانی الحسن دار الامام الطبری ۱/ ۹۰

۵۔ تدریب الراوی بحوالہ ابن کثیر النوع الثانی الحسن قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۳۵

حفظ

کے سامنے اور محاذی ہے تو دروازہ پر کھڑا ہو کر لا  
اہم کے محاذی و مقابل کیوں نہ ہوگا جب کہ  
دونوں کے درمیان حائل نہیں، تو جب آپ  
کی یہ تاویل علی الباب کے معنی ظاہر کی تائید  
کرتی ہے تو اس تاویل کی کیا ضرورت ہے۔  
اسی لئے ہم نے کہا تھا کہ آپ کی تاویل اپنی غریب  
کاسمان اپنے ساتھ ہی لائی ہے اعلیٰ ترین بات ہے۔  
نقص ۹: اس سے بری تاویل یہ ہے کہ

الباب کہا اعترفت الأمت، کیفیت  
لا يكون الذي على الباب محاذيا  
للأمام ولا حائل ثم يعجبه من  
النظر فصدق بين يديه فتاويلك  
باطل باستقامة المعنى الظاهر واستقامته  
تقتضي بطلان التاويل فكان وجوده حاكما  
بعد منه وهذا هو اشنم الا باطليل۔  
نقص ۹: اشنم منه نعم ان العاطف

عطف اور اس سے بھی زیادہ بعید اعجاز الحق کا  
قول ہے کہ محمد بن اسحق کی روایت میں دور ایک جو  
مقدور ہے یعنی عبارت یوں ہے: "حضور اکرم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب منبر پر تشریف فرما ہوئے  
تو دروازہ پر ہونے کے بعد اذان آپ کے  
ساتھ ہوتی۔" یعنی وہ ندا جو دروازہ پر ہوتی  
اذان کے الفاظ میں نہیں ہوتی تھی، ایسا حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور شیخین کے زمانہ میں  
ہوتا رہا، پھر عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے  
زمانہ میں اس کو اذان ہی کے الفاظ میں مقام  
دور پر رکھنا شروع کیا جو مسجد سے دور ایک  
بلند جگہ تھی۔ ایسا ہی ملا علی قاری علیہ رحمۃ مرقاۃ  
شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرمایا۔ یہ تحقیق لائق قبول ہے  
(باقی اگلے صفحہ پر)

عطف ومثله بل أبعد منه قول  
انجاس الحق: أت في رواية محمد بن  
اسحق تقديرا، يعني: اذ جلس  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
على المنبر أذن بين يديه (بعد  
ما كان) على باب المسجد۔ فالنداء  
لا بالفاطه مخصوصة على باب المسجد  
كان في من النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم والشيخين، ثم جعل عثمان  
هذا النداء أذانا على بالفاطه  
مخصوصة على مقام عال هو الزوراء  
على ما صرح به في المرقاة، فهذا  
هو التحقيق الحقيقي بالقبول

کتاب میں اگر کوئی منکر حدیث ذکر کرے گا تو اس کا سبب بھی بیان کر دے گا کیونکہ منکر ہے۔

○ ابو عمرو بن عبد البر نے کہا: جس حدیث کو ذکر کر کے ابو داؤد نے سکوت کیا تو وہ ان کے نزدیک صحیح ہے۔

○ امام منذری نے فرمایا: جس حدیث کی نسبت ابو داؤد کی طرف کیا اور ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا ہو، تو وہ ابو داؤد کے قول کے مطابق ہے یعنی درجہ حسن سے تو کم نہ ہو گی۔ بسا اوقات صحیحین کے اصول پر ہوتی ہے۔

○ ابن صلاح اور ترمذی دونوں اماموں نے فرمایا: امام ابو داؤد کی کتاب میں جو حدیث مطلقاً مروی ہو وہ اس کے نزدیک حسن ہے۔

○ امام ترکانی جوہر النقی میں لکھتے ہیں: ابو داؤد نے جس حدیث کی تخریج فرما کر سکوت کیا، اور اس پر کوئی جرح نہیں کیا، تو اس حدیث کا کم سے کم درجہ حسن کا ہو گا جیسا کہ یہ بات مشہور و معروف ہے۔

○ نصب الراية میں امام زلیخی فرماتے ہیں:

ما كان فيه حديث منكر نيتنه بما انه منكره

○ وقال ابو عمرو بن عبد البر: كل ما سكت عليه فهو صحيح عندنا

○ وقال المنذري: كل حديث علوته الى ابى داؤد وسكت عنه فهو حكما ذكر ابو داؤد ولا ينزل عنه درجة الحسن وقد يكون على شرط الصحيحين

○ وقال ابن الصلاح ثم الامام النورى فى التقریب ما وجدنا فى كتابه مطلقا فهو حسن عند ابى داؤد

○ وقال العلامة ابن التركمانى فى الجوهر النقى اخرج ابو داؤد وسكت عنه فاقبل احواله انت يكون حسنا عندنا على ما عرف شي

○ وقال الزيدى فى نصب الراية،

آفتاب عالم پریس لاہور ۳/۱

دار الامام الطبري بيروت ۹۸۵/۸۸

دار احیاء التراث العربی بیروت ۹۱/۱

دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۱/۱

قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۲/۱

حیدر آباد دکن ۱۴۰/۱

مقدمہ سنن ابی داؤد مع سنن ابی داؤد

فتح المفتی القسم الثانی الحسن

مقدمہ الکتاب

الترغیب والترہیب

تقریب النوادی مع تدریب الراوی النوع الاول فی

الجوہر النقی مل حاشی السنن الکبری کتاب الدعوی والبیات حیدر آباد دکن

ابوداؤد نے حدیثِ قلین روایت کیا اور اس پر سکوت فرمایا۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح ہے۔

○ حضرت عراقی اور ٹمس الدین سخاوی نے مقامِ حسنہ میں فرمایا: اس حدیث پر ابوداؤد کا سکوت ہی ہمارے لئے کافی ہے، اور یہ حدیث حسن ہے۔

○ محقق علی الاطلاق فتح القدر میں لکھے ہیں، ابوداؤد نے اس حدیث پر سکوت کیا تو یہ حدیث حجت ہے۔

○ علامہ محمد ابن امیر الحاج فرماتے ہیں: ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا تو یہ ان کی شرط کے موافق حجت ہے۔

○ علامہ ابراہیم علی نے غنیہ میں فرمایا: ابوداؤد اور ان کے بعد امام منذری نے اپنی مختصر میں اس پر سکوت فرمایا۔ تو یہ ان دونوں کی طرف سے اس حدیث کی تصحیح ہے۔

○ علامہ خطابی نے معالم السنن میں تحریر کیا: ابوداؤد کی کتاب صحیح اور حسن دونوں قسم کی

ان ابا داؤد روی حدیث القلین وسکت عنه فهو صحيح عندہ علی عادتہ فی ذلک

○ وقال الحافظ العراقي ثم الشمس السخاوی فی المقاصد الحسنة، يكفينا سكوت ابی داؤد علیه فهو حسن

○ وقال المحقق علی الاطلاق فی فتح القدير، سکت ابوداؤد فهو حجة

○ وقال العلامة محمد بن امير الحاج رداء ابوداؤد وسکت علیه فيكون حجة علی ما هو مقتضى شرطه

○ وقال العلامة ابراهيم الحلبي فی الغنية سکت علیه ابوداؤد والمنذري بعده في مختصره وهو تصحيح منهما

○ وقال الخطابي في معالم السنن، كتاب ابی داؤد جامع لهذين النوعين

له نصب الراية كتاب الطهارة باب الماء الذي يجوز به الوضوء الخ فوریه رضویہ پبلیکیشنز لاہور ۱۳۳۱ھ

المقام الحسنہ تحت حدیث ۳۸۱ دار الکتاب العربی بیروت ص ۲۱۶

فتح القدير كتاب الطهارة مکتبہ فوریه رضویہ سکھر ۱۵/۱

غنیة المحلی شرح غنیة المصلی فصل فی اقوال مہیبل ایڈمی لاہور ص ۴۸۶

غنیة المستملی شرح غنیة المصلی فصل فی اقوال مہیبل ایڈمی لاہور ص ۴۸۶

اما حدیث پر مشتمل ہے، اور حدیث سقیم کی تو کئی قسمیں ہیں۔ سب سے بڑی حیثیت موضوع، پھر مقلوب، پھر مجہول۔ اور ابوداؤد کی کتاب سقیم کی تمام قسموں سے خالی اور بری ہے۔

○ امام بخاری نے اپنی کتاب "جوز القراءۃ" میں لکھا، علی ابن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے ابن اسحق کی کتابیں دیکھیں تو سوائے دو حدیثوں کے اور کسی میں کوئی غیب نہیں پایا، اور ممکن ہے کہ وہ دونوں بھی صحیح ہوں۔

ان دونوں حدیثوں کو قسوی نے حضرت علی بن عبد اللہ سے روایت کیا۔ بعد ازاں ہماری ذکر کردہ حدیث ان میں نہیں ہے۔ دونوں میں سے ایک حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور سے روایت کی کہ جب تم میں سے کوئی جمعہ کے روز اٹھے، اور دوسری حدیث کتبہ بن خالد سے کہ تم میں سے کوئی جب اپنی شرمگاہ کو چھوئے تو ذکر کرے۔

یہ علی ابن المدینی اس پائے کے محدث ہیں کہ ان کے شاگرد امام بخاری کہتے ہیں کہ سوائے علی بن المدینی کے اور کسی کے

من الحدیث والحسن، اما السقیم فعلى طبقات شررها الموضوع، ثم المقلوب، ثم المجهول، وكتاب ابی داؤد خلی منها بری من جملة وجوهها الخ۔

○ وقال الامام البخاری فی جزء القراءۃ قال علی بن عبد اللہ نظرت فی کتاب ابن اسحق فما وجدت علیه الا ف حدیثین ویکفی ان یکون صحیحین الخ۔

وبینہما القسوی عن علی لیس حدیثنا هذا بحمد اللہ تعالیٰ منہما احدیہما عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذ انفس احدکم یوم الجمعة، والاخر عن زید بن خالد اذا مت احدکم فرجہ فلیتوضأ۔

ومعنی هذا هو ابن المدینی شیخ البخاری الذی کان یقول فیہ البخاری ما استصغرست

لہ معالم السنن مع مختصر سنن ابی داؤد للذہری مقدمة الكتاب المكتبة الاثرية سانکھلہ  
لہ جوز القراءۃ خلف الامام البخاری باب الدلیل علی ان القرآن رکب فی الصلوۃ  
لہ جامع الترمذی ابواب الجہت باب فی من یخص یوم الجمعة امین کہنی دہلی  
لہ مراد النعمان کتاب الطہارۃ باب ما یاء فی مس الفرج حدیث ۲۱۳ الطبقات السلفیہ ص ۷۸

نفسی الا عندہ ، فثبت بحمد اللہ تعالیٰ  
انت ابن اسحق ثقة واثق الحدیث  
حسن صحیح ۔

**نقد حاشیہ** : اکثر اصحاب لزہری  
لم یذکروا فی الحدیث "علی باب  
المسجد" ولا "بین یدیه" وہما من یادة  
ثقة فوجب قبولہما ، ومن الظلم  
قبولہ فی هذا ، لانی ذلک فلیست مستند  
کونہ بین یدیه من الحدیث  
الان یادة ابن اسحق ومن اشہد  
الجهل نہم انت ذکرہ مالہ  
یذکروا مخالفة لہم والا لاضطربت  
الاحادیث عن آخرها الا افرادا  
حدیثہ - فہما من حدیث  
اتی بطریقین او اکثر الا وفی  
بعضہما مالیس فی الآخر ، والا  
نادرا ، ولا حجة بالنادر ،  
هذا وجہ ۔

و ثانیاً کثیراً ما ترہ  
الائمة السعدیة یجمعون  
الطرق فیقول احدهم  
حدیث فلان ، وفلان  
عن فلان یزید  
بعضہم علی بعض ثم

سائے میں نے اپنے کو چھوٹا نہیں محسوس کیا ۔ تو  
ذکرہ بالا تفصیلات سے کچھ اندازہ ثابت ہو گیا کہ  
محمد بن اسحق ثقہ ہیں ۔ اور اذانِ خطبہ کے بارے  
میں ان کی بیان کردہ حدیث صحیح ہے ۔

**نقد حاشیہ** : امام زہری کے اکثر شاگردوں نے  
حدیث میں "علی باب المسجد" اور "بین یدیه" کا  
ذکر نہیں کیا ہے ۔ ان دونوں کڑوں کا ذکر صرف  
ابن اسحق نے کیا ہے جو ایک ثقہ راوی کا اضافہ ہے  
اور اس کا قبول کرنا واجب ہے ، تو یہ کتنا بڑا ظلم  
ہے کہ بین یدیه کو تو تسلیم کیا جائے اور علی باب  
المسجد کو ترک کر دیا جائے اور اس سے بڑا ظلم  
یہ ہے کہ ابن اسحق کے اس اضافہ کو اس وجہ سے  
ترک کیا جائے کہ صرف ابن اسحاق اس کے راوی ہیں ۔  
اور ان نے اس کا ذکر نہیں کیا ہے ۔ اور اسی  
بنا پر اس اضافہ کو ان کی ثقہ راویوں کی مخالفت  
قرار دیا جائے ، اور حدیث کو مضطرب قرار دیا جائے ۔  
اگر یہ ظلم روا رکھا جائے تو چند معدود اور مختصر  
روایتیں ہی اضطراب سے محفوظ رہیں گی ، کیونکہ  
کوئی حدیث ہے جو دو یا دو سے زائد طریقوں سے  
مردی نہیں ۔ اور ہر طریقہ روایت کے متن میں کچھ

ایسا حصہ بھی ضرور ہے جو دوسرے میں نہیں ۔  
شاید ہی ایسا ہو گا کہ دونوں روایتوں کے الفاظ  
بالکل یکساں اور برابر ہوں ۔ اور نادر کا یہ اعتبار  
ثانیاً اکثر دیکھا گیا ہے کہ اندر محمد بن چند سندوں کو  
ایک ساتھ جمع کرتے ہیں مثلاً وہ کہتے ہیں فلاں فلاں

یسوق الحدیث سیاقاً واحداً افتراحم  
یجمعون بیت الضمیر و  
النون۔

اور فلاں نے فلاں سے روایت کی جس میں بعض نے  
بعض سے زائد بیان کیا۔ اور پھر پوری حدیث  
ایک ہی سیاق میں بیان کرتے ہیں، تو کیا وہ  
وگ بھلی اور گودہ دونوں کو ایک ساتھ ہی  
کھدیتے ہیں۔

ثالثاً قرآن عظیم کے مفسروں میں، صحابہ  
ہوں یا تابعین (بعد کے لوگوں کا بھی یہی حال  
ہے) کو کسی ایسے واقعہ کی تفسیر کرتے ہیں جو  
قرآن عظیم میں مذکور ہے۔ تو اس واقعہ میں کچھ  
ایسا اضافہ بھی کرتے ہیں جو قرآن عظیم میں نہیں  
ہے، تو کیا سب کے سب نے قرآن عظیم کی  
مخالفت کی۔ پناہ بخدا!

من آبعثنا صلیباً من حضرت ابوہریرہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سے روایت کرتے ہیں، میں تم سے دجال کے  
بارے میں وہ بات نہ بیان کروں جو کسی نبی نے  
اپنی قوم سے بیان نہ کیا۔ تو پھر خدا صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے اور انبیاء سے زائد بات  
بتا کر ان سب انبیاء کی مخالفت کی۔ کون مسلمان  
یہ کہے گا؟

خامساً قرآن شریف میں حضرت موسیٰ  
وغیرہ انبیاء کرام علیہم السلام کے قصے مختلف

وثالثاً مفسرو القرآن العظیم  
من الصحابة والتابعین وھلک  
جزاً حکماً فسرُوا واقعة ذکرک ف  
القرآن المجید مرادوا الأشياء لیست  
فی القرآن العظیم فاذن کلهم یخالفون  
القرآن الکریم، حاشاھم۔

وسابعاً فی الصحیحین عن  
ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
الا احدکم حدیثاً عن الدجال ما حدث  
به نبیؐ قومه انه اعور الحدیث فاذن  
یکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
والعیاذ باللہ تعالیٰ قد خالف جمیع الانبیاء  
علیہم الصلوٰۃ والسلام فی بیان واقعة  
وهذا لا یتفقوہ به مسلم۔

وخامساً السور القرآنیۃ تذکر  
قصۃ موسیٰ وغیرھا یزید

صحیح البخاری کتاب الانبیاء باب قول اللہ ولقد ارسلنا نوحاً الی قومہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۰/۱  
صحیح مسلم کتاب الفتن باب ذکر الدجال " " " " ۴۰/۲



بعضها علی بعض وحاشا القرأت  
انت یتخالفن۔

جگہ بیان کئے گئے ہیں کہیں کم کہیں کچھ زیادہ، تو  
کیا قرآن شریف نے اپنے بیان کی خود  
مخالفت کی؟

نفس ۱۔ وہ شخص بھی کیا خوب جاہل ہے جو  
یہ کہتا ہے کہ سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کی حدیث خود ہی متناقض ہے اس لئے کہ حدیث  
کے الفاظ خلیب کے سامنے "اور" مسجد کے  
دروازہ پر "میں متاقض ہے۔ تو اگر باب مسجد  
پر ہوگی تو خلیب کے سامنے کیسے ہوگی؟ یہ شبہ  
سراسر وہم کی پیداوار ہے کیونکہ جب تم منبر پر  
بیٹھو اور تمہارے منہ کے سامنے مسجد کا دروازہ  
ہو تو دروازے پر کھڑا ہونے والا کیوں تمہارے  
سامنے نہ ہوگا؟ کیا اس کو تمہارے چپے کھڑا  
ہو نیرالا کہا جائیگا؟ شاید یہ سوچتے ہوں گے  
کہ اس صورت میں امام اور مؤذن کے بیچ میں  
صغیر حائل ہیں پھر سامنے کیسے ہوا! صغیر  
بیچ میں ضرور ہیں لیکن وہ مؤذن اور امام میں  
حائل نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم  
میں ارشاد فرمایا "کیا تم دیکھتے نہیں کہ آسمان  
و زمین تمہارے آگے چپے ہیں؟" حساب لاکھ  
کتنے پہاڑ اس کے اور ہمارے درمیان میں  
حائل ہیں۔ "بین یدید" کی زیادہ تفصیل آگے  
آ رہی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

نفس ۲۔ ما اجهل من نهم  
ان الحدیث متناقض بنفسه فان  
قوله بین یدی رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم یعارض قوله  
علی باب المسجد فلو كانت علی ابواب  
کیف یکون بین یدید و هذا  
فہم لا یتصور الا من وہم۔ اذا  
جلست علی المنبر فتجاه وجهك  
باباً فالقائم علیہ هل یکون  
بین یدیک امر خلفک۔ والصغیر  
الجلوس بینکما لا تعجبہ  
عن نظرك الا ترى ان  
اللہ تعالیٰ مستی السماء بین  
ایدینا اذ قال وقوله الحق  
افلم یروا ان ما بین یدیدہم  
و ما خلفہم من السماء  
والارض۔ و کم من جبال  
بینہما و بیننا و سیأتیک زیادۃ  
وافیۃ فی تحقیق معنی "بین یدید"  
ان شاء اللہ تعالیٰ۔

نفا حکہ و اذا بطل زعمہ التناقض

انقض ما بنی علیہ من وجوب

تاویل الحدیث قامت الشجرة

تنبت عن الشجرة ولكن ان تعجب

فجرب قوله وان المراد بالباب

الباب الذی كانت فی جدار القبلة

قبل تحویلہا الی الکعبة المشرفة

فی الانصاف باب كانت وبانت

وصار جدارا والباب الحقیقی

موجود الائن فاذا ذکر باب

المسجد هل یذهب ذهن

احد ان القائل

لم یرد الباب بل الجدار

فمثل هذا یمکن تحویلا

وتعطیلا و تبدیلا

لاتأویلا ولا سیمما

والحاکم لهذا اعنف

سیدنا السائب بن یزید

رفی الله تعالی عنه

لم یشاهد ذلك الباب

الکائن البائن قط۔

فانه كانت ایت سبع

عند وفاة المصطفی صلی

الله تعالی علیہ وسلم

فولادته سنة ثلاث

نفا حکہ و اور جب بین ید یہ اور

علی الباب کاتنا قض ختم ہو گیا تو اس پر حدیث

کی جو تاویل مبنی تھی وہ بھی ختم ہو گئی کہ درخت بجے کے

بغیر نہیں آگ سکتا۔ لیکن اس تاویل میں حیرت انگیز

بات یہ ہے کہ مودل کے نزدیک صاحب بن

یزید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں دروازہ سے مراد

وہ دروازہ ہے جو دیوار قبلہ میں منبر کی پشت پر تھا

تو خطیب کے سامنے منبر کے بالکل متصل کھڑے

ہونے والے مؤذن کو مسجد کے دروازہ پر کھڑا

اگرچہ مؤذن اور دروازہ کے بیچ میں خود خطیب

اور منبر جامل تھا۔ مگر کھڑے ہونے والے مؤذن کے

سامنے ہی دروازہ تھا۔

یا للعجب! مودل جس دروازہ کی بات

کر رہے وہ اب نہیں ہے، اسے بند کر کے اب دیوار کر دیا گیا ہے

وہ تو مراد ہو سکتا ہے، اور حقیقی دروازہ جو

فی الوقت موجود ہے اور خطیب کے سامنے

ہے وہ مراد نہیں ہو سکتا۔ کیا ایسی صورت میں

کوئی باب المسجد کے تو کسی کا ذہن اس بات کی

طرف منتقل ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد موجود

اور مشاہد دروازہ موجود نہیں بلکہ یہ دیوار

مراد ہے۔ اس کو تاویل نہیں کہتے، یہ تو تحویل

ہے، تعطیل ہے اور تبدیل ہے۔ خیر خلاص

صورت میں کہ صاحب ابن یزید رضی اللہ تعالیٰ

عنه نے اس بند شدہ دروازہ کو دیکھا بھی نہیں

اس لئے کہ وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

دھال کے وقت سات سال کے تھے۔ اس حساب سے ان کی ولادت سترہ ہجری میں ہوئی جبکہ تحویل قبلہ کا واقعہ سترہ ہجری کا ہے تو جب وہ اپنے مشاہدہ کی بات کر رہے ہیں تو یہ کیسے سوچا جاسکتا ہے کہ وہ اس اُن دیکھے دروازہ کی گواہی دیں گے۔ پھر اس تاویل میں مجاز درمجاز ماننا پڑے گا کیونکہ یہ دروازہ قبلہ کی دیوار میں تھا اور اسی کے پاس منبر تھا اس دروازہ اور منبر کے درمیان بکری کے گزرنے بھر جگہ تھی، اور منبر کے بعد مؤذن کھڑا ہوتا تھا۔ ایسی صورت میں مؤذن حقیقی معنی میں دروازہ پر کس طرح کھڑا ہو سکتا ہے کیونکہ حقیقی معنی میں دروازہ پر ماننے کی صورت تو یہ ہوگی مؤذن منبر سے آگے بڑھ کر قبلہ کی دیوار کے اندر والے دروازہ پر کھڑا ہو کر حضور کی پشت اقدس کے پیچھے قبلہ کی طرف پشت اور آپ کے پشت کی طرف رخ کرے، بلکہ سچ پر چھو تو یہ اذان بھی دروازہ پر نہ ہوگی کہ دروازہ تو بند ہو کر اس جگہ دیوار بنا دی گئی تھی۔

فقہ ۸ اور دروازہ سے مسجد کا باب شمال مراد لینا جو منبر کے سامنے واقع تھا۔ اور "علی باب المسجد" کے علی کو محاذات بر محمول کرنا، اور مطلب یہ بتانا کہ مؤذن تو منبر سے متصل ہی کھڑا ہوتا تھا، لیکن فقط "علی باب المسجد" سے اس کی تعبیر اس لئے کی گئی کہ دروازہ منبر کے سامنے تھا تو مؤذن اور دروازہ میں آتنا سامنا

۷ اور بعد من المہجرة الشريفة و  
وتحويل القبلة في السنة الثانية  
فهو يحكي ما شاهد في كيف يريد  
باب المسجد - ثم انك  
تحتاج فيه الى معان في معان  
فان ذلك الباب كان في  
الجدار القبلي والمنبر  
دون بينهما مسافة شاة و  
المؤذن دون المنبر فيكون  
يكون حقيقة على الباب الخرى  
انه كان يؤذن متقدما الى  
جدار القبلة مستقبلا للنسبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم او متوجها  
الى ظهر الشريف متدبرا للقبلة  
بل لو فرض هذا لم يكن  
ايضا حقيقة على الباب المفقود  
اف محله الموجود لانه الان  
مستبعد.

تفحہ : ارادة الباب الشمالی  
الموجود اذ ذاك و تاويله  
بالمحاذات اعى كان يقوم المؤذن  
متصلا بالمنبر بيت يمدح  
النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وكونه اذ  
ذالك على محاذات الباب الشمالی  
قيل له على باب المسجد كلام

مفسول مزدول۔

فأولاً تجوز بعيداً من دون قرينة  
والتكلم بمثله تغليباً للمصاحف  
وتلبس للسنة فلا يظن بالصحابي  
وثانياً فيه تضيق قوله على  
باب المسجد لأن الباب لما كان  
محاذياً للإمام فالقائم بين يديه  
الإمام قائم على محاذاة الباب قطعاً  
إينساكاً، فذكره بعد ذكره ليس  
فيه تخصيص ولا توضيح ولا إفادة  
شيء مقصود إذ لم يكن المقصد  
شرعاً إلا إلى مواجهة الإمام  
لإلى محاذاة الباب فبقى  
لغوا، عيباً لا طائل  
تحتہ۔

وثالثاً إن من الحنم الإباضية  
ما يقضي بوجوده عليه بالرحيل  
وذلك أن التأويل إنما يحتاج  
إليه إذا لم يتقم المعنى الظاهر  
وإنما حلت الظاهرة لمنافاته بزعمك  
قوله بيت يديہ وما منهوم  
بين يديہ إلا الصحاذاة  
بلا حائل، كما اعترف به ابن اخط  
خالتك فالسذع قام لصيق  
الإمام إذا كانت على محاذاة

تھا۔ یہ بے وزن اور حقیر کلام ہے۔

اولاً بلا قرینہ معنی بیہ الکیا اور ایسا کلام  
ہونا سامع کو غلط فہمی میں آنا اور تلبس نہت صحابی رسول  
حقیرانہ تھا۔ علیہ سلم ایسی حرکت نہیں کر سکتے۔  
ثانیاً اس تاویل کی رو سے علی باب  
المسجد کا لفظ ہے سود ہے کیونکہ دروازہ  
جب امام کے سامنے ہے تو جو امام کے سامنے  
کھڑا ہے وہ دروازہ کے سامنے بھی کھڑا ہے،  
تو لفظ "بین ید یہ" کے ذکر کے بعد لفظ "علی  
باب المسجد" نہ تو اس پہلے معنی کی توضیح ہوتی  
نہ تخصیص، اور نہ ہی اس لفظ سے کسی معنی کا افادہ  
مقصود، کیونکہ بقول مولیٰ مقصد تو امام کے  
سامنے کھڑا ہونے دروازہ پر کھڑا ہونا نہیں۔  
ایسی صورت میں لفظ علی باب المسجد  
لغز اور بیکار ہوا جس سے کوئی فائدہ حاصل نہیں۔  
ثالثاً اولاً یہ تاویل خود اپنے وجود کے  
ابطال کی دلیل ہے کیونکہ تاویل کی ضرورت تب  
ہوتی ہے کہ کلام کے معنی ظاہر درست نہ ہوں  
اور مخالف نے علی باب المسجد کو محاذات  
پر اس لئے محمول کیا کہ اس کے نزدیک  
بین ید یہ اور علی باب المسجد میں  
تضاد تھا، اور بین ید یہ کے معنی محاذات  
بلا حائل ہیں۔ جیسا کہ تھاری خالہ کے ابن اخط  
نے اس کا اعتراف کیا، اور اب تھاری تاویل  
سے جب امام کے پاس کھڑا ہونے والا دروازہ

معذوف قبل قوله "على باب المسجد" یہ کہا جائے کہ الفاظ حدیث میں لفظ "على الباب"

(بقیہ حاشیہ منورہ مستتر)

وبه ارتفع التعارض في الروايات -  
وخریث القول بالفاظه الفصيحة -  
فهذا الشدة [شفا هتم لا ستر انتہ] [  
لم یقنم یحذف حرف واحد ولو تمه  
أن "یؤذن" فی الحدیث علی.....  
ولعمراً لله لوجوب أمثال هذه  
المحذات في الكلام لمسات  
تحويل كل نص، إلى ما تمسوى  
الانفس للشام فيقول من یب  
الزنا لا عذب، الحق أنت فی  
قوله تعالى "ولا تقربوا الزنا"  
تقديراً یعنی بعد ما ترجم، لان المتأهل  
هذه ما یغنیه من  
الزنا السحر علیہ یخلان  
الأعذب، فانه محتاج  
الیہ - ویقول من یب  
قتل الثبآن، الحق أنت  
فی قوله تعالى  
ولا تقتلوا النفس الق

اور اس سے تمام روایتوں کا تعارض بھی اٹھ  
جاتا ہے۔ مستی اعجاز الحق نے اپنی اس بات کو  
فصیح الفاظ سے آراستہ کیا ہے۔ لیکن اس کی  
یہ تاویل بھی سخت گندی ہے کہ اس نے ایک لفظ  
کے مقدار ماننے پر قناعت نہ کی، پورا مرکب غیر مفید  
مقدور کر ڈالا اور یہ سوچ کر کہ حدیث شریف میں یؤذن  
کا مطلب چونکہ اذان معروف ہے اس لئے باب  
مسجد والا اعلان ہوگا اور اس کو حق علی متاری  
نعمت اللہ علیہ کی طرف منسوب کر دیا، واللہ العظیم،  
اگر اس طرح کی غرافات کلام میں جاتیں تو ہر  
شخص کو اپنی ہوائے نفس کے مطابق قرآن عظیم کی  
آیتیں پھیرنا آسان ہوگا۔ مثلاً جو لوگ کہتے ہیں کہ  
غیر شادی شدہ کو زنا جائز ہے، وہ یہ کہنے  
لگیں گے کہ آیت شریفہ لا تقربوا الزنا (زنا  
کے قریب مت جاؤ) میں یہ لفظ امقدور ہے  
بعد صائتہ وجتم، یعنی جس کی شادی ہو چکی ہو  
وہ زنا کے قریب بھی نہ جائے، کیونکہ شادی  
کر لینے والے کو زنا کی حاجت نہیں بخلاص  
غیر شادی شدہ کے کہ اس کے پاس بیوی نہیں ہے  
(باقی اگلے صفحہ پر)

والمعنى لان الاذان تامة بيت سے پہلے واؤ یا او محذوف ہے۔ اور مطلب یہ ہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

حسبہ الله تقدیراً، یعنی  
بعد ما تحرم۔ لان القتل لدنم  
الایذاء والهرم أضعف من  
أنت یؤذی أحد بخلاف  
الشباب فإنه أنت لو یؤذی  
حکماً فیستطیع أن یؤذی  
وقتل المودع قبل  
الایذاء۔ ثم هو بنفسه  
لم لا یستدل علی مزعمه  
بآیة الجمعة قائلًا، الحق أنت فی  
كلامه تعالیٰ "اذنودی للصلوة من  
یوم الجمعة" تقدیراً یعنی  
إذا نودی للصلوة داخل  
السجد لصیق المنسب  
یوم الجمعة۔ ولاحول  
ولا قوة الا بالله العلی العظیم  
وما نسب التصریح به  
إلی القاری فلو یصرح

تو کس طرح اپنی شہوت پوری کرے گا۔ اسی طرح  
جو لوگ جو انوں کا قتل جائز رکھتے ہیں، کہہ سکتے ہیں کہ اللہ  
تعالیٰ کے فرمان لا تقتلوا النفس التي حرم الله میں یہ لکھا  
مقدور ہے بعد ما تحرم اور مطلب یہ ہے اس کے  
کہ اللہ تعالیٰ نے قتل نفس حرام کیا ہے۔ یہ ہے کہ  
یوڑے ہونے کے بعد انسانوں کا قتل حرام ہے  
کیونکہ کسی کو قتل اس لئے کیا جاتا ہے کہ لوگوں کو  
اس کی ایذا سے نجات ملے، اور پڑھا ایذا پہنچانے  
کے لائق نہیں، تو اس کا قتل حرام ہونا چاہئے  
بخلاف جو انوں کے کوئی وقت ایذا نہ دیں ایذا  
دے تو سکتے ہیں۔ اور مودی کو ایذا سے پہلے  
قتل کر دینا چاہئے اس طرح آیت میں صرف  
پڑھوں کے قتل کی ممانعت ہے، جو انوں کے  
قتل کی نہیں۔ بلکہ خود یہ مودل اسی مسئلہ میں قرآن  
کی آیت کو بھی اپنے مقصد کے موافق بنا سکتا ہے  
مثلاً قرآن شریف کی آیت مقدسہ اذا نودی  
للصلوة من یوم الجمعة (جمع کے دن  
جب اذان پکاری جائے) میں یہ مقدور مان لیا

سبحان القرآن الکریم ۳۳/۱۴  
سبحان القرآن الکریم ۹/۶۲

کہ اذان کبھی حضور کے سامنے منبر کے پاس ہوتی  
اور کبھی دروازہ پر۔ یا مطلب یہ ہے کہ مؤذن  
یا ناک دو نوں جگہ دیتا۔ منبر کے پاس والی تو  
اذان ہوتی اور دروازے کے پاس والا اعلان  
تھا جو اذان کے الفاظ میں نہیں ہوتا تھا۔ یہ  
ہات خود ہی اپنا بطلان کر رہی ہے کیونکہ یہ تو  
ایسے ہی ہے جیسے کوئی کفارہ ظہار کی آیت  
صیام شہریت متناہین من قبل انت  
یتما سا (محبت سے قبل مسلسل دو مہینے  
روزہ رکھا ہے) میں پسے کہ آیت میں لفظ  
من قبل کے پہلے حرف واؤ جو یعنی او ہے

یذیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
وتاسرۃ علی باب المسجد۔ او کان  
یکون فی المحلین غیرات السدی  
علی اباب کان اعلما یغیر لفظ  
الاذان وهذا بحکایتہ یعنی عن  
نکایتہ۔ فما مثله الا کسمن  
یقول فب قولہ تعالیٰ صیام  
شہریت متناہین من  
قبل انت یتما سا۔ انت  
السواو بمعنی او معذوف قبل  
"من قبل" والمعنف اما

(بقیہ صفحہ ۱۰۳)

اذا نودی للصلوة داخل المسجد لصیق  
المنبر من یوم الجمعة (جب مسجد کے اندر  
منبر سے متعل جہر کے دن اذان دی جائے)  
لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم  
رہ گئی اس قدر تا معقول کی نسبت ملا علی قاری  
کی طرف تو یہ قطعاً غلط ہے۔ انہوں نے اس  
امر کی طرف نہ کیا یہ تصریح، بلکہ انہوں نے ایک وہم کی بنا پر حدیث کے الفاظ میں اختلاف  
تصور کرتے ہوئے اپنی طرف سے چند احتمالات کا ذکر کیا کہ ان مخالفت الفاظ میں توفیق ہو جائے  
لیکن اختلاف ان کا دواہر تھا۔ تو یہ ساری توفیقیں اسی کی پیداوار مافی جائیں گی۔ اس کی پوری تفصیل  
ان شاء اللہ تعالیٰ شمار چہارم لفظ بستم میں آ رہی ہے ۱۲ منہ۔

بہ ولہرین، وانما ایدی من عند  
نفسہ عذۃ احتمالات مشق لسا  
سبق الی وہمہ فاحتمال ہو بعداً  
للتوفیق کما یاق بعونہ تعالیٰ  
بیانہ الشافعی فی نفعۃ عشرین  
من الشامۃ الرابعۃ ۱۲ منہ۔

سہ القرآن الکریم ۴/۵۸

متتابعین اور قبل امت یقیناً سارے

مقرر ہے۔ اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ مسلسل دو  
میں سے روزہ رکھے یا عورت سے صحبت سے پہلے  
روزہ رکھے۔

ثم اولیٰس معناه الاعلى من عم المقابلة  
بین "بین یدیه" و "علی الباب"  
وما هو الا وهو فی کتاب فلو  
وجد العاطف لم یدل علی التوہیم  
بل علی جسم الجمیع و هو  
مرادنا۔

پھر اولاً اس تاویل کی بناءً اس واہم پر ہے  
کہ لفظ بین یدی اور علی الباب میں تقابل  
ہے۔ دونوں ایک مصداق پر صادق نہیں آ سکتے  
اور چونکہ وہ ہم باطل ہے اس لئے آؤ بھی یہاں  
تقسیم کے لئے نہیں ہوگا بلکہ اس بات کی نظر کیجئے  
ہوگا کہ لفظ بین یدیہ اور علی الباب دونوں  
ایک ہی ہیں، یعنی جمیع کے لئے ہوگا۔

ثم ثانیاً یلزم علی الثانی وجود  
التثویب فی الجمعة علی عهد  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم و هو خلاف ما مر مراراً بہ  
بل السائب نفسه رضی اللہ تعالیٰ  
عنه یقول لم یکن للنبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم مؤذن غیر  
واحد و کان التاذین یوم الجمعة حین تجلس  
الامام یعنی علی المنبر رواہ البخاریؒ

ثانیاً "علی الباب" اور "بین یدیہ" دو  
ایک ایک مذاہب سے متعلق ماننے پر لازم آئیگا  
کہ عہد رسالت میں نماز جمعہ کے لئے تہنیت ہوتی  
تھی۔ اور یہ تصریحات علماء کے بالکل خلاف ہے  
بلکہ خود سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی یہی  
فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
عہد مسعود میں ایک ہی مؤذن ہوتا تھا جو امام کے  
منبر پر بیٹھتے ہی اذان دیتا۔ یہ روایت بخاری شریف  
کی ہے۔

ثم ثالثاً هذا الاذان هو المحکوم  
علیه فی الحدیث بكونه بیعت  
بیدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و بكونه علی  
الباب فكيف تفصیل بینہما بان ما علی

ثالثاً حدیث شریف میں تو ایک ہی اذان  
کے بین یدیہ اور علی الباب ہونے کی  
تفصیل ہے، اس تفصیل کی گنجائش کیجئے  
حکم کی ہے کہ دروازہ پر اذان سے مختلف

صحیح البخاری کتاب الحجۃ باب المؤذن الواحد یوم الحجۃ  
تقریبی کتب خانہ کراچی ۱۴۲/۱



کلمات میں اعلان ہوتا تھا۔ ہاں حرف عطف کھاتہ معطوف کو بھی مقدر مانا جاسے یعنی وبعد ماکان الاعلام علی باب المسجد (مسجد کے دروازہ پر اعلان ہونے کے بعد سامنے اذان ہوتی، یا لفظ یؤذن کو ہی عموم مجاز پر محمول کیا جائے جس سے قبل مجاز بلکہ بلائی قرینہ طبع کے ترک حقیقت ماننا لازم آئے۔ تو یہ سب مخالفین کی ہوس ہے جس سے وہ حدیث کی تفسیر کے نام پر تفسیر و تبدیل حدیث کرنا چاہتے ہیں۔

**نقص ۱۳:** اور مخالفین میں سے بعض جن کو ہم نے جہالت پر عار دلایا تھا اس نے حدیث پاک میں ایک ایسی طقت پسند کرنی چاہی جو ہر سے سے اس حدیث سے استدلال کو ہی غم کر دے۔ وہ کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد پاک میں کوئی دروازہ منبر کے ساتھ ہی نہیں پوری مسجد نبوی شریف میں صرف تین دروازے تھے پوربی رخ پر باب جبریل اور پچم طرف باب السلام اور باب الرحمة (اور شمال و جنوب میں کوئی دروازہ تھا ہی نہیں) یہ غیث جہالت سے حدیث کو زور کرنا ہے۔ مسجد شریف میں یہ تین دروازے ضرور

الباب اعلام غیر الاذان الا ان تقدیر مع العاطف معطوفاً وهو الاعلام او تحمل الاذان علی عموم المحبان فترتکب محبان اعلیٰ محبازو ترک الحقیقة من دون ضرورة ملجئة وثیقة اشنع مملک واختم طریقة وبالجملة امثال الجوسات لایرتکبھا الا من یکید النصوص بالتعطیل ویرید التفسیر باسم التأویل۔

**نقص ۱۴:** وبعض من تعذرنا به الجہل اراد ان یبدی فی الحدیث علة تهدمه من اصله فنعم ان لو یکن فی من مله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للمسجد الکرم باب تحبہ المنبر، اثماکانت له ثلثة ابواب، باب جبریل فی الشوق و باب السلام و باب الرحمة فی الضوب و هذا هجوم علی سدة الحدیث بالجہل الخبیث، کانت للمسجد الکرم ثلثة ابواب، باب جبریل

عہد ایواب کے نام بعد میں رکھے گئے ہیں، اور موجودہ دروازے بھی ٹھیک انہیں مقامات پر نہیں جہاں تھے بلکہ مسجد کی توسیع کے بعد انہیں دروازوں کی مقامات میں رکھے گئے۔ ۱۴ منہ غفرلہ

عہد هذه الاسامی حادثۃ ولا یقتضی الابواب فی محل الأبواب بل أحد ثمت علی معاذاتها بعد الزیادات ۱۴ منہ غفرلہ۔

مگر اور دروازے بھی تھے جن کی تفصیل یوں ہے :  
 پوربی جانب باب جبریل، پھر امیر المؤمنین عارفی  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی سمت باب النساء قائم  
 فرمایا۔ پچھم طرف باب الرحۃ، پھر اسی طرف امیر المؤمنین  
 نے باب السلام قائم فرمایا۔ شمالی جانب باب  
 الہی بکر، پھر اسی طرف امیر المؤمنین نے ایک دروازہ  
 کا اور اضافہ فرمایا۔ عالم مدینہ حضرت سید محمودی  
 رحمۃ اللہ علیہ نے علامۃ الوفا میں اس کی تصریح  
 فرمائی۔ پھر باب شمال کے لئے کسی دوسرے دروازہ  
 کی ضرورت نہیں۔ بخاری شریف باب الاستسقاء  
 کی یہ حدیث کافی ہے، انس بن مالک رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی اس  
 دروازہ سے، جو منبر کے سامنے تھا ایک جمعہ کو آیا  
 آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت خطبہ ارشاد  
 فرما رہے تھے (الحديث)۔

**نقحۃ** : یہ امر قابل لحاظ ہے کہ یہاں  
 دو سنتیں ہیں جن میں ایک کا تعلق مناس  
 اذان خطبہ سے ہے، یہ خطیب کے منبر پر بیٹھنے  
 کے وقت اذان کا اس کے سامنے ہونا ہے۔  
 اور ایک عام سنت ہے جو ہر اذان کو عام ہے،  
 اور اذان کا حد و مسجد کے اندر اس کے صحن میں  
 ہونا ہے نہ کہ خاص مسجد کے اندر۔ اس کی تصریح

فی الشریق ثم مراد امیر المؤمنین عمن  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ باب النساء۔  
 وباب الرحمة فی المغرب، ثم مراد  
 امیر المؤمنین عمن رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ باب السلام۔ و باب الہی بکر فی  
 الشمال، ثم مراد امیر المؤمنین  
 باباً آخر، كما فصله عالم المدینة  
 السید السہودی رحمۃ اللہ تعالیٰ  
 علیہ فی خلاصة الوفاء۔ وحسبك  
 حدیث البخاری فی ابواب الاستسقاء  
 عن انس بن مالك رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 ان من جلا دخل يوم الجمعة من باب  
 كان وجلا منبر رسول الله صلى الله  
 تعالیٰ علیہ وسلم قائم یخطبک  
 الحديث۔

**نقحۃ** : لا ینہین عنك ان  
 ههنا سنتین، سنة خاصة باذان  
 الخطبة وهو كونه بين يدي الخطيب  
 حين جلوسه على المنبر، و  
 سنة عامة لكل اذان وهو كونه في  
 حدود المسجد أو فناءه، لافي  
 جوفه كما ستسمع نصوص

لہ وفار الوفا الفصل الثالث عشر دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۹۹ تا ۹۹ م  
 لہ صحیح البخاری ابواب الاستسقاء باب الاستسقاء فی المسجد الجامع قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۶/ ۱

الفقهاء علیہم السلام من ذلک اسماء و  
 قد اُمر شد حدیث السائب رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ الیہما معاً — فالاولیٰ  
 قوله بین یدی رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم اذا جلس علی  
 المنبر، والاخری قوله علی باب المسجد  
 فان باب المسجد فی حدودہ لانی جوفہ  
 وخصوصیۃ الباب ملغاة قطعاً۔  
 وانما لا یکون علیہ نکرہ وجاء المنبر  
 لولا ذلک لم یکن علی الباب بل  
 علی حافة المسجد أو فی فناء  
 بین یدی الامام۔ فانکشف  
 بہ سوالات کثیرا ما توردهما  
 جہلۃ الهند۔ الاول ان العلماء  
 لم یذکروا من سنت هذا الاذان  
 کونه علی الباب قبل لهم لعل یذکرونہ  
 مع الہ غیر مقصود فی هذا الباب و  
 ماثلہ الاکمل من یری حدیث  
 ان بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یؤذن  
 علی سطح بیت سنانوار اتم من یدی بن ثابت  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی حسب ان السنة  
 فیہ کونہ من سطح بیت الحبیر ان حتی  
 لو کان علی منارة او علی جدار المسجد  
 کان مخالفاً للسنة، وهذا اجهل منه  
 بان القصد کان علی محل عال لا الی خصوص

ان فقہاء کے لغوی میں ہے جن کا نام ہم بیان کر چکے  
 ہیں، اور سائب ابن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
 اپنی اس حدیث میں ان دونوں ہی سنتوں کا بیان کیا  
 ہے کہ اذان طبعہ خطیب کے منبر پر بیٹھنے کے بعد  
 اس کے سامنے ہوتی اور یہ کہ اذان مسجد کے دروازہ  
 پر ہوتی۔ اور دروازہ مسجد مسجد کی حد پر ہوتا ہے  
 مسجد کے اندر نہیں۔ لیکن اذان کی سنت میں  
 دروازہ کی کوئی خصوصیت نہیں، اہمیت صرف  
 منبر کے سامنے ہونے کو ہے۔ اگر کسی مسجد میں  
 منبر کے سامنے دروازہ نہ ہو تو ایسا نہیں ہے کہ  
 دروازہ ڈھونڈ کر وہیں اذان دی جائے، بلکہ  
 خطیب کے سامنے حدود مسجد اور صحن مسجد میں ہوگی۔  
 اس سے دوسروں کا جواب ہو گیا جو اکثر کیا جاتا  
 ہے۔ اول یہ کہ علامہ نے اس اذان کی سنتوں میں  
 اس کا دروازہ پر ہونا ذکر نہ کیا۔ جواب یہ ہے کہ  
 اس نے اس کا ذکر نہ کیا کہ دروازہ اس باب میں  
 غیر مقصود ہے۔ اس حدیث میں اس کا ذکر ایسے  
 ہی ہے جیسے دوسری حدیث میں سطح بیت قرآن امیر  
 کا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن امیر پر  
 اذان دیتے تھے۔ تو اگر کوئی یہ گمان کرے کہ اذان  
 میں یہ سنت ہے کہ پڑوسیوں کے گھر کی چمت پر ہو  
 اور کوئی شخص منارہ یا مسجد کے دروازے کے اوپر کھڑا ہو کر  
 دسے تو سنت کے مخالف ہے تو غلط ہے کیونکہ  
 اس گھر کی چمت کے ذکر سے مقصد تو یہ ہے کہ  
 بلند جگہ پر اذان ہو نہ یہ کہ پڑوسی کے گھر کی چمت پر۔

دوسرا سوال یہ کہ فقہاء اس اذان کے لئے خارج مسجد ہونے کی شرط باب جمعہ میں ذکر نہیں کرتے بلکہ صرف اتنا بتاتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ امام کے سامنے ہو۔ جواب یہ ہے کہ خاص باب جمعہ میں ذکر نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سنت صرف اذان جمعہ کے ساتھ مختص نہیں، بلکہ تمام اذانوں کی سنت ہے، اس لئے علامہ اس کو مطلق اذان کے باب میں ذکر کیا۔ ہاں خطیب کے سامنے ہونا اذان جمعہ کے ساتھ خاص تھا، تو اس کو باب جمعہ میں خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث حضرت سائب ابن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان کے دو خاص و عام حکم کو شامل تھی۔ اصولاً اس کو دو علیحدہ علیحدہ ابواب میں ذکر کرنا چاہئے تھا، فقہائے امت نے ایسا ہی کیا۔ یہ جواب اس تقریر پر ہے کہ سائل کے قول کو تسلیم کیا جائے ورنہ ہمارے علماء کرام نے ابواب جمعہ کو بھی اس بیان سے خالی نہیں رکھا۔ ان شاء اللہ آئندہ ہم اس کی شہادتیں پیش کریں گے۔

**فقہ ۱۲** اور جب ہر طرف سے عاجز آگئے تو کہا کہ لوگوں نے اس حدیث کا چرچا ہی نہیں کیا تو یہ متروک العمل رہی، مگر یہ بات ایسے شخص کی ہو سکتی ہے جو حوام کے درجہ سے بالشت بھرے جگہ نہ ہو سکا، کیونکہ ہر چیز کو وہیں تلاش کرنا چاہئے جہاں اس کا ٹھکانہ ہو۔ اور دوسری جگہ

ستقف جائز، کذا اھلنا۔ والثانی ان الفقہاء لا ینذرونہ فی باب الجمعة سنیة اذان الخطبة خارج المسجد فی حدودہ انما ینذرون استئذان کونہ بین یدی الامام قل لھم، ولسم ینذرونہ ثمہ فانتہ لا یختص بہ بل هو حکم مطلق الاذان الشرعی فمحل ذکرہ هو باب الاذان لا باب الجمعة، وقد ذکرہ فیہ نعم کونہ بین یدیہ کان من خصوصیات اذان الخطبة فذکرہ فی باب الجمعة اشتمل الحدیث علی حکمین، خاص و عام وکان من حقہما ان ینذرا الخاص فی باب الخاص والعام فی باب العام وکذا لکن العام لا یفقد ہذا علی تسلیم من عندہم والا فعلمنا انہ یخلوا باب الجمعة ایضا عن افادۃ ہذا حکم کما سترغب بعون العالی الاعلیٰ۔

**فقہ ۱۳** واذا تجزوا من کل جرۃ قالوا ہذا حدیث لم یصرح علیہ الناس فکانت مہجورا عندہم وھذا کما ترک قول من لہ یصرح عن الامیۃ شیئا الحدیث وکل لقی انما یطلب فی معدنہ ولا یضربہ حدہ

نہ ملنے میں کوئی شکایت نہیں۔ اور یہ بات اسی  
قبیل سے ہے کہ کسی چیز کے نہ ہونے پر انہوں  
کی گواہی پیش کی جائے، ورنہ علماء تو اس حدیث کا  
مسلل ذکر کرتے رہے اور اس پر احتجاج کرتے رہے۔  
تفسیر لازم میں ہے:

(جبکہ جب نماز کے لئے اذان دی جائے)  
اس سے وہ اذان مراد ہے جو امام کے منبر پر  
بیٹھنے کے وقت ہوتی ہے، اس لئے کہ حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اسکے  
علاوہ اور اذان نہیں تھی۔ اور آؤ کی حدیث میں  
کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ کے دن  
جب منبر پر بیٹھے تو ان کے سامنے مسجد کے دروازہ  
پر اذان دی جاتی تھی اور مختصراً۔

تفسیر کبیر میں ہے:

اللہ تعالیٰ کا قول ”جبکہ جب نماز کے لئے  
اذان دی جائے“ یعنی نماز جمعہ کے دن امام کے  
منبر پر بیٹھنے وقت دی جاتی ہے یہی مقتدا  
کا قول ہے۔ اور ایسا ہی بیان  
کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے زمانہ میں اس اذان کے علاوہ کوئی اذان  
نہیں دی جاتی تھی۔ جمعہ کے دن جب حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر بیٹھے تو بلال  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد کے دروازہ پر اذان

وجدانه في غير ومعه هذا ما هي  
الا شهادة نفي، ولا سيما من قوم  
عسى، ولو ابعرو النظر والاعلماء  
لم يزالوا يوردونه ويعتمدونه۔  
ففي تفسير الخازن:

(اذانودي للصلوة من يوم الجمعة)  
اساد بهذا الاذانت عند قعود الامام  
على المنبر لانه لم يكن في عهد  
رسول الله تعالى عليه وسلم من اداء  
سواها، ولا في داؤد قال كان يؤذنت  
بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اذ اجلس على المنبر يوم الجمعة على باب  
المسجد احد مختصراً۔

وفی تفسیر الکبیر:

قوله تعالى ”اذانودي“ يعنى النداء  
اذ اجلس الامام على المنبر يوم  
الجمعة۔ وهو قول مقاتل و  
انه كما قال لانه لم يكن  
في عهد رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم من اداء سواها،  
كانت اذ اجلس عليه الصلوة  
والسلام على المنبر اذ انت  
بلال على باب المسجد وكذا

سہ باب التویل فی معالم التنزیل (تفسیر الخازن) تحت آیت ۶۶/۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۹/۴

وہی ہے ایسا ہی ابو بکر و عمر و عثمان و اللہ تعالیٰ علیہما  
کے زمانہ میں بھی تھا۔

تفسیر کشاف میں ہے،

(سورہ جمعہ کی آیت میں) نذار سے مراد اذان ہے۔  
 کہتے ہیں کہ اس اذان کی طرف اشارہ ہے جو  
 امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت دی جاتی تھی۔ حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایک  
 ہی مؤذن آپ کے منبر پر بیٹھتے ہی مسجد کے دروازے  
 پر اذان دیتا۔ خطبہ کے بعد آپ منبر سے اتر کر  
 نماز قائم فرماتے۔ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے  
 زمانہ میں بھی ایسا ہی ہوتا رہا، حضرت عثمان رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوئے، اور لوگوں کی تعداد میں  
 بڑا اضافہ ہوا۔ اور دُور دُور تک مکانات پر گئے،  
 تو آپ نے ایک مؤذن کا اور اضافہ فرمایا، اور  
 اسے پہلی اذان کا حکم دیا جو آپ کے گھر موسم پر  
 زور آور پر دی جاتی (یہ مکان مسجد سے دُور بازار  
 میں تھا) اور آپ جب منبر پر بیٹھتے تو دوسرے  
 مؤذن اذان دیتے۔ پھر آپ منبر سے اتر کر نماز  
 قائم فرماتے۔

در شرف لعبد اللہ بن احمد دیلمی

14

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک ہی نمونہ تھے

له مفاتيح الغيب (التفسير الخبير) تحت اية ٩/٧٢  
 له انكشاف عن حقائق غوامض التنزيل ~ ~ ~

ميدان الجامع الأزهر مصر ٩/٣٠  
 دار الكتاب العربي بيروت ٥٣٢/٢

جو آپ کے منبر پر بیٹھنے کے وقت دروازہ مسجد پر  
اذان دیتے پھر آپ منبر سے اُتر کر نماز قائم فرماتے۔  
نہر الماد من البحر لابی حیان میں بھی اسی طرح آگے  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں ایسا  
ہی ہوتا تھا کہ جب آپ منبر پر بیٹھتے تو مسجد کے  
دروازہ پر اذان ہوتی، اور جب خطبہ کے بعد آپ اُتتے  
تو نماز قائم ہوتی۔ ایسے ہی صاحبین کے عہد تا ابتداء  
عبد عثمان مبنی رضوان اللہ علیہم اجمعین ہوتا رہا۔ پھر  
عثمان کے نماز میں دینہ شریعت کی رہا دی پڑھ گئی،  
لوگ زیادہ ہو گئے اور مکانات و دودھ مکس پھیل گئے  
تو آپ نے ایک مؤذن کا اضافہ فرمایا اور انھیں  
حکم فرمایا کہ پہلی اذان آپ کے مکان دروازہ پر  
دی۔ پھر جب آپ منبر پر بیٹھتے تو مؤذن دوسری  
اذان دیتا۔ پھر آپ منبر سے اُتر کر نماز قائم فرماتے۔  
اس اضافہ پر کسی نے آپ پر اعتراض نہیں کیا۔  
تقریب کشاف لابی الفتح محمد بن مسعود

میں ہے۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے بعد  
شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عہد میں ایک ہی  
مؤذن تھا جو امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت مسجد  
کے دروازے پر اذان دیتا تھا۔

فكان اذا جلس على المنبر اذن على باب  
المسجد فاذا نزل اقام الصلوة  
وكذا في النهي البلد من البحر  
لابي حيان، كذا لك كان في زمان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا صعد على  
المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل  
بعد الخطبة اقيمت الصلوة - وكذا كانت  
في زمان ابي بكر وعمر الى زمان عثمان  
كثرت الناس وتباعدت المنازل فزاد  
مؤذنا آخر على داره التق لمستقى  
الزوراء، فاذا جلس على المنبر  
اذن الثاني، فاذا نزل من المنبر  
اقيمت الصلوة ولم يعب  
احد ذلك به

وفي تقريب الكشاف (لابي الفتح

محمد بن مسعود) :

كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم وكذا لشيخين بعده مؤذن  
واحد يؤذن عند الجلوس على  
المنبر على باب المسجد

له الدراشفات

له نه الماد من البحر على دمش البحر الحيد تحت اذنة ۹/۶۲ دار الفكر بيروت ۲۶۵/۸  
له تقريب الكشاف محمد بن مسعود

اور تجرید کثافت لابی الحسن علی بن القاسم

میں ہے،

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک مؤذن تھا، جب آپ منبر پر بیٹھے تو وہ مسجد کے دروازے پر اذان دیتا تھا۔ اور آپ جب منبر سے اترتے تو نماز قائم فرماتے۔

تفسیر نیشاپوری میں ہے،

نداء اول وقت ظہر میں اذان ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک مؤذن تھا، جب آپ منبر پر بیٹھے تو وہ مسجد کے دروازے پر اذان دیتا تھا الخ (موافق تفسیر کثافت)

تفسیر خطیب و لمحات الہیہ میں ہے،

اللہ تعالیٰ کا قرآن مجید کے دن جب نماز کیلئے اذان دی جائے "اس نداء سے وہ اذان مراد ہے جو امام کے منبر پر بیٹھنے پر دی جاتی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں اس اذان کے علاوہ کبھی ہی نہیں، ایک ہی مؤذن تھا، جب آپ منبر پر بیٹھے تو وہ دروازہ پر اذان دیتا، جب آپ منبر سے اترتے تو نماز قائم ہوتی، پھر ابوبکر و عمر و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم، کوفہ میں اسی پر عامل رہے۔ مدینہ میں حمید عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں آبادی

و فی تجرید الکثافت لابی الحسن علی

بن القاسم،

كان له صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن واحد فكان اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل اقام الصلوة الخ

وفی تفسیر التیسابوری،

النداء الاذان فی اول وقت الظہر و قد كانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن واحد فكان اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد الا ان كان في الكفاة وفي تفسیر الخطیب ثم الفتوحات الالہیة، قوله تعالى "اذا نودي للصلاة" المراد بهذا النداء الاذان عند قعود الخطیب على المنبر لانه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نداء سواه فكان له مؤذن واحد اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل اقام الصلوة ثم كان ابوبکر وعمر وعلی با کوفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم علی ذلك، حتی کان عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ وکثر الناس و

سہ تجرید الکثافت

سہ خزائب القرآن (تفسیر نیشاپوری) تحت الآیۃ ۹/۶۲ مصنف ابوبانی مصر ۵۲/۲۸



تباعدت الصنائل من اذاننا آخر الخ-

یڑھی اور مکانات دور دور تک پھیل گئے تو  
انہوں نے ایک اذان اور زائے کی۔

کشف الغمہ للامام شقرانی میں ہے،  
اذان اول حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانہ میں جب خطیب منبر پر  
بیٹھا۔ اور اذان مسجد کے دروازہ پر ہوتی۔

وفي كشف الغمة للامام الشيرازي  
كان الاذان الاول على عهد رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلوة ابى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما  
اذا جلس الخطيب على المنبر الى قوله وكامت  
الاذان على باب المسجد آم-

۱۔ الفتوحات الانبیا (الشیرازی) تحت الآیة ۶۲/۹ مصنف ابی ہریرہ ۲۴۳/۴  
۲۔ کشف الغمہ باب صلوة الجہم فی الاذان والخطبة وغیرہا دار الفکر بیروت ۱۴۵/۱

## الشامة الثانية من صندل الفقه

(شامة ثانیہ از صندل فقہ)

**فقہ** : اللہ تعالیٰ کے لئے بے شمار عہد ہے کہ مسجد کے اندر اذان کروہ ہونے پر کثیر التعداد فقہی نصوص ہیں وہ بھی صیغہ نفی کے ساتھ ، جو حماقت میں بھی سے زیادہ موکد ہوتا ہے۔ غانیہ ، خلاصہ ، خزائن المفتیین ، شرح نقایہ لعلامہ عبدالعلی ، فتاویٰ ہندیہ ، تاتارخانیہ ، مجمع البرکات میں ہے ،

متذکرہ اذان دینا چاہئے یا مسجد کے باہر مسجد میں اذان نہ دی جائے۔

بحوالہ ترقی شرح کنز الدقائق اور خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے ،

**نقل** : الحمد للہ تفاسیر النصوص علی کراہۃ الاذان فی المسجد والنہی عنہ بصیغۃ النفی الاکسدا من صیغۃ النہی۔ فقہ الحنانیۃ ، والخلاصۃ وخزانة المفتیین وشرح النقایۃ للعلامة عبدالعلی و الفتاویٰ الہندیۃ والتاتارخانیۃ ومجمع البرکات ، ینبغی ان یؤذی علی المشدۃ او خارج المسجد ولا یؤذی فی المسجد۔

وفی البحر الرائق شرح کنز الدقائق وفی الخلاصۃ ،

لے الفتاویٰ الہندیۃ کتاب الصلوۃ الباب الثانی الفصل الثانی لہدائی کتب خانہ پشاور ۵۵/۱  
فتاویٰ قاضی خان مسائل الاذان ۳۴/۱ و خلاصۃ الفتاویٰ الفصل الاول فی الاذان ۳۹/۱  
خزائن المفتیین فصل فی الاذان ۱۹/۱ و شرح النقایۃ للبرجنی باب الاذان ۸۴/۱

ولا يؤذن في المسجد

وفي شرح مختصر الامام الطحاوی  
لامام الاسیجانی ثم المجتبی شرح مختصر  
الامام القدوری، لا يؤذن الا في فناء المسجد  
او على المشیئة

وفي البناية شرح الهدایة للامام  
العینی،

لا يؤذن الا في فناء المسجد او  
ناحيته

مسجد میں اذان نہ دی جائے۔

شرح مختصر الامام طحاوی لامام الاسیجانی  
اور مجتبی شرح مختصر الامام قدوری میں ہے،  
اذان نہ دی جائے مگر صحن مسجد میں یا  
منارہ پر۔

بناية مستخرج ہا یہ لامام عینی میں  
ہے،

اذان نہ دی جائے مگر صحن مسجد میں یا  
مسجد کے کنارے۔

عنه الناحية، الركن، والجانب كلها بمعنى  
في القاموس، الناحية، الجانب  
وفي المصباح، الجانب، الناحية  
تاج العروس ركن الجبل والقصور  
جانبه، واما كان كل شئ جوانبه الست  
يستند إليها ويقوم بها، واللفظ  
مبني من التني والاعتزال  
عنه ناحية، ركن، والجانب سبب كمنى اي  
هي - فافهم من هو، ناحية جانب اور کنارے  
کو کہتے ہیں۔ مصباح میں ہے، الجانب الناحية  
جانب اور کنارہ ہی ناحیہ ہے۔ تاج العروس  
میں ہے، پہاڑ اور محل کا رکن اس کا کوزہ ہوتا ہے۔  
اور ہر شے کا رکن اس کا کنارہ ہی ہوتا ہے جس کی  
طرف اس کی نسبت ہوتی ہے۔ یا اس کے ساتھ  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

۱/۲۵۵ ایچ ایم سید کینی کراچی  
۱/۴۹ مکتبہ جدید کوئٹہ

۱/۲۵۵ ایچ ایم سید کینی کراچی  
۱/۴۹ مکتبہ جدید کوئٹہ

۱/۲۵۵

۱/۲۵۵

۱/۲۹۴ مکتبہ القاموس المحيط باب الواو والياء فعل التون مصطفیٰ ابابلی مصر  
۱/۱۱۰ المصباح المنیر تحت اللفظ جنب فشرحات دار الهجرة قم ایران  
۱/۲۱۹ تاج العروس باب التون فصل الراء دار احیاء التراث العربی بیروت

وفي الغنية شرح المنية ،

الاذان انما يكون في المذنة او خارج  
المسجد والاقامة في داخله او

وفي نظم الامام الترمذی شرح  
شرح النفاية للشمس القهستانی ثم حاشية  
مرآتی الفلاح لعلامة السيد احمد الطحاوی ،  
ويکرم ان يؤذن في المسجد ام -

وفي فایة البیاض شرح الهدایة  
لعلامة الاتقانی وفي فتح القدير شرح الهدایة

غنیة شرح فیه میں ہے ،

اذان مَذَنہ پرایا خارج مسجد ہو اور اقامت مسجد

کے اندر -

نظم الامام ترمذی ، شرح نفاية الشمس قهستانی ،  
حاشیه مرآتی الفلاح لعلامة السيد احمد الطحاوی  
میں ہے ،

مسجد کے اندر اذان مکروہ ہے -

فایة البیاض شرح ہدایہ لعلامة الاتقانی ،  
فتح القدير شرح ہدایہ لمحقق علی الاطلاق میں ہے ،

( بقية ما فيه من مكرهات )

كالجانب من المجانية والانفصال  
وتوى مكف الكعبة الكريمة  
الاسود واليساف خامرة  
منها -

وذكر في خلاصة الوفاء  
أن عمر بن عبد العزيز رضي الله  
تعالى عنه جعل للمسجد أربع  
منارات في روايات الأربعة -  
ثم قال ، كل ذلك من الهلال إلى الأرض  
خارج من المسجد - منه غفر له -

قائم ہوتا ہے - یہ لفظ علیحدگی اور نہائی کے معنی  
دیتا ہے - جیسے جانب الی اور انفصال کے معنی  
دیتا ہے - اور کعبہ شریف کے دونوں رکھ اسو  
اور یمنی کو دیکھا جاسکتا ہے کہ وہ دونوں کعبہ  
خارج ہیں -

اور خلاصۃ الوفاء میں ذکر کیا ہے کہ عمر بن  
عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد  
نبوی شریف کے چاروں کونوں پر چار مینار بنائے  
اور فرمایا کہ یہ چاروں مینار زمین سے لے کر چاند  
تک خارج مسجد ہیں (منہ غفرلہ) -

۱۔ غنیة المستمل شرح نية المصلي فصل في سنن الصلوة سبيل اكيدي لاہور ص ۳۷۷  
۲۔ حاشية الطحاوی علی مرآتی الفلاح باب الاذان نور محمد کاغذ تجارۃ کتب کراچی ص ۱۰۷  
۳۔ وقار الوقار الفصل السابع عشر دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۲۷/۲

مصنف امام برہان الدین صاحب ہدایہ کا قول کہ  
(مکان ہمارے مسئلہ میں مختلف ہے) اس امر کا  
فائدہ دیتا ہے کہ اذان و اقامت کے مقامات کا  
اختلاف ہی محمود و معروف نیز حکم شرعی ہے کہ اذان  
مسجد میں ہونا ضروری ہے۔ اور اذان مندر پر  
اور مندر نہ ہو تو مسجد کے صحن میں۔ ائمہ نے فرمایا  
کہ مسجد میں اذان نہیں دی جائے گی۔

اور دونوں شارحین نے اپنی دونوں کتابوں میں مسجد  
کے لئے طہارت مستنون ہونے کے مسئلہ میں اذان  
میں اذان پر قیاس کرتے ہوئے فرمایا۔

”کافی میں وہ نون مسئلہ میں علت ہمارے یہ بتائی  
کہ خطبہ اور اذان دونوں ہی مسجد کے اندر خدا کا  
ذکر ہیں جن کے لئے طہارت سنت ہے۔ مسجد کے  
اندر کا مطلب صرف مسجد ہے کیونکہ اذان داخل مسجد  
مکروہ ہے۔“

یہ انیسویں نصوص ہیں اور بیسویں نصوص امام ابن الحاج  
کی مائتہ رحمۃ اللہ نے اپنی کتاب بدخل میں ایک  
فصل تحریر فرمائی جس میں مسجد کے اندر اذان کی  
کراہت بیان فرمائی اور بتایا کہ کہ مطلقاً  
سلف صالحین نے اس عمل کی نفی کی ہے، تو  
اس غم میں ائمہ اربعہ داخل ہو گئے۔ اور ان سے  
پہلے کے صحابہ و تابعین بھی۔

للمحقق علی الاطلاق، قوله (ای الامام  
برهان الدین صاحب الهدایة) والمكان  
فی مسائلنا مختلف یفید کون المعهود  
اختلاف مکانہما وهو کذلک شرعاً  
فالاقامة فی المسجد ولا بد واما  
الاذان فعلی المنذرة فان لم یکن ففی قضاء  
المسجد وقاوالایؤذن فی المسجد أم  
وقالا فی کتابین فی مسئلة منیة  
الطہارۃ لخطبة الجمعة قیاساً علی  
الاذان ما نصہ،

الاولی ما عینہ فی الکافی جامعاً  
وهو ذکر اللہ تعالیٰ فی المسجد ای  
فی حدودہ مکراہة الاذان فی  
داخلہ أم

فهذا تسعة عشر نصاً وختم  
العشرین بحکام الامام  
ابن الحاج المالکی فانہ رحمہ اللہ تعالیٰ  
عقد فی المدخل فصلاً للنہی عنہ وفي  
نفی فعلہ من السلف الصالح مطلقاً۔  
فدخل فیہم ائمة المذاهب الاربعة جمیعاً  
ومن قبلہم من الصحابة والتابعین رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم اجمعین وهذا ما نصہ۔

۲۱۵/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکرم  
۲۹/۲ ” ” ”

سہ فتح القدیر کتاب الصلوۃ باب الاذان  
سہ ” ” ” باب صلوۃ الجمعة

فصل فی النہی عن الاذان فی المسجد  
وقد تقدمت اُمت للاذانت ثلثة  
مواضع : المنار وعلى سطح المسجد  
وعلى بابہ : واذا كان ذلك  
فيممن من الاذانت في  
جوف المسجد لسوجوه  
احدها انه لم يكن من فعل  
من مضى الى آخره .

ثاني : برأى منك هذه النصوص  
بعمومها واطلاقها فان الفعل  
كما عرفت في الاصول في قوة النكرة  
وقد وقع في حيز النفي فقولهم لا يؤذن  
في المسجد عام والباقي مطلق و  
لا اثر فيها التخصيص والتقييد فوجب  
امرارها كما هي في المتن فيها ذكر  
السنن - فاقول اولاً لا تؤذن  
بغير وجب الاذانت الخطبة فان الناس  
بعد الصد من الاول احد ثوا  
اعلاء المنابر وذكرا بعد اثباتها  
لاذانت الخطبة كما هو مشهور  
ههنا في الجوامع السلطانية  
ستعلم جوازا ذلك بشروطه  
فيصدق على هذا الاذانت

مطل کی عبارت یہ ہے :

”مسجد میں اذان کی ممانعت کے بیان میں یہ گزر  
چکا کہ اذان کے لئے تین جگہیں ہیں مسجد کی چھت  
مسجد کا دروازہ اور منارہ ۔ اور جب ایسا  
ہے تو مسجد کے اندر اذان کی ممانعت کئی وجہ  
ثابت ہے ، اول یہ کہ گزشتہ بزرگان دین  
مسجد کے اندر اذان نہیں دیتے تھے الخ ۔  
یہ شکل سبب نصوص ہوئے ۔

ثانی : یہ نصوص اپنے عموم والفاظ کے  
ساتھ سب کے سامنے ہیں ۔ اور اصول فقہ سے  
یہ ظاہر ہے کہ فعل نکرہ کے حکم میں ہے ۔ اور نفی کے  
تحت ہر تو عام ہے پس فقہاء کا قول لا یؤذن  
فی المسجد عام ہے ، اور باقی اقوال مطلق  
ہیں جن میں تخصیص و تقييد کا کوئی اثر نہیں تو ان کو  
اپنے عموم پر ہی جاری رکھنا ہو گا ۔

اور جن عبارتوں میں مَنذَر کا ذکر ہے تو وہ  
خطبہ کی اذان کو اس حکم سے نکالنے کے لئے  
نہیں اولاً اس لئے کہ صدر اول کے بعد  
ہی لوگوں نے بلند شہر اور ان کے سامنے  
اذان جو کہ لئے چوتھے بنائے جیسا کہ شاہی  
مسجدوں میں اب بھی دیکھا جاسکتا ہے ( اور  
ان کی بنا مخصوص شرائط کے ساتھ جارتجی ہے )  
تو اذان جمعہ کے لئے یہی مَنذَر ہوئے ۔ اور

ایضاً انہ علی المئذنة وامت لو تکن فی الفناء۔

و ثانیاً المحکم علی مطلق اوعام بمفہوم مسرود انما یقتضی ان لا یخلو شیء من اقصادہ عن کلا الوجهین۔ اما کونہ کل فرد یمجر فیہ الوجہات فلا، و هذا ظاہر جہلاً۔ و عبارتہ لسخنی الفتح والعنایۃ۔ و اما الاذان فعل المئذنة فان لم یکن بیار تحتیۃ اعم الاذات علیہا فلی فناء المسجداً و عدم کونہ علیہا یشمل الستار و الکف فیہ دخل فیہ کل اذات و کذا علی نسخة مکتبتاء فوقانیۃ و الضمیر للمشارۃ فان المراد الکون الشرعی والوجود حتمیاً غیر الوجود لشیء شرعاً و علی التنزل فی یاد تہما لفظۃ قالوا قطعتم هذا المحکم عن سنت السابق و ذلک لان لا یؤذن بمعنی لا یفعل الاذات و هو بمومہ

ان پراذان اذان علی المئذنة ہوتی، تو اس حکم میں کہ مئذنة پراذان نہ ہو تو محکم مسجد میں ہو، اذان چہر بھی داخل رہی۔

ثانیاً (یہ جملہ اذان مئذنة پر ہونی چاہئے نہ ہو تو مسجد میں ہی جائے) مطلق یا عام (اذان) کے لئے ایک حکم مرد ہے۔ اور ایسے فرد یہ حکم کا یہ تقاضا نہیں ہوتا کہ مطلق یا عام کا ہر فرد حکم کے دونوں پہلوؤں سے متصف ہو، بلکہ مطلب صرف یہ ہوتا ہے کہ اس کا کوئی فرد بھی حکم کے دونوں پہلوؤں سے یکسر خالی نہ ہو کوئی فرد حکم کے ایک پہلو سے متصف ہو، اور کوئی دوسرے پہلو سے اس میں کوئی عسر و حرج نہیں ہے۔

(اسی تشریح کی رو سے مذکورہ بالا جملہ کا مطلب یہ ہوا کہ اذان خراہ پنج وقتہ ہو یا اذان خطبہ سب کو مئذنة پر ہونا چاہئے (لائی اذان) مئذنة ہی نہ ہو، یا اس پر اذان نہ ہو سکی تو مسجد مسجد میں ہو۔ پس مذکورہ بالا حکم اذان جبکہ بھی شامل ہوا)

(اعتراض) فتح القیراد در فایۃ البیان کی مذکورہ بالا عبارت کا ظاہر تو یہی ہے کہ یہ حکم صرف نماز پنجوقتہ کے ساتھ ہی خاص ہو کہ مئذنة کی ضرورت اسی کے لئے ہے۔

اذان جبکہ تو عدم محاذات کی وجہ سے متعارف مَندُون  
پرست ہے)

(جواب) ان دونوں کتابوں کی اصل عبارت

یہ ہے: اما الاذان فعلى المندنة وان

لم يكن (ایک نسخہ) وان لم يكن (دوسرا نسخہ)

ففي فناء المسجد، پہلے نسخہ کی تقدیر پر ترجمہ

یہ ہوا: اگر مَندَنہ پر اذان نہ ہوئی۔ اذان نہ پڑھنے

کی دو صورتیں ہیں، اول اذان کا مَندَنہ پر ہونا

تو ممکن تھا مگر مؤذن نے سُستی وغیرہ کی وجہ سے

اذان مَندَنہ پر نہ دی۔ یہاں عدم اذان علی المَندَنہ

بوجہ ترک مؤذن ہے۔ اور دوسری صورت یہ کہ

مؤذن مَندَنہ پر اذان دینا چاہتا تھا لیکن وہ مَندَنہ پر اذان اس لئے نہ دے سکا کہ شریعت نے اسے روک دیا

کہ یہ مَندَنہ خطیب کی ممانعت میں نہیں، اس لئے اس پر اذان منع ہے یہ عدم اذان مؤذن کو اذان سے کف

و منع کی وجہ سے ہے۔ ان میں پہلی صورت اذان پُرجوہ میں ہے اور دوسری جمہ کی اذانوں میں۔ اور عدم اذان

کی ان دونوں صورتوں کے لئے حکم یہی ہے۔ اذان صحیح مسجد میں ہو تو جمہ کی اذان کو بھی یہ حکم شامل ہوا۔

اور دوسرے نسخہ کی رو سے ترجمہ یہ ہو گا کہ اگر مَندَنہ نہ ہو تو اذان صحیح مسجد میں ہوگی۔ مَندَنہ نہ ہونے کی

بھی دو صورتیں ہیں، عدم حسی اور عدم شرعی، مسجد میں جس سے کوئی مَندَنہ ہی نہ ہو یہ عدم حسی ہے۔ اور مَندَنہ تو ہو

مگر خطیب کی محاذات میں نہ ہو تو عدم شرعی کی صورت ہے۔ اور حکم مذکور کا عدم شرعی ہوا اور جب متعارف

منار سے عدم محاذات کی وجہ سے خطبہ کی اذان کے لئے شرعاً معدوم ہیں، تو حکم مذکور اذان جمہ کے لئے بھی

ہوا کہ صحیح مسجد میں ہو۔ تو بہر تقدیر اس حکم سے خطبہ کی اذان خارج نہ ہوئی، واللہ اعلم۔

اور کسی کو غلط نہ ہو کہ اس حکم میں جمہ کے خطبہ کی اذان شامل نہیں، تو بسبیل تنزیل مزارع شمس ہے کہ

ان دونوں بزرگوں نے اس کا بھی خیال رکھا ہے۔ چنانچہ اپنی اسی عبارت میں مذکورہ بالا ذکر کے بعد

اسلوب بدل کر لفظ قالوا کے اضافہ کے ساتھ ایک عام اور تام حکم دیا۔ فرماتے ہیں: قالوا لا يحدت

في المسجد فقہار کا قول ہے کہ مسجد میں اذان نہیں دی جائے گی۔ اور یہ میں اس لئے کہتا ہوں کہ لا یؤذن

في المسجد کا حکم اپنے عموم کے ساتھ تمام اذانوں کو شامل ہے، لیکن بطور تنزیل جب ہم نے سابقہ

کا ان لیشمل کل اذان کن هذا التثنية لاخير

لما كان الكلام في ما بين العبارتين في اذان

المنار خاصة فلولا ياتيا بقا لولا شمل الظرف

الحكم الى العهد ومقصود همارحهما الله

تعالى مع الاستدلال به على المسئلة الخاصة

اذادة لحكم العام فنرا قالوا قصاص حكما

منقول ولا عهد في المنقول عنه فلولا يحد

اليه عهد سياقه وبقي على محوصة

اطلاقه. ولعصرى لا يوقف على اشاراتهم

الا بتوفيق من ربك انهم والله الموفق لاسب

صواة.

مؤذن مَندَنہ پر اذان دینا چاہتا تھا لیکن وہ مَندَنہ پر اذان اس لئے نہ دے سکا کہ شریعت نے اسے روک دیا

کہ یہ مَندَنہ خطیب کی ممانعت میں نہیں، اس لئے اس پر اذان منع ہے یہ عدم اذان مؤذن کو اذان سے کف

و منع کی وجہ سے ہے۔ ان میں پہلی صورت اذان پُرجوہ میں ہے اور دوسری جمہ کی اذانوں میں۔ اور عدم اذان

کی ان دونوں صورتوں کے لئے حکم یہی ہے۔ اذان صحیح مسجد میں ہو تو جمہ کی اذان کو بھی یہ حکم شامل ہوا۔

اور دوسرے نسخہ کی رو سے ترجمہ یہ ہو گا کہ اگر مَندَنہ نہ ہو تو اذان صحیح مسجد میں ہوگی۔ مَندَنہ نہ ہونے کی

بھی دو صورتیں ہیں، عدم حسی اور عدم شرعی، مسجد میں جس سے کوئی مَندَنہ ہی نہ ہو یہ عدم حسی ہے۔ اور مَندَنہ تو ہو

مگر خطیب کی محاذات میں نہ ہو تو عدم شرعی کی صورت ہے۔ اور حکم مذکور کا عدم شرعی ہوا اور جب متعارف

منار سے عدم محاذات کی وجہ سے خطبہ کی اذان کے لئے شرعاً معدوم ہیں، تو حکم مذکور اذان جمہ کے لئے بھی

ہوا کہ صحیح مسجد میں ہو۔ تو بہر تقدیر اس حکم سے خطبہ کی اذان خارج نہ ہوئی، واللہ اعلم۔

اور کسی کو غلط نہ ہو کہ اس حکم میں جمہ کے خطبہ کی اذان شامل نہیں، تو بسبیل تنزیل مزارع شمس ہے کہ

ان دونوں بزرگوں نے اس کا بھی خیال رکھا ہے۔ چنانچہ اپنی اسی عبارت میں مذکورہ بالا ذکر کے بعد

اسلوب بدل کر لفظ قالوا کے اضافہ کے ساتھ ایک عام اور تام حکم دیا۔ فرماتے ہیں: قالوا لا يحدت

في المسجد فقہار کا قول ہے کہ مسجد میں اذان نہیں دی جائے گی۔ اور یہ میں اس لئے کہتا ہوں کہ لا یؤذن

في المسجد کا حکم اپنے عموم کے ساتھ تمام اذانوں کو شامل ہے، لیکن بطور تنزیل جب ہم نے سابقہ



جملہ کو پنج وقتہ اذان کے لئے مخصوص مان لیا۔ تو یہ حضرات اگر عبارت کا اسلوب بدلے اور لفظ قالوا کا اضافہ کئے بغیر لا یؤذن فی المسجد کہہ دیتے تو یہ وہم ہو سکتا تھا کہ حکم بھی اسی معہود اذان (پنج وقتہ) کیلئے ہے جس کا ذکر جلد سابقہ میں ہے۔ لیکن جب عبارت کا سیاق بدل گیا اور قالوا کے اضافہ نے اسے ایک علیحدہ جملہ کر دیا تو وہ وہم یا شکلیہ ختم ہو گیا اور یہ امر بالکل واضح ہو گیا کہ یہ ایک علیحدہ حکم جملہ اذانوں کے لئے مطلق اور عام ہے جس میں خطبہ کی اذان بھی شامل ہے۔ ہزاروں کے کلام میں ان وقائی کی طرف رہنمائی صرف توفیق الہی کا کرشمہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے علاوہ آداب کی بھی توفیق بخشے۔ آمین !

**فقہ** و بتوفیقہ تعالیٰ ظہرت  
فائدة لفظة "قالوا" في هاتين  
العبارتين وليست في غيرهما و  
ليس كلما قالوا "قالوا" اسادا و  
تبعا۔ او افادة خلاف كسما يشهد به  
التسليم ولا هو مصطلح كل احد  
بل قال السيد العلامة في حاشية الدر المختار  
وفي مراد المختار في مسألة من  
البعث كتب الاحاديث والفقهاء  
قال في الخلاصة يكره عندهما  
والاصح انه لا يكره عندنا كوشى في  
الفتح على الكراهة فقال قالوا  
يكره من كتب التفسير و  
والفقه والسنن لانها لا تغلوا عن

اماموں کی عبارت میں لفظ قالوا کا فائدہ ظاہر ہو  
بقیہ عبارتوں میں لفظ قالوا نہیں ہے۔ اور ایسا  
بھی نہیں ہے کہ جب لفظ قالوا کہیں تو ماسبق  
سے تبری اور افادہ خلاف کا ہی فائدہ مراد لیں۔  
قریب سب کی تسلیم شدہ اصطلاح ہے، جیسا کہ  
کلام علماء کے تسبیح و تلاش سے ظاہر ہوا۔  
رد المحتار میں ہے و مرادہی کے حدیث و فقہ کی  
کتابوں کے چومنے کے بارے میں فرمایا تا علی حد  
میں ہے کہ صاحبین کے نزدیک چومنا مکروہ ہے۔  
اور یہی ہے کہ امام صاحب کے نزدیک چومنا  
مکروہ نہیں ہے۔ اور فتح القدیر میں اس کی  
کراہت کا حکم فرمایا۔ اور کہا کہ لوگوں نے کہا کہ  
مکروہ ہے بلکہ ضرر کا تفسیر، فقہ اور سنت کی

منه ومن نسب في مسئلنا هذه زيادة لفظة  
"قالوا" الى الامام فقيه النفس قاضي خساں  
فقد كذب وافتري كاترى۔ منه حفظه ربّه۔  
لہ یہاں اعترض نے غالباً طحاوی کی بھی کوئی عبارت نقل کی تھی جو پریمی مذمتی۔ بعد الممان

آیات القرآن وهذا التعلیل یمنع من  
مخرج النخوة فجعله شیئاً علیہ.

وفي نهري الفائق في مسألة ما اذا  
مخرج البالغة غير كفوف بلعها فكتبت  
لا يكون رضا عند ما قيل في قول الامام يكون  
رضا ان المزوج ايا او جدا اجزم في  
الدرامية بالاول بلفظ  
قالبوا له.

فجعله جزماً به ، كذا ههنا  
جزم الاماميين بوجهين ، الاول مقصودهما  
ههنا تعليل القول المحدث وهو  
قول الامام ان لا فصل بين اذان  
المغرب واقامته بجملة مراجع  
الهداية وانظر المح قولهما  
يفيد كذا وهو كذا لك  
شرعاً فلهما بصدد  
اثباته وتحقيقه لا التبري عنه و  
تزييفه.

والاخر ما نقلنا منهما من  
قولهما الآخر حيث اولاه  
كلام الكافي - وجزم ما بكر اهتبه  
داخل المسجد فوضع الحق

کتابوں کو چھڑنا۔ قراس عبارت میں لفظ قالوا  
کہہ کر سابق حکم کی تائید ہی کی۔

نہر الفائق میں ایک مسئلہ بیان کیا، بالغہ کی  
شادی غیر کفو میں کر دی گئی، اسے خبر ہوئی تو چپ  
رہی۔ یہ غوثی صاحبین کے نزدیک رضا مندی  
نہیں ہے۔ اور امام صاحب کے قول پر رضا مندی  
ہے بشرطیکہ شادی باپ دادا نے کی ہو۔ درایہ  
میں اولیٰ کہ لفظ قالوا سے بیان کیا ہے۔

اسی طرح ان دونوں اماموں نے یہاں دونوں  
ہی طرح اثبات دیا کیا ہے کہ پہلے قول میں  
وہ امام کے قول معتبر کی علت بیان کرنا چاہتے ہیں  
(مغرب میں اذان اور اقامت کے بیچ میں جلسہ  
سے فصل جائز نہیں) اور قالوا لا یؤذن  
فی المسجد سے اس کی تائید کرنا چاہتے ہیں  
- تاکہ اس کی مخالفت اور تبری کے درپے رہیں  
(تصدیق کئے جائے کہ یہ مقام اور اس کی وضاحت  
میں ان دونوں اماموں کا قول یفید کذا وهو  
کذا لک شرطاً دیکھا جائے)

اور دوسرے قول میں کافی کے قول هو  
ذکر الله تعالى فی المسجد کی تاویل میں  
فرمایا امی فی حدودہ۔ اور بغیر لفظ قالوا کے  
یہ جزم فرمایا کہ اذان مسجد میں مکروہ ہے، تو یہاں

۱۱۸/۱ دار احیاء التراث العربی بیروت کتاب الطہارۃ  
۲۰۲/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی باب الاولیاء والاکفاء کتاب النکاح

وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ -

تَفْحَهُ لَيْسَ بِنَاثٍ عَلَى كُلِّ مَنْ  
لَهُ حَقٌّ مِنْ عِلْمٍ أَوْ حَقٌّ عَلَى مَنْ  
الاستدلال على الخاص بالعام صحيح  
بجميع تام وقد فعله رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم اذ تلا آية " فَمَنْ  
يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ " الآية  
والصعابة بعدد الائمة ولو كلفنا  
اثبات كل خاص ببايخصه لبطلت  
النشأة وترك الانسان سدى ، فانت  
الشرعية لا تاتي الا باحكام عامة تشتمل  
الناس كافة فلو لم يكن  
الاحتجاج بالعام يطلب  
محل واحد حكما اقول  
له بالخصوص فما جمل الوهابية العنود ومن  
تابهم من جهلة الهندود - اذ يقولون  
ايتونا للنهي فيه ذكر اذا من  
الخطبة خاصة ويذانيه قول من  
يقول منهم انت الفقهاء انما  
ذكروا هذا الحكم في باب  
الاذان ومن لم يذكره في باب  
الجمعة وقد مر كشف هذا  
الجهالة في النفحة ۱۱ من

سورة القرآن الكريم ۹۹/۷

بے قالوا کہ تبری اور اعلیٰ رطلات کے لئے یہ جملہ ہوا  
توحی واضح ہوا۔ اور محمد اللہ تعالیٰ کیلئے ہی ثابت ہے۔  
فقہ ۳۰ یہ بات کسی علم و عقل والے سے پوشیدہ  
نہیں ہے کہ عام سے خاص پر استدلال صحیح اور  
درست ہے۔ خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے آیت مبارکہ "فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ  
خَيْرًا يَرَهُ" (جس نے ذرہ بھر بھلائی کی اس کا  
بدلہ پائے گا) میں برتا۔ اور آپ کے بعد صحابہ و  
ائمہ اعلام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اسے  
اپنا دستور العمل بنایا۔ اگر ہر خاص کے ثبوت  
کے لئے خاص اسی کے بارے میں آیت اور  
حدیث کو ضروری قرار دیا جائے تو شریعت معطل  
ہو جائے گی اور انسان بے مقصد بھٹکتا پھریگا۔  
حالانکہ شریعت میں احکام تو عام ہی ہوتے ہیں کہ  
سب لوگ اسی پر عمل کریں۔ اگر انھیں عام سے  
استدلال صحیح نہ ہو تو ہر شخص مطالبہ کرے گا خاص  
میرے نام سے حکم دے۔

تو یہ جاہل و بابر اور مستلذات میں اکل  
اتباع کرنے والے سنی جملہ کس درجہ  
ناکج ہیں جو ہم سے یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ ہم کو  
ممانعت اذان کی کوئی حدیث دکھاؤ جس سے  
خاص طور سے اذان خطبہ کا ذکر ہو۔

اسی کے قریب ان لوگوں کی یہ بات بھی ہے  
کہ مسجد کے اندر اذان نہ دینے کا حکم اذان کے آقا

میں ہے جموع کے باب میں نہیں۔ اس لئے یہ حکم اذان جموع کے لئے نہیں ہوگا۔

اس کا تفصیلی جواب تو نفحات حدیثیہ کے گیارہویں فقرہ میں گزرا۔ اس فقرہ فقیر میں بھی مزید گزارش ہے کہ شاید یہ نادان یہ سمجھ رہے ہیں کہ اذان جمعہ کے ساتھ وہی احکام خاص ہیں جو باہر جمعہ میں مذکور ہیں۔ مثلاً اس اذان کا خطیب کے سامنے ہونا۔ ایسا ہرگز نہیں ہے۔ وہ سارے ہی عمومی احکام جو اذان سے متعلق ہیں۔ اگر صرف باب اذان کا بیان ہی اذان جمعہ کے لئے کافی نہ ہو۔ تو جمعہ کی اذان میں ان پر عملدرآمد کی کیا سبیل ہوگی؟ یہ بات تو بچوں پر بھی واضح ہے مگر نادان و بایہ نادانی سے باز نہیں آتے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ صاحب ہدایہ نے خطبہ جمعہ با وضو مسنون فرمایا اور خطبہ کے مسئلہ کو اذان کے مسئلہ پر قیاس کیا کہ جیسے اذان کے لئے طہارت مسنون ایسے خطبہ کے لئے بھی۔ اس سے یہ وہم ہوا کہ ان دونوں کے درمیان علت جامعہ ان دونوں کا نماز کے لئے شرط ہونا ہے۔ یہ بات غلط تھی اس لئے ان دونوں شارحوں نے مذکورہ بالا علت کو چھوڑ کر اس کی علت جامعہ کی طرف رجوع کیا جس کو امام نسفی نے

النفحات العبدیۃ اتزعم الجہلۃ ان اذانت الخطبۃ لیس لہ من الحکمۃ اما ما ذکر فی باب الجمعة من کونہ بین یدعی الخطیب مسئلۃ کلاہل یتعبر بہ سائر الاحکام المذکورۃ لمطلق الاذانت فی باب الاذانت فلولم یکفہ البیان ثمتہ من این تا ق تلک الاحکام لہذا الاذانت و ہذا ثمت لا ینغنی حق علی الصبیان و کنت الوہابیۃ و اتباعہم قوم لا یفقہون۔

ہذا ما کانت طریق العلم رحمہ اللہ الامامیۃ الاتقاف والحق علی الاطلاق واجتذال قریبہما یوم الطلاق حدیث داویا جہل ہلواء بوجہ لم یبق لہم عذرا ولا حیلۃ و ذلک انت الامام صاحب الہدایۃ فی مسئلۃ ندب الطہارۃ لخطبۃ الجمعة قاسرہا علی الاذانت و ذکر ما یرہم ان الجامع کونہا شرط الصلوۃ و ہو ظاہرا بطلان فالامامان الشارحان حد لا طنبہ الی حایتین الامام النسفی

اپنی کتاب کا کسی میں متعین طور سے ذکر کیا تھا کہ خطبہ جمعہ اور اس کی اذان کے درمیان طہت مشرکان کا ایسا ذکر ہوتا ہے جو مسجد کے اندر ہوتا ہے۔ اس توجیہ پر یہ اعتراض وارد ہو رہا تھا کہ اذان تو مسجد کے اندر ہونے والا ذکر نہیں، یہ تو مسجد کے اندر مکروہ ہے۔ تو ان حضرات نے جواب دیا کہ تعیل میں اذان کو ذکر مسجد کہنے کا مطلب قلب مسجد نہیں حدود مسجد ہے۔ اور اذان خطبہ اندرون مسجد نہ ہوتی ہو حدود مسجد میں تو ہوتی ہے۔ اس اعتبار سے اس کو ذکر مسجد کہنا صحیح ہے۔ تو اذان خطبہ کے مسجد کے اندر مکروہ ہونے کی اس سے بڑی اور کون سی نص ہے۔

**نقص ۵:** یہ مسئلہ کتب فرائض میں ہے۔ اسے مشائخ میں سے کسی کی طرف منسوب کیا گیا ہے راوی وہی امر اعلیٰ ہیں جیسے امام قاضی خان اور ان کے ہم مرتبہ حضرات ائمہ۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ یہ لوگ جب کسی مسئلہ کو مرسل روایت کرتے ہیں تو یہ مسائل مذہب میں شمار ہوتے ہیں کیونکہ ان مشائخ کی عادت کریمہ یہ ہے کہ جب مشائخ میں سے کسی کی تحریک روایت کرتے ہیں تو مسئلہ کے ساتھ ان کا نام ضرور لیتے ہیں۔ چنانچہ غنیۃ ذوالاحکام میں ہے انہی کے مسئلہ کی تصریح امام قاضی خان نے فرمائی، ادنیٰ مسئلہ جب کسی کی طرف منسوب نہیں ہے

جامعاً فی الکافی وهو کونہا ذکر اللہ فی المسجد اذ ذکر اموئاً کلاذان وکان یرد علیہ ان الاذان لیس ذکر فی المسجد بکراہتہ ویہ فلا یجاب ان المراد فی حدود المسجد فلو اُتمت اذان الخطبة کان یکون فی المسجد لما احتج بالاحتج التاویل اصلاً فقیاس خطبة الجمعة علی اذان الخطبة یجامع کون کل منهما ذکراً موقفاً فی المسجد کانت اذت صحیحاً قطعاً واعی شئ کان احتج بقیاس الخطبة من اذانها لکنہما اولاً فارشاً بامر شاد بین من الشمس انت اذان الخطبة ایضاً مکروہ فی المسجد، وأعت نص النص قرید من ہذا والله الحمد۔

**نقص ۶:** بہت مسئلہ من النوازل ولا عزوہا الی احد من المشائخ بل امر سلوہا ارسالاً والذاکروہ لہا اولئک الائمة الاجلاء وامثالہم کالامام قاضی خان ونظر ائمہ افا ارسالوا دل علی انہ المذہب لما عرف من عادہ تم عزوہ تخریجات المشائخ الی المشائخ قال فی الغنیۃ ذوی الاحکام فی مسئلة النعاس صرح بہ قاضی خان من غیر اسنادہ لامس قاضی کونہ المذہب ثم فالتشکیک فیہ بانہ غیر معزوہ

سہ غنیۃ ذوی الاحکام علی ذمش الدرر المحکم کتاب الطہارة بیان فرائض الوضو میر محمد کتب خانہ کراچی ۱۵/

الحق سيدنا الامام الاعظم. وليس حاصله الا شيان رفع الامان عن عامة مسائل الشرح والفتاوى الغير المعزوية الى احد وابطال سائر ما فيه من المعزيات الى مشايخ المذاهب الى مشايخ المذاهب. لان الاول اذا لم يقبل لعدم الصلوة بكونه عن الامام فالآخر احدي بالرد للعلم بعدم كونه عن الامام وانت تعلم ان فيه ابطال ثلث مسائل المذهب او ثلثة ارباعها وانما كانت علينا اتباع ما رجعوه وصححو كما قالوا افتونا في حياتهم فكيف بما اتوا به جانهم به من دونه اشعار بخلاف فيه والله الموفق.

زندگی میں ان کے فتاوے مقبول اور معمول رہا تھے، تو ان مسائل سے کیوں رد گردانی جائز ہوگی، جن کو ان بزرگوں نے یقین کے ساتھ کسی اختلاف کا اشارہ کئے بغیر روایت کیا۔ اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے۔

**تفحیص النصوص:** اذ لویات لہم تفحیص النصوص حاویات یخرجوا اذات الخطبة من جنس کب یخرج بنفسه مما یشمل تنفی من احکام الاذات من دون حاجة الى تفحیص، وذلك ان الاذان اعلام الغائبين والاقامة

تو اس بات کی علامت ہے کہ یہ مذہب ہے۔  
تو مسئلہ دائرہ میں شک پیدا کرنا کہ یہ خاص طور سے امام اعظم رحمہ اللہ کی طرف منسوب نہیں اس لئے قابل قبول نہیں اس کا مقصد وہ باتیں ہیں، عام مسائل شرعیہ و فتاویٰ جن کی نسبت کسی کی طرف نہ ہو ان سے امام کی نسبت مرتفع ہو جائے اور بغیر مسائل جو کسی شیخ یا امام کی طرف منسوب ہوں ان کا رد و ابطال ہو کہ جب غیر منسوب مسائل امام کی طرف منسوب نہ ہونے کی وجہ سے غیر مقبول ہوتے تو یہ مسائل جو بالتصریح غیر کی طرف منسوب ہیں۔ ان کے رد و ابطال میں کون سا تردد کہ ان کے بارے میں تو یہ بالیقین معلوم ہے کہ یہ مسائل امام سے مروی نہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مذہب کے دو ثلث یا تین ربع مسائل اکارت ہو جائیں گے جس کے حقیقت حال یہ ہے کہ مشائخ نے جن مسائل کی تصحیح یا ترجیح فرمائی ان پر عمل کرنا بھی ضروری ہے کہ ان کی زندگی میں ان کے فتاوے مقبول اور معمول رہا تھے، تو ان مسائل سے کیوں رد گردانی جائز ہوگی، جن کو ان بزرگوں نے یقین کے ساتھ کسی اختلاف کا اشارہ کئے بغیر روایت کیا۔ اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے۔

**تفحیص النصوص:** اذ لویات لہم تفحیص النصوص حاویات یخرجوا اذات الخطبة من جنس کب یخرج بنفسه مما یشمل تنفی من احکام الاذات من دون حاجة الى تفحیص، وذلك ان الاذان اعلام الغائبين والاقامة

سے باہر ہوتی تو سوچا کہ اذان خطبہ کو ہی اذان کی جنس سے خارج کر دیں تاکہ یہ خود اذان کی جنس سے خارج ہو جائے اور ہم تفحیص کی زحمت سے نجات پا جائیں۔ تو وہ کہنے لگے کہ اذان تو غیر موجود مصلیوں کا بلا واسطہ، اور اقامت مسجد میں موجود مصلیوں کو اطلاع ہے۔ جیسا کہ اللہ

اگر اس کی تصریح کی ہے۔ علامہ عینی نے عذر اذنی میں لکھا ہے اور صاحب دہلیہ نے فرمایا، اذان غیر موجود مصلیوں کا بلاوا ہے۔

پس یہ لوگ اذانِ خطبہ کو حاضر مصلیوں کی اطلاع مانتے ہیں، غائبین کا بلاوا تسلیم نہیں کرتے۔ اور اذانِ خطبہ اذان کے الفاظ کے برکتے ہوئے ہیں اذان نہیں جیسے وہ اذان جو مولود کے کان میں کی جاتی ہے، غزوہ انسان کے لیے یا مسافر کے پیچھے اور غل یا بانی کا اثر دور کرنے کے لیے دی جاتی ہے، اور دفن میت کے وقت منکر و نکر کا جواب دہ دہانے کے لیے اور شیطان کو بھگانے یا دیگر اغراض کے لیے پکاری جاتی ہے جہاں کا مقصد حاضر ہی مسجد یا دخول وقت کا اعلان نہیں ہوتا بلکہ مبارک کلمات سے تبرک یا بلا کا اندفاع ہوتا ہے۔

اس کے بعد ان کی باتوں میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ ایک جاہل کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اذان ہوتی ہی نہیں تھی، اور جب اس سے کہ جانتا ہے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز جمعہ بے اذان کے ہی پڑھتے تھے، تو کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اعلام الحضرین کما نص علیہ الائمة منهم۔ الامام العینی فی عمدة القاری شرح صحیح البخاری فی الهدایة الاذان استحضار الغائبین۔ فجعلوا اذان الخطبة اعلاماً للحضرین لانداء للغائبین کی لایکون اذاناً وان کان یحکمات الاذان کا لایکون فی اذن المولود، المہموم و خلف المافر ولد فر الغیلات و عند الاقباس لتذکیر الجواب و طرد الشیطان و امثال ذلک حیث لا یقصد به نداء الخاص الم مشع او اعلاماً لهم بعد دخول الوقت اصلاً بل التبرک و استدعاء البلاء بتلاک الحکمات الکریمة۔

ثم اضطررنا فاجعلناهم یقول لم یکریم اذاناً من لدن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اذا قیل له ان کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعملی الجمعة من دون اذان قال لیس فیہ انما

عدہ یہاں ایک بہت طویل حاشیہ ہے جو مل نہ ہو سکا۔ عبد النبی

لے البریة کتاب الصلوة باب الاذان الکلیة العربیہ کراچی ۴/۴

تو مکہ میں ساری نمازیں بغیر اذان کے ہی پڑھتے تھے۔  
اس مسکن کو یہ معلوم نہیں کہ یہ اجماع امت و تصریح قرآن  
کا انکار ہے، کیونکہ سب کا اس پر اجماع ہے کہ حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں خطبہ کے علاوہ  
کوئی اذان نہ تھی۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ  
”اے ایمان والو! جمعہ کے دن اذان دی جائے  
تو اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لئے دوڑ پڑو۔ یہ مسجد کی طرف  
سب کا حکم غائبین کے لئے ہی تو ہے۔ یہ بھی فرمایا  
کہ بیع و شراء چھوڑ دو۔ بیع و شراء تو بازار میں  
ہوتی ہے مسجد میں نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اذان خطبہ  
مسجد میں موجود نہ تھی۔ واللہ اعلم بالصواب  
کے لئے ہی ہوتی تھی۔ اسی اذان شرعی اصطلاحی  
ہے، اور نہ کہ نماز نزول اذان سے قبل ہوتی تو  
کوئی کون اس پر غماز جو کو قیاس نہیں کر سکتا۔  
اور دوسرے مخالف کا کہنا یہ ہے کہ بیشک حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے  
زمانہ میں ہی اذان خطبہ تھی، لیکن حضرت عثمان رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں جب انھوں نے اذان اول  
ایجاد کی تو یہ اذان حاضرین کا اعلان ہوئی، تو جب  
پلے زمانہ میں یہ اعلان تھی تو باب مسجد پر ہونا ہی مناسب  
تھا، اور عبد عثمان رضی اللہ عنہ میں جب یہ حاضرین کو خطبہ کہتے

كان يصلي الصلوة حكتها مكة بلان اذانه.  
ولا يدري هذا المسكين ان هذا انكار  
للإجماع و تصریح القرآن فقد اجمعوا  
انه لم يكن من عهد رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم للجمعة الا هذا  
الاذان والله تعالى يقول يا ايها الذين امنوا  
اذنوا لله للصلوة من يوم الجمعة فاسعدوا  
انفسكم بالله وانما الامر بالسعي للفائزين  
دون الحاضرين لاستحالة تحصيل الحاصل  
والله تعالى يقول وذروا البيع، وانما البيع و  
الشراء كان في الاسواق لا في المسجد فدل النص  
ان اذان الخطبة على عهد رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم كان نداء للفائزين  
في الصلوة هذا هو الاذان المصطلح شرعي  
و صلوة مكة كانت قبل نزول الاذان فقياس  
الجمعة عليها جهل لا يقاس ولا يمان  
وغيره يقول نعم كان الاذان على عهد  
رسول الله وصاحبيه صلى الله عليه  
وعليهما و صلوة فلما احدث ذو النورين  
رضي الله تعالى عنه الاذان الاول كان هو  
الاذان وبقى هذا الاملا للحاضرين و  
عليه فرع مخرج منهم انه لما كان في الزمان

سنة القرآن الكريم ۹/۱۲

سنة ۹/۱۲

ابن شاذان



خاموش کرنے کے واسطے ہے تو اس کا مسجد کے اندر  
مذہب کے قریب ہونا ہی مناسب ہوا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ بات بھی بالکل غلط اور  
ظاہر البطلان ہے کہ یہ بھی ہمارے علماء کرام کے  
اجماع کے خلاف ہے۔ (۱) سارے ائمہ کا اس  
بات پر اجماع ہے کہ حجر کے لئے دو اذانیں ہیں۔  
(۲) جنسی کی اذان دہرائی جائیگی اقامت نہیں  
دہرائی جائے گی۔ دلیل یہ دی گئی کہ اذان کی تکرار  
مشروع ہے اقامت کی نہیں۔ چارہ میں اس کی  
تصریح ہے اور تکرار اذان کے جواز کے ثبوت میں  
اذان بعد کو ہی پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ کافی،  
تبیین، غنایہ اور درمختار میں ہے: اذان کی تکرار  
فی الجملہ مشروع ہے۔ یہاں تک پانچوں کتابوں  
کی عبارت میں اتفاق ہے، آگے کافی میں  
فرماتے ہیں: اقامت کی تکرار تو بالکل جائز نہیں۔  
تبیین میں صرف یہ ہے: اقامت کا یہ حکم  
نہیں۔ غنایہ میں ہے: بخلاف اقامت

الاول للاعلام ناسب باب المسجد وفي زمن عثمان  
رضي الله عنه صار للانصات فتاسب داخل  
المسجد لدى المنبر۔

اقول وهذا ايضا من ابيّن الاباطيل  
وخلاف اجماع ائمتنا الكرام، فاولا  
قد اجمعت الجماعة اذنين۔ و ثانيا  
يعاد اذان الجنب لا اقامته على المذهب و  
علوه بات تكرر الاذان مشروع دون  
الاقامة كما في الهداية واستشهدوا عليه  
باذان الجماعة۔ قال في الكافي والتبيين  
والغناية والدر المختار وغيره  
قامت تكرر الاذان مشروع  
في الجلسة كسائر الجملية  
الم هنا متفقون ثم  
قال في الكافي فاما تكرر الاقامة  
فغير مشروع اصلا۔ وفي  
التبيين دون الاقامة  
وفي الغناية بخلاف الاقامة۔

|       |                         |            |             |                               |
|-------|-------------------------|------------|-------------|-------------------------------|
| ۴۳/۱  | الکتب العربیہ کوچی      | باب الاذان | کتاب الصلوة | سہ البدیۃ                     |
| ۲۲۰/۱ | کتبہ فوریہ رضویہ سکھر   | باب الاذان | کتاب الصلوة | سہ الغنایۃ علی ہمش فتح القدیر |
| ۲۳۹/۱ | دار الکتب العلمیۃ بیروت |            |             | تبیان الحقائق                 |
| ۶۳/۱  | ایچ ایم سیکریٹری کوچی   | باب الاذان | کتاب الصلوة | سہ البحر الرائق               |
| ۲۳۹/۱ | دار الکتب العلمیۃ بیروت | باب الاذان | کتاب الصلوة | سہ تبیین الحقائق              |
| ۲۲۰/۱ | کتبہ فوریہ رضویہ سکھر   | باب الاذان | کتاب الصلوة | سہ الغنایۃ علی ہمش فتح القدیر |

ونظروا لدرس المشروعية تكراراً في  
الجمعة ووقت تكرارها -  
فلو لم يكن الثاني اذاناً مثل الاول  
فانما التكرار - وثالثاً صريح نص  
البحر في البحر لا من تكرار مشروع  
كما في اذان الجمعة لانه لا اعلام الغائبين  
فتكرير مفيد لاحتمال عدم  
سماع البعض بخلاف تكرار  
الافتامة اذ هو غير  
مشروع - وسابعاً لم تغير  
الاذان عما كانت عليه بعدوث الاول  
لامت الاعلام حصل بالاول  
فلا يحصل بالشاف فانسلف  
فضرورة من الافانية وكونه  
اعلاماً للغائبين ام لا من امير المؤمنين  
عثمان هو الذي قطعها كما كانت  
الاول باطل اجماعاً فما التثويب  
الاعلام بعد الاعلام و  
حكمة المتقدم صوت واستخفه  
المتأخرون فكانت هذا  
اجماعاً منهم على ان  
الاعلام متى يقبل

کے۔ اور درمختار کی عبارت یوں ہے: اذان  
کی تکرار جمعہ میں مشروع ہے ترک اقامت کی تکرار۔  
پس اذان ثانی اگر اذان اول کی طرح ہی اذان  
دہر تو اس کی تکرار کس طرح ہوگی (۲) علامہ بحر نے  
اپنی کتاب بحر الرائق میں صریح عبارت ارشاد فرمائی  
اس لئے کہ اذان کی تکرار شرط ناجائز ہے جیسے جو کہ  
اذان کو بار بار پڑھتی ہے اس لئے کہ وہ غائبین  
کے اطلاع کے لئے ہے۔ تو اس کے بار بار  
کرنے میں فائدہ ہے کسی نے پہلے دسنا ہو  
تو اب سن لے گا، البتہ اقامت کی تکرار جائز نہیں۔  
(۳) اذان خطبہ کے اذان ہو کر اذان نہ ہونے کی  
وجہ یا تو یہ ہوگی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کی ایجاد کردہ اذان سے اعلام غائبین کی ضرورت  
پوری ہوگئی تو اب اذان خطبہ کی اس کے لئے  
ضرورت ہی نہیں رہی، تو یہ اذان نہ رہی۔ یا یہ  
وجہ ہوگی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
پہلے اذان ایجاد فرما کر یہ کہا کہ اب اذان خطبہ اذان  
نہ رہی بلکہ اس سے اطلاع حاضرین کا کام  
لیا جائے گا پہلی بات تو باطل ہے کہ تشریب بھی  
تو اعلام بعد الاعلام ہی ہے جسے حقد میں نے مکروہ  
کہا اور متأخرین نے مستحسن گردانا۔ تو متاخرین اور  
اور متقدمین دونوں نے مل کر یہ طے کر دیا اعلام

عبدالحق

۱۔ الدر المختار کتاب الصلوة باب الاذان ۲۳/۱  
۲۔ بحر الرائق ۲۶۳/۱

التكوار اذ لمواستعمال لاستعمال انت  
 يكون مكروهاً او حسناً وايضاً كفى للرب عليه  
 كلام البحر والثنائي، اشد واشنع واشهر  
 واختم انه يكون امير المؤمنين بعد  
 وحرف سنة محمد صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ما شاء من ذلك نعم للخلفاء  
 الراشدين انت يضيفوا سنة كما  
 اضافت الاذنة الاول يوم الجمعة وتبعه  
 عليه المسلمون في عامة  
 البلاد وامسا انت يعيدوا  
 سنته فكلاً واحباً هم  
 الله تعالى عن ذلك الا ترى  
 ان ما قال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم سنة لعنتهم  
 ولعنهم الله وكل نجس مجاب وذكر  
 منهم التارك بسنن سواه الترمذي  
 عن ام المؤمنين عائشة رضي الله  
 تعالى عنها والحاكم عن امير المؤمنين علي  
 سواه الطبراني في الكبير عن عمرو بن  
 شعور رضي الله تعالى عنهم بلفظ سبعة لعنتهم

تكراراً كما اسكان ركناً ہے۔ اگر محال ہوتا تو مستحسن ہو سکتا  
 نہ مکروہ۔ پھر اس کے رد کے لئے صاحب بحر الرائق  
 کا کلام ہی کافی ہے۔ دوسری بات باطل ہونے کے  
 ساتھ ساتھ نہایت ہی بُری اور گندی بھی ہے کہ امیر المؤمنین  
 حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور سید کائنات  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت بدل ڈال۔ پناہ بختدا  
 خلفائے راشدین اس سے بری ہیں وہ آپ کی  
 سنتوں میں اضافہ کر سکتے ہیں اس میں تغیر و تبدل نہیں  
 کر سکتے۔ جیسا کہ آپ نے قبر کے دن اذان کی سنت  
 میں ایک اذان کا اضافہ کیا۔ جمیع اہل اسلام نے  
 تمام شہروں میں اس کی اتباع کی۔ آپ کی سنت  
 بدلنے سے اللہ تعالیٰ نے انہیں مغفوار نہ کیا۔ تم نے  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان نہیں سنا  
 آپ فرماتے ہیں: ”چھ آدمیوں پر میں نے لعنت کی  
 اور اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی اور ہر نبی مجاہد اللہ عزوجل  
 نے۔ ای چھ آدمیوں میں سے ایک سنت بدلنے  
 والا ہے۔“ اس حدیث کو تہذیبی نے ام المؤمنین  
 عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے، حاکم نے  
 ام المؤمنین اور امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ سے، اور طبرانی نے کبیر میں عمرو بن شعور رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ بلفظ سبعة لعنتهم

|       |                 |                           |              |               |
|-------|-----------------|---------------------------|--------------|---------------|
| ۶۱/۲  | دار الفکر بیروت | حدیث ۲۱۶۱                 | کتاب القدر   | سنة الترمذي   |
| ۳۶/۱  | ~ ~ ~           | سنة لعنتهم                | کتاب الايمان | المستدرک حاکم |
| ۵۲۵/۲ | ~ ~ ~           | تفسير سورة والليل اذا غشي | کتاب التفسير | ~ ~ ~         |

وکل نبی مجاہدٌ والعجب ممن يقول ان  
عدم اعتبار تغییر عثمان ضلالة بتعلیمه  
ولا یدری المسکین ان نوبة تغییر السنة  
المی عثمان هو الضلال  
البعید ، هذا وجهه وکف  
به وجهها وجیها - الشاف  
حيث یسوغ الاعلام مکررا فن  
ذالذبح اخبار کما ان  
عثمن قطع عنه اقربا قطعت  
ام امیر المؤمنات ان لا یسویه  
ادامه ان یخففه او یخفیه  
ام تقولون علی عثمان  
ملا تعلمون ولا تعلمون انکم  
سئلون قال تعالی ، ولا تقف  
مالیس لك به علم ان السم  
والبسم والنسود کل اولیک  
کانت عنه مسئولا - الشاف  
حصول الاعلام کانت لانتم الاذان  
ان کان علی وجه السمود  
علی عهد الرسالة فلا یقطع عنه الا  
باحداث فیہ یعمده عن الاعلام  
المالک وکیف یفلن هذا بعثت

وکل نبی مجاہدٌ روایت فرمایا، پس ان لوگوں کی  
کیسی براہنجی ہے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ  
عنه کی طرف تغیر سنت کی نسبت کا انکار کر خوالوں  
کے فعل کو ضلالت سمجھتا رہتے ہیں۔ اور خود  
ان مسکینوں کو یہ معلوم نہیں کہ آپ کی طرف تغیر سنت  
کی نسبت کناست بڑی گراہی ہے اور اس کے  
مردود ہونے کی سب سے بڑی وجہ خود ہی ہے۔  
دوسری بات کا یہ جواب بھی ہے کہ آپ لوگوں کو  
کیسے معلوم ہوا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
نے اذان خطبہ کی اذانیت کو ختم کر دیا، کیا انھوں نے  
خود اس کا اقرار کیا ہے یا انھوں نے مؤذن کو حکم دیا تھا  
کہ وہ اس اذان کی طرف رجوع نہ کرے یا انھوں نے مؤذن کو  
حکم دیا تھا کہ اس اذان میں تخفیف کرے یا اس کو  
پست آواز سے کہے، یا آپ لوگ امیر المؤمنین پر  
یہ جانے بوجے اقرار کر رہے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ  
ہم سے باز پرس نہ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے،  
اس پر کان بھی نہ دھرو جس کا ظلم نہیں، بے شک  
کان، آنکھ، دل سب سے پوچھا جائے گا۔ اس  
پر یوں بھی غور کرنا چاہئے کہ حد رسالت کی اذان خطبہ  
اگر حسب سابق اعلان کا فائدہ دے رہی تھی تو  
اس کو اذانیت سے نکالنے کے لئے اس میں  
کچھ ایسا تصرف نہ ضروری تھا کہ اس سے اعلام

کا فائدہ ختم ہو جائے۔ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں کسی ایسی حرکت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ المستد فائدہ شرعیہ کو ختم کرنا ہے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو خود دراز تک پہنچے ہوئے لوگوں کی اطلاع کے لئے اذان اول کا اضافہ فرمایا تھا، تو اذان ثانی کو عید رسالت اور عید صاحبین کی طرح اعلیٰ غائبین کے لئے باقی رکھنے میں کونہی لوگوں نے پہلا اعلان نہ سنا ہو یہ دہرا اعلان کون کر تو مسجد میں ضرور آجائیں گے کیا عرج تھا کہ امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسری اذان کی اذانیت کو ختم کر دیتے، تو اس کی اذانیت کے ختم کرنے کی نسبت حضرت ذوالنورین کی طرف کرتا ہی پر الزام لگانا ہے کہ انہوں نے سنت بدلی، فائدہ شرعیہ گھٹایا۔ اور دینی مصلحت توڑی۔ ورنہ اتنا تو ہے کہ ایک بے فائدہ کام کیا۔ اور دہرایا اور قرآن عظیم ان کے ادھاف بیان کرتا ہے، وہ

**نقص** ہمارے گزشتہ بحثوں سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ اذان ثانی کو اب صرف مقتدیوں کو خطبہ کے لئے خوشیوں کو اسنے کی غرض سے باقی رکھنا صحیح نہیں، بلکہ یہ نص حرمت صحابہ اور ہمارے ائمہ کے اطلاق اور نصوص فقہائے کرام کے خلاف و معادیم ہے تو اب یہ بات نہانے کے قابل ہے ذوات التفات

فان في فيه تقليل الفائدة الشرعية و ذلك انه رضي الله تعالى عنه احدث الاذان الاول لما كثرت الناس لماذا كانت يفتوه هذا الثاني ان بقي على ما كان عليه في عهد الرسالة والخلافتين كي يسمع من لم يسمع الاول كما تقدم عن البعير فالذي يزعم ان عثمان احدث فيه ما قطع من كونه اعلما يقول بلاء فيه ان عثمان غير السنة ونقص الفائدة ونقص المصلحة فكان معاذ الله محض محادة للسنة ومضادة وان عدا عنه، فادف احواله ان لا فائدة فيه فيكون جشافي الدين و العجث كما في الهداية حرام ويكون لغسواد الذين هم عن اللغو معرضون

میں ہے کہ العجث حرام ہے، ایک لغو فعل ہوا، اور قرآن عظیم ان کے ادھاف بیان کرتا ہے، وہ لغو سے پرہیز کرتے ہیں۔

**نقص** : تحريم ما تقدم من ان بحث بقائه بعد لخصوص الانصات غير محسوس بل وقع معصاة مشا للنص والمحرمات الصحابة والاجماع ائمتنا ونصوص فقہائنا فكيف يصرح عليه، بل كيف يحل ان يلتفت اليه

ولكن الرتبة من ترك نصوص مذہبہ  
وتثبت بذلك البحث و تحيل كل ماصر۔  
ثم مراد في الشطر نج بقله وهو ذلك  
تفريع الباطل أنه اذن ناسب داخل المسجد  
لدى المنبر ولو ذلك مع ان اهل المسجد  
المصيفي اخرج الى هذا الاعلام من اهل  
الشتوى فانهم يرون الامام باعينهم فينتصرو  
والقياس على الاقامة جهل فان بالاقامة  
ترتيب الصفوف من الاول فالاول قال  
صلى الله تعالى عليه وسلم ، اتصوا  
الصف المقام ثم الذي يليه فمافات  
من نقصي۔ فليكن في الصف المؤخر  
رواه احمد في السند والنسائي وابن حبان  
وخزيمة والضيف كلهم في صحاحهم بسند  
صحيح عن انس رضي الله تعالى عنه و  
لعمرى ان هذه الاضافات ان تكون  
سنة مہجورة والله المستعان فناسب  
كون الاقامة في الصف الاول بخلاف الاعلام  
يجلس الامام فان اهل الخارج اخرج اليه  
كما ترى۔

حضرت انس رضي الله تعالى عنه سے نقل فرمایا اب لوگوں نے سرکار کی اس سخت کو بھی ترک کر دیا ہے تو  
غلام یہ ہوا کہ اقامت تو پہلی ہی صف میں ہوتی چاہئے ، اور اذان خطبہ کے باہر والے زیادہ محتاج ہیں ۔

۱۳۲/۲ المکتب الاسلامی بیروت  
۱۳۱/۱ سنن النسائي کتاب الامامة الصف المؤخر نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
مراد الثانی باب ماجاء في الصف للقلوة حديث ۳۹۰ المکتبة السلفية ص ۱۱۴

لیکن تباہی تو یہ ہے کہ کچھ لوگوں نے اپنے مذہب  
کی نصوص چھوڑ کر مذکورہ بالا غیر مفید بحثوں کا سہارا لیا  
اور بے مقصد زمتمیں برداشت کیں ، پھر بے تکی  
حرکت یہ کی کہ اس پر ایک تقریب باطل لگا دی کہ لہذا  
مناسب یہ ہے کہ اذان خطبہ مسجد کے اندر منبر کے  
بالکل متصل ہو، حالانکہ اس اذان کی غرض اسکا پی  
سامعین مان بھی لی جائے تو اس اذان کے زیادہ  
ضرورت مند حضرت صفی و بیرونی صحن کے لوگ ہیں۔ لہذا وہی  
واذان کے لوگ تو امام کو منبر پر بیٹھا دیکھ کر خود ہی غوش  
ہو جائیں گے بطور ست تو باہری صحن میں اذان لینے  
کی ہے تاکہ بزرگ امام کو نہیں دیکھتے مطلع ہو جائیں۔  
اس اذان کو اقامت پر قیاس کرنا جہالت ہے کیونکہ  
اس کا مطلب توجہ امت کے لئے صف نگاہنے کا  
ہے ، اور صف کے لئے پہلی صف سے دوسرے صف  
صحن مکمل کرنے کا حکم ہے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، پہلے پہلی صف مکمل کر دو پھر  
اس کے بعد پھر اس کے بعد پھر اس کے بعد  
اور جو کسی ہو تو آخری صف میں ہو۔ اس حدیث کو  
امام احمد نے اپنی مسند ، امام نسائی ، شیخ ترمذی  
ابن جریر اور ابن حبان نے اپنی صحاح میں  
حضرت انس رضي الله تعالى عنه سے نقل فرمایا اب لوگوں نے سرکار کی اس سخت کو بھی ترک کر دیا ہے تو  
غلام یہ ہوا کہ اقامت تو پہلی ہی صف میں ہوتی چاہئے ، اور اذان خطبہ کے باہر والے زیادہ محتاج ہیں ۔

**تفحہ** : عداۃ طلبہ حائلوا  
 نقصد کلیۃ الائمة لا یؤذن فی المسجد  
 بالاقامة فانہا ایضا یقال علیہا  
 "الاذان" کما فی حدیث بین کل اذانین  
 صلوة لمن شاء مع انہا فی المسجد  
 وفاتا وجہلوا ان اطلاق الاذان علیہا  
 تغلیب او عموم مجاز، قال الامام  
 العینی فی عداۃ القاری  
 السرا من الاذانین الاذان  
 والاقامة بطریق التغلیب  
 کالعمیمیت والقصرین ثم  
 وفی المواہب اللدنیۃ  
 عن امام الائمة ابن  
 خزیمہ قولہ "اذانین" یرید  
 الاذان والاقامة تغلیباً  
 قال الزرقانی لانہ شریعاً  
 غیر الاقامة وفی العینی  
 ثم المواہب اولاً شتر اکھما  
 فی الاعلام قال الزرقانی

**تفحہ** : کچھ طلبہ اذین کے اس لیے کہ  
 کوئی اذان مسجد میں نہ دی جائے، یہ کہہ کر توڑنا چاہتے  
 ہیں کہ اقامت کو بھی تو اذان کہ جاتا ہے جیسا کہ  
 احادیث میں ہے، ہر دو اذانوں کے بیچ میں  
 اس کے لئے نماز ہے جو پڑھنا چاہے۔ حالانکہ اقامت  
 کا مسجد کے اندر ہونا ہی ضروری ہے، تو فقہا کا یہ  
 حکم کلی نہیں رہا، اور اقامت کی طرح اذان بھی مسجد  
 میں دی جاسکتی ہے۔ اللہ جہ پاروں کو یہ بھی  
 نہیں معلوم کہ اقامت پر اذان کا اطلاق تغلیباً ہے  
 یا بطور عموم مجاز۔ امام عینی عمدہ میں فرماتے ہیں،  
 اذانین سے مراد اذان و اقامت ہے جب کہ اگرچہ  
 عرضی اشتقاقاً نے عنہا کو عربی کہا جاتا ہے۔  
 اصطلاح بدیع میں اس کو تغلیب کہا جاتا ہے۔  
 مواہب لدنیہ میں امام الائمة ابن خزیمہ سے ہے ا  
 اذانین سے مراد اذان و اقامت دونوں میں اور  
 تغلیب ہے، زرقانی میں ہے، شریعت کے  
 اذان اقامت سے الگ ہے، عینی اور مواہب  
 میں تغلیب کی توجیہ کرتے ہوئے فرمایا، اقامت  
 کو اذان اس لئے کہہ دیا کہ اعلان ہونے میں

صحیح البخاری کتاب الاذان باب ما بین کل اذانین صلوة لمن شاء قدیمی کتب خانہ کراچی ۴/۱  
 عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری کتاب الاذان .. .. دارالکتب العلمیۃ بیروت ۵/۲۰۶  
 مواہب اللدنیۃ الباب الثانی فی صلوة الحجۃ الاذان لصلوة الحجۃ المکتب الاسلامی بیروت ۴/۱۶۱  
 شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ .. .. دارالعرفۃ بیروت ۴/۳۰۰  
 مواہب اللدنیۃ الباب الثانی .. .. المکتب الاسلامی بیروت ۴/۱۶۱  
 عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری کتاب الحجۃ باب الاذان .. دارالکتب العلمیۃ بیروت ۶/۴۰۳

فلا تغليب لانت الاذان لغة  
الاعلام وفق الاقامة اعلام  
بدخول وقت الصلوة كالاذان فهو  
حقيقة لغوية في كل  
منهما الله

دونوں شریک ہیں۔ زور قافی نے فرمایا: "ان دونوں  
میں تغلیب نہیں، اس لئے کہ اذان لغت کے اعتبار  
سے اعلان کے معنی میں ہے۔ اور اقامت میں  
ذکر وقت کا اعلان ہوتا ہے، قرآن دونوں میں  
عام و خاص کا فرق ہے، اور دونوں کیلئے اذان کا  
الفاظ لغوی ہی ہے۔"

وما يقال في تعليل رواية  
مرجوحة مخالفة للمذهب  
ان الاقامة احد الاذنين  
فهو كقولهم "العلم احد  
السانين" ولذا اختاره الامام  
النسفي بانه كل واحد منهما  
ذكر معظم كما يقتضيهذا بان  
كل واحد منهما يعرب عما في  
الضمير، السم تو ما قد منا  
من نصوص الهداية والكافي  
والزبدى، والاکمل، والدر، والبحر،  
انت تكرر الاذان مشروع ولا يشرع  
تكرار الاقامة السم تعلم ما نصوا  
عليه فلا تكتب المذكورة جميعا وغيرها  
ان اذان الجنب يعاد، ولا تعاد اقامته۔ الله  
تسم الى ما في البحر عن الطهيري لوجعل

ایک مرجوح اور مخالفت روایت "الاقامة  
احد الاذنين" اقامت دو اذانوں میں سے  
ایک ہے۔ اس کو جو اس تعلیل کے سلسلہ میں بیان  
کیا جاتا ہے، قرآن و ایسا ہی ہے جیسے اہل زبان کا  
مقولہ ہے القلم احدی اللسانین قلم روزبانوں  
میں سے ایک ہے۔ اسی لئے امام نسفی نے  
اس کی تفسیر میں کہا کہ اذان و اقامت دونوں ہی  
ذکر معظم ہیں جیسا کہ القلم احدی اللسانین  
کی تفسیر کی جاتی ہے کہ دونوں ہی ما فی الضمیر کو بیان  
کرتے ہیں۔ ان دونوں میں مغایرت پر دلالت کرنے  
والی دہرایہ، کاف، زیلعی، اکمل، در اور بحر کی  
عبارتیں ہیں کہ اذان کی تکرار مشروع ہے اقامت  
کی نہیں۔ انہیں سب کتابوں میں اس کی بھی  
تصریح ہے کہ جنہی کی اذان دہرائی جائے اور  
اقامت نہیں دہرائی جائے گی۔ بحر الرائق میں تلمیح  
سے ہے کہ اگر اذان کو اقامت کی طرح ادا کیا

۱۔ شرح الزرقانی علی الراجب الدینی، الباب الثانی کتاب الجمعة يوم الجمعة دار المعرفۃ بیروت ۴/۲۸۰  
۲۔ فیض القدر تحت الحدیث ۵۲۱۶ ضعیف القم علی الذبح دار الکتب العلمیۃ بیروت ۴/۲۳۶  
۳۔ تبیین الحقائق باب الاذان ۲۲۹ و بحر الرائق باب الاذان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۶۳  
الہدایۃ ۴۲/۱ و العنایۃ علی فہم فی القدر باب الاذان ۱/۲۲۰



الاذان اقامة یصیلا لاذان ولو جعل الاقامة  
اذانا لا یعید لان تکرار الاذان مشروع دون  
الاقامة **الحکم** وفيه عن المحیط لو جعل  
الاذان اقامة لا یتقبل  
ولو جعل الاقامة اذانا یتقبل **الحکم** الى  
غیر ذلک من مسائل باینوا فیها بین  
الاذان والاقامة۔ وبالجملة الالتزام باجراء  
احکام الاذان طرأ فی الاقامة شی لا یتقو  
به من شمس راحة العلم، ولكن الجہل  
اذا ترکب فهو الداء العضال۔

**نقحہ** : اقول وبالله التوفیق  
اعلمو فقمنا الله تعالیٰ وایاکم  
للمسجد اطلاقین : احدهما موضع  
الصلوة من الارض الموقوفة  
لہا وهو الاصل وبهذا المعنی  
لا یدخل فیہ البناء فان البناء  
من الاوصاف کالاطراف والباب و  
الجدار خارج عن المسجد۔ وكذلك الدكة  
والمناظر والمیاض والاباس وان کانت  
فی حدودہ بل فی جوفہ اذا بنیت قبل  
تمام المسجدة اما بعدہ فلا یجوز تغیر  
شمس من الاوقات من  
ہیئتہ الا بشرط الواقف

تو اذان دہرائی جائے۔ اور اگر قامت کو اذان کی طرح  
کہا تو نہ دہرائی جائے کیونکہ تکرار اذان مشروع ہے  
تکرار اقامت نہیں۔ اسی میں محیط سے ہے کہ  
اگر اذان کو اقامت کیا تو استقبال قبلہ ضروری  
نہیں۔ اور اگر اقامت کو اذان قرار دیا تو استقبال  
قبلہ کو ہے۔ اس کے علاوہ بھی کئی مسائل ہیں جن  
میں اذان و اقامت کا فرق ہے، ان سب ارشادات  
کا حاصل یہ ہوا کہ اذان کے جملہ احکام کے اذان  
پر طین کا دعویٰ کوئی سمجھار آدمی نہیں کر سکتا  
بلکہ جمل مرکب بڑی مشکل بیماری ہے۔

**نقحہ ۹** : اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو سب کو  
علم کی توفیق بخشے۔ مسجد کی دو اطلاقات ہیں :  
(۱) زمین کا وہ حصہ نماز کے لئے وقف کیا گیا ہو  
مسجد کے حقیقی معنی میں ہیں، اس اطلاقی میں  
مسجد کی بنیادیں مسجد میں داخل نہیں کہ بنیادیں  
اوصاف کے حکم میں ہیں جیسے کہ اطراف و حدود  
پس مسجد کا دروازہ اور دیواریں مسجد سے خارج ہیں۔  
اسی طرح اذان کے جو ترسے، چناریں، حوض اور  
کوئی حدود مسجد یا جو مسجد ہی میں کیوں نہ ہوں  
اگر تمام مسجدیت سے قبل بنائے گئے تو مسجد سے  
خارج ہیں ان مسجد مکمل ہو جانے کے بعد اگر ان  
چیزوں کو مسجد میں بنایا تو یہ وقف کو بدلنا ہوا  
جو جائز نہیں۔ واقعہ نے وقف کی ضرورت

سے بحرانہ کتاب الصلوة باب الاذان  
راجہ ام سعید کھنسی کراچی ۱۵۷/۱

لحاجة الوقت ومصلحته فكيف  
بالمسجد في بوائمه وحريمه وتمنع  
من حق عبيد وخيرته في وقف السداس  
من احكام المسجد لوجي فوقه بيتا  
للإمام لا يضر لانه من المصالح اما  
لوثمت المسجدية ثم اسراد البند منهم  
ولو قال غيت ذلك لسم يصدق  
تأثيرا خانية فاذا كان هذا في  
الواقف فكيف بغيره فيجب  
هدمه ولو بطل حيد اسر  
المسجد

والآخر الامراض مع البناء  
وهو الاصل مع الوصف فالبنیان  
كالجداران والبنیان، داخل بر هذا  
المعنى فيه وعلى الاول قوله تعالى انما  
يعمر مساجد الله من امن بالله واليوم  
الآخر له اخرج الاثمة احمد والدارمي  
والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن خزيمة  
وابن حبان والحاكم وصححه عن ابی سعيد  
الخدری رضي الله تعالى عنه  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم اذا امر ائتم الرجل يقاد المسجد

کے لئے اس کی شرط لگائی ہو تو اور بات ہے۔  
اور مسجد میں تا مکن ہے کہ مسجد حقوق عسید سے  
یا تکلیف آزاد ہوتی ہے۔ در مختار کے کتاب الوقف  
باب احکام المسجد میں ہے: اگر مسجد کے اوپر  
امام مسجد کے لئے کمرہ بنایا تو حرج نہیں کہ یہ مصالح  
مسجد میں ہے، لیکن مسجد مکمل ہوئی تو مسجد کی چھت  
پر منع کیا جائیگا اگرچہ یہ کمرہ میری نیت پہلے ہی کمرہ  
بنانے کی تھی، اس کی تصدیق دکی جائے گی۔  
تأثر غایہ میں ہے: جب خود واقعہ کا یہ حال  
ہے تو دوسرے کا کیا۔ ایسی تعمیر مسجد کی دیوار  
پر جو اس کو بھی ڈھارنا چاہئے۔

(ب) اس اطلاق میں زمین سے بنیادوں کے مسجد  
ہے تو دروازے اور دیواریں سب مسجد میں داخل  
ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فرمان انما یعمر مساجد الله  
من امن بالله (مسجدیں اللہ تعالیٰ پر ایمان  
لانے والے تعمیر کرتے ہیں) میں یہی مراد ہے۔  
امام احمد، دارمی اور ترمذی نے اس کی تفسیر کیا  
اور ترمذی نے حسن کہا۔ ابن ماجہ، ابن خزيمة،  
ابن حبان اور حاکم نے اس کی تصحیح کی روایت ابو سعید  
خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کسی آدمی  
کو دیکھو کہ مسجد کی حاضری اس کی عادت بن چکی ہے تو

اس کے ایمان کی گواہی دو۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 مسجد تو وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت  
 پر ایمان لائے۔ مسجد کی آبادی تو نماز پڑھنے سے ہے  
 اگرچہ وہاں کوئی مسجد کی عمارت نہ ہو۔ جیسا  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد حرام  
 کا حال تھا کہ وہ کعبہ کے گرد کی زمین تھی جو طواف  
 کے لئے خالی چھوڑی ہوئی تھی۔ اور اس دو سرے  
 معنی پر ہی اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے، لہذا مت  
 الصوامع والبیعة (تو البتہ بیروہ و نصاری  
 کے صوامع اور عبادت خانے ڈھائیے جاتے)  
 اور بنی ہوئی عمارت ہی ڈھائی جاتی ہے۔

(ج) اور مسجد کا ایک تیسرا اطلاق بھی ہے۔  
 اس اطلاق پر صحن کا حصہ بھی شامل ہوتا۔ اسی  
 لئے تو معتکف کو اس میں جانا جائز ہے۔  
 اور اس کے بعد بھی وہ معتکف ہی رہتا ہے۔  
 بدائع اور شامی میں ہے، معتکف ایسے منارہ  
 پر چڑھ سکتا ہے جس کا دروازہ مسجد سے خارج

فاشہد والہ بالایمان یشی قال اللہ تعالیٰ  
 انما یعمر مساجد اللہ من امن بآلہ و  
 الیوم الآخر فعبادتمہا بالصلوۃ فیہا  
 لولہ یکتب ثم بناء کالمسجد الحرام  
 فی ترمذ من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم فاما کان الا امرضا حول  
 الکعبۃ مغلقة للطواف۔ وعلى  
 الآخر قوله عز وجل لہد مت  
 صوامع و بیع و صلوات  
 و صاحبہد، فما لہد مت  
 الا للبناء۔

بل لاطلاق الثالث یشمل  
 الفناء ولہذا جاء للمعتکف  
 دخوله ولا یستبہ الا  
 معتکف فی المسجد۔ فی البدایہ  
 ثم من المحتار لو صعد ای  
 المعتکف المنارۃ لم یفسد بلاخلان

۱۔ جامع الترمذی باب الایمان باب ما جاء فی حرمة الصلوۃ امین کمپنی دہلی ۸۶/۲

مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب الاسلامی بیروت ۶۸/۳

المستدرک للحاکم کتاب الصلوۃ دار الفکر بیروت ۲۱۲ و ۲۱۳

موارد النظم باب الجلوس فی المسجد فقیر حدیث ۳۱۰ المکتبۃ السلفیہ ص ۹۹

صحیح ابن خزيمة باب الشهادة بالایمان لہما المسجد حدیث ۱۵۰۲ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۳۷۹/۲

۲۔ القرآن الکریم ۱۸/۹

۳۔ " " ۲۲/۲۲

والکتاب یا بہا خارج المسجد  
لانہا منہ لانہ یعنی فیہا من کل ما یمنع  
فیہ من البول ونحوہ فاشبہ نہاویۃ من  
خروایا المسجد۔ وعن هذا التسمی الناس  
یقولون قد اذن فی المسجد اذا سمعوا  
الاذان من منارتہ مثلاً وان كانت واقعة  
خارج المسجد ولکن لا محاورۃ سائغة  
شائغة عرباً وعجماً۔ ولا یقول احد قوما  
فقد اذن خارج المسجد، علی هذا  
لفظ ثورقول ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ  
عنه ان من من المہدی الصلوۃ فی المسجد  
الذی یؤذن فیہ رواد مشکو۔ وقول الفقہاء  
کفرہ خروج من لم یصل من مسجد اذنت  
فیہ۔ اذا علمت هذا فاعلم ان الاذان  
انما یکرہ فی اصل المسجد لا فی وصفہ و  
لا تبعہ وان شئت قلت یکرہ  
فی المسجد بالمعنی الاول دون  
الثنائیین، ألا ترى انی ما  
قد تلونا عندک من نصوص الاثمة  
کیف نہوا عن الاذات فی  
المسجد دون المثنیۃ وفناء الحدود  
بمراعی منک حدیث الاذان علی باب

ہو کیونکہ وہ مسجد میں شمار ہوتا ہے اور وہاں پیشانی  
و پاجانہ منع ہے، تو وہ بھی مسجد کے ایک کونہ کی  
طرح ہوا ہوگا۔ اسی لئے لوگ کسی مسجد کے منارہ سے  
ہو سننے والی اذان کو سن کر کہتے ہیں کہ فلاں مسجد میں  
اذان ہوگئی حالانکہ منارہ تو مسجد سے خارج بنتا ہے  
اور چونکہ یہ محاورہ عرب و عجم میں شائع و ذائع ہے  
کہ اذان منارہ کو سن کر کوئی نہیں کہتا کہ چلو مسجد کے  
باہر اذان ہوگئی۔ اور یہی معنی حضرت عبداللہ بن مسعود  
رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد کے بھی ہیں جو آپ نے  
فرمایا تھا جس مسجد میں اذان ہوئی ہو وہاں نماز  
پڑھنا مستحب ہی ہے (مسلم)۔ اور فقہاء کرام  
کے اس قول کا بھی یہی مطلب ہے کہ مسجد میں  
اذان ہر جگہ ہو تو جماعت میں شریک ہو سنے بغیر  
مسجد سے باہر جانا مکروہ ہے۔ اس تفصیل کے  
بعد یہ جاننا چاہیے کہ اذان اصل مسجد میں مکروہ  
ہے و صفت مسجد میں نہیں۔ اور تیس مسجد میں بھی  
نہیں۔ اس کی تعبیر یوں بھی کی جاسکتی ہے اذان  
مسجد بالمعنی الاول میں مکروہ ہے معنی ثانی اور  
ثالث میں نہیں۔ اگر کی نصوص سے بھی یہی ظاہر  
ہے کہ خاص مسجد کے اندر مکروہ ہے منارہ مسجد  
اور حدود میں نہیں۔ یہی حدیث صاحب بن زید  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی معاد ہے؟ کان

لحدود المختار کتاب الصوم باب الاعتکاف دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۲/۲  
لحدود مختار کتاب المساجد باب صلوة الجماعة و بیان التشریع فی الخلعت قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۲/۱  
لحدود المختار کتاب الصلوۃ باب ادراک الفریضۃ مطبع مجتبائی دہلی ۹۹/۱



فزید المسجد واحاط بها بکثر من زمزم  
 فی المسجد المحرم فانت کونہما  
 اذ ذلک قبل المسجدة ابین واطهر  
 اما بعد تبارک المسجدة خلا يجوز  
 فی ارض اصل المسجد احد اش  
 دكة ولا متاراة ولا ہند ولا حوض  
 كما قد متاعن الناس من منع بناء  
 فوق جدار المسجد اوسطه فكيف  
 ارضه . وهذا ما نص عليه علماءنا  
 انه لا يحضر فی المسجد ہند صا  
 ولو كانت البئر قدیمة تترك كبئر  
 من زمزم اور خانیة وکندیة وغیرہما  
 وتمام تحقیق المسألة فی جد المتار  
 تعینا تنا علی سرد المحتار و قال فی  
 الاشباہ والنظائر من احکام المسجد  
 تکرر المضمة والوضوء فیہ الا  
 ان یکون شہ موضع اعد لذلك  
 لا یصل فیہ او فی اتاد آہم ونحوہ فی  
 الدر قال الشامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ  
 قوله "الا فیا اعد لذلك" النظر هل یشرط

صحیح میں کوئی حوض تھا، کنواں تھا، مسجد میں توسیع  
 ہوئی یا مسجد کا احاطہ کیا گیا جیسے زمزم شریف کا  
 کنواں کہ اب تو خاص مسجد حرام شریف میں ہے  
 جبکہ اس کا اس جگہ مسجد حرام سے قبل ہونا بالکل  
 ظاہر ہے، ہاں مسجد تمام ہونے کے بعد اصل مسجد  
 میں نہ چوڑا بنانا جائز ہے نہ منارہ نہ کنواں،  
 نہ حوض۔ جیسا کہ ہم در مختار سے نقل آئے کہ  
 "تمام مسجد بیت کے بعد دیوار یا چھت پر کوئی اور  
 عمارت منع ہے۔" ہمارے علماء نے اس  
 بات پر تخصیص کی ہے کہ مسجد میں کنواں نہیں  
 کھودا جاسکتا، پرانا ہو تو باقی رہ سکتا ہے۔  
 جیسا زمزم کا کنواں، خانیہ، ہندیہ وغیرہ۔ اسکی  
 پوری تحقیق ہماری کتاب جد المتار عاشرہ در مختار  
 و شامی میں ہے۔ اشباہ و نظائر کے باب  
 احکام المسجہ میں ہے: "مسجد میں کھلی وغیرہ منع ہے  
 ہاں کوئی جگہ پہلے ہی سے ان امور کے لئے مقدر ہو  
 تو اور بات ہے۔" ایسا ہی در مختار میں ہے۔  
 لام شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مصنف کے  
 قول الاما اعد لذلك پر فرمایا: "یعنی امر غریب  
 ہے کہ واقعہ کی طرف سے ان امور کے لئے جگہ

|       |                    |                            |                     |
|-------|--------------------|----------------------------|---------------------|
| ۳۴۹/۱ | مطبع مجتبیٰ دہلی   | کتاب الوقت                 | لہ الدر المختار     |
| ۳۱/۱  | نوٹکسور بکھنر      | فصل فی المسجہ              | لہ فتاویٰ قاضیان    |
| ۲۲۴/۱ | کتبہ حبیبیہ کوئٹہ  | الفصل السادس عشر فی المسجہ | خلاصۃ الفتاویٰ      |
| ۲۳/۲  | ادارۃ القرآن کراچی | القول فی احکام المسجہ      | لہ الاشباہ والنظائر |

مقرر کرنا شرط ہے یا نہیں؟ میں نے جہالت میں اس پر کچھ یہ شرط تو ضروری ہے ہی، پر بھی ضروری ہے کہ واقف مسجد مکمل ہونے سے پہلے ان امور کے لئے یہ جگہیں متعین کرے۔ مسجد مکمل ہونے کے بعد واقف کو اس قعین کا اختیار ہے نہ کسی اور کو کہ اس صورت میں مسجد کو گندگی کے لئے پیش کرتا ہے؟ میں نے اس کا استنباط کتاب الوقف کی اس عبارت سے کیا کہ واقف بھی مسجد کے اور پرانام کے رہنے کے لئے کوئی ٹھہر نہیں بنا سکتا۔ مسجد مکمل ہونے کے بعد اس میں ان امور کے لئے جگہ نکالنے میں دوسری جماعتیں بھی ہیں مثلاً اس کی وجہ سے نماز کی جگہ بھر جائے گی اور اس کی وجہ سے صحن منقطع ہو سکتی ہے جبکہ حدیث شریف میں ہے: "مَنْ بَنَى مَسْجِدًا لِرَبِّهِ فَقَدْ بَنَى لِنَفْسِهِ رَحْمَةً" اور جس نے صحنیں قطع کیں اللہ تعالیٰ اسے اپنی رحمت سے دور کرے گا۔ (احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن جریر اور حاکم نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت صحیح روایت کیا) ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے

اعداد ذلك من الواقف امر لا يترك في جده المستاس اقول نعم وشئ اخر فوق ذلك وهو ان يكون الاعداد قبل تمام المسجدية فان بعده ليس له ولا غيره تعريضه للمستفاد ولا فعل شئ يخل بحرمته اخذته مما يأتي في الوقف من الواقف لو نجح موق سطح المسجد بيتا لکن الامام آج - ثبت في احكامها في المسجد بعد ما صار مسجد اموال اخرى فانها تشغل موضع العترة وتقطع الصفوف وقد قال صل الله تعالى عليه وسلم من وصل صفا وصل الله ومن قطع صفا قطع الله - رواه احمد و ابو داؤد والنسائي وابن خزيمة والمالك بسند صحيح عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال العلامة القاري في المرقاة

|       |                               |                    |                           |
|-------|-------------------------------|--------------------|---------------------------|
| ۴۴۴/۱ | دار احیاء التراث العربی بیروت | باب ما یفید الصلوة | لہ رد المحتار کتاب الصلوة |
| ۳۱۶/۱ | المجمع الاسلامی اعظم گڑھ ہند  | " " "              | لہ جہالت                  |
| ۹۶/۱  | آفتاب عالم پریس لاہور         | باب تسویۃ الصفوف   | لہ سنن ابی داؤد           |
| ۹۸/۶  | المکتب الاسلامی بیروت         | عن ابن عمر         | مسند احمد بن حنبل         |
| ۲۱۳/۱ | دار الفکر بیروت               | کتاب الصلوة        | المستدرک للحاکم           |

(من قطعہ) ای بالغیبہ اولیٰ بعدہ  
 السدا و بوضع شیء مانع آخر وقد تمہی  
 العناء عن غرض الشجر فی المسجد  
 وعلوہ بانہ یثقل مکان الصلوۃ  
 کما فی الخانیۃ و خزانۃ  
 المفتیین والہندیۃ وغیرہا۔ و  
 اما باحتہ لتقلیل النزاع امانت الامرض  
 نزاع لا یتقر اما طینہا فلیضروسۃ ،  
 و اضروسات تبیح المحظورات ، قال فی  
 البحر فی غرض لیجذب عروق الاشجار  
 ذلک النزحین شذ یجوز ، والا فلا  
 ومثلہ فی الطبریۃ والبزازیۃ وغیرہما  
 قل فی منحة الخائف ، وفی قولہ فاکلا  
 فلا دلیل علی انہ لا یجوز احداث الفرس  
 فی المسجد ولا ابقوہ فیہ لغير ذلک  
 العذر ولو کانت المسجد واسعا  
 کسجد المقدس الشریف ولو قصد بہ  
 الاستغلال للمسجد لانت ذلک یؤدی  
 الی تجویز احداث دکان فیہ او بیت  
 للاستغلال او تجویز ابقاء ذلک بعد  
 احداثہ ولم یقل بذلک احد سلا  
 ضرورۃ داعیۃ ولان فیہ ابطال

مرقاۃ میں قطعہ کا مطلب یہ تحریر فرمایا کہ صفت  
 سے غائب ہو کر یا صفت میں لایعنی کام کر کے ،  
 یا کوئی چیز بیچ صفت میں رکھ کر جو صفت کے لئے سے  
 مانع ہو۔ علما سے کرام نے مسجد میں درخت لگانے سے  
 منع کیا کہ وہ نماز کی جگہ ٹھہرے گا۔ ایسا ہی غائبہ ،  
 خزانۃ المفتیین وغیرہ میں لگایا ہے۔ اور مسجد میں نمی ہر تو  
 اسے کم کرنے کے لئے درخت لگانا جائز ہے کہ یہ  
 بہ ضرورت سے ہے۔ اور ضرورت میں تو ممنوعات کو جائز  
 کر دیتی ہیں۔ بحر الرائق میں ہے : مسجد کے نم  
 فرش پر درخت لگا سکتے ہیں کہ اسس کی چڑنی  
 ترکی چوس نہیں درخت درخت لگانا جائز نہیں !  
 ایسا ہی تعمیر و بڑا زبردگیر میں ہے۔ منحة الخائف  
 میں بحر کے قول "والا فلا" پر فرمایا ہے اس بات  
 کی دلیل ہے کہ مسجد میں مذکورہ بالا ضرورت سے  
 درخت لگانا جائز ہے اور ضرورت نہ ہو تو نہ درخت  
 لگانا جائز ہے نہ اسس کا باقی رکھنا۔ اور اگر مسجد  
 وسیع ہو جیسے بیت المقدس ، اور اس کے کسی  
 حصہ میں سامان رکھنا ہر تو یہ بھی منع ہے کہ اس سے  
 مسجد کو خردام اور دکان بنانے کی راہ کھلی۔ اور  
 اس کے باقی رکھنے میں جبکہ با ضرورت ہو مسجد میں کان لگانا  
 باقی رکھنے کی راہ ہموار ہوگی حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں ہے  
 اور مسجد میں ایسی چیزی تیار کرنے سے مسجد کی تعمیر کی

۱۶۹/۴ منحة الخائف کتاب الصلوۃ باب تسویۃ الصفوف حدیث ۱۱۰۲ المکتبۃ المصیبیہ کوثر  
 بحر الرائق فصل لما فرغ من بیان التکلیف فی الصلوۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۵/۴



اصل غرض فوت ہو گئی۔ اس مسئلہ میں ایک رسالہ  
ابن امیر الحاج کے ہاتھ کا لکھا ہوا میں نے دیکھا  
جسے آپ نے اس شخص کے زو میں تحریر فرمایا تھا جس نے  
بیت المقدس میں اس کو روک رکھا تھا۔ اور اسی  
کے آخر میں بعض علماء کی تحریر تھی جس میں اس مسئلہ  
میں علامہ کمال ابن ابی شریف شافعی نے ابن امیر الحاج  
کی تائید کی تھی۔

میں نے جد التمار میں ان سب باتوں کو لکھ کر  
تحریر کیا جو ان کو انصاف کی نظر سے دیکھ گا۔ بلا توقف  
اس قسم کی تمام ایجابات کر (جن سے تعمیر مسجد کی  
اصل غرض میں خلل واقع ہو) حرام قرار دے گا  
چاہے گھر ہو یا دکان، چبوترہ ہو یا منارہ، خزانہ ہو  
یا گودام، کنواں ہو یا حوض، و درخت ہو یا کچھ اور الا  
ایسے تمام مقامات پر ہماری مراد مسجد سے قسم اول  
(اصل مسجد) ہے۔

امام ابن الحاج کی سند ظل میں فرمایا کہ  
”اسی قسم سے وہ صندوق ہیں جن کو مسجد میں رکھنے  
کا رواج لوگوں نے قائم کر لیا ہے، یہ نماز کی جگہ  
کو گھیرتا ہے۔ اور اسی قسم کے وہ چبوترے ہیں  
جو مسجدوں میں اذان خطبہ کے لئے بعد میں بنائے  
گئے ہیں بلکہ ان کا حکم صندوق سے زیادہ سخت ہے  
کہ وہ بضرورت کھسک بھی سکتے ہیں جبکہ چبوتروں میں  
لے نہ لے کر اٹھائے جائیں۔“ بیان اکر اہل بیت فی الصلوۃ ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۲/۲۵  
لے المدخل فصل فی ذکر البدرع التي احدثت فی المساجد دار الکتاب العربی بیروت ۲/۲۱

ما بنی المسجد لاجلہ من صلوة واعتکاف  
ونحوہما وقد رأیت فی هذه  
السؤالہ رسالة بخط العلامة ابن  
امیر الحاج المحلی القضا فی الرد علی  
من اجازہ ذلک فی المسجد الاقصی و رأیت  
فی آخرها بخط بعض العلماء انه وافقه علی  
ذلک العلامة الکمال ابن ابی الشریف الشافعی کہ  
وقلت فی جد التمار بعد نقل  
ما هنا وغیرہ من نظر هذه الكلمات  
الشریفة بعین الانصاف لیس یلزم  
فی الحکم بتحریم کل احدث فی المسجد  
یکون فیہ شغل محل منه لغير ما بنی  
له سواء کان بیتا او حانوتا او دكة  
او منسرة او غاسلا او خزانة او بئرا  
او حوضا او شجرة او، او، او الخ وغیرت سہ  
المسجد بالمعنی الاول۔

وقال الامام ابن الحاج المکی  
فی المدخل ومن هذا الباب ایضا  
ما احدثوه فی المسجد من الصنادیق  
المؤبدة، وذلک غصب لموضع مصلی  
المسلمین قال ومن هذا الباب الدكة  
التي یصعد علیہا المؤذنون فلاذان يوم الجمعة  
بل ہی اشد من الصنادیق اذ یمکن نقل  
لے نہ لے کر اٹھائے جائیں۔“ بیان اکر اہل بیت فی الصلوۃ ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۲/۲۵  
لے المدخل فصل فی ذکر البدرع التي احدثت فی المساجد دار الکتاب العربی بیروت ۲/۲۱

یہ نامکمل ہے۔ اور اسی قسم سے یعنی مسجد کی جگہ روکنے والے اور صغیر قطع کرنے والے اور فیج منہر ہیں جن سے نماز کی قایل ذکر جگہ ٹھہر جاتی ہے جو مسلمانوں کی نماز کے لئے وقف تھی (منصفا)  
(اللہ تعالیٰ نصیحت کرنے والے اور قبول کرنے والے دونوں کو قبول فرمائے)

(۲) امام کافی کے قول میں اذان کو جو ذکر کسرا  
فی المسجد (مسجد کے اندر کا ذکر) کہنا ہے  
تو اس سے مراد مسجد کی قسم ثانی ہے جس میں اصل مسجد  
اور وصفت مسجد دونوں ہی شامل ہیں۔ خطبہ  
اصل مسجد میں ہوتا ہے اور اذان وصفت مسجد  
میں۔ تو مسجد میں ہونا خطبہ اور اذان دونوں ہی کی  
صفت ہے، اگرچہ جگہ میں اختلاف ہو۔ اور  
غایۃ البیان اور فتح القدیر کے قول قائلوا  
لا یؤذن فی المسجد (مسجد میں اذان منسوخ  
ہے) اس سے مراد مسجد بمعنی اول ہے،  
تو وقت نظر سے یہ پتا چلے گا کہ یہ بھی ہایہ کے  
قول کی تاویل اور اس کے مقصد کی تعبیر ہے  
اس میں ان کے کلام کو ظاہر سے پھیرنا نہیں۔  
اللہ تعالیٰ ہی آدمی کو حق کی توفیق دینے والا ہے۔  
(۳) اور حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

### المثالثة، المراد فى قول

٢١١/٢  
٢١٩/٢

طبرانی

قول "جس مسجد میں اذان ہوتی ہو وہاں سے اذان کے بعد بے جماعت چلا جانا منع ہے" اور فقہائے اقوال جو ذکر کئے جا چکے، مسجد سے مراد معنی ثانی یا ثالث ہیں۔ ابی داؤد اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے عبد الرحمن ابن ابی لیل سے صحابہ کا قول نقل کیا کہ "عید رسالت میں ایک انصاری نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں عرض کی میں نے ایک آدمی کو دیکھا جس کے جسم پر دو ہرے رنگ کے کپڑے تھے اس نے مسجد میں کھڑے ہو کر اذان دی۔" اس روایت میں لفظ قام علی المسجد ہے۔ اگر مسجد کے اندر رکنا ہوتا تو قائم فی المسجد کہتے۔ اس حدیث شریف کی اور زیادہ تشریح و توضیح حضرت ابوبکر بن شیبہ اور ابوالشیخ ابن ابی لیلیٰ کی دوسری روایت سے ہوتی ہے کہ زید ابن ولیدؓ انصاری نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے خواب میں ایک آدمی کو ہرے رنگ کا جوڑا پہنے ہوئے ایک منہدم دیوار کے ٹیلے پر کھڑے دیکھا جو اذان دے رہا تھا۔"

المسنن ابی داؤد کتاب الصلوة باب کیف الاذان آفتاب عالم بریس لاہور ۴۳/۱  
المصنف لابن اثیر کتاب الاذان والاقامة حرث ۲۱۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۸۶/۱  
کنز العمال بحر الریش و ابی الشیح فی الاذان ۲۳۱۴۹ مؤسسة الرسالة بیروت ۳۳۳/۸

ابو سعید بن منصور نقیانی سنن میں عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بار لوگوں کو اہتمام سے نماز کیلئے جمع کیا۔ حضرت عبد اللہ بن زید انصاری نماز پڑھ کر واپس ہوئے تو خواب میں اذان ہوتے دیکھی صبح کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اطلاع دی کہ رات میں نے خواب میں اس طرح اذان ہوتے دیکھی کہ ایک آدمی ہر چوڑا پہنے سقفت پر اذان دے رہا ہے۔ اس روایت میں سقفت کا لفظ ہے دوسری روایتوں میں سور اور سطح کا لفظ ذکر چکا ہے۔

(۴) خانیہ اور خلاصہ کی عبارت "اس میں کوئی حرج نہیں کہ مسجد میں ایک ایسا گھر بنایا جائے جس میں چٹائی وغیرہ اسباب رکھے جائیں کہ عام اہل اسلام کی عادت اسی پر جاری ہے" اس عبارت میں مسجد سے مراد اس کے تیسرے معنی ہیں اور اس پر دلیل اسی عبارت کا یہ ذکر ہے کہ "اہل اسلام کی عادت اسی پر جاری" اس لئے کہ تعارف قویہ ہے کہ مسجد بمعنی سوم میں ایسا گھر بنتا ہے، یا مسجد بمعنی اول میں تو اس جگہ کی مسجد بیت مکمل ہونے سے پہلے مسجد مکمل ہو جانے کے بعد اسی کا ایک کمرہ چٹائی اور فرش وغیرہ رکھنے کے لئے

ولسعید بن منصور فی سننہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اهتم للصلوة کما یجمع الناس لها فانصرف عبد اللہ بن زید فرأى الاذان فی منامہ فلما اصبح غدا فقال یا رسول اللہ رأیت ما جلا علی سقفت المسجد وعلیہ ثوبان اخضران ینادی بالاذان الحدیث وثقمت روایة سور المسجد وطم المسجد۔

الرائعة، المعنی الثالث هو المراد فی فرع الخانیة والخلاصة و لا یأس بان یتخذ فی المسجد بیتا یوضع فیہ الحصیر ومتاع المسجد به جرت العادة من غیر تکیف اور ومن الدلیل علیہ حدیث التعارف فانه المتعارف او بناؤ قبل تمام المسجد یتام ان یتم المسجد ثم یأخذ احد قطعة منه فیجعلها بیتا البوارى فلم تحبر به العادة ولا یحصل السکوت

لکن العمل عن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ حدیث ۲۳۱۵۲ موسسة الرسالة ج ۲ ص ۳۶/۸  
 لکن فتاویٰ قاضیان فصل فی المسجد نوکثر مکنته ۳۱/۱  
 خلاصة الفتاوى کتاب الصلاة الفصل السادس والعشرون مکتبة صیdie کثره ۲۲۸/۱

علیہ ۔

بنایا جائے ، نہ عادت اس پر جاری نہ خاموشی  
اسی پر جاری ۔

(۵) جامع الرموز میں ہے کہ مسجد میں اذان دینا  
مکروہ ہے ، ایسا ہی نظم میں ہے ، لیکن جلالی میں  
ہے کہ مسجد میں یا اس جگہ میں جو مسجد کے حکم میں ہے  
اس میں اذان دینی چاہئے مسجد سے دور اذان  
نہ دینی چاہئے ، تو نظم میں مسجد یعنی اول میں اذان  
دینے کو مکروہ کہا ہے اور جلالی میں مسجد یعنی  
ثانی مراد ہے یعنی مسجد میں دی جانے کا مطلب  
حدود مسجد میں ہے جیسا کہ امام آقائی اور ابن ہمام  
نے صاحب ہدایہ کے قول ذکر فی المسجد ک  
تفسیر فی حدود المسجد سے کی تو جلالی کی  
جہالت میں لفظ اوما فی حکم المسجد سے  
اسی کی طرف اشارہ ہوتا ہے کہ غائر مسجد مسجد کے  
حکم میں ہے ۔ ہندیہ میں بھی ایسا ہی امام سرخسی  
سے روایت ہے کہ ”محکم مسجد کے حکم میں ہے“  
اور اسی کے مثل بہت ساری کتابوں میں ہے  
جس کی تفصیل ہم نے جد المتار میں لکھی ہے ، تو  
حقیقت میں امام جلالی کا کلام ”نظم“ کی تردید  
نہیں ، جیسا کہ قسستانی نے بھی ۔ حضرت  
امام غلامی نے نظم کا یہ جو یہ قسستانی سے ہی نقل  
کیا ، لیکن قسستانی کے اور اہل کو غیر معتبر جان کر

الخامسة ، قال فی جامع الرموز  
لا یؤذن فی المسجد فانه مکروه  
کما فی النظم لکن فی الجلاب فیؤذن  
فی المسجد ، اوما فی حکمہ ، لاف  
البعد متہ أم ، فمراد النظم  
المعنی الاول ، و مراد الجلابی  
المعنی الثانی فالمعنی یؤذن فی  
حدود المسجد کما فتویہ الامامان  
کلام الکافی اوما فی حکمہ ای فی فناء  
فان فناء المسجد له حکم المسجد  
حکما فی الهندیة عن الامام  
السرخسی قال الفناء تبع المسجد  
فیكون حکمہ حکم المسجد ،  
ومثله فی کتب کثیرة ذکرناها  
فی جہد المستار فلا استدراک  
بکلام الجلابی علی حکم  
النظم کما فعل القسستانی  
الاتریک ان العلامة الطحطاوی  
مرحمہ اللہ تعالیٰ کیف اقتصر  
فی الحکم علی حکایة ما فی القسستانی

۱۴۳/۱ مکتبہ اسلامیہ بغداد قاسم ایران  
۳۶۲/۲ فصل الثانی نورانی کتب خانہ پشاور

چھوڑ دیا۔ اور اگر ایسا نہ مانا جائے تو جامع الزکوٰۃ  
والقسطانی صاحب ائمہ اعلام کے مقابلہ میں  
ایکے ہونگے یا امام جلالی ائمہ اکابر کے مقابلہ میں  
ایکے ہوں گے اور یہ تسلیم کر لیا جائے تو جلالی اور  
قسطانی کا یہ قول اختلاف کی منزل سے ائمہ کے  
خلاف ایک قول مرجوح رہ جائے گا کہ ان کی حیثیت  
ائمہ سے اختلاف کرنے کی نہیں۔ اور یہ طے ہو چکا  
ہے کہ قول مرجوح کے موافق فتویٰ حکم جہل اور  
خرق اجماع ہے، اور پھر یہ خوف بھی نہیں  
کہ ان کے قول فی المسجد کا معنی فی حدود  
المسجد واضح ہو گیا ہے۔

**نقحۃ** جب مخالفین کسی بات پر قادر  
نہ ہوں تو ان میں سے بعض نے غائبانہ اور

عن النظم ولم يعرج على استدارا كسه  
اصلاً علماً منه بان الاستدراك مستدرک  
لا يبتغي نقلاً هكذا ينبغي التحقيق والله  
تعالى ولي التوفيق ولولم يكن هذا المكان ذكر  
جامع الزمزم بمقابلة تلك المعتمدات  
العظيمة بل ما نفوذ به الجلالی بانرا ما اتفق  
عليه اولئك الاكابر الاجلة مما ينبغي ان  
يستحى منه فانه لو فرض كان خلاف  
لاختلافاً - وقد تقرران الحكم والغتيا  
بالمرجوح اجهل وخرق للاجماع فكيف  
ولا خلاف على التحقيق لما علمت من  
جليل التوفيق وبالله تعالى التوفيق۔

**نقحۃ** اذ لم يقدر دواعی  
شئ، تعلق بعض الوهابية بما في

عکس غائبانہ کی عبارتیں ہیں، ینبغي انت یؤذن علی المنامرة او خارج المسجد و  
یؤذن فی المسجد مخالفین کے متعلقہ کا مطلب یہ ہے کہ لفظ ینبغی کا تعلق دونوں سے  
یعنی مسجد کے باہر اور منارہ پر اذان دینا مناسب ہے اور مسجد میں اذان دینا مناسب نہیں،  
یہ کہ اذان زیادہ سے زیادہ خلاف اولیٰ ہوئی، تو اگر اندرون مسجد ہی اذان کا رواج ہو گیا تو  
اذان کی بات نہیں۔ پھر اتنا اوایل کیوں؟ اعلیٰ حضرت کے پہلے جواب کا مطلب یہ ہے کہ لفظ  
جنی کا تعلق صرف پہلے جگہ سے ہے۔ اور دوسرا جملہ (لا یؤذن فی المسجد) اس سے  
خالی ہے جس کا مطلب اندرون مسجد اذان کی ممانعت ہے۔ جیسا کہ دیگر کتب فقہ میں لا یؤذن  
یا یکرہ الاذان فی المسجد سے ظاہر ہے۔ اس کی تائید صاحب بحر کی عبارت سے  
ہوتی ہے جنہوں نے یہ عبارت خلاصہ کے حوالہ سے نقل کی اور ینبغی کا لفظ چھوڑ دیا۔ عبدالمنان اعظمی  
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ خاں کتاب الصلوٰۃ مسائل اذان نوکثر کھنہ ۳۷/۱

خلاصہ میں آئے ہوئے لفظ ینبغی کا سہارا لیا اور سمجھا کہ معاملہ آسان ہے اس پر توجہ دیتے کی ضرورت نہیں حالانکہ اولاً دوسری کتابوں کی عبارتیں لفظ ینبغی سے خالی ہیں اور جہاں یہ لفظ ہے جملہ لایوذن فی الجہد پر داخل نہیں۔ خود صاحب تحریر نے خلاصہ سے یہی عبارت نقل کی اور جملہ اولیٰ میں آئے ہوئے لفظ ینبغی کی طرف توجہ دے کر فرمائی۔

ثانیاً، لفظ ینبغی کو مستحب کے معنی میں قرار دینا امر متاخرین کی اصطلاح ہے۔ کلام مشائخ میں یہ لفظ عام ہے جیسا کہ رد المحتار وغیرہ میں اس کی تصریح ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ایسا قرآن حکیم میں بہت وارد ہے مثلاً آیت قرآنی، ما کان ینبغی لنا ان نتخذ من دونک اولیاء (ہمیں زیب نہیں دیتا کہ اللہ کے علاوہ کسی کو اپنا ولی بنائیں)۔ مصباح المنیر میں ہے، ینبغی کے معنی وجوب اور استحباب دونوں ہی حسب طلب ہو سکتے ہیں۔

ثالثاً، اس لفظ میں استحباب معنی سنت کو بھی شامل ہیں اور سنت ایسا آسان نہیں بلکہ لفظ ینبغی بسا اوقات صرف معنی وجوب پر ہی دلالت کرتا ہے۔

ثمن الخانیة والمخلصة من لفظ "ینبغی" یرید بہ ان الامر سهل لا یعتنی بہ۔ وانت تری عامة النصوص عریة عنہا، ثم لم یدخل علی "لا یؤذن فی المسجد" الا تری ان البحر نقله عن الخلاصة هكذا ولم یلتفت الی "ینبغی" فب الجملة الاولى۔

ثم استعماله في السند اصطلاح المتأخرين وهو في كلام المشائخ اعظم كما في رد المحتار وغيرها قال هو في القراءات كثيراً، ما كان ینبغی لنا ان نتخذ من دونک اولیاء۔ قال في المصباح، ینبغی ان یکون کذا معناه یجب او یندب بحسب ما فیہ من الطلب۔

ثم ندبه یقابل الوجوب ویعم الاستثانة، وامر السنة لیس بهتین بل ربما حباً ینبغی للوجوب

ہدایہ کنز وغیرہ میں ہے، "جس نے گناہ کرنے کی قسم کھائی تو اسے قسم توڑ دینا چاہئے۔" یہاں قسم توڑنا واجب ہے۔ صاحب ہدایہ اور بہت سارے ائمہ کا قول ہے، "مسلمانوں کو چاہئے کہ بے وفائی نہ کریں، مال غنیمت سے نہ چرائیں اور مثلہ نہ کریں۔" یہاں ترکِ غدر و غلول و مثلہ فرض ہے۔ فتح القدیر میں ہے، "مسلمانوں کو چاہئے یعنی ان پر حرام ہے کہ غدر مال غنیمت کی چوری اور مثلہ کریں۔" اسی طرح امام قدوری اور صاحب ہدایہ وغیرہ کا قول ہے، "لوگوں کو چاہئے کہ شعبان کی انیس تاریخ کو چپ نہ تلاش کریں۔" محقق ابن ہمام فتح القدیر میں فرماتے ہیں، "یعنی ینبغی کے معنی ہیں کہ ان پر چاند کی تلاش واجب ہے اور تلاش واجب علی الکفایہ ہے۔" اور جوہرہ نیرہ میں ایسا ہی ہے یعنی قدوری میں غنیمت یعنی یجب ہے۔ "قفیہ میں ہے، "قاضی صدر الشہید کے استحسان

کقول الهدایة وانکثر وغیرہما من حلف علی معصیۃ ینبغی ان یحنت اثم فان الحنث واجب قطعاً۔ وقول الهدایة وکثیرین " ینبغی للمسلمین ان لا یغدروا ولا یغفلوا ولا یمثلوا" مع ان ترک الغدر والغلول فریضة، فانہما حرام وکذا المثلۃ قال فی الفتح۔ قوله وینبغی للمسلمین ای یحرم علیہم ان یغدروا او یغفلوا او یمثلوا۔ وقول القدوری والهدایة وغیرہما، ینبغی للناس ان یلتمسوا الہلال فی الیوم التاسع والعشرین من شعبان۔ قال المحقق فی الفتح، ای یجب علیہم وهو واجب علی الکفایۃ۔ قال فی الجوہرۃ النیرۃ، ای یجب ان۔ وقال فی القنیۃ فی استحسان القاضی الصدر الشہید

- ۱۔ الہدایۃ کتاب الایمان باب ما یكون یمنًا الخ المکتبۃ العربیۃ کراچی ۴۶۲/۲  
 کنز الدقائق " " " " ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۵۵  
 ۲۔ الہدایۃ کتاب السیر باب کیفیۃ القتال المکتبۃ العربیۃ کراچی ۵۴۱/۲ و ۵۴۲  
 ۳۔ فتح القدیر " " " " مکتبہ خیر و رضویہ سکھر ۲۰۱/۵  
 ۴۔ المختصر للقدوری کتاب الصوم ص ۵۶ و الہدایۃ کتاب الصوم المکتبۃ العربیۃ کراچی ۱۹۳/۱  
 ۵۔ فتح القدیر کتاب الصوم فصل رویۃ الہلال المکتبۃ النوریۃ الرضویۃ لبکھر ۲۲۲/۲  
 ۶۔ الجوہرۃ النیرۃ " " " " مکتبہ امدادیۃ طہان ۱۶۴/۱



میں ہے کہ رضائی بھائی کو رضائی ہیں کے ساتھ  
تہائی میں نہیں رہنا چاہئے کہ ایسی حالت میں  
حرام کاری میں مبتلا ہونا غالب ہے ۱۰۔  
علامہ بری فرماتے ہیں کہ یہاں بھی لفظ ینبغی کا  
مطلب وجوب ہے (شامی) المختصر اس  
بات کی ہے شمارشائیں پیش کی جا سکتی ہیں کہ  
کلام مشائخ میں ینبغی بول کر واجب مراد  
لیا جاتا ہے۔

سابقاً، پھر غائیہ اور خلاصہ کے کلام کا ظاہر  
مطلب عدم وجوب ہو تو اسی کلام کا ایک ساتھ  
ظاہر بھی ہے جو اس کے معارض ہے کہ  
نہی بصیغہ اخبار کلام مشائخ میں عموماً وجوب فعل  
یا وجوب ترک کے لئے ہوتی ہے۔ امام ابن کثیر رحمہ  
لہ باب صفة الصلوة مسئلہ قراءت میں  
فرمایا مسئلہ قراءت رکعتین اخیرین مصنف کے  
قول لا یزید علیہما شیئاً کا ظاہری مطلب  
یہی ہے کہ اس سے زائد قراءت براح نہیں۔  
اور فقہ کے باب العید میں ہے: مصنف  
کے قول لا یتروک واحد منهما کو دیکھنا  
کہ یہ عدم ترک کی خبر ہے، اور انہ مشائخ کی  
جہارت میں اخبار وجوب کا فائدہ دیتا ہے۔

۱۔ اختیاریہ النیۃ لتیمم الغنیۃ کتاب الکراہیۃ والاستحسان باب فی الخلوة باجندیۃ مطبوعہ مکتبۃ بھارت ص ۱۹

۲۔ رد المحتار کتاب المنفرد بالہاتہ فصل فی المنفرد بالمس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۶/۵

۳۔ علیہ المحلی شرح غنیۃ المصلی

۴۔ غنیۃ المستمل فصل فی صلوۃ العید

۵۔ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۶۵

ینبغی للاخر من الرضا ان لا یخلوا  
یاختہ من الرضا لان الغالب  
هناك الوقوع فی الجماع اھ، افاد  
العلامة البیرونی، ان "ینبغی" معناه  
الوجوب هنا اھ (الشامی) وکولہ  
من تظہیر۔

ثم ان كانت هو ظاهراً  
فعارضه فی نفس الکلام ظاہر آخر۔  
وهو انہی بصیغۃ الاخبار فانه  
غالباً فی کلامہم لا یجباب الفعل  
والترك الا ان یصرف صارف۔  
قال الامام ابن امیر الحاج فی الحلیۃ  
صفة الصلوة مسئلہ القراءۃ فی الاخریین  
ظاہر قول المصنف لا یزید علیہما شیئاً  
یشیر الی عدم اباحۃ الزیادۃ علیہما اھ۔  
وفی عید الغنیۃ، الا یرى الخ قوله  
لا یتروک واحد منهما فانه اخبر بعدم  
الترك والاخبار فی عبارات الاثمة و  
المشائخ یفید الوجوب اھ۔

وفي امامة البحر الرائق، قوله فان  
فعلن تقف الامام وسطهم، اخاد  
بالتعبير بقوله تقف انه واجب  
فلو تقدمت اثبت كما صرح به  
في فتح القدير (اح) وفي حاشية  
العلامة الخیر الهملي على البحر  
ثم منحة الخائف قبيل الاذان  
على قول الاسيبجاني (اذا جيمع  
بجنازة بعد الغروب بداؤا بالمغرب  
ثم بها ثم بسنة المغرب (اح) الظاهر  
ان ذلك على سبيل الوجوب لتعليقهم  
بامت المغرب فرض عين . و  
الجنازة فرض كفاية ولان الغالب  
في كلامهم في مثله ارادة الوجوب  
تأمل آه . وقال العلامة السيد احمد  
الطحطاوي في رسوم حواشي الدرر ، و  
فيها (اي في النهاية) ولا يفعل (اي  
الدهن) لتطويل الحجة اذا كانت  
بقدر السنون وهو يقتضي ان الدهن  
لهذا التقيد بكرة تحريمها، لانه يفضي  
الى المكروه تحريمها ولو كان مكروها تنزيها

بحر الرائق کے باب الامامت میں ہے، مصنف  
کے قول "اگر عزیمت جماعت کریں تو امام ان کے  
بیچ میں کھڑی ہو" مطلب یہ ہے کہ ایسا کرنا  
واجب ہے جس پر لفظ تقف دلالت کرتا ہے  
تو امام آگے بڑھ کر کھڑی ہو تو گنہگار ہوگی۔ اس  
کی تصریح فتح القدير میں ہے۔ "حاشیہ غیر رملی  
منہ الخائف میں باب الاذان سے متعلق ہے  
پہلے اسیبجانی کے قول "جنازہ مغرب آفتاب  
کے بعد لایا گیا تو پہلے مغرب کے فرض پڑھیں  
پھر جنازہ پڑھیں پھر سنتیں ادا کریں" پر تشریح  
ہے، ظاہر یہ ہے کہ یہ حکم بر سبیل وجوب ہے  
کیونکہ علت یہ بیان کرتے ہیں کہ مغرب فرض میں  
ہے اور جنازہ فرض کفایہ ہے اور یہی بھی کہ  
عام طور پر فقہائے کلام میں ایسی عبارت سے  
وجوب ہی مراد ہوتا ہے۔ علامہ سید طحطاوی درختہ  
کے حواشی میں فرماتے ہیں: "نہایہ میں ہے کہ اذا فعل  
جب بقدر سنت لمبی ہو تو زیادہ بڑھانے کیلئے  
تیل نہیں لگانا چاہئے، نہایہ کے اس قول کا  
تقاضا یہ ہے کہ اس نیت سے تیل لگانا مکروہ  
تحریمی ہے کہ ایک مکروہ تحریمی کا ذریعہ بنے گا۔ اور  
اگر یہ فعل مکروہ تحریمی ہوتا تو اس کو لفظ لا یفعل

|       |                          |             |                                |
|-------|--------------------------|-------------|--------------------------------|
| ۳۵۱/۱ | ایچ ایم سعید کمپنی کراچی | باب الامامة | بحر الرائق کتاب الصلوة         |
| ۲۵۲/۱ |                          |             | کتاب الصلوة                    |
| ۲۵۳/۱ | ایچ ایم سعید کمپنی کراچی | کتاب الصلوة | منہ الخائف علی ہاشم بحر الرائق |

سے منع نہ کرتے۔ اور ہمارے ظاہر اسبیجانی، مجتبیٰ،  
بنیہ، اقصائی اور فتح القدر کی عبارتوں کے معارض  
بھی نہیں (گویہ بے اعتبار ٹھہرے)۔

خواجہ سنا، یہاں ایک اور ظاہر غیر معارض بھی ہے  
کہ نظم، حاشیہ مراقی الفلاح، غایۃ البیان اور  
فتح القدر میں ہے کہ لفظ کراہت مطلقاً بولا جائے  
تو کراہت تحریمی مراد ہوگی، ہاں کوئی قرینہ صادر ہو  
تو اور بات ہے۔ امام عبد الغنی نابلسی رحمۃ اللہ علیہ  
اپنی کتاب صریحہ نذیر باب آفات الیدین میں  
دقظراً ہیں: لفظ کراہت مطلق بولا جائے تو  
شوافع کے نزدیک کراہت تنزیہیہ پر محمول ہوگا  
اور ہمارے مذہب (احناف) میں تحریمی پر۔

ساد سنّا، مسجد میں اذان دینے میں بارگاہ الہی  
کی بے ادبی ہے جیسا کہ ہم ان شاء اللہ تینوں  
شمار میں بیان کریں گے، قرآن سے پرہیز  
فروری ہوا۔

سابقاً حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ماذکر یہ  
یہ بھی کہ کبھی کبھی بیان جواز کے لئے افضل کو  
بھی ترک کر دیتے تھے جبکہ زمانہ رسالت میں کبھی بھی  
اذان کا مسجد کے اندر ہونا ثابت نہیں۔ تو یہ

لما عبر بقوله ولا يفعل، فظاهرنا هذا غير معارض  
من نصوص الاسبيجاني والمجتبي والبنائية  
والاقتاني وقتح القدير۔

ثم شبه ظاهر آخر غير معارض  
هناك وهو اطلاق الكراهية في النظم  
وشرح النفاية وحاشية مراقي الفلاح  
وغاية البیان وفتح المحقق حيث اطلق  
فانها كما عرفت في محله اذا اطلقت  
كانت ظاهرة في التحريم الا بصارفت  
وقال سيدي العارف بالله العلامة عبد الغني  
في المديقة النذرية من آفات الیدین  
مانعه۔ والكراهية عند الشافعية  
اذا اطلقت تنصرف الى التنزيهية لا التحريمية  
بمخلاف مذهبنا۔

ثم فيه اسادة ادب بالحضرة  
الالهية كما ياتي في الشامة الثالثة  
بعون الله تعالى فيجب التحريم  
عنه۔

ثم المعروف من عاداته صل  
الله تعالى عليه وسلم ترك الفضيلة  
احياناً۔ بياناً للجواز ولم يثبت  
قط اذا ناقض من منه صلى الله تعالى

سنة حاشية الطحاوي على الدر المختار كتاب الصوم باب ما يفيد الصوم في المكتبة العربية كوس ۲۶۰/۱  
سنة الحاشية النذرية العنيفة الخامس من الانصاف السبعة في بيان آفات الیدین (نور مرقیہ فیصل آباد ۴/۴۲)

علیہ وسلم داخل المسجد فیما جموع  
 هذا ینقدح فی الذہن انه یکرہ تحریمہ  
 وان لو یقنع فلا قل من امت الامر  
 داس بین کراہتین مکروہ قطعاً و یحتمل  
 کراہۃ التحیم فما سبیلہ الا الترتک  
 عند العقل السلیم۔ ثم ان شئت فسدا  
 الاحتمال واقنع بالاجمال و قل ان الاذان  
 فی المسجد مکروہ متہی عنہ فان هذا  
 القدر لا مفر منہ و فی هذا کفایۃ لا ولی  
 الدرایۃ والله سبختہ ولی الہدایۃ ۔

سب باتیں مل جل کر یہ ثابت کرتی ہیں کہ مسجد کے  
 اندر اذان مکروہ تحریمی ہے، اور جس کو اس سے  
 قسلی نہ ہو تو کم از کم اتنا تو ہے کہ یہ مسئلہ  
 کراہت تحریمیہ و کراہت تنزیہیہ میں وارد ہے  
 تو ایک امر مشکوک کو چھوڑ دینا دانشمندی ہے  
 اور کم از کم اتنا تو ہے جس کے ماننے بغیر چارہ  
 نہیں کہ مسجد میں اذان مطلقاً مکروہ ہے اور  
 اہل عقل کے لئے ممانعت کا اتنا حکم ہی  
 کافی ہے ۔

# الشَّامَةُ الثَّالِثَةُ مِنْ مَسَكِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ

(قرآن کریم کے مشک سے تیسرا شامہ)

**فحاله** : ہم نے اس شامہ کو یہاں تک اس لئے توڑ کیا کہ اس کا اختتام مشک قرآن سے ہوتا کہ اس میں رغبت کرنے والوں کی رغبت میں اور اضافہ ہو۔

اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے : اے ایمان والو! نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز پر اپنی آواز ایسے بلند نہ کرو جیسا کہ پس میں ایک دوسرے سے آواز بلند کرتے ہو کیسی تمہارے اعمال اکارت نہ ہو جائیں اور تمہیں پرہیز نہ چلے۔ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور اپنی آواز بلند کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو تقویٰ کے لئے آزمایا

**فحاله** : آخرتا ہا الی ہتا لیکون "خاتمہ مسک و ف ذلک فلینافس المتنافسون"

قال اللہ عزوجل : یا ایہذا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی و لا تجہروا للہ بالقول کجہر بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم و انتم لا تعلمون ۝ ان الذین یغضون اصواتہم عند رسول اللہ اولئک الذین امحق اللہ قلوبہم للتقویٰ

سۃ القرآن الکریم ۲۳/۲۶ و ۲۷

لهم مغفرة واجر عظيم

اسم ثنا القرآن الكريم  
الى ادب حضرة الرسالة و انتبه  
لايجوز رفع الصوت فيها و اوحده  
عليه الوعيد الشديد ان فيه لغشية  
حط الاعمال والعباد بالله تعالی  
و ندب الف غفص الصوت عند  
و وعد عليه الوعد الجليل مغفرة من  
الله و اجر عظيم

ولا شك ان ليس ذلك الالهية  
المقام و اجلال صاحب الله تعالی  
عليه وسلم فالحضرة الانهية احق و  
اعظم المقسم ربك عز وجل يقول  
ونشعت الاصوات للرحمن فلا تسبح الا  
هنا - وما المصل الا حضرة العلى الاعلى  
عز و علا و تبارك و تعالی - فلعمري لو تذكر  
الناس حين حضورهم المساجد قيامهم  
بين يدي ربهم عز وجل يوم القيامة  
واستحضروا عظمة المقام و قفطنوا بين  
هم وبين يدي من هم لنشعت الاصوات  
للرحمن فلا يكاد يخرج صوت الا من  
اذن له الرحمن و قال صوابا كالتقاری و

ان کے لئے مغفرت اور بڑا اجر ہے۔  
اللہ تعالیٰ نے دربار مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے ادب کی طرف رہنمائی کی کہ اس بارگاہ میں  
بلند آوازی جائز نہیں، اور ایسی شدید وعید  
فرمائی کہ اس میں (معاذ اللہ) عمل ضائع ہو جانے  
کا خطرہ ہے۔ اور وہاں پست آوازی پر اللہ تعالیٰ  
کی مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ ہے۔

اور شبہہ نہیں کہ یہ اہتمام صاحب مقام کی  
بیت و اجلال کے لئے ہے (صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم) تو دربار الہی جل جلالہ کا ادب و احترام  
تو اس سے بدرجہ اعلیٰ واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ  
کا یہ فرمان کس نے نہ سنا، قیامت کے دن دربار الہی میں  
ساری آوازیں بھی ہوں گی، اور سرگوشی کے  
علاوہ کچھ بھی سنیں نہ سکو گے۔ "مسجد اللہ تبارک  
تعالیٰ کا دربار عالی ہے، واللہ العظیم، اگر  
آدمی مسجد کی حاضری کے وقت قیامت میں  
رب العالمین کے حضور اپنا کھڑا ہوتا یا دکرے  
اور مقام کی عظمت یاد کر کے سوچے کہ کہاں اور  
کس واسطے کھڑا ہے، تو اجازت یافتہ انسانوں  
کے علاوہ (یعنی قاری اور خطیب) کسی کی آواز  
نہ نکلے۔ پس اصل حکم یہی ہوا کہ مسجد میں اجازت یافتہ  
لوگوں کے سوا کسی کی سرگوشی کے علاوہ کچھ نہ سنا جائے

سبحان القرآن الكريم ۲۹/۲۰  
۱۰۸/۲۰

اسی لئے احادیثِ کریمہ میں مسجد میں آواز بلند کرنے کی ممانعت آئی۔

الخطيب فكان الاصل في المساجد فيما  
له يرد به الاذن ان لا تسمع الا همسا ولذا  
انت الاحاديث تنهى عن رفع الصوت فيها.

بہشتی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں زور سے چھینکے کو ناپسند جانتے۔ بحر الرائق وغیرہ میں ہے کہ مشائخ نے کہا مسجد میں کاروبار جائز نہیں کیونکہ مسجد خاص اللہ تعالیٰ کی عبادت کی جگہ ہے لہذا وہ غیر عبادت کا محل نہ ہوگا سوائے اس کے جو انہوں نے درزی کے بارے میں کہا کہ جب وہ مسجد کی مصلحت کے لئے وہاں بیٹھے یعنی مسجد کی حفاظت اور بچوں کو مسجد سے دور رکھنے کے لئے تو اس ضرورت کے تحت اس کے لئے مسجد میں بیٹھ کر سلائی کھینے میں حرج نہیں، اور وہ کپڑوں کو نہ کرتے وقت انہیں سختی سے نہ جھانٹے انہیں اور با اوقات کپڑوں کو پیٹتے وقت ان پر ہاتھ مار کر سیدھا کرتے ہوئے آواز پیدا ہو جاتی ہے جس سے انہیں منع کیا گیا۔ ایسے ہی وہ شخص جو ادب کو پہچانتا ہے اور جو ادب نہیں اس کا کوئی دین نہیں، ہم اللہ سے اچھی توفیق کے طلبگار ہیں۔ (ت)

عنه وللمبہتقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کان النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم یکرہ العطسة  
الشديدة فی المسجد ، و فی  
البحر الرائق وغیرہ ، قالوا و  
لا یجوز ان تعمل فیہ الصنائع  
لانہ مخلص للہ تعالیٰ۔ فلا یكون  
محلا لغير العبادۃ غیر انہم  
قالوا فی الخياط اذا جلس فیہ مصلحتہ  
من دفع الصبایا وصيانة المسجد  
لا یامس بہ للضرورة۔ ولا یدق  
الثوب عند طیہ وقاعینھا انتھ۔  
وماذا عمنی ان یرتفع صوت  
الثوب بضرب الید علیہ عند طیہ  
یستوی۔ وقد نھوا عنہ۔ وکذا لک  
من یعرف الأدب، ولا دین لمی  
لا ادب لہ۔ نسأل اللہ حسن التوفیق۔  
منہ عفی عنہ۔

۱۔ شعب الایمان فصل فی خفض الصوت بالعطاس حدیث ۹۳۵۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۲/۴  
۲۔ بحر الرائق کتاب الصلوة فصل لما فرغ من بیان الکراہیۃ فی الصلوة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۵/۲

(۱) ابن ماجہ نے واسطہ سے روایت کی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی مسجدوں کو اپنے بچوں، پاگلوں، غریب و فروخت، لڑائی جھگڑا اور ملندہ آدمی سے محفوظ رکھو۔

(۲) ابن عدی اور طبرانی نے معجم کبیر میں اور بیہقی و ابن عساکر نے کمال سے عنون محمدی سے اور ابوالدرداء ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی: اپنی مسجدوں کو اپنے بچوں، پاگلوں اور بے نیام تلواروں، حدیں قائم کرنے اور جھگڑنے سے محفوظ رکھو۔

(۳) عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں محمد ابن مسلم، عبد ربہ ابن عبد اللہ، مکحول عن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روایت کی: "اپنی مسجدوں کو اپنے پاگلوں، بچوں اور آواز بلند کرنے، تلواریں بے نیام کرنے، بیع و شراہ اور حدود قائم کرنے اور جھگڑوں سے محفوظ رکھو۔"

(۱) ابن ماجہ عن واثلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال، قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنبوا مساجدکم صبیانکم ومجانینکم وشرارکم وبيعکم وخصوماتکم ورفع اصواتکم یہ

(۲) وابن عدی والطبرانی فی الکبیر و البیہقی وابن عساکر عن مکحول عن واثلہ وابی الدرداء وابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنبوا مساجدکم صبیانکم ومجانینکم وشرارکم وبيعکم ورفع اصواتکم وخصوماتکم یہ

(۳) وعبدالرزاق فی مصنفہ قال، حدثنا محمد بن مسلم عن عبد ربہ بن عبد اللہ عن مکحول عن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جنبوا مساجدکم ومجانینکم وصبیانکم ورفع اصواتکم وشرارکم وبيعکم وخصوماتکم یہ

۱۔ سنن ابن ماجہ ابواب المساجد والجماعات باب یکرہ فی المسجۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۵۵  
۲۔ کنز العمال بحوالہ عبد ربہ بن عبد اللہ عن مکحول عن واثلہ وابی الدرداء وابی امامہ حدیث ۲۰۸۳۲ ۶۰/۷  
تاریخ دمشق الکبیر ترجمہ العلاء بن کثیر ۵۵۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۵۴/۵۰  
المعجم الکبیر حدیث ۷۶۰۱ المكتبة الفیصلیة بیروت ۱۵۶/۸  
۳۔ المصنف لعبدالرزاق حدیث ۱۷۲۶ المكتبة الاسلامیہ بیروت ۲۲۱-۲۲۱



(۴) امام عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے  
عبداللہ بن ابی حفص سے رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم تک سند پہنچائی کہ آپ نے  
فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی طرف بلائے والے  
کی پکار کا جواب دیا اور مسجد کو اچھی طرح آباد کیا  
تو بدلو میں اس کا جنت کا تحفہ ملے گا۔ لوگوں  
نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
مسجد کو اچھی طرح آباد کرنا کس طرح ہوتا ہے؟  
فرمایا اس میں آواز بلند نہ کرو اور یادہ گوئی میں  
بہت نہ ہو۔

(۵) امام مالک اور امام بیہقی رحمہما اللہ  
سالم ابن عبداللہ سے روایت کرتے ہیں،  
حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
مسجد کے پہلو میں ایک کشادہ جگہ نکال دی تھی  
جسے بطیار کہا جاتا، تو آپ فرماتے جسے بنیادہ بنا  
کرٹی ہو یا شعر پڑھنا ہو یا آواز بلند کرئی ہو تو  
اس احاطہ میں آجائے۔

(۶) امام ابن مبارک و ابراہیم بن سعد نے  
اپنے نسخہ میں سعید بن ابراہیم عن ابیہ روایت  
کی، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
ایک آدمی کی آواز مسجد میں سنی تو فرمایا تجھے معلوم  
نہیں کہ تو کہاں ہے، تجھے معلوم نہیں کہ تو

(۴) والامام ابن المبارک عن عبداللہ  
بن ابی حفص یرفعہ الی النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم قال، من اجاب  
داعی اللہ واحسن عمارۃ مساجد اللہ  
کانت تحفته بذلك من اللہ الجنة  
قیل یا رسول اللہ ما احسن عمارۃ  
مساجد اللہ قال لا یرفع فیہا صوت و  
لا یتکلم فیہا بالرفث یت

(۵) والامام مالک والبیہقی عن  
سالم بن عبداللہ ان عمر بن الخطاب  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ، بنی الی جانب  
المسجد رجة فساها البطیخاء  
فکان یقول من اساء ان یلفظ ویشد  
شعرا او یرفع صوتا فلیخرج الی ہذا  
الرجة یت

(۶) والامام ابن المبارک و ابراہیم  
بن سعد فی نسخته عن سعید بن  
ابراہیم عن ابیہ قال، سمع عمر بن  
الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ صوت  
رجل فی المسجد فقال اتدري این انت

لہ کنز العمال بحوالہ ابن مبارک عن عبداللہ حدیث ۲۰۸۴۱ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۶۷/۷  
لہ تراجم الامام مالک کتاب قصر الصلوۃ فی السفر باب جامع الصلوۃ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۱۶۷

استدري این انت كره الصوت

۱۱

وقد قبلها اثمة الامة بالقبول  
حتى ان فقها نها نصوصا على كراهة  
رفع الصوت في المسجد بالذكر  
الا لستفقهه كما في الدر المختار وغيره  
من معتمادات الاسفار فاذا كان هذا في  
الذكر فما ظنك بما ليس بذكر خالص  
كالاذان لاشتماله على المجتعلن  
قال الامام العيني في البناية  
شرح الهداية فان قلت الاذان ذكر  
فكيف يقول انه شبه الذكر وشبه الشئ  
غيره قلت هو ليس بذكر خالص على  
مالا يخفى وانما اطلق اسم الذكر عليه  
باعتبار ان اكثر الفاظه ذكر آله

وفي البحر الرائق من المحيط تحت  
قول الكنز "يستقبل بهما القبلة  
ويلتفت يميناً وشمالاً بالصلاة و  
الفلاح - لانه في حالة الذكر والثناء  
على الله تعالى والشهادة له بالوحدانية  
ونبيه صلى الله تعالى عليه وسلم  
بالرسالة فالاحسن ان يكون  
مستقبلاً فاما الصلوة والفلاح دعاء الى

کہاں ہے۔ آپ نے آواز کو ناپسند کیا۔  
اس حدیث کو ائمہ نے قبول کیا۔ اور فقہاء  
نے یہاں تک تصریح فرمائی کہ مسجد میں بلند آواز  
سے ذکر کرنا بھی مکروہ ہے۔ ہاں اہل فقہ کی دینی  
بات حجت کا استثناء ہے۔ ایسا ہی درخت ر  
وغیرہ کتب فقہ میں مرقوم ہے، توجیب ذکر الہی کا  
یہ حال ہے تو اذان جو خالص ذکر بھی نہیں کیونکہ  
اس میں حی علیٰ تونماز کا بلا واسطہ۔ امام عینی  
نے بنایہ شرح ہدایہ میں فرمایا: اگر یہ شبہ ہو کہ  
اذان تو ذکر ہے اس کو ذکر کے مشابہ قرار دینا صحیح  
نہیں کیونکہ مشبہ اور مشبہ بہ میں مغایرت ہوتی ہے  
تو جواب یہ ہے کہ اذان ذکر خالص نہیں۔ ہاں اس  
کے بیشتر الفاظ ضرور ذکر ہیں۔ اسی کا لحاظ کر کے  
اس کو ذکر کہا جاتا ہے۔

کنز کے قول "کلمہ شہادت کے وقت قبلہ کا  
استقبال اور صلاۃ و فلاح کے وقت دائیں تین  
طرفوں کی تشریح میں بحر الرائق نے محیط سے نقل  
کیا: اذان میں کلمہ شہادت میں حالت ذکر ہے کہ  
اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول کریم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی ہے اور  
اس وقت استقبال قبلہ ہی مناسب ہے اور  
صلوۃ و فلاح میں نماز کی طرف بلانا ہے۔

سہ الزہد لابن المبارک باب فضل المشی الى الصلوة والجلوس فی المسجد دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۳  
سہ الدر المختار کتاب الصلوة باب ما یفقد الصلوة مطبع مجتہبی دہلی ۹۳/۱  
مکمل البناية شرح الهداية کتاب الصلوة باب الاذان المكتبة الامدادية مكة المكرمة ۵۵۴/۱

الاذان

الصلوة واحسن الداعي بان يكون  
مقبلا على المذعوبين له۔

وفي صلوة السعدی رحمہ اللہ  
تعالى، ان في الاذان مناجاة ومناذاة۔  
المناجاة ذكر الله تعالى والمناذاة  
نداء الناس ومادام في ذكر الله  
يستقبل القبلة واذا بلغ المناذاة  
يحول وجهه ثم قال الشيخ  
ابو القاسم الصغار رحمہ اللہ تعالى  
الدعاء الى الصلوة مناداة وباقية  
ذكر الله تعالى لكن ظاهر الرواية  
ان الاذان كله من اوله الى  
آخره دعاء الى الصلوة۔ ثم قال،  
ظاهر الرواية ان المؤذن اذا  
قال حتى على الصلوة، ويقول  
المستمع لاحول ولا قوة الا بالله، فاذا  
قال حتى على الفلاح ويقول المستمع  
ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن۔  
قال شيخ الاسلام برهان السديين  
رحمہ اللہ تعالى، ما كانت العبادة  
في ذكر الرحمن يفسر الشيطان۔  
فاذا جاء نداء المذبح يعود، فاذا  
قيل، لاحول ولا قوة الا بالله

تو اس وقت یہی اچھا ہے کہ بلاسنے والا  
بلاسنے ہوؤں کی طرف متوجہ ہو۔

صلوة السعدی میں ہے کہ بیشک اذان  
مناجات بھی ہے اور بلا وہ بھی، مناجات اللہ تعالیٰ  
کا ذکر ہے جبکہ بلا وہ میں لوگوں کو پکارنا ہے،  
مومن جب تک اللہ تعالیٰ کے ذکر میں ہوتا ہے  
تو وہ قبلہ کی طرف منہ کرتا ہے اور جب بلا وہ پر  
پہنچتا ہے تو اپنا چہرہ گھماتا ہے۔ پھر شیخ  
ابو القاسم صغار رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا  
نماز کی طرف دعوت دینا منادات ہے اور باقی  
اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے لیکن ظاہر الروایہ یہ ہے  
کہ اذان اول سے آخر تک نماز کی طرف دعوت  
ہے۔ پھر فرمایا ظاہر الروایہ یہ ہے کہ مؤذن جب  
”حتى على الصلوة“ کے تو سننے والا لاحول  
ولا قوة الا بالله کہے، اور جب مؤذن ”حتى  
على الفلاح“ کے تو سننے والا کہے ”ما شاء  
الله كان وما لم يشأ لم يكن“ شیخ الاسلام  
برهان الدين رحمہ اللہ تعالیٰ  
علیہ نے فرمایا کہ بندہ جب  
ذکرِ رحمان میں مشغول ہوتا ہے تو شیطان  
بھاگ جاتا ہے پھر جب مخلوق کو ندا کرتا  
ہے تو شیطان ٹوٹ آتا ہے۔ پھر جب  
کہا جاتا ہے لاحول ولا قوة الا بالله

لہ بحر الرائق کتاب الصلوة باب الاذان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۵۸/۱

ماشاء اللہ کان یغفر۔ انتہی ملقطاً  
مترجماً۔

واذا كان ذلك كذلك ولم يسرد  
في الشرح الاذن بالاذان في المسجد كان  
داخلا تحت النہی وهو المقصود۔

لفحظہ، نسیم ربنا تبارک وتعالیٰ  
یعباتب قوم اذا یقول عزمن قائل  
فاذا فریق منهم یخشون الناس  
لخشية الله او اشد خشية۔ وقال  
عن وجل، قاله الحق ان تخشوا ان  
کنتم مومنین۔ ولقد علم من غشی  
ابواب السلطان انه اذا کامت قوم  
خارج المحضرة وامر الملك بدعائهم  
لم یکن للحجاب ان ینادوهم فی  
المحضرة بل یخرجون فینادون و  
لوقاموا علی راس السلطان  
وجعلوا یصیحون بالنداء، لاساوا  
الادب واستجلبوا الغضب واستحقوا  
التادیب ومن لم یر الملوك فینظر  
قضاة بلادنا کفاسهم ومسلموهم  
اذا امروا ببناء الخمسومراد  
الشهود لم تقدر الاخوان ان

ماشاء اللہ کان قرشیطان پھر بھاگ جاتا  
ہے، انتہی النقطہ مترجماً۔

پس جب صورت حال یہ ہے، اور شریعت  
مقدمہ میں مسجد کے اندر اذان دینے کا ثبوت  
نہیں تو اذان مسجد منوع ہوگی۔ ہمارا یہی کہنا ہے۔  
لفظہ، اللہ تبارک وتعالیٰ ایک قوم کی حالت  
بیان کرتا ہے، ایک گروہ آدمیوں سے خدا سے  
ڈرنے کی طرح ڈرتا ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ  
خوف کھاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، حالانکہ  
مومنوں کو اللہ تعالیٰ سے ہی سب سے زیادہ  
ڈرنا چاہئے۔ اور جو آدمی بادشاہوں کے دربار  
میں حاضری دیتا ہے خوب جانتا ہے کہ جب کوئی  
شخص دربار کے باہر رہتا ہے اور بادشاہ  
اس کو بلائے کا حکم دیتا ہے۔ تو دربار دربار  
کے اندر سے ہی اسے پکارنے نہیں گئے، بلکہ  
باہر نکلی کر آواز دیتے ہیں۔ اگر یہ دربار بادشاہ  
کے سر پر ہی کھڑے ہو کر چلانے نہیں تو بے ادبی  
کے مرتکب ہوں گے۔ بادشاہ کے غضب کی مستحق  
اور سزا کے مستوجب ہوں گے۔ اور جو بادشاہوں  
کے دربار میں نہ جاسکا ہو تو وہ ہمارے علاقہ  
کے حقوں کی کچری میں حاضر ہو۔ سچ مسلمان ہوں  
یا غیر مسلم وہ دیکھے گا کہ سچ جب گواہوں یا مدعیوں

۱۰/۲ باب بست ویکم در بیان بانگ نماز در مطبع محمدی بمبئی

۴۴/۴

۱۳/۹

برعاً علیہ کو حاضر کرنے کا حکم دیتے ہیں تو پھر اسی انھیں کچری کے کرہ کے اندر سے نہیں بلائے بلکہ دروانہ کے باہر آکر پکارتے ہیں۔ یہ روزمرہ کا مشاہدہ ہے۔ اور جو اس کے بدلہ ادبی ہونے میں شہر کرے وہ خود ہی اس کا تجربہ کرے کئی کئی کے سامنے کھڑے ہو کر فلاں حاضر ہو فلاں حاضر ہو پکارنے لگے۔ تو ہمارا بیان اس کے لئے مشاہدہ میں تبدیل ہو جائے گا۔ تو اس کا سبب کچری کا ادب اور حکام کا خوف ہی ہے۔ پس اسے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے تو اس سے زیادہ ڈرنا چاہئے۔ اور اس قسم کے امور تعظیم و اظہار ادب میں جہاں کوئی شرعی حکم منصوص نہ ہو مصلحہ مشاہدہ پر ہی موقوف ہوتا ہے۔ اور مشاہدہ کا حال ہم بیان کر چکے۔ تو اسی کی طرف چلنا چاہئے، اور غائب مصلیوں کو مصطفیٰ کے اندر کھڑے ہو کر پکارنے کو بارگاہ الوہیت میں بے ادبی ہی سمجھ کرنا چاہئے۔

ہم نے جو مسئلہ کو مشاہدہ پر محمول کرنے کی بات کی وہ عقل سلیم کے نزدیک مسلم ہے اور تفتیش اور تلاش سے بزرگوں کے کلام میں اس کی بہت ساری نظیریں مل سکتی ہیں۔ چنانچہ امام محقق علی الاطلاق فتح المعتبر میں فرماتے ہیں: حدیث شریفہ سے اتنا ثابت ہے

یتادوہم فی دار القضاء بل ینخرجون  
خروجاً فیدعون وھذا مشہود کل یوم ومن  
انکر کونہ اساءۃ ادب فلیجرب علی  
نفسہ ولیقم بیئ یدی حاکمہم  
المستفی عندہم جج۔ ویسرف  
صوتہ بیافلاں یا فلاں  
لنا من خارج المکان فسیروی  
ما یبدل البیات بالعیامت  
وما ذلک الا لدب المقام وخشیۃ  
الحکام فانہ احق ان تخشوا من  
کنتم مؤمنین بہ کیف وان امثال الاموی  
البنیۃ علی الاجلال۔ المبنیۃ من  
الادب انما تحال علی الشاہد فیما لم یرد  
بہ النص۔ والشاہد ھنا ما ذکرنا فوجب  
المصیر الیہ وکان نداء القائبین قائماً  
فی حفرة المصلی اساءۃ ادب  
بالحفرة الاعلی وقلة خشیۃ من اللہ تعالیٰ  
واما ما قلنا من الاحالة  
علی الشاہد فشی یشہد بما العقل السلیم  
والقلب الحاضر ومن تتبع وجد شواہدہ  
کثیرۃ فی کلام الاجلۃ الاکابر من ذلک قول  
الامام المحقق علی الاطلاق فی  
فتح القدر، الثابت ہو وضع

اليمنى على اليسرى وكونه تحت  
السرة او الصدر كما قال الشافعي  
لـو ثبت فيه حديث  
يوجب العمل في حال  
المعهود من وضعها حال  
قصد التعظيم في القيام و  
المعهود في الشاهد منه  
تحت السرة رحم.

ومن ذلك قوله ايضا واستحسنه  
تلميذه المحقق ابن اميرالمحساج  
الجلبي جده ، ما نصه ، لا امرى تحرير  
النغم في الدعاء كما يفعل القراء  
في هذا الزمان يصدر ممن فهم معنى  
الدعاء والسؤال وما ذلك الا فوج  
لعب فانه لو قدر في الشاهد  
سائل حاجة من ملك ادعى  
سواله بتحرير النغم فيه من  
الرفع والخفض والتغريب والرجوع  
كالتمني لب البتة الى قصد السخية  
واللعب اذ مقام طلب  
الحاجة التضرع لا التمنى رحم.

(کہ قیام کی حالت میں) دایاں ہاتھ بائیں پر  
رکھا جائے یہ امر کہ وہ نواف کے نیچے ہو یا  
سینے کے نیچے ، جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ  
کا مذہب ہے اس باب میں ایسی کوئی حدیث  
نہیں جس پر عمل واجب ہو۔ تو اس معاملہ کو  
مشاہدہ پر محمول کرنا چاہئے کہ حالت تعظیم میں  
جہاں ہاتھ باندھنا معلوم و مشہور ہو وہی اختیار  
کیا جائے ، اور یہ زیر نفاذ ہے۔

انہی نظیروں میں سے حضرت محقق کا یہ  
قول بھی ہے جس کی ان کے شاگرد ابن امیر الحاج  
نے تحسین بھی کی ہے ، و دعا میں گلے بازی (گانا)  
کو میں جائز تصور نہیں کرتا جیسا کہ آج کل کے  
قاری کرتے ہیں۔ اور یہ فعل ایسے لوگوں سے بھی  
صادر ہوتا ہے جو سوال اور دعا کے معنی سمجھتے  
ہیں ، حالانکہ یہ ایک قسم کا کھیل اور مذاق ہے۔  
اگر مشاہدے کے اعتبار سے دیکھا جائے تو  
کوئی سائل جو بادشاہ سے اپنی حاجت کی  
درخواست کر رہا ہو اپنے سوال کو گویوں کی طرح  
گما کر آواز کی بلندی اور پستی گنگری (اور آواز  
کی آرائش کے ساتھ مانگے تو ایسے سائل کو  
کھیل اور مذاق کی تہمت دی جائے گی کہ مقام  
الحاج زاری کا ہے نہ کہ گانے کا۔

۲۴۹/۱

۳۲۲/۱

مکتبہ نورین رضویہ سکس

" " "

۱۔ فتح القدر کتاب الصلوة صفۃ الصلوة

۲۔ فتح القدر " باب الامامة

قال في الحلية وقد اجماع رحمه  
الله تعالى فيما اوضح و  
افاد الله -

ومن ذلك اشياء فيه  
وفي الحلية والغنية  
وغيرها - قلت ارشد اليه  
حديث ،

استحيى الله استحياءك من  
ساجدين من صالحى عشيرتك  
سروا ابن عدى عن ابى امامة رضى الله  
تعالى عنه عن النبی صلی الله  
تعالى علیه وسلم -

وحديث قوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم : الله احق ان يستحي  
منه من الناس : مروا  
احمد و ابو داود و الترمذی والنسائي  
وابن ماجه والحاكم عن معاوية  
بن حبيدة رضى الله تعالى  
عنه -

عليه اس کی تعریف کرتے ہوئے  
فرمایا گیا : حضرت محمدؐ نے بہت عمدہ توضیح و  
افادہ فرمایا -

اس قسم کی بہت سی نظیری فتح القدير ،  
عليه اور غنیہ وغیرہ میں ہیں بلکہ میرا کہنا تو یہ ہے  
کہ خود حدیث شریف میں اس طرف رہنمائی ہے  
نبی صلی الله تعالى علیه وسلم فرماتے ہیں :  
”تم الله تعالى سے ایسے ہی شرم کرو جیسے  
اپنے خاندان کے دو نیک مردوں سے شرم  
کرتے ہو۔“ اس حدیث کو ابن عدى نے  
ابو امامہ رضی الله تعالى عنہ سے حضور سے  
روایت کی -

اور حضور صلی الله تعالى علیه وسلم کا فرمان  
ہے : الله تعالى کو اس کا زیادہ حق ہے  
کہ آدمی اس سے انسانوں کی بہ نسبت زیادہ  
شرم کرے۔“ اس حدیث کو احمد و ابو داود  
اور ترمذی نے روایت کیا۔ اور نسائی اور  
ابن ماجہ اور حاکم نے معاویہ ابن حیدرہ سے  
روایت کیا -

لے حلیۃ العالی شرح فیہ المصل

لے الکامل لابن عدى ترجمہ جعفر بن الزبير الشافعی دار الفکر بیروت ۵۶۰/۲  
لے جامع الترمذی کتاب الادب باب ما جاء فی حفظ العورة امین کمپنی دہلی ۱۰۱/۲  
سنن ابن ماجہ کتاب النکاح باب التستر عبد المجاہد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۹  
سنن ابی داؤد کتاب الحجام باب فی التعری آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۱/۲

وحدیث "اذا صلى احدكم فليلبس  
ثوبيه فان الله احق من يزين له"  
رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي عن  
ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد  
اوضحه ابن عمر انه كسا نافعاً ثوبين و  
هو غلام قد دخل المسجد فوجد  
يصل متوشحاً به في ثوب  
فقال اليس لك ثوبان  
تلبسهما؟ اسأيت لواء  
اسألتك اله وماء الدما  
لكنك لا لبسهما؟ قال  
نعم، قال فانه احق  
ان تزين له امر  
الناس، فقال بل الله.  
رواه عبد الرزاق عن  
نافع.

**نقل** قال المولى تبارك وتعالى،  
يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير  
بيوتكم حتى تستأذوا وتسألوا اهلها

اور پر حدیث "نماز پڑھو تو پورے لباس  
میں کہ اللہ کے لئے زینت و آرائش کا سب  
سے زیادہ حق ہے۔" اس حدیث کو امام طبرانی  
نے اوسط میں اور امام بیہقی نے ابن عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سے روایت کیا اور اس کی وضاحت  
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول  
ہوئی کہ انہوں نے اپنے غلام نافع کو دو ٹول پہنے  
پہنائے (یعنی مکمل جوڑا دیا) پھر انہیں مسجد  
کے اندر ایک ہی چادر میں لپٹا ہوا دیکھا تو فرمایا  
کیا تمہارے پاس پہننے کے لئے چادر جوڑا نہیں  
ہے، اگر میں تم کو گھر سے باہر کسی کام کے لیے بھیجا  
تو مکمل جوڑا پہن کر جاتے یا ایک چادر لپیٹ کر؟  
حضرت نافع نے جواب دیا ضرور پور لباس پہنتا۔  
اس پر ابن عمر نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے  
زیادہ کون اس بات کا مستحق ہے کہ اس کے لئے  
زینت کی جائے۔ حضرت نافع کو اقرار کرنا پڑا کہ  
اللہ تعالیٰ ۱۔ سے عبد الرزاق نے نافع سے روایت کیا۔  
**نقل** اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے،  
اسے ایمان والو! دوسرے کے گھر میں جے اس  
پیدا کئے اور گھر والوں کو سلام کئے بغیر داخل نہ ہو۔

لہ المجمع الاوسط حدیث ۹۳۶۴ مکتبۃ المعارف الرياض ۱۰/۱۴۰  
السنن الکبریٰ کتاب الصلوۃ باب ما یستحب للرجل ان یصل فیہ من الثیاب دائرۃ المعارف الشامیہ ص ۲۳۶  
لہ المصنف عبد الرزاق ۱ باب کیفی الرجل من الثیاب حدیث ۱۳۹۰ المکتب الاسلامی بیروت ۳۵۸/۱



ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يَأْذَنَ لَكُمْ بِهِ

نہی اللہ سبحانہ عن دخول الانسان فی بیت غیرہ بغیر اذنتہ (تستأمنوا تستأذنوا) والمساجد بیوت ربنا عز وجل اخبر الطبرانی فی الكبير عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان بیوت اللہ فی الارض المساجد

یہ تمہارے لئے بہتر ہے تاکہ نصیحت حاصل کرو۔ اگر کسی کو گھر میں نہ پاؤ تو جب تک اجازت نہ ملے گھر میں داخل نہ ہو۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے دوسرے انسانوں کے گھر میں بے اذن و انس داخلہ ممنوع فرمایا، اور مسجدیں اللہ رب العزت جل و علا کے گھر ہیں۔ طبرانی نے کبیر میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور نے فرمایا: ہر زمین پر مسجدیں اللہ تعالیٰ کا گھر ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم پر لیا کہ اس میں زیارت کو آنیوالوں

عنه فی الآية امران الاستیذان والسلام، فالاستیذان ان فی المساجد كما نبین، اما السلام فاقیم مقامہ السلام علی حبیبہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فانه حاضر دائم فی حضرته فامر حجل من یدخل مسجدا، او یدخل منه ان یقول بسم اللہ والحمد للہ والسلام علی رسول اللہ الف آخر الدعاء الوارد فی الاحادیث صحیحہ شہیرة کثیرة ۱۲ منه۔

آیت کریمہ میں دو امر ہیں، (۱) استیذان (۲) سلام۔ استیذان مساجد میں ہوتا ہے جیسا کہ ہم بیان کریں گے۔ دوسرا سلام تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام بھیجنا اس کے قائم مقام ہے، اس لئے کہ آپ کی ہر گاہ میں حاضری دائمی ہے، چنانچہ مسجد میں داخل ہونے والے یا مسجد سے نکلنے والے ہر شخص کو حکم ہے کہ وہ یوں کہے "بسم اللہ والحمد للہ والسلام علی رسول اللہ" آخر پوری دعا پڑھے جو مستند و مشہور احادیث صحیحہ میں وارد ہے ۱۲ مندرجہ

سُورَةُ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۲۴/۲۸

۲۸ کتاب المصنف ابن ابی شیبہ حدیث ۲۵۸۱۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۵۴/۵

وان حقا على الله تعالى ان يكوم من ذرارة  
فيه (درواء ابو بکر بن شیبہ عن امیر المؤمنین  
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ من قوله۔

وروى الطبرانی في الكبير والضياء  
في المختار عن ابی قر صافہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،  
ابنوا المساجد واخرجوا القمامة منها  
فمن بنى الله مسجدا بنى الله له بيتا  
في الجنة ۛ

وعدم الاذنت في الدخول لشي  
كما يكون برفع المقيد كذلك برفع  
القيد فمن اذنت له بالدخول لشي  
ودخل بغيره فقد دخل بغير الاذنت  
واليه يشير قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد  
فليقل لا مد بها الله عليك فامسك  
المساجد لم تبين لهذا (درواء احمد ومسلم  
وابوداؤد وابن ماجه عن ابی هريرة

کی مکرم فرما سہ گا۔ ابو بکر ابن شیبہ نے اسکو  
حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول  
بنا کر نقل کیا۔

اور امام طبرانی نے کبیر میں اور ضیاء نے  
مختار میں ابو قر صافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واسطہ  
سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قول نقل کیا،  
”مسجدی بناؤ اور ان سے کوڑے صاف کرو  
تو جو خدا کے لئے گھر بنا سہ اللہ تعالیٰ نے  
اسی کے لئے جنت میں گھر بنا دیا۔“

اور بے اجازت داخل ہونے کی ایک صورت  
یہ بھی ہے کہ اجازت کسی اور کام کی ہے اور  
داخل ہونے والا کسی اور کام کی غرض سے  
داخل ہوا۔ اسی نکتہ کی طرف حضور صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں اشارہ فرمایا،  
”جس نے کسی آدمی کو سنا کہ مسجد میں اپنی کوئی ہوتی  
چیز تلاش کر رہا ہے تو دعا کرے کہ خدا کرے تو  
اسے ناپائے کو مسجد میں اس کام کے لئے نہیں  
بنائی گئیں۔“ امام احمد، امام مسلم، ابوداؤد،

- ۱۔ کثر النہال بحوالہ طب عن ابن مسعود حدیث ۲۰۴۲۰ موسمۃ الرسالہ برود ۶۵۱/۷  
۲۔ المعجم الکبیر حدیث ۲۵۲۱ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۹/۲  
۳۔ صحیح مسلم کتاب المساجد باب النہی عن نشد الضالۃ فی المسجد قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۱۰/۱  
مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۴۲۰/۲  
سنن ابی داؤد کتاب الصلوۃ باب کراۃ انشاء الضالۃ فیہ کتاب عالم پریس لاہور ۶۸/۱  
سنن ابن ماجہ ابواب المساجد ابواب النہی عن انشاء الضالۃ فی المسجد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۵۶

مرضی اللہ تعالیٰ عنہ)

ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے واسطے سے روایت کیا۔

ذکرہ بالا سبھی محدثین نے حضرت بریدہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے واسطے سے اس حدیث کو حضور اکرم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان الفاظ میں روایت  
کیا: "تو اسے نہ پائے، تو اسے نہ پائے، تو  
اسے نہ پائے، مسجدیں اس کام کے لئے نہیں  
بنائی گئیں، وہ تو جس کے لئے بنائی گئی ہیں  
بنائی گئی ہیں۔"

عبد الرزاق نے ابی بکر ابن محمد سے روایت  
کی: "رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
ایک شخص کو مسجد میں کھڑی ہوئی چیز تلاش کرتے  
سنا تو فرمایا اسے تلاش کر نیوالے پائے والا  
تیرے علاوہ ہو مسجدیں اس کام کے لئے نہیں ہیں۔"  
اس موضوع پر حدیثیں بہت ہیں۔ اور یہ  
اس صورت کو بھی شامل ہے کہ عداوت کے لئے  
صحف شریف کو ڈھونڈنے یا کسی کی امانت  
جو اس کے پاس تھی کھوجانے پر مسجد میں تلاش  
کرنے حالانکہ ایسی چیز کا تلاش کرنا واجب ہے،  
اور خدا تعالیٰ ہے: "اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے

وہم جميعا عن بریدة رضي الله  
تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم، لا وجدته لا وجدته  
انما بنيت هذه المساجد  
لما بنيت له يه

ولعبد الرزاق عن ابی بکر بن محمد  
انه سمع رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم، رجلا ينشد ضالة في  
المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايما اناس غيرك  
الواجد ليس بهذا بنيت المساجد  
والاحاديث في الباب كثيرة و  
هو بعمومه يشمل من ينشد  
مصحفا لستوة بل ومن ينشد  
امانة ضلت عنه مع ان انشاده  
واجب عليه "امن الله  
يا مكرهات تؤدوا الامانات

۳۶۰/۵ المکتب الاسلامی بیروت حدیث بریدہ اسلمی  
صحیح مسلم کتاب المساجد باب النہی عن نشد الضالۃ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی  
سنن ابن ماجہ الباب المساجد الخ باب النہی عن انشاد الضالۃ الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی  
۲۱۰/۱  
۵۶ ص  
۴۴۰/۱ المکتب الاسلامی بیروت حدیث ۱۷۲۲

الى اهلها ۛ

فلا تشاد مقدمة الوجدان والوجدات  
مقدمة الاداء والاداء واجب مقدمة الواجب  
واجب، وكذلك عموم الفقهاء فقالوا كره انشاء  
مسألة، ولم يستثنوا منه فصلاً، و  
ذلك ان اتيان الواجب وان كانت  
من اعمال الآخرة فيما لكل حاصل  
الآخرة بنيت المساجد انما بنيت لما بنيت له  
احمد ومسلم عن انس رضي الله تعالى عنه  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ان  
هذه المساجد لا تصلح لشي من القذر  
والبول والخلاء وانما هي لقراءة القرآن  
وذكر الله والصلوة ۛ

والبخاري وابن ماجه عن ابى هريرة  
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم انما يحب لذكر الله  
والصلوة ۛ

واحمد في الزهد عن ابى حمزة  
عن ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه  
وانما بنيت للذكر

سنة القرآن الكريم ۛ/ۛ ۛ

کہ انما بنت والوں کی عانت واپس کرو ۛ  
تلاش پانے کا مقدمہ ہے اور پانا دینے  
کا ذریعہ، اور جو واجب کا ذریعہ ہو وہ خود واجب  
ہے۔ فقہائے اسی علوم میں ہر گزہ چیز کی تلاش  
کو داخل کیا اور کسی خاص گزہ کا استثنا نہیں  
کیا۔ اس کا رمزیہ ہے کہ واجب کی ادائیگی  
ہر جہز کہ عمل آخرت ہے۔ پر بھی عمل آخرت  
کے لئے مسجد نہیں بنائی گئی۔ حضرات امام احمد  
ومسلم حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور وہ  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت  
کرتے ہیں یہ مسجدیں گندگی، پیشاب و پاخانہ  
کے لئے نہیں یہ تو صرف تلاوت قرآن، ذکر الہی  
اور نماز کے لئے ہیں ۛ

بخاری وابن ماجه حضرت ابو ہریرہ اور وہ  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت  
کرتے ہیں، یہ (مساجد) تو نماز اور ذکر الہی  
کے لئے ہی بنائی گئی ہیں ۛ

امام احمد نے کتاب الزہد میں حضرت ابو حمزہ  
عن ابی بکر الصديق رضي الله تعالى عنه صرف ذکر  
کا ہی ذکر کیا۔

سنة مسند الامام احمد بن حنبل عن انس بن مالك المكتبة الاسلامي بيروت ۛ/ۛ ۛ  
مصحح مسلم كتاب الطهارة باب وجوب غسل البول في قديمي كتب خانة كراچی ۛ/ۛ ۛ  
سنة كنز العمال بحواله عن ابى هريرة حديث ۛ-ۛۛۛ مؤسسة الرسالة بيروت ۛۛۛ/ۛ ۛ  
سنة كتاب الزهد (امام احمد بن حنبل) في ابی بکر حديث ۛۛۛ دار الكتاب العربي بيروت ۛۛۛ/ۛ ۛ

مسند الفردوس میں بروایت ابو ہریرہ مروی ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مسجد کے اندر تلاوت کلام اللہ، ذکر الہی اور بھلائی سے سوال اور اس کو دینے کے علاوہ ہر بات لغو ہے۔

یہ پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے کہ اذان خالص ذکر الہی نہیں۔ اگر مسجد اس کے لئے بنی ہوئی تو شرع شریف مسجد کے اندر اذان کا حکم فرمائی اور اس پر عمل درآمد ایک بار ہی سہی مروی ضرور ہوتا۔ بھلا یہ سمجھ میں آنے والی بات ہے کہ کس کلام کیلئے مسجد کی تعمیر ہوئی وہی مسجد میں کبھی نہ ہوا۔ نہ تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں نہ خلفائے راشدین کے عہد میں، تو یہی کہا جاسکتا کہ مسجد اس کے لئے بنائی ہی نہیں گئی۔ اور ایسا ہوتا بھی کیسے؟ یہ تو دربار الہی کی حاضری کا اعلان ہے اور دربار اعلان کے لئے نہیں ہوتا اعلان تو دربار کے باہر ہوتا ہے۔ اللہ جل جلالہ توفیق دینے والا ہے۔ اس شخصیت بننے پر کلام مجید حدیث مقدس اور فقہ مبارک سے یہی ظاہر ہوا باتیں سب کی سب ظاہر ہیں، اگرچہ اخیر میں ہم نے شواہد اور متابعات سے کام لیا لیکن یہ سب بھی اہل انصاف کے نزدیک قطع مکابرہ اور دفع زیادتی کے لئے کافی ہے۔

وفي مسند الفردوس عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: كل كلام في المسجد لقول القرآن وذكر الله تعالى ومسالمة عن الخير او اعطاء ولايته

وقد علمت ان ليس الاذان من بعض ذكر ولو كانت المسجد يبنى له لاقى الشرع بايقاعه فيه ونقل ولو مرة وكيف يعقل ان شيئاً بنى له المسجد لا يفعل فيه قط عطف عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم فيقال فيه أيضاً ان المساجد لم تبين لهذا، كيف والاذان للدعاء الى الحضرة، والحضرة لا تبني لتدعاء الناس اليها وفيها، والله الموفق. فهذا ما ظهر للعبد الضعيف من الكلام المجيد والحدیث المجید والفقه السديد وحله كما ترى وانهم بلا اعتبار وان كان اخره من قبيل المتابعات والشواهد، ولكن كله لمن تحلى بالانصاف، هيئات لما يقنم المكابر وليقم الاعصاف.

ونسأل الله العفو والعافية و  
الرحمة الكافية والنعمة الوافية و  
العيشة الصافية، والحمد لله رب  
العلمين وصلى الله تعالى وبارك وسلم  
على سيدنا محمد وآله وأبنائه و  
حزبه أجمعين.

میں اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت، رحمت  
کاملہ اور نعمت متکاثرہ اور عیش صافید کا  
طالب ہوں۔ اللہ تعالیٰ کے لئے ہی حمد ہے  
اور ہمارے مزار محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور  
ان کے آل و اصحاب اور ان کے گروہ سب  
پر درود و سلام ہو۔

## الشمامة الرابعة من عود احراق الخلاف (اختلاف کو خاکستر کر دینے والے عود و عنبر کا چوتھا شمامہ)

حمد اللہ تعالیٰ کے لئے ہی خاص ہے اور وہی ہمارے لئے کافی ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام و رحمت ہو۔ حق و ہدایت والے ہمارے بزرگوں اور بھائیوں کو معلوم ہو اللہ تعالیٰ انکی حفاظت فرمائے کہ معاملہ ہابیہ اور انکی پیروی کرتے ہوئے ابھرتے طلبہ سب کو اس امر نے تمکادیا کہ ایک صحیح حدیث یا فقہ کی کوئی نص صریح پیش کریں جو اذان کے مسجد کے اندر منبر سے متصل ہونے کا افادہ کرے جیسا کہ آج کل رواج پڑ گیا ہے۔ عجز وہ اس پر قادر نہ ہو سکے۔ اور اللہ تعالیٰ باطل کو سر بلندی عطا نہیں کرتا۔ پس وہ تنکوں کا سہارا لینے لگے۔ ان میں پانچ باتوں میں تو سب متفق ہیں بقیہ کچھ لوگوں نے انفرادی

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى، ليعلم سادتنا وامتنا اهل الحق والهدى حفظنا الله تعالى واياهم عن السردى -  
ات الرهابية العنود ومن تبعهم من طلبة الهند بذلوا جهدهم ليخرجوا حديثا صحيحا ونصنا في الفقه صريحا يفيد ان السنة في هذا الاذات كونه في جوف المسجد متصلا بالمنبر كما تعودوه طهنا ظلم بقدر روا وما كان الله ليرفع باطل رسائنا - فجعلوا يتشبهون بكل حشيش فخمسة اتفقوا على الاحتجاج

بہا،

(۱) نصوصہم انت ہذا الاذان

بیت یدی الخطیب۔

(۲) وتعبیر بعضہم فی مسئلۃ

انت ایجاب السہب بالاذان

الاول اور الثانی ہذا الاذان بالذی

عند المنبر۔

(۳) وبعضہم بالذی علی

المنبر۔

(۴) وزعموا انت کونہ داخل

المسجد ملاصق المنبر ہوا التواتر۔

فن احتس لنفسہ یجمل ویقول من

القدیم والذی تجرأ یقول من لدن

مرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وخلفائہ الراشدین رضی اللہ تعالیٰ

عنہم اجمعین۔

(۵) وزعموا ان علیہ التعامل

فی جمیع البلدان واجمع علیہ

جمیع اہل الاسلام وتفرّد بعضہم

من بعض بشہادات آخری ذات عجز و

عجز والجد الضعیف بتوفیق الملک

اللطیف عن جلالہ یرید ان یمر علیہا

طریڈا طردا ویبین عواما ہا فرڈا فرڈا،

فلنبتدع بالاول، ثم نتبعہا الباقی

الاذل وما توفیق الا باللہ علیہ

بیش کی ہیں۔ یہ بندہ ضعیف پہلے تو اپنی کوتاہی سے  
دلائل کا ذکر فرڈا فرڈا اور اس کا رد کر دے گا  
پھر انفرادی طور اور پوچ دلائل کی بھی خبر گیری کریگا  
پہلے پانچ باتیں یہ ہیں،

(۱) اذان جمعہ کے لئے تمام فقہائے دین پدید

(خطیب کے سامنے) کا لفظ استعمال کیلئے

جس سے ظاہر ہے کہ یہ اذان مسجد کے اندر منبر

سے متصل ہونا چاہئے۔

(۲) اس مسئلہ کو بیان کرتے ہو کہ جس اذان

کو سن کر قعدہ کے لئے مسجد کی طرف جانا واجب

ہو جائے وہ اذان اول ہے یا ثانی۔ بعض

فقہائے یوں تعبیر کی یہ وہی اذان ہے جو

عند المنبر (منبر کے پاس) ہوتی ہے۔

(۳) اور بعض فقہائے علی المنبر (منبر

کے اوپر) فرمایا جو پاس سے بھی زائد قریب پر

واللہ اعلم۔

(۴) معاندین کا یہ گمان فاسد ہے کہ اس

اذان کا مسجد کے اندر منبر سے متصل ہونا متوکل

ہے (یعنی خلفائے سلف ایسا ہی ہوتا چلا

آیا ہے) تواتر کے بیان میں نہیں

احتیاط سے کام لیا تو اتنا کہہ کر رہ گیا کہ قدیم سے

ایسا ہوتا آیا ہے، اور جو برأت بے جا کر لے

وہ کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے زمانہ اور خلفائے راشدین کے عہد مبارک

سے ایسا ہی ہوتا ہے۔



تو کلت والیہ انیب۔

(۵) ان سب کا کہنا ہے کہ تمام ممالک میں اسی پر عملدرآمد ہے اور مقام اہل اسلام کا اس پر اجماع ہے۔

اب میں ان پانچ متفقہ باتوں کا تفصیلی رد اور بعد میں متفرقات سے بھی تعرض کروں گا اللہ تعالیٰ سے ہی میری توفیق ہے اسی پر میرا بھروسہ ہے اور اسی کی طرف میرا رجوع ہے۔

**نقد حلیہ** : قد بینا بالحدیث و الفقہ ان السنۃ فی هذا الاذات کو نہ بیت یدی الخطیب اذا جلس علی المنبر و لکن لیس فی لفظہ بین یدیہ ، ما یقتضیٰ عنہم ولا ما یحیل الیہ ، انما مفادہا ان یمکن بحذاء المنبر قبالة وجه الخطیب من دون حائل یحجبہ عنہ و هذا یشمل داخل المسجد و خارجہ الی حیث بقی المحاذاة و المشاہدۃ ، لیس فی مفاد اللفظ اکثر من هذا ، غیر ان الفقہ دلنا علی ان الاذات لا یمکن فی جوف المسجد ولا یبعدا منہ بحیث لا یعد النداء ثمة نداء الی هذا المسجد بل فی حد و دہ و قناتہ و ارشادنا الحدیث فتعین هذا محلا لہ و نکشف المترعن وجه التحقیق فی مفاد هذا اللفظ

**نقد** : ہم احادیث و فقہ سے یہ ثابت کر آتے ہیں کہ جب امام منبر پر بیٹھے تو اس اذان کا خطیب کے سامنے ہوتا مسنون ہے لیکن سامنے کے لفظ میں مخالفین کی آنکھ ٹھنڈی کرنے والی کوئی بات نہیں، بلکہ اس کا مفاد صرف اتنا ہے کہ منبر کے سامنے خطیب کے چہرے کے مقابل ہر بیچ میں کوئی عامل نہ ہو جو رکتے خطیب کا آڑ بنے۔ یہ بات مسجد کے اندر اور باہر دونوں ہی صورتوں کو شامل ہے اس حد تک کہ مشاہدہ اور مقابلہ باقی رہے۔ اصل لفظ بین یدیہ (سامنے) کا مفاد اس کے سوا نہیں۔ البتہ فقہ نے ہم کو بتایا کہ اذان مسجد کے اندر نہ ہونی چاہئے بلکہ مسجد سے اتنی دور ہونی چاہئے کہ مسجد میں نہ شمار کی جائے بلکہ مسجد کے حدود اور اس کی غار میں ہو۔ احادیث مبارکہ نے بھی اسی کی طرف رہنمائی کی ہے جس سے اس مقام کی تعیین ہوتی ہے۔

اب میں اس لفظ کی تحقیق کرتا ہوں، لفظ "بین یدیہ" دو طرفوں سے مرکب ہے ان اجزائے ترکیبہ کے اعتبار سے اس لفظ

فما قول وباللہ التوفیق۔ اللفظ مرکب و معناه الحقیقی بحسب اجزائه التركیبیۃ و قیوع الشئ فی

الفناء المحصور بين هذين  
العضوين من الصفات سواء كان امامه  
او خلفه اولاولا والفناء محققا  
او متخيلا فانك اذا اسسلت سيدك  
فليس بينهما الاجنباك وفنذا لك و  
وان يستطهما قبالة وجهك او وراء  
ظهرك فكل ما وقع في الفناء  
المحصور بهما فهو بين يدك وهو  
امامك في الاول وخلفك في الثاني  
وليس امامك ولا خلفك في  
صورة الامر سال .

وانت تعلم ان هذا المعنى لا يصاغ  
له هائل الامران المركب من بالايلا حظ  
الى معاني اجزائه التفصيلية و  
يصير باجماله والاعلى معنى آخر  
لفظة او عرفا فهو ان كان مجازا له  
بالنظر الى مفصله يكون حقيقة لغوية او  
عرفية فيه باعتبار اجماله وذلك في نطقنا هذا نحن  
الامام والقائم اماما مطلقا من دون تخصيص بالقرب  
او مع الحاقه، وحينئذ  
يفسر بالحاضر المشاهد  
لاست شرط الرؤية  
العادية القرب و  
المقابلة فكل مرف  
حين هو مرف معانا

کے معنی حقیقی یہ ہوتے کہ آدمی کے دونوں ہاتھ  
کے درمیان جو فضا ہے چاہے وہ آدمی کے  
آگے کی فضا ہو چاہے پیچھے کی۔ کیونکہ دونوں  
ہاتھوں کو گھلا چھوڑ دیا جائے۔ تو ان کے بیچ میں  
آدمی کے دونوں پہلو اور دونوں رانیں ہوتی ہیں  
اور انہیں دونوں کو جب منہ کے آگے یا پشت  
کے پیچھے دراز کیا جائے، تو پہلی صورت میں آگے  
کی جانب دونوں ہاتھ کے بیچ کی فضا اور دوسری  
صورت میں پیچھے کی جانب کی اتنی فضا "بین  
یدیہ" ہے اور دونوں ہاتھ لٹکانے کی صورت  
میں آگے پیچھے کا سوال ہی نہیں۔

لفظ "بین یدیہ" کے معنی ترکیبی حقیقی  
تو یہی ہیں لیکن یہاں مراد نہیں ہو سکے اور معنی  
مربک میں بسا اوقات یہی ہوتا ہے کہ معنی حقیقی  
تفصیل چھوڑ کر دوسرے معنی اجمالی مراد ہوتے  
ہیں یہ اطلاق کبھی لغوی ہوتا ہے اور کبھی عسری  
اپنے معنی تفصیل کے لحاظ سے یہ دوسرے معانی  
اگرچہ مجازی قرار دیئے جائیں لیکن استعمال کے  
لحاظ سے حقیقی ہوتے ہیں۔ لفظ "بین یدیہ" کا  
یہی یہی حال ہے کہ وہ سامنے اور مقابل کے معنی  
میں ملے ہو گیا ہے۔ قرب کے معنی سے قطع نظر  
کہ کہی اس کا لحاظ کرتے ہوئے، اور اس  
وقت میں اس لفظ کی تفسیر حاضر اللہ مشاہد سے  
کی جاتی ہے کیونکہ رویت عادیہ کے لئے قرب و  
مقابلہ شرط ہے جو مرفی ہے دیکھنے کے وقت قریب

قریب -

وهذا منتهى مفاد اللفظ  
نفسه واختلاف حدود القرب تنشؤ  
من خصوصيات المقام لانه امر  
إضافي مشكك متفاوت غاية التفاوت،  
فيلاحظ لكل مقام ما يستدعي  
وهو دلالة عقلية من  
الخارج لا من اللفظ .  
ثم توسع فيه على الوجهين و  
استعين بظرف السكات للزمان  
فأريد به الماضي اما مطلقا او  
قريبا لان جهة المعنى جهة الظهور  
كالامام او المستقبل كذلك لان كل  
آت قريب وآن متوجه الى القابل  
فكانه لك مقابل، وعلى هذين الوجهين  
ورد في القرآن العظيم والمجاورات  
وبهما فسرت ائمة اللغة والتفسير  
الاثبات ووحدت اللفظة في القرأت  
الكريم في ثمان وثلاثين موضعا . في عشرين  
منها دلالة على القرب وفي واحد جاء  
على حقيقة اجزائه التركيبية وفي سبعة عشر  
فقد انقرب على تفاوت عظيم فيه من الاتصال  
الحقيقي الى فصل ميرة خمسمائة سنة ،  
جعلنا ما لا دلالة فيه على القرب فريقا والبواقي  
فريقا ،

بھی ہے اور مقابل بھی ہے۔

لفظ "بین ید یدہ" کا اصل مفاد  
یہی ہے، البتہ قرب چونکہ ایک امر اضافی  
حد درجہ متفاوت المعنی کلی مشکک ہے اس لئے  
اس کے مختلف درجات میں سے کسی ایک  
کی تعیین مقام کی خصوصیت کے لحاظ سے ہوگی  
اور قرب و بعد کے مختلف مراتب پر دلالت لفظ  
کے تقاضا سے نہیں عقل کے تقاضا سے ہے۔  
پھر اصل میں تو یہ لفظ عرف مکان کے لئے تھا  
لیکن بعد میں ظرف زمان کے لئے مستقل ہونے لگا  
یا تو مطلقا زمانہ ماضی یا ماضی قریب کے لئے،  
کیونکہ ماضی حضور کے قریب ہے، اور اسی  
طرح مستقبل میں بھی کر آنے والا زمانہ بھی مقابل  
اور متوجہ ہے۔ قرآن عظیم اور مجاورات قرب  
میں لفظ "بین ید یدہ" ان دونوں معنی میں  
وارد ہوا مفسرین نے اسی معنی سے اس کی  
تفسیر کی، میں نے تتبع اور تلاش سے قرآن پاک  
میں ۳۸ جگہ یہ لفظ پایا جن میں بیسٹ مقامات  
پر قرب پر کوئی دلالت نہیں۔ اور ایک مقام  
پر معنی ترکیبی حقیقی کے لئے ہے اور سترہ مقامات  
پر قرب کے لئے۔ مگر اس قرب میں بھی تفاوت عظیم  
ہے کہ اتصال حقیقی سے پانچ سو برس کی راہ  
کی دوری تک پر قرب کا اطلاق ہوا ہے۔ ہم  
نے ان سب آیتوں کو دو قسموں پر تقسیم  
کیا ہے،

## قسم اول (۱) سورہ بقرہ (۲) سورہ نمل

(۲) سورہ انبیاء (۳) سورہ حج ، ان سب سورتوں میں آیات کے الفاظ یکساں ہیں "یعلم ما بین یدینہم وما خلقہم" اللہ کے پس و پیش کا اسے علم ہے۔

(۵) سورہ مریم شریف کی آیت "ما بین یدینہما وما خلقنا وما بین ذلک" اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے ہمارے پس و پیش اور اس کے درمیان کی حکومت۔ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکومت اور اس کا علم قریب یا بعید کے ساتھ خاص نہیں۔ (۶) سورہ بقرہ میں "فانہ نزلہ علی قلبک مصداقا لما بین یدینہ اللہ پاک نے قرآن عظیم کو آپ کے قلب پر اتارا جو اپنے سے پہلے کی تصدیق کرتا ہے۔

(۷) آل عمران میں نزل علیک الکتاب بالحق مصداقا لما بین یدینہ آپ پر کتاب اتاری حق کے ساتھ جو گزشتہ ہونے کی تصدیق کرتی ہے۔

(۸) سورہ انعام میں "ہم نے اس مبارک کتاب کو اتارا جو گزشتہ ہونے کی تصدیق کرتی ہے۔"

## قسم الاول (۱) قول مرتبہ عز و

جل فی سورۃ البقرۃ (۲) فی ظنہ (۳) فی الانبیاء (۴) فی الحج "یعلم ما بین یدینہم وما خلقہم" (۵) فی مریم "ما بین یدینہما وما خلقنا وما بین ذلک"

فعلہ اللہ تعالیٰ و مدحہ لا یکن اختصاصہ بقریب او بعید سواء اخذنا نظرت مکانیا او زمانیا او لوحظ معنی عام کما هو الأنسب بالمقام اللاحق۔ (۶) فی سورۃ البقرۃ : فانہ نزلہ علی قلبک باذن اللہ مصداقا لما بین یدینہ۔

(۷) فی آل عمران نزل علیک الکتاب بالحق مصداقا لما بین یدینہ

(۸) فی سورۃ الانعام وھذا کتاب انزلناہ مبارک مصداق الذی بین یدینہ

|        |    |               |
|--------|----|---------------|
| ۱۱۰/۲۰ | ۱۷ | القرآن الکریم |
| ۷۶/۲۲  | ۱۸ | "             |
| ۹۷/۲   | ۱۹ | "             |
| ۹۲/۶   | ۲۰ | "             |

|       |    |               |
|-------|----|---------------|
| ۲۵۵/۲ | ۲۱ | القرآن الکریم |
| ۲۸/۲۱ | ۲۲ | "             |
| ۶۴/۱۹ | ۲۳ | "             |
| ۳/۳   | ۲۴ | "             |

- (۹) فی یونس وما کان هذا القرآن ان یفتی من دون الله ولكن تصدیق الذی بین یدیه <sup>۱۱</sup>
- (۱۰) فی یوسف ما کان حدیثا یفتی ولكن تصدیق الذی بین یدیه و تفصیل کل شیء <sup>۱۲</sup>
- (۱۱) فی سبا وقال الذین کفر والن تو من بهذا القرآن ولا بالذی بین یدیه <sup>۱۳</sup>
- (۱۲) فی الملئکة والذی اوحینا الیک من الکتاب هو الحق مصدقا لما بین یدیه <sup>۱۴</sup>
- (۱۳) فی حم السجدة وانه لکتاب عزیز لایاتیہ الباطل من بین یدیه و لا من خلفه <sup>۱۵</sup>
- (۱۴) فی الاحقاف قالوا یقومنا انا سمعنا کتبنا انزل من بعد موسی مصدقا لما بین یدیه <sup>۱۶</sup>
- (۹) سورۃ یونس میں یہ قرآن غیر خدا کی طرف سے افترار نہیں ہے یہ تو گزرے ہوئے کی تصدیق ہے <sup>۱۱</sup>
- (۱۰) سورۃ یوسف میں یہ کوئی بناوٹ کی بات نہیں لیکن اپنے سے پہلے کاموں کی تصدیق اور ہر شیء کی تفصیل ہے <sup>۱۲</sup>
- (۱۱) سورۃ سبا میں "کافروں نے کہا ہم نہ تو اس قرآن پر ایمان لاتے ہیں نہ اس پر جو گزشتہ ہے" <sup>۱۳</sup>
- (۱۲) سورۃ طہ میں "جو کتاب ہم نے آپ کی طرف وحی کی تھی ہے اور گزرے ہوئے کی تصدیق ہے" <sup>۱۴</sup>
- (۱۳) سورۃ خم السجہ میں یہ عزت والی کتب کہ باطل کو اس کی طرف راہ نہیں، نہ اس کے آگے سے نہ پیچھے سے <sup>۱۵</sup>
- (۱۴) سورۃ احقاف میں "اے ہماری قوم! ہم نے ایک کتاب سنی جو موسیٰ کے بعد اتاری گئی اگلی کتابوں کی تصدیق فرماتی ہے" <sup>۱۶</sup>
- (۱۵) سب آیات میں ہے کہ قرآن عظیم گزشتہ کتابوں کی تصدیق کرتا ہے

۱۱/۱۲ القرآن الکریم  
۲۱/۲۵

۱۰/۳۰ القرآن الکریم  
۲۱/۲۳  
۲۲/۲۱  
۲۶/۲۹

اور بلاشبہ قرآن عظیم تمام ہی گزری ہوئی  
آسمانی کتابوں کی تصدیق فرماتا ہے قریب کی ہو  
یا بعید کی، اور گزشتہ کتابوں میں کوئی بھی اس کی  
مخالفت نہیں کرتی۔ اور کافر کسی پر بھی ایمان نہیں  
لا سکتے۔

(۱۵) آل عمران کی یہ آیت بھی قسم اول میں ہی  
ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حکایت  
کرتی ہے کہ ”میں تصدیق کرتا آیا ہوں اپنے  
پہلی کتاب توریت کی“

(۱۶) سورہ مائدہ کی آیت ”ہم ان نبیوں کے  
نشان قدم پر چلے بن مریم کو لائے تصدیق  
کرتا ہوا توریت کی جو اس سے پہلے تھی۔

(۱۷) اور سورہ صافات کی آیت میں اپنے سے  
پہلے کتاب توریت کی تصدیق کرتا ہوا اور ان  
رسول کی بشارت سناتا ہوا جو میرے بعد تشریف  
لائیں گے ان کا نام احمد ہے۔

ان آیات میں لفظ ”بین یدینہ“ کو حضور  
عمل کیا جاسکتا تھا لیکن مفسرین نے اس کی

فالقرآن الکرم مصداقا  
لکل کتاب الہی نزل قبلہ قریبا و  
بعیدا و لایخالقہ شیء من  
کتب اللہ تعالیٰ و الکفرۃ بشیء  
لایؤمنون۔

(۱۵) ومن ذلک فی آل عمران عبد  
عبد عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
”و مصداقا لما بین یدینہ  
من التورۃ“

(۱۶) فی المائدۃ ”وقضینا علیٰ اثنا عشر  
بعیسی ابن مریم مصداقا لما بین  
یدینہ من التورۃ“

(۱۷) فی الصافات ”مصداقا لما بین یدی  
من التورۃ و مبشرا برسول  
یاتی من بعدی اسمہ  
احمد“

فما فسروہ الا بالقبیلة حملا  
لہ علی نظامہ فی القرآن العزیز

علہ تیرہویں آیت کی طرف اشارہ ہے۔

علہ گیارہویں آیت کی طرف اشارہ ہے۔

علہ ناظر الی الاذیۃ الثالثۃ عشر ۱۲ من علی المرتضیٰ

علہ ناظر الی الاذیۃ الحادیۃ عشر ۱۲ من

لہ القرآن الکرم ۵۶/۳

لہ ” ” ” ۴۶/۵

لہ ” ” ” ۶/۶۱

تفسیر من قبلہ سے کی ہے کہ ذہن کا تباہ اس طرف ہوتا ہے۔

(۱۸) اور سورۃ بقرہ میں ”قوم نے (اس لہجہ کی) واقعہ اس کے آگے اور پیچھے والوں کے لئے عبرت کر دیا۔“ اس کی تفسیر بھی اٹکل اور پھلی امتیں کی گئی جس کا ذکر گزشتہ اُمتوں میں مذکور اور بعد والی قوموں میں مشہور ہوا (بیضاوی)۔

(۱۹) اور خیم سجدہ میں ”اور جب رسول ان کے آگے جیکے پھرتے تھے“ حضرت حسن بصری سے اس کی تفسیر مروی ہے کہ رسول انھیں پہلی اُمتوں کے حادثات اور آخرت میں آنے والے مذاہب کے ڈراستے (نسفی) یا گزشتہ اور آئندہ قومیں انھیں پہلوں کی خبر پہنچی، اور ہود اور صالح علیہ السلام نے انھیں دعوت دیتے ہوئے متاخرین کا حال بتایا (بیضاوی)۔

(۲۰) سورۃ احقاف میں ”حضرت ہود نے اپنی قوم کو مقام احقاف میں ڈرایا اور اس کے پہلے سنانے والے گزر چکے تھے اور بعد میں آئے“ یعنی حضرت ہود سے پہلے اور ان کے بعد اپنی

وہوالذی یسبق الی الفہم والہام مکن حملہ ہما علی المحذور۔

(۱۸) فی سورۃ البقرۃ فجعلنا ہا نصکالا لما بین یدیمہا وما خلفہا لیس علی التفسیر لما قبلہا وما بعدہا من الامم اذا ذكرت حالہم فی ذلک الاولین واشتہرت قصتہم فی الآخرین (بیضاوی)۔

(۱۹) وفی خیم السجدۃ اذ جاء تہم الرسل من بین یدیہم ومن خلفہم عن الحسن انذرہم من وقاشم اللہ فہم قبلہم من الامم وعلیاب الآخرۃ (نسفی) او من قبلہم ومن بعدہم اذ قد بلغتہم خبر المتقدمین واخبرہم ہود و صالح عن المتاخرین وایین الی ایمان بہم اجمعین (بیضاوی)۔

(۲۰) فی الاحقاف (اذ اندر قومہ سے بالاحقاف وقد خلت السذرة من بین یدیہ) ای من قبل ہود (ومن خلفہ) من بعد ہا الی اقوامہم (ان لا تعبدوا

سبح القرآن الکریم ۶۶/۲

سبح انوار التنزیل (تفسیر البیضاوی) تحت الآیۃ ۶۶/۲ دار الفکر بیروت ۲۲۸/۱

سبح القرآن الکریم ۱۳/۴

سبح مدارک التنزیل (تفسیر النسفی) تحت الآیۃ ۱۳/۴ دار الکتاب العربی بیروت ۹۰/۴

سبح انوار التنزیل (تفسیر البیضاوی) " " " " دار الفکر بیروت ۱۱۰/۵

سبح القرآن الکریم ۲۱/۴

اللاہ (وجلل)۔

قوموں کی طرف کہ سوائے خدا کے کسی اور کو  
پڑ پڑو (جلالین)

قسم ثانی (۲۱) سورہ اعراف میں اللہ تعالیٰ  
نے ہواؤں کو بارش سے پہلے بشارت دیتے  
والی بنا کر بھیجا۔

(۲۲) سورہ فرقان میں اللہ تعالیٰ نے  
ہواؤں کو بارش سے پہلے بشارت دینے والی  
بنا کر بھیجا۔

(۲۳) سورہ غل میں یا وہ جو تمہیں راہ دکھاتا ہے  
اندھیریوں میں خشکی اور تری کی، اور وہ کہ ہوائیں  
بھیجتا ہے اپنی رحمت کے آگے خوشخبری سنائی۔  
(ان آیات میں لفظ بین یہ یہ بارش کے  
قریب ہونے پر دولت کرتا ہے۔)

(۲۴) اعراف میں ہم ان پر آئیں گے ان کے  
آگے ان کے پیچھے اور وائیں بائیں۔

اس آیت میں شیطانوں کے دوسرے کا  
بیان ہے جس کے لئے ان کا ان لوگوں کے قریب  
ہونا ضروری ہے جن کو دوسرے دیں گے اس  
سے خدا کی پناہ) ✓

ومن الثانی (۲۱) فی الاعراف  
وهو الذی یرسل الیہم بشرًا بین  
یدی رحمتہ

(۲۲) ولی الفرقان وهو الذی ارسل  
الریح بشرًا بین یدی رحمتہ

(۲۳) فی الغل امن یمد یمد ف  
ظلمت البحر والبحر ومن یرسل  
الریح بشرًا بین یدی رحمتہ  
(فانہا تبدل علم قرب  
المطر)

(۲۴) فی الاعراف لا یتنبہم من بین  
ایدیم ومن خلفهم ومن ایمانهم ومن شائئهم  
فلا بد للموسوس من القرب  
والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

|      |                  |                                 |
|------|------------------|---------------------------------|
| ص ۴۸ | اصح المطابع دہلی | سہ تفسیر جلالین تحت الایۃ ۲۹/۲۱ |
|      |                  | سہ المستدرکات الکریم ۵۷/۷       |
|      |                  | سہ ۳۸/۲۵                        |
|      |                  | سہ ۶۳/۲۷                        |
|      |                  | سہ ۱۷/۷                         |



(۲۵) سورہ مد میں اس کے نگران اس کے آگے پہنچے ہیں۔ اس آیت میں نگرانی کا ذکر ہے جو قریب سے ہوتی ہے۔

(۲۶) سورہ سبا میں تو کیا انہوں نے دیکھا جو ان کے آگے اور پیچھے ہے آسمان وزمین۔ اس آیت میں سماء سے مراد آسمان دنیا ہے جو نسبت ہم سے قریب ہے اور ہم پر سایہ فگنی ہے۔

(۲۷) اسی میں ہے اور جنوں میں سے وہ جو اس کے آگے کام کرتے اس کے رب کے علم سے اس کے لئے بناتے جو وہ چاہتا اور نپاٹنے عمل اور تصویریں۔ اور بڑے بڑے حضوں کے برابر لگی اور نگہ دار لگیں۔

اس آیت میں بادشاہ کے حسب مرضی کام کرتیوں کے اس کے سامنے ہونے سے مراد اس کی نگاہ میں ہونا ہے۔

(۲۸) اسی میں تمہارے ان مہاجرین جنک کی کوئی بات نہیں، وہ تو نہیں مگر تمہیں ڈر سنانے والے ایک سخت عذاب کے آگے۔ اس میں لفظ بین یدی قیامت کے قرب پر دلالت کرتا ہے۔

(۲۵) فی الرعد له معقبات من بین یدیہ ومن خلفہ فان شان الحافظ القرب۔

(۲۶) فی سبا اقلیم یروا الی ما بین یدیہم وما خلفہم من السماء والارض فیکون سیرید سماء الدنیا السرائیة لنا الاقرب الینا۔

(۲۷) فیہا ومن الجن من یعمل بین یدیہ باذن ربہ (الئی قولہ عزوجل) یعملون له ما یشاء من معاریب وتماثل وجفائن کالجواب وقدور راسیت بیکہ فان المقصود من العمل بین یدی الی ان یكون یرای منه علی وفق ما یشاء۔

(۲۸) فیہا وما یصاحبکم من جنۃ ان هو الا نذیر لکم بین یدی عذاب شدید یدیہ دل علی قرب القیامۃ۔

لہ العتہ آن الکریم ۱۱/۱۳

۹/۲۴ " " ۹/۲۴

۱۳/۲۴ " " ۱۲/۲۴ و ۱۳

۲۶/۲۴ " " ۲۶/۲۴

(۲۹) فِي لَيْسَ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ سِدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سِدًّا هَذَا عَلَى الْاِتِّصَالِ الْحَقِيقِيِّ لِيُورِثَ الْعَالِي وَالْعِيَاذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی .

(۲۹) سورہ لیس میں ”ہم نے ان کے آگے ایک دیوار بنادی اور ان کے پیچھے ایک دیوار“ یہاں لفظ بین ایدی اتصال حقیقی کے لئے ہے تاکہ نابینائی پیدا ہو۔ (پناہ بخدا)۔

(۳۰) وَفِيهَا (وَ اِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ اَيْدِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا كَغَيْرِكُمْ (وَمَا خَلَقَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْاٰخِرَةِ (جَلال)

(۳۰) اسی میں ہے ”جب ان سے کہا گیا کہ سامنے اور پیچھے کے عذاب سے بچو“ یعنی دوسروں کی طرح کہا گیا کہ عذاب دنیا اور عذاب آخرت سے بچو۔ (جلالین)

(۳۱) فِي ظُلُمٍ سَجْدَةٍ (وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرْءًا فَزَيَّنُو لَهُمْ مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ مِنْ اَمْوَالِ الدُّنْيَا وَ اتَّبَعَ الشَّهَوَاتِ (وَمَا خَلَقْتُمْ) مِنْ اَمْوَالِ الْاٰخِرَةِ (جَلال)

(۳۱) ظلم سجدہ میں اور ہم نے ان پر کچھ ساتھی تعینات کئے، انھوں نے انھیں حریں کر دیا جو ان کے آگے اور جو ان کے پیچھے ہے۔ ما بین ایدیہم سے مراد امور دنیا اور شہوتوں کی اتباع اور خلفہم سے مراد امور آخرت۔ (جلالین)

(۳۲) فِي الْحَجَرَاتِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْتَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَدْ اِنْفَضَّ اَلْبَغَادُ اَلنَّهْيُ عَنْ قَطْعِ اَمْرِ قَبْلِ حُكْمِ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَ تَمْسُوهُ

(۳۲) سورہ حجرات میں ”اے ایمان والو! اللہ ورسول پر سبقت نہ کرو“ اس آیت میں نفی کا مفاد حکم خدا ورسول سے پہلے کسی امر کے فیصلہ کی ممانعت ہے۔ اور اسکی شاعت

۲۵ القرآن الکریم ۲۶/۲۵  
اصح المطابع دہلی  
ص ۳۷۰

اصح المطابع دہلی  
ص ۳۹۸

۱ القرآن الکریم ۳۶/۹  
جلالین تحت الآیہ ۲۶/۲۵  
۲۵ القرآن الکریم ۳۶/۲۵  
جلالین تحت الآیہ ۳۶/۲۵  
۱ القرآن الکریم ۳۶/۱

شاعة هذا المحسوس وهو تقدم  
العبد على مولاه في السيرة وانما  
يستعجب من قرب ما۔

(۳۳) فی الحدید "یوم تری المؤمنین  
والمؤمنات یسفی نورهم بسمت  
ایدیہم وبایمانہم کلمۃ یسفی تدل  
على ارادة ما ینور لهم فالحد لول  
القرب اما النور فمتصل  
حقیقۃ۔

(۳۴) فی المجادلة "یا ایہا الذین امنوا  
اذا اناجیتم الرسول فقد مواہین ید ى  
نحوکم صدقة" لکے

(۳۵) فیہا "اشفقتم ان تقدموا  
بین ید ى نحوکم صدقة" لکے

فان المقصود تعظیم الرسول صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم ولا یظہر الا بالقرب۔

(۳۶) فی المتحۃ (ولایاتی بہستان  
یفتربینہ بین ایدیہن واجلہن)  
ع بولہا ملقوط ینسبہ الی الزوج

کو محسوس کے ساتھ ٹٹل کر کے دکھایا گیا۔ اگر  
چلنے میں غلام آقا سے آگے چلے تو بڑا ہے اور  
یہ بڑائی قرب کے ساتھ ہی مخصوص ہے۔

(۳۳) سورہ حدید میں اس دن تم دیکھو گے  
کہ مومن مردوں اور عورتوں کا نور ان کے آگے  
اور دائیں چلے گا۔ یہاں کلمہ یسفی اس بات  
پر دلالت کرتا ہے کہ آگے اور دائیں سے مراد  
وہ جگہ ہے جو ان کے لئے روشن کی گئی ہے  
تو یہاں بین ید ى یہ سے مراد قرب ہے اور  
نور تو مومنوں سے متصل ہی ہوگا۔

(۳۴) سورہ مجادلہ میں ہے: "اسے ایمان  
والو! رسول کریم سے بات کرنا چاہو تو اس سے  
پہلے صدقہ پیش کرو۔"

(۳۵) اسی میں ہے: "بات چیت سے قبل  
صدقہ پیش کرنے سے ڈر رہے ہو۔"

ان دونوں آیتوں میں مراد تعظیم رسول ہے  
تو یہ قرب سے ہی ظاہر ہوگی۔

(۳۶) سورہ متحہ میں ہے: "ایسا بہستان  
نظاہر کرو جسے تم نے اپنے ہاتھوں اور پروں  
کے نیچے گاڑا ہو۔" وہ لاکا جو دوسرے کا ہو

لہ القرآن الکریم ۱۲/۵۷

لکے ۱۲/۵۸ ~ ~

لکے ۱۳/۵۸ ~ ~

لکے ۱۲/۶۰ ~ ~

عورت اس کو اپنے شوہر کی طرف منسوب کرے  
اور اس کو شوہر کا حقیقی لڑکا بتائے۔ تو عورت  
جب بچہ جنم لے تو وہ حقیقتاً اس کے پاؤں اور  
ہاتھوں کے نیچے میں ہوگا اور تو یہاں بین بین یہ  
کے معنی حقیقی رنگیں مراد ہیں۔

(۳۷) سورہ تحریم میں ان کا فوراً کئے آگے گئے اور دلائل حل دیا ہوگا۔

(۳۸) سورہ جن میں اللہ تعالیٰ عالم الغیب سے وہ اپنے غیب پر اپنے پسندیدہ رسولوں کے سوا کسی کو مطلع نہیں کرتا ان رسولوں کے آگے جو کچھ نگران چلتے ہیں۔ یعنی فرشتے جو وحی کی تبلیغ تک ان کی حفاظت کرتے ہیں۔ یہ سب آیات واضح ہیں۔

اسی سے ہے، ہم نے (اس بستی) کا  
یہ واقعہ اس کے آگے اور پیچے والوں کیلئے  
عبرت کر دیا، مشہور اور ظاہر ہی ہے کہ  
ما بین ید یہ اور خلفہ سے مراد وہ ہیں

|       |                  |                       |                  |
|-------|------------------|-----------------------|------------------|
| ص ۴۵۸ | اصح المطابع دہلی | تحت الآیہ - ۱۲/۹      | ۱۔ تفسیر جلالین  |
|       |                  | ۸/۶۶                  | ۲۔ القرآن الکریم |
|       |                  | ۲۰۹ ۲۶/۷۲             | ۳۔ " "           |
| ص ۴۵۷ | اصح المطابع دہلی | تحت الآیہ - ۲۰۹ ۲۶/۷۲ | ۴۔ تفسیر جلالین  |
|       |                  | ۶۶/۲                  | ۵۔ القرآن الکریم |



خازن میں بین بیداریہ کے معنی جو اس کے آگے ہو۔ تفسیر ام سہود اور فتوحات البیہ میں سورۃ یونس علیہ السلام میں بین بیداریہ کے معنی اس کے آگے، اور جلالین میں سورہ رعد کے لفظ بین بیداریہ کے معنی آگے آگے اسی میں سورہ مریم کے لفظ صابین ایدینا کے معنی ہمارے آگے۔ اسی میں اور دیگر تفسیر میں سورہ بقرہ اور دیگر سورتوں کے لفظ مصداق صابین بیداریہ کے معنی اس سے پہلے کی کتابیں، انونٹ ہیں میں ۲۴ ویں آیت کے تحت ہے، صابین بیدی الانسان ہر وہ چیز جس پر انسان کی نظر چہرہ پھیرے بغیر پڑے۔ کرخی اور فتوحات البیہ میں اسی آیت کے تحت ہے، انسان کے مابین یہ وہ چیز ہے جس پر اس کی نظر چہرہ پھیرے بغیر پڑے۔ تکرار جمع البہار میں ہے، فعلتہ بین بیدیلک کا ترجمہ میں نے اس کو تیرے حضور میں کیا۔

|       |                         |                  |       |       |      |
|-------|-------------------------|------------------|-------|-------|------|
| ٢٢٣/١ | دار الكتب العلمية بيروت | تحت الآية ٣/٣    | ١١/١٣ | ١٢/١٩ | ٩٤/٢ |
| ٣٤٣/٢ | دار الفكر بيروت         | اصح المطابع دہلی | ١١/١٣ | ١٢/١٩ | ٩٤/٢ |
| ٢٠١   | ص                       | ص                | ص     | ص     | ص    |
| ٢٥٨   | ص                       | ص                | ص     | ص     | ص    |
| ١٥    | ص                       | ص                | ص     | ص     | ص    |

١٥ الامم ورج الجليل

|       |                        |                |      |      |      |
|-------|------------------------|----------------|------|------|------|
| ٣٩١/٢ | المصطفی البابی طبرستان | تحت الآية ٩/٢٣ | ٩/٢٣ | ٩/٢٣ | ٩/٢٣ |
| ٤٣١/٥ | سودی عرب               | مکتبة دار      | ٩/٢٣ | ٩/٢٣ | ٩/٢٣ |

١٥ تکلمه مجمع بحار النوار حرف الیاء ثانیہ

اور عنایۃ القاضی میں آیۃ الکرسی کے مابین  
 یدیدہ کے معنی لکھے ہیں کہ مابین یدیدہ  
 کا اطلاق امور دنیا پر ہے کہ وہ تمہارے سامنے  
 ہیں۔ اور حاضری تغیر مابین یدیدہ سے  
 کی جاتی ہے۔ اور امور آخرت تم سے پوشیدہ  
 ہیں جیسے وہ چیز تمہارے پیچھے ہو۔ اور جمل  
 میں اسی آیت کی تفسیر میں مابین ایدیدہم  
 کے معنی جو حاضرو مشاہد ہو لکھے ہیں  
 خطیب شریعی اور جمل میں بین یدی اللہ  
 و رسولہ کے معنی "ان دونوں کے حضور"  
 کے ہیں کہ جو آدمی کے پاس ہر وہ بین یدیدہ  
 ہے، اور آدمی اس کو دیکھنے والا ہے۔ (پوری  
 بات آگے آرہی ہے)

تو قرآن عظیم، احادیث کریمہ اور قدیم و جدید  
 ائمہ کی تصریح سے ظاہر ہو گیا کہ قول فقہاء یوذن  
 بین یدی الخطیب کی دلالت مسجد کے اندر  
 ہونے پر بھی نہیں چر بایکہ منبر کے پاس ہو۔

اولاً لفظ "بین یدیدہ" افادہ قرب میں  
 متعین نہیں، جیسا کہ پہلے ذکر کی ہوئی ہیں

وفي عنایة القاضی من آیۃ الکرسی اطلاق  
 مابین ایدیدہم علی امور الدنیا لانها  
 حاضرة والحاضر یعبر عنه  
 بذلك - وامور الآخرة مستترة  
 كما يستتر عنك ما خلفك الخ  
 وفي الجمل منها "مابین ایدیدہم"  
 ای ما هو حاضر مشاهد له الخ  
 وفي الخطیب الشریعی ثم  
 الجمل (بین یدی اللہ و رسولہ)  
 معناه بحضورتهما لان ما يحضرونه  
 الانسان فهو بین یدیدہ ناظر  
 اليه الخ۔ و یاتی تمامہ۔

فاستبان لك بالقرآن العظيم  
 والحديث ونصوص ائمة القديمر  
 والحديث ان لادلالة اصلا لقول الفقهاء  
 "يوذن بين یدی الخطیب" علی كون  
 الاذان داخل المسجد فضلا عن كونه  
 لصيق المنبر۔

فاولاً، لا تعین فی افادۃ  
 القرب كما يظهر من عشرين

۱۔ عنایۃ القاضی حاشیۃ الشہاب علی تفسیر البیضاوی تحت الآیۃ ۲/۲۵۵ دار الکتب العلمیۃ ۵۸۰/۲  
 ۲۔ الفترحات الانبیاء (تفسیر جمل) تحت الآیۃ ۲/۲۵۵ المصطفیٰ البابی علی مصر ۲۰۴/۱  
 ۳۔ السراج المنیر (تفسیر الشریعی) ۱/۲۹ نوٹشورنگھنہ ۱۴۲/۲ ۶۰/۲

آية تلونا اولاً ومما ذكرنا من كتب اللغة والتفسير سابقاً فاما غرضهم افادة ان السنة في هذا الاذان محاذاة الخطيب كما قال في النافع شرح القدرى اذن المؤذنون بين يدي المنبر) اي في حذاءه اذ فهذا هو المقصود بالافادة ههنا اما ان الاذان لا يكون في جوف المسجد ولا بعيداً عنه بل في حدوده وفناءه فمسألة اخرى معلومة في محلها وبرها تتعين محل هذه المحاذاة كما قدمنا۔

وثانياً سلمنا القرب فهو امر اضافي وقرب لكل شئ بحسبه الاتري۔

(۱) الى الآية الحادية والعشرين دلت على قرب المطر لكى ليس ان تهب الرياح فينزل بل كما قال عز وجل الحق اذا قلت محاباً ثقالاً سقته لبلد ميت فأنزلنا به الماء ليلا

(۲) في السادسة والعشرين

آیتوں سے ظاہر ہوا۔ اور پہلے ذکر کئے ہوئے ائمہ لغت و تفسیر کی تصریحات سے ظاہر ہوا، فقہاء کی غرض تو یہ بیان کرنا ہے کہ اس اذان میں کسٹون خطیب کا سامنا ہے۔ جیسا کہ نافع شرح القدری کی عبارت سے ظاہر ہے کہ ”جب مؤذنین خطیب کے سامنے اذان دے لیں“ فقہار کو اس عبارت سے صرف سامنا بتانا کہ یہ بات کہ اذان جو جوف مسجد میں نہ ہو نہ مسجد سے دور ہو بلکہ مسجد کے حدود و اطراف میں ہو، یہ ایک دوسرا مسئلہ ہے جس کے باب الاذان میں بیان کیا گیا ہے اور اس دوسرے مسئلہ سے سامنے کی دوری متعین ہوتی ہے۔

ثانیاً اور اگر ”بین یدیه“ کے معنی قریب تسلیم بھی کر لے جائیں تو قرب ایک امر اضافی ہے ہر چیز کا قرب اسی کے حساب سے ہوگا۔

(۱) دیکھو اکیسویں آیت میں ”بین یدیه“ کے معنی بارش قریب ہونے کے ہیں، لیکن ایسا نہیں کہ ہوا چلی اور بارش آئی، بلکہ اس طرح جیسا قرآن عظیم میں ہے: ”ہو اسنے بادل کو اٹھالیا تو ہم نے اسے خشک علاقہ کی طرف روانہ کیا تو اس سے بارش ہوئی۔“

(۲) ۲۴ ویں آیت میں ”آسمان کو

سہ نافع شرح القدری

سہ القرآن الکریم ۵۷/۷



ہمارے قریب (بین یدیدہ) بتایا، اور وہ ہم سے  
پانچ سو برس کی راہ کی دوری پر ہے۔ حضرت  
ترجمان القرآن، علامۃ الکتاب، الفہم العرب  
اور اعلم القوم باللسان سیدنا ابن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیۃ الکرسی کے ”یعلم  
ما بین یدیدہم“ کے معنی ”زمین سے آسمان  
تک“ بتائے، اور ما خلقہم کے معنی  
”آسمان“ متعین فرمائے (طبرانی نے اسے کتاب  
السند میں روایت کیا)

(۳) ۲۷ ویں آیت میں کہا گیا کہ جن حضرت  
سلیمان علیہ السلام کے سامنے (بین یدیدہ)  
فرس بناتے تھے حالانکہ وہ شیاطین تھے،  
حضرت سلیمان علیہ السلام کے دربار میں داخل  
ہو کر وہ عظیم الشان عمارتیں، مجسمے اور میدانوں  
کی طرح وسیع و عریض نگیں، بڑی بڑی دیواریں کہ  
ایک ہزار آدمیوں کے کھانے کو کافی ہوں بنا ہی  
نہیں سکتے تھے۔

ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں حضرت سعید  
بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ  
حضرت سلیمان علیہ السلام کے دربار میں تین لاکھ  
گوسیاں بچائی جاتیں جن پر مومن انسان بیٹھتے،  
ان کے پیچھے مومن جن ہوتے، تو شیطان قرآن

جعل السماء بین یدینا و بیننا و بینہما  
مبیرۃ خمس مائۃ سنۃ۔ و هذا توجان  
القرآن علامۃ الکتاب من افہم  
العرب و اعلمہا باللسان عبد اللہ بن  
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما یقول  
فی تفسیر آیۃ الکرسی یعلم ما بین  
ایدیدہم یرید من السماء الی الارض و ما  
خلقہم یرید فی السموات (دواء الطبرانی  
فی کتاب السنۃ)۔

(۳۷) وفی السابعة والعشرين  
ذکر عمل الجن بین یدی سیدنا سلیمان  
و هؤلاء الجن هم الشیاطین کہا قال  
تعالیٰ، والشیاطین کل بناء وغواص  
وما کان لہم ان یدخلوا الحضرة السلیمانیۃ  
لیعملوا ثمہ معاریب و تماثل و جفان  
کالجواب وقد ورا میات تکفی واحدًا منہا  
الف رجل۔

وروی ابن ابی حاتم فی تفسیرہ عن  
سیدنا سعید بن جبیر قال کانت  
یوضع لسلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام  
ثلثمائة الف کرسی فیجلس صومئیس  
الانس مما یلیہ و مؤمنو الجن من ورائہم۔

سیدنا محمد بن ابی الطبرانی فی السنۃ تحت الآیۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۹/۲

۳۸/۳۹ القرآن الکریم

تفسیر القرآن الکریم تحت الآیۃ ۱۴/۲ حدیث ۱۶۱۹ مکتبۃ نزار مصلیٰ الباز مکہ المکرمۃ ۲۸۵۵/۹

فما كانت الشياطين الا وراء كل ذلك۔

(۴) وفي الثامنة والعشرين  
ارشاد الی ان بعثة نبینا صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم بقرب القیامة  
كما قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
بعثت انا والساعة کھاتین (رواه  
احمد والشیخان عن سہل بن سعد  
وہم والترمذی عن انس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما) وقد اجهل اللہ الامۃ  
المرحومة الی وقتنا هذا الف و  
ثلثمائة وخمسا اربعین سنة و مستزید  
والحمد للہ الحمید ولہ یتان ذلک  
الایۃ ولا قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
بعثت بین یدی الساعة بالسیف  
حق یتبع اللہ تعالیٰ وحده لا شریک  
لہ (رواه احمد والبرعلی والطبرانی فی  
الکبیر بسید حسن عن عبد اللہ بن عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعلقہ البخاری)۔  
(۵) الانجیل بین یدی القرآن  
وبینہما فی النزول اکثر من ستمائة

سب کے بعد میں ہی ہوں گے۔

(۴) انٹائیسیوس آیت میں ارشاد فرمایا  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت قیامت  
کے قریب ہے۔ خود حضور صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے بھی ارشاد فرمایا، میں اور قیامت  
ان دو انگلیوں کی طرح ساتھ ساتھ مبعوث  
کئے گئے (احمد و شیخان نے سہل بن سعد  
سے اور ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما سے اس کو روایت کیا) اور اللہ تعالیٰ نے  
آج ۱۳۳۳ھ تک امت مہرور کو مہلت دی  
اور اس کے بعد بھی یہ امت باقی رہے گی۔  
اس کے باوجود یہ مہلت نہ تو آیت کریمہ کے سنائی  
ہے نہ حدیث مقدس کے۔ آپ کی حدیث ہے  
کہ مجھے قیامت کے قریب تلوار دے کر بھیجا گیا  
تاکہ لوگ ایک خدا کو پوجیں (احمد و ابوالحسن  
اور طبرانی نے کبیر میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے اس حدیث کو سند حسن کے ساتھ  
روایت کیا)۔

(۵) انجیل "بین یدی القرآن"  
ہے۔ اور ان دونوں کے بیچ میں چھ سو سال

صحیح البخاری کتاب الرقاق باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثت انا و قیدی کتبخانہ کراچی ۲/۹۶۳  
صحیح مسلم کتاب الفتن باب قرب الساعة قیدی کتب خانہ کراچی ۲/۲۰۶  
مسند احمد بن حنبل عن انس بن مالک ۳/۱۱۲۳-۱۱۳۱-۱۱۳۴-۱۱۳۵ و ۲۴۵  
عن عبد اللہ بن عمر الکتب الاسلامی بیروت ۲/۵۰ و ۹۲

سے زائد کا فاصلہ ہے۔ اور توریت انجیل کے مابین یدیدہ ہے ان دونوں کے درمیان حسب روایت جبل انیس سو پچتر سال کا فاصلہ ہے۔ اور یونہی توراۃ قرآن کے بھی تین یدیدہ ہے تو توریت و قرآن شریف کا فاصلہ گنگ بجگ تین ہزار سال کا ہوا۔

(۶) یہ بات یقینی ہے کہ غروب آفتاب کے وقت کچھ کی طرف رخ کر کے کھڑا ہونا اور عربی میں کہتا ہے، الشمس بین یدیدہ اور فارسی میں کہتا ہے، آفتاب پیش رشتہ من است۔ اور ہندی میں کہتا ہے، سورج میرے منہ کے سامنے ہے۔ حالانکہ ان دونوں کے درمیان تین ہزار سال کی مسافت ہے۔ اور یہی بات ثریا کی طرف رخ کر کے بھی کہتا ہے جبکہ اس کے اور ثریا کے درمیان آٹھ ہزار سال کی راہ ہے۔

(۷) انیسویں آیت میں لفظ "بین یدیدہ" سے مراد اتصال حقیقی ہے اس لیے کہ اندھا پن بے اس کے متحقق نہیں ہو سکتا تو اس سے پر ثبات ہو کہ لفظ بین یدیدہ کے مدلول کی جولان گاہ اتصال حقیقی سے شروع ہو کر آٹھ ہزار سال کی مسافت تک پھیلی ہوئی ہے۔ تو اس کی اصل حاضر و مشہود کے قے ہے۔ اور محل و مقصود کے لحاظ سے اس حضور میں اختلاف ہو سکتا ہے مثلاً

سنة والتوراة بين يدي الانجيل و بين عيسى وموسى على ما في الجمل الف وتسعمائة وخمس وسبعون سنة وكذا هم بين يدي الفرقان و بين نزوليهما نحو من ثلثة آلاف سنة۔

(۶) لا یرتاب احدان الواجب المغرب حين تدلت الشمس للغروب ان يقول ان الشمس بين يدي وبالفارسية "آفتاب پیش روئے من است" او بالهندية "سورج میرے منہ کے سامنے ہے" مع ان بینہما مسیرة ثلثة آلاف سنة وكذا يقول للثريا اذا واجهها و بینہما مسیرة ثمانیة آلاف سنة۔

(۷) فی التکریمۃ التاسعة والعشرين ارید الاتصال الحقیقی لان العی لا یحصل الا بذالك فظهر ان القلب الوجد لول بلفظ بین یدیدہ لہ عرفہ عن بعض منبسط من الاتصال الحقیقی الی مسیرة ثمانیة الاف سنة۔ وانما اصله الحاضر المشہود والاختلاف لاختلاف المحل والمقصود، فمثلاً

(۱) الثریا توی مٹ صیرۃ کسذا  
 (۲) الشمس من کذا (۳) السماء من میسر  
 خمسمائة سنة فكان هی القرب فیہا  
 (۴) وفی العملة من حیث بیروت  
 فلا یفتدوا ولا یزینوا (۵) المصلى  
 ما مور بقصر نظرة علی موضع  
 سجودہ فہذا هو موضع شہودہ  
 فلت یکت المرور بیت ید یہ الا  
 اذا امر بحدیث لموصلی مسملوۃ  
 الخاشعین یقع علیہ نظرة وهو  
 المراد بموضع صاحبوۃ کسما  
 افادۃ المحققون (۶) ف قولک  
 جلست بین ید یہ یحتاج الی قرب  
 اکثر مما یفید مجرد الابصار  
 فانه یكون للمکالمۃ والسمع اقصر  
 مدی من البصر والیہ اشار وافی  
 الکشاف والمدارک والشریخ  
 وغیرہا بقولہم حقیقة قولہم  
 جلست بین یدی فلان ان یجلس بین  
 البهتیم المسمتین لیمینہ  
 وشمالہ قریباً منہ فسمیت الجہتان  
 یدیہن لکونہما علی سمت الیدین  
 مع القرب منہما  
 توسعاً کما لیس فی  
 الشئ یا سمع غیرہ اذا

(۱) ثریا اتنی دور سے (۲) اور سورج اتنی  
 دور سے (۳) اور سیارے پانچ سو برس  
 کی راہ سے اتوان اشیار میں یہ قریب  
 کہا جائے گا (۴) اور مزدور دل میں اتنی دور  
 سے کوٹراتی ہو سکے، مزدور سست نہ پڑیں  
 اور کھسک نہ سکیں (۵) اور محل کو حکم ہے کہ  
 وہ اپنی نگاہ موضع سجود پر رکھے، تو اس کے موضع  
 سجود میں اتنی ہی دوری اصل ہے، اور محل  
 کے سامنے سے گزرتا بھی کہا جائے گا جب  
 گزرنے والا شروع کے ساتھ نماز پڑھنے والے کی  
 نگاہ کی زد میں آئے، اور یہ موضع سجود ہی ہے جس  
 کی حقیقتیں تصریح کی ہے (۶) مقولہ جلست  
 بین ید یہ میں مراد حدود بصر سے بھی کم  
 اور محدود دائرہ ہوگا کہ یہ بیٹھنا بات چیت کیلئے  
 ہے جس کا تعلق سماع سے ہے اور سماع کا  
 دائرہ بصر کے دائرہ سے بھی محدود و مختصر ہے۔  
 چنانچہ کشاف، مدارک اور شریخی وغیرہ کے  
 مصنفین نے اسی امر کی طرف اشارہ کرتے  
 ہوئے فرمایا قول "جلست بین یدی فلان"  
 کی حقیقت یہ ہے کہ دائیں بائیں کی دو متقابل  
 جہتوں کے بیچ میں فلاں کے قریب بیٹھا جائے،  
 ان دونوں جہتوں کو دو ہاتھ سے تعبیر کیا کہ یہ  
 جہتیں انھیں دونوں ہاتھوں پر ان سے قریب  
 ہیں، اور یہ مجازاً ہے جیسا کہ دو پاس والی  
 چیزوں میں ایک کا نام دوسری کو

جہادِ اُعلیٰ

وهذا هو تمام عبارة الخطيب الموعود قلت -

تبليغك ، وفي قولهم اولاً حقيقة قولهم واخراً توسعاً اشارة الى ما قدمت من انه مجاز باعتبار معاني الاجزاء التفصيلية حقيقة باعتبار الاجمال .

( ۷ ) يريد رجل قراءة القرآن العظيم وهو محدث فيقول لعبدہ قسم بالمصحف بيت يديك فيدل على القرب بحيث يمكنه القراءة منه ويختلف باختلاف نظره حد يذ او قليلاً واختلاف خط المصحف دقياً وجليلاً .

وهذا اما قالوا في مصحف موضوع بين يديك المصلي ، اور حل وهو لا يحصل ولا يقلب انما يقرأ منه بالنظر فيه لا تفسد في الصلوة عندهما ، وعنده تفسد - كما في الهندية وغيرها .

دے دیا جاتا ہے اور

(خطیب شریعی کی یہ عبارت ہے جس کا ہم نے وعدہ کیا تھا)

تبلیغ : اس عبارت میں اس معنی کو شروع میں حقیقی کہا اور بعد میں مجازی قرار دیا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اجزائے تفصیل کے معنی کے لحاظ سے تو یہ مجاز ہے اور اجمال کے لحاظ سے معنی حقیقی۔

( ۷ ) ایک شخص قرآن کریم پڑھنا چاہتا ہے مگر خود بے وضو ہے ، تو وہ اپنے خادم سے کہتا ہے میرے سامنے قرآن عظیم لے کر بیٹھا دو تو یہاں قریب سے ایسا قرب مراد ہوگا کہ پڑھنا ممکن ہو۔ اور یہ قرب نیز نگاہی اور ضعف بصارت کے اعتبار سے مختلف ہوگا۔ اور تحریر کے جلی اور غنی ہونے کے لحاظ سے بھی متعدد ہوگا۔

اور یہی بات مشائخ نے اسی مصحف شریف کے بارے میں کہی جو نمازی کے سامنے رکھا ہوا ہے یا حل میں ہے ، نمازی نہ تو اسے اٹھاتا ہے اور نہ ہی ورق الٹتا ہے بلکہ فقط اُس کو دیکھتا ہے اور قرأت کرتا ہے تو صاحبین کے نزدیک اسکی نماز فاسد نہ ہوگی جبکہ امام اعظم کے نزدیک فاسد ہو جائیگی جیسا کہ چندہ وغیرہ میں ہے۔

|              |                       |              |                                  |
|--------------|-----------------------|--------------|----------------------------------|
| ۳۲۹ - ۵۰ / م | دارالکتب العربی بیروت | ۱ / ۴۹       | لے تفسیر انکشاف تحت الآیہ ۴۹ / ۱ |
| ۱۶۵ / م      | " " " "               | " " "        | مدارک التنزیل (تفسیر الفسفی)     |
| ۶۰ / م       | لوکسور کھنر           | " " "        | السراج المنیر (تفسیر الشریعی)    |
| ۱۰۱ / ۱      | نورانی کتب خانہ لاہور | الکتاب الساج | سبحہ الفتاویٰ الہدیۃ کتاب الصلوۃ |

(۱۰) ہم نے اسی کے آگے ایک ویوار بنادی۔ یہ اتصال حقیقی پر محمول ہے جیسا کہ تو نے ہانا۔

(٩) مقابلة على  
صحفة يا صلان منها فيأخذ  
احد منهما شيئاً منها و يضعه  
بين يدي صاحبه فهذا  
على جانب الصحفة الذي يلي  
صاحبه كحديث البخاري  
عن ابي رضى الله تعالى  
عنه فجعلت اتتبع الدباد واضعه  
بين يدي عسى الله تعالى عليه  
وسلم

(۱۰) جعلنا من بين ايديهم مستقرا  
على الاتصال الحقيقي كما  
علمت -

|       |                      |                 |              |              |
|-------|----------------------|-----------------|--------------|--------------|
| ۸۱۸/۲ | قدیمی کتب خانہ کراچی | باب الربط والتر | کتاب الاطعمہ | صحیح البخاری |
| ۸۱۵/۲ | " " " "              | باب الترتیب     | "            | " " "        |
|       |                      |                 | ۱/۳۶         | قرآن الکریم  |

و بالجملۃ کل هذه الاختلافات  
انما تنشؤ من اختلاف المقامات  
ولادلالة علی شئ منها للفظ بین  
یدیه - و اذا کان الامر علی ما وصفنا  
بطل الاستدلال به علی  
الاتصال او القرب الاخص  
حق استفاد منه کون  
الاذات داخل المسجد  
فضلا عن کونه لصیق المنبر  
و هم المستدلون فلیاتوا بعرضان  
ان کانوا صادقین و انی لهم ذلک و اذا  
قد عجزوا و لله الحمد فیسألونا ان  
نتبرع و نفید هم ان القرب  
المطلوب هو ان یکون ظاهرا  
مشاهدا لا یحتاج معه فی رؤیتہ  
الی تعویل الوجه کما قد منا  
التنصيص به عن الأئمة  
هذا هو القدر المشترك  
والزیادة تستفاد من  
خصوص المقام کما  
علیت و هم ههنا کون  
الاذات فی حدود المسجد  
و فیما شہ قسم الامر  
و حصل النصرف ظہر  
امر الله و هم کام ہوت

خلاصہ کلام یہ ہے کہ قریب کے یہ مختلف  
معانی موارد اور مقامات کے اختلاف کی وجہ  
سے پیدا ہوئے ہیں۔ ان معانی پر دلالت کرنے  
میں خود لفظ "بین" یدیه "کو کوئی دخل  
نہیں" اور جب صورت حال یہ ہے تو لفظ  
بین یدیه سے کسی خاص قرب پر استدلال  
باطل ہے جس سے اذان کا منبر کے متصل یا  
مسجد کے اندر ہونا سمجھا جائے نہ کہ یہ حکم  
دیا جائے کہ اذان منبر سے لگ کر دی جائے  
اور چونکہ اس قرب کے مدعی وہ لوگ ہیں۔ اور  
لفظ بین یدیه سے اس مدعی پر وہی لوگ  
استدلال کرتے ہیں تو انہیں ہی طعنے سے کوئی  
دلیل لانی چاہئے کہ یہاں اس لفظ سے مراد  
یہی قرب ہے اور یہ بطلان کے بس کی بات  
کہاں! اور وہ خود یہاں بین یدیه کے معنی  
متعین کرنے سے عاجز ہوں، تو ہم سے دریافت  
کریں ہم تبرعا انہیں بتاتے ہیں کہ یہاں وہی  
قرب مراد ہے جو اس لفظ کا مدلول ہے یعنی  
موجود شاہد، جسے دیکھنے کے لئے چہرہ دایں یا  
بائیں موڑنے کی ضرورت نہ پڑے۔ قرب کے تمام  
افراد میں یہی معنی مشترک ہے اور اس معنی پر  
اضافہ تو مرقعہ استعمال کی خصوصیت سے  
مستفاد ہوتا ہے جو مسئلہ دائرہ میں مسجد کی  
باہری حدیں اور بیرونی صحن ہے۔ بات مکمل ہو گئی  
اور مسلک حق تویہ بالدلیل ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کا

والحمد لله رب العالمین۔

ثالثاً، نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المحکم العدل وما کانت عہدہ فهو الفصل الوقتی من الحدیث الصحیح ان هذا الاذان کان یكون بیف یدیه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی باب المسجد فصلا ان هذا القدر من القرب هو المراد ههنا فمن مراد ان نقص فقد تعدی وظنم ای من مراد فی القرب فادخل الاذان فی المسجد بالمعنی الاول فقد تعدی فی سنة المصطفى صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ومن نقص منه فجعل هذا الاذان خارج المسجد بالمعنی الثلثة فقد ظنم ومن جعله داخل المسجد بالمعنی الاخرین و خارج المسجد بالمعنی الاول فهو الذي بالحق حکم وحکم اللہ ورسوله اجل و احکم جل وعز و تعالیٰ وتکرم و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

نقحہ ۲ : ظهر معانی ہر وقت الحمد صفات من تشبہ ہہنا یقول الراغب فی مفسراتہ یقول : یقال

فیصلہ ظاہر ہو گیا مگر یہ لوگ اس کو ناپسند کرتے ہیں، ہم تو اس ظہور حق پر اللہ تعالیٰ کی حمد ہی کرتے ہیں۔  
ثالثاً یہاں بین یدیه کی حد متعین کرنے کیلئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم العدل میں اور جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حمد میں ہوتا تھا وہی حق و باطل کے درمیان امتیاز ہے جسے حدیث صحیح سے سنا جا چکا کہ حضور کے سامنے مسجد کے دروازہ پر اذان ہوتی تھی، تو یہاں قرب کی جگہ رسول ہی حد مقرر ہوئی، اور جو اس پر اضافہ کرے یا اس میں کمی کرے وہ ظلم و تعدی کرنے والا ہے۔ پس جس نے اس قرب مروی میں اضافہ کر کے داخل مسجد کر دیا تو اس نے سنت رسول پر زیادتی کی، اور جس نے اس قرب میں کمی کی کہ ہر سہ معنی مسجد سے اس کی خارج کر دیا اس نے بھی ظلم کیا اور جس نے وہ آخری معنی کے اعتبار سے خارج مسجد کیا، اور معنی اول کے اعتبار سے داخل مسجد کیا اس نے حق کے موافق حکم کیا، اور حکم قرآن و رسول بل و علا و صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔

نقحہ ۲ : الحمد للہ گزشتہ صفحات میں تحقیقات کے جو حلقہ لکھائے اس سے ان صاحب کی ناگہی ظاہر ہو گئی جنہوں نے اذان خطیب کے داخل مسجد ہونے پر مفردات لام راغب





المجلس والمحراب۔

ثالثاً حفظت شيئاً وغابت  
عنك اشياء۔ ايها الراغب اني قسول  
الراغب هل تظنه مخالفاً للتصريح  
التي قد مناعن ائمة النفا وجهها  
بذات التفسير ام لا؟ فعلى الاول  
ما الذي مر اخبك عنهم الم من  
مثنوهم الجسم الغفير وعلو  
اث في السم يكفك ما للحاضر المشاهد  
من القرب قامت الرؤية العادية  
مشرو وطلبها القرب ام من عمت ان  
القرب حد معين لا تشكك فيه  
فاذن لا يحاورك الا مثلك  
سفیه وهذا سبنا تبارك و  
تعالى قائل وقوله الحق  
"اقتربت الساعة والنشق القمر"  
بل قال عز وجل "اقترب للناس  
حسابهم وهم في غفلة  
معروضون" والحساب بعد  
قيام الساعة بنصف اليوم،  
واليوم كان مقداره خمسين الف  
سنة۔

وائے کی طرح بائیں یدِ یدِ اور پاس ہے۔

ثالثاً الراغب کے قول میں یہ رغبت  
ظاہر کرنے والوں کو کچھ یاد رہا اور کچھ بھول گئے  
کیونکہ مخالفت نے امام راغب کے قول کے  
جو معنی بتائے وہ ان کے لغت و تفسیر کے خلاف  
ہے یا موافق؟ اگر خلاف ہے تو آپ نے قبول  
ان لغت کی تصریحات کو چھوڑ کر امام راغب  
کے شاذ قول کی طرف کیوں رغبت ظاہر فرمائی؟  
اور اگر خلاف نہیں تو حاضر و مشاہد میں جتنا قرب  
ہے اس پر قناعت کیوں نہیں؟ حالانکہ  
روایت عادیہ کے لئے قریب ہونے کی مشروط  
لا بدی ہے، یا تم قرب کی ایک متعین حد مانتے ہو  
اور اسے کلی مشکوک نہیں مانتے۔ پھر تو آپ کا  
جواب آپ کے جیسا نا کچھ ہی دے سکے گا۔  
اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے قول حق میں فرماتا ہے،  
"قیامت قریب ہوئی اور چاند شق ہو چکا"  
بلکہ اسی قدوس و پروردگار نے فرمایا، لوگوں  
کے حساب کی گھڑی آپہنچی اور وہ ابھی غفلت  
میں اعراض کر رہے ہیں؛ حالانکہ حساب  
قیام قیامت کے بعد آدھا دن گزار کر ہوگا  
اس وقت ایک دن کی مقدار آج کے پچاس ہزار  
سال کے برابر ہوگی۔

سبحان القرآن الکریم ۱/۵۴

۱/۲۱

وسا بعداً ، ذكر الامام القدوري  
في الكتاب الحشر على ضربين  
منهما حرره بالحفاظ فقال في  
المجهره النيرة هذا اذ كان الحفاظ  
قريباً منه بحيث يراه اما اذا بعد  
بحيث لا يراه فليس بحافظ آخر ، فانظر  
جعل ما يرى قريباً وما نأى بحديث  
لا يرى بعيداً فهذا هو معنى القرب  
في كلام الراغب موافق  
لما نص عليه الاثمة  
الاطائب .

وخاصاً ، يقول لك الراغب  
ارغب انت عن بقية كلامي  
يا غفول فان كلامه هكذا  
يقال هذا الشيء قريب منك وعلى  
هذا قوله له ما بين ايدينا  
مصدقاً لما بين يدي من التوراة  
وقوله قال الذين  
كفروا انت تؤمن بهذا  
القرآن ولا بالذي بين  
يديه اع متقدماً له

وسا بعداً امام قدوري نے اپنی کتاب میں  
فرمایا ، اشعار کی حفاظت کے دو طریقے ہیں :  
(۱) نگران کے ذریعہ حفاظت ، جو ہر نیرہ میں اس  
کی تشریح فرمائی کہ محافظ چیز سے اتنا قریب ہو  
کہ اسے دیکھتا رہے ۔ اور اگر اتنا دور ہو گیا  
کہ چیز نگاہ سے اوجھل ہو گئی تو یہ حفاظت نہیں  
ہے ۔ امام قدوری اور صاحب جوہر نے  
قرب و بعد کا مدار دیکھنے نہ دیکھنے پر رکھا ۔ تو  
کلام راغب میں بھی قرب سے مراد یہی حاضر و  
مشاہد ہونا چاہئے ۔ جیسا کہ دیگر ائمہ لغت و  
تفسیر کی تحقیق ہے ۔

خاصاً ، اس مسئلہ سے خود  
امام راغب کو شکایت ہو گئی کہ اس نے میری  
پوری بات یاد نہیں رکھی کیونکہ ان کی پوری بات  
تو یہ ہے ، تمہارے ہے کہ یہ چیز تمہارے سامنے  
یعنی تم سے قریب ہے ، ائمہ تعالیٰ کے  
مندرجہ ذیل اقوال میں لفظ بین دید یہ سے  
یہی قرب مراد ہے (مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرشتوں  
کی زبان سے کہلایا) جو ہمارے سامنے  
ہے سب خدا کے لئے ہے (اور قرآن کیلئے  
خود فرمایا) اپنے سے آگے والے کتاب توراہ

مطبع مجیدی کانپور ص ۲۵۰  
مکتبہ امدادیہ ملتان ۲/۲۶۱

لہ المختصر القدوری کتاب السرقۃ  
لہ المجہرۃ النیرۃ

من الانجیل و نحوہ (مختار)

کہ تائید کرتا ہے۔ اور کافروں کا قول نقل کیا کہ ہم نہ تو قرآن پر ایمان لائیں گے نہ اس سے پیٹنے کی کتابوں مثلاً انجیل وغیرہ پر۔

اسی پوری عبارت میں امام راغب نے بین ید یہ کے معنی قریب بتا کر اس کا مصداق لے کر مابین ایدینا کو قرار دیا، تو کیا فرشتوں نے ہمارے سامنے کہہ کر صرف اپنے متصل اشیاء مراد لیں کیا صرف وہی اللہ تعالیٰ کی ملک میں؟

سادسا، اسی معنی قریب کی فرع مصداقاً لمابین یدی من التوراة کو کہا جن میں دو ہزار سال کا فاصلہ ہے۔ قریب یہ عظیم زمانی فاصلہ لفظ بین یدیہ کے معنی قرب کے منافی نہیں، تو قرب مکانی میں مسجد کے حدود اور اس سے متصل زمین کا فاصلہ بین یدیہ کے معنی قرب کے کیا منافی ہو گا جو عام طور سے سوا ہاتھ بھی نہیں ہوتا بلکہ کسی مساجد میں سیریل ہاتھ بھی نہیں ہوتا۔

سابعا، اگر امام راغب کے قول "قوله وقال الذین کفروا کو ماسبق والے قولہ پر ہی معطوف قرار دیجئے، تو اب لگ بھگ تین ہزار سال کا فاصلہ بھی قریب ہی ہو گا اور اس کو جملہ متانصر

فانظر علی ما حمل القسوب و قد جعل مفرغاً علیہ لہ ما بین ایدینا" تراء یقول انت مراد الملئکة تخصیص ملک اللہ تعالیٰ بسما یلیہم۔

وسادساً، فرع علیہ مصداقاً لمابین یدی من التوراة "وبینہما الفاسنة فاذا لم یستمع هذا الفصل انکثیر الزمانی من القرب لہ یمنع منه الفصل القلیل المکانی بین المنبر وحرف السجد و ما یسا لا یبلغ مائة ذراع بل ولا فی کثیر من المساجد حشریت۔

وسابعاً، ثم قال الراغب، انزل علیہ الذکر من بیننا ای من جملتنا، وقوله و لم نؤمن بهذا القرات ولا بالذی بین یدیہ ای

لہ المفردات فی غرائب القرآن الباری مع ایدار تحت اللفظ "بین" فرد عملاً کا غناء تجارت کی کچی مشق  
 ۵۰/۲ القرآن الکریم

متقدّمه من الانجيل ونحوها انتهى  
فهذا تفسير اخر لبيت يديہ  
”اقتصر فيه على التقدم من دون  
تقييد بالقرب فقد افاد كلا  
الوجهين واقتصرمت  
على الاول بالثين والين۔

وثامناً، سلمنا لك ان مراد  
الراغب ما تريد ولكن هذا  
صاحب رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم السائب بن يزيد العربي  
صاحب النسخ يقول كانت يؤذن  
بيت يدي رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم على باب المسجد۔  
هو اعلم باللسان امر انت وراعيك  
والجملة الحديث في جبهة  
حجاجكم كتيبة لا تمنح فله  
الحمد۔

تاسعاً، اعترف هذا المستدل  
بأن بيت يديہ في بعض المواضع  
بحسب المقام تكونت خالياً عن

قرار دیا جائے۔ تو اب یہ لفظ بین یدیہ کے  
دوسرے معنی کا بیان ہو گا کہ بین یدیہ کے معنی  
(جیسے قریب ہوتے ہیں ویسے اس کے ایک معنی)  
جملہ کتب ماخوذہ بھی ہیں جو بعید تریں۔ اسی طرح  
امام راغب کے ہی بیان سے بین یدیہ کے  
معنی قریب و بعید دونوں ہی ثابت ہوتے،  
پھر آپ کو معنی قریب پر اصرار کیوں ہے؟

ثامناً، چلتے ہم نے امام راغب  
کے قول کی وہی مراد تسلیم کر لی جو آپ کو  
مرغوب ہے، مگر اس کو کیا کہیے گا کہ صحابی رسول  
حضرت سائب بن زید عربی رضی اللہ عنہ جو خود  
بھی صاحب زبان ہیں اور آپ اور آپ کے  
امام راغب دونوں سے زیادہ عربی زبان کی  
بارکیاں سمجھتے ہیں وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی اذان جمعہ کو بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم بھی کہتے ہیں اور علی باب المسجہ بھی کہتے  
ہیں۔ یہ حدیث گرامی تو آپ کی کٹھ جنتی کے منہ پر  
ایسی مہر ہے جس کا ٹوٹنا ممکن ہے۔ ہم اس  
پر اللہ تعالیٰ کی حمد کیا لاتے ہیں۔

تاسعاً، مستدل نے یہ بھی اعتراف  
کیا ہے کہ بین یدیہ بعض مواقع میں قرب  
سے خالی بھی ہوتا ہے۔ اور صرف سامنے اور

سہ المنفردات فی قرائب القرآن ایام مع ابار تحت اللفظ ”بین“ فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۵۵  
۲ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب وقت الجمعۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۵۵/

معنى القرب والأعلى مجرور  
 المحاذاة - قال كما صا  
 واقعاً في بعض الآيات  
 القرآنية أيضاً لكن ههنا  
 في مسألة الأذان لم يصح  
 بهذا في كتاب (المترجما) فقد  
 اقرئت بين يدي يستعمل على كلا  
 الوجهين وأنه ورد في القرآن العظيم أيضاً  
 بالوجهين ثم يقول لم يصح به ههنا  
 في كتاب - يا سكن أنت المستدل  
 وإذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال  
 فما ينفعك عدم التصريح  
 به إنما كانت عليك أنت  
 تبدي تصريحاً بنفيه ولكن  
 الجهد بمسألة الاحتجاج  
 ياق بالعجائب -

متقابل کے معنی میں آتا ہے جیسا کہ بعض آیات  
 قرآنی میں بھی واقع ہوا ہے۔ مگر مسئلہ اذان میں  
 جو لفظ بین ید یہ آیا ہے اس کے معنی مرت  
 وہ محاذاتہ ہے جو قرب سے خالی ہو۔ اس کی  
 تصریح کسی نے نہیں کی ہے۔ مقامِ حرت ہے  
 کہ بین ید یہ "کو قریب و بعید دونوں کیلئے  
 مان کر" اور یہ تسلیم کر کے کہ قرآن عظیم میں ایسا  
 وارد ہے۔ اور استدلال ہو کر سادگی سے یہ  
 کہنا کہ مسئلہ متنازعہ میں بین ید یہ کے  
 معنی بعید ہونے کی تصریح کہیں سے ثابت  
 نہیں (الٹی بھرویوں والا پتا ہے) اس عدم ثبوت  
 سے استدلال کو کیا فائدہ پہنچے گا۔ آپ کا استدلال  
 تو اس احتمال کے تسلیم کرتے ہی ختم ہو گیا کہ  
 "اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال" اب تو  
 اگر آپ یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ مسئلہ اذان میں  
 اس لفظ کے معنی بعید نہیں مراد ہیں، تو بات  
 بنتی، اور یہ آپ کے بس سے باہر ہے جیسی تو  
 معنی تحمل مراد نہ ہونے کی تصریح کے عدم سے  
 استدلال کرنے لگے۔ سبحان اللہ! یہ بھی پتہ  
 نہیں کہ استدلال کا موقف کیا ہے اور معترض کو  
 کس بات سے فائدہ پہنچتا ہے۔

اسلوب بیان کی خامی  
 بعض آیات میں واقع ہوا، یہ بتانے کے لئے  
 بولتے ہیں کہ یہ جو واقع ہوا اسنو خطا

ثم قوله لما لا يريد ولا يرضى  
 كما صار واقعاً في بعض آيات القرآن  
 أيضاً يلحقه الى شئ أصعب فان مثل  
 هذا الكلام في مثل هذا المقام يقال

واقعہ ہوا۔ کیا قرآنی آیات کے لئے یہ اسلوب بیان صحیح ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ہم عفو کے طالب ہیں۔

عاشراً، جب تم نے یہ تسلیم کر لیا کہ بین ید یہ کے معنی قرآن میں بعید مقابل کے لئے ہے تو اس سے منہ موڑ کر اس کے راجع کے بیان کے مطابق قریب لینے کی کیا وجہ ہے۔ اگر کوئی وجہ فرق تھی تو آپ کو دونوں ہی پہلو کے لئے دلیل دینی چاہئے تھی کہ مترآن میں بعید ہونے کی یہ وجہ ہے اور اذان میں قریب مراد ہونے کی دلیل یہ ہے۔ اور جب آپ کے پاس تفریق کی کوئی دلیل نہیں، تو قرآن عظیم سے رخ موڑ کر راجع کا واسن پرانا کارڈیل ہے۔

**فقہ ۳** ہمارے اماموں نے اصول کی کتابوں میں تحریر فرمایا کہ عند حضور کے لئے ہے چنانچہ امام فخر الاسلام بزدوی نے اپنے اصول میں اور امام صدر الشریعہ نے تنقیح و توضیح میں اور علامہ تفتازانی نے تلویح میں فرمایا کہ عند حضور کے لئے ہے محقق علی الاطلاق اور ان کے شاگرد رشید محقق حلبی کی شرح تفریر میں ہے کہ عند حضور حسی کے لئے ہے جیسے آیت کریمہ علیہا صاۃ مستقر احسن داء۔

لما وقع سهواً وخطأً على خلاص  
المجادة فسأل الله العفو و  
العافية۔

عاشراً، اذ قد ثبت في  
القرآن العظيم فلو انت ما غلب  
عنه الحق قول الراغب وتزعم  
ان المقاد هو الذي قاله لا ما وقع  
في القرآن الكريم فان زعمت  
انت ما انت فيه ليس محله  
كانت عليك ابداء ما هو محله  
وانه في القرآن لا ههنا واثبات كل ذلك  
بالبينة والافلو تقر بان في القرآن  
المجيد ثم انت عنه تعيد ولا حول ولا قوة  
الا بالله العلي العزيز الحسيـد۔

**تفحیضہ** نص اثبتنا في  
الاصول أن عند المحضور قال  
الامام الاجل فخر الاسلام البزدوی  
في اصوله، والامام صدر الشريعة  
في التنقيح والتوضيح، واقسرة  
السلامة سعد التفتازانی في التلويح  
وعند المحضرة وفي تحرير المحقق  
على الاطلاق وشرحه التقریر لتمييزه  
المحقق الحلبي (عند المحضرة) الحسية

نحو قلمساراء مستقر اعندہ ، والمعنویۃ  
نحو قال الذی عندہ علم من الکتاب لہ  
وقال الامام الاجل ابوالبرکات  
النسفی فی النار وشرحه کشف الامرار  
والعلامة شمس الدین الفخاری  
فی الفصول البدائع فی الاصول الشرائع  
والعلامة مولی خسرو فی مرآة الاصول  
وشرحه مرآة الوصول (عند  
للحضرة الحقیقة او الحکمیة ام)  
وفی مسند الثبوت للمدق البھاری  
وشرحه فواتح الرحموت للعلی  
بھار العلوم عبد العلی (عند للحضرة  
الحسینیة) نحو عندی کوثر (والمعنویۃ)  
نحو عندی دین لغلان ام۔ ومعلوم ان  
کل حاضر بالمرأى وکل ما بالمرأى  
قریب فلا القرب ینکر ولا ف  
الاتصال یحصر فمفاد عند اوسع  
من مفاد "بیت یدیه" فضلاً  
عن ان ینزید ضیقاً علیہ،  
وقد فرقوا بین لیدی

اور حضور معنوی کے لئے جیسے وقال الذی  
عندہ علم من الکتاب اس نے کہا جس کے  
پاس علم کتاب تھا۔ اور اسی طرح  
امام اجل ابوالبرکات نسفی نے منار میں اور اس  
کی شرح کشف الاسرار میں اور علامہ شمس الدین  
الفخاری نے فصول البدائع فی اصول الشرائع میں  
مولانا خسرو نے مرآت الاصول اور اس کی شرح  
مرآت الوصول میں فرمایا کہ عند حضور حقیقی یا علی  
کے لئے آتا ہے۔ مدقق بھاری نے مسلم الثبوت  
میں، ملک العلماء بحر العلوم نے فواتح الرحموت میں  
فرمایا کہ عند حضور حقیقی کے لئے ہے، جیسے عندی  
کوثر (میرے پاس پالیہ ہے) اور معنوی  
کے لئے جیسے عندی دین لغلان (مجھ پر  
غلان کا فرض ہے)۔ اور یہ بالکل واضح ہے  
کہ حاضر پیش نگاہ ہے، اور جو پیش نگاہ ہے  
قریب ہی کہا جائے گا۔ تو نہ تو عند کے  
معنی سے قرب کے انکار کی گنجائش، اور نہ  
عند کے لئے ساتھ چپکا ہونا ضروری ہے  
اور سچ و چھو تو عند اپنے مفاد میں ہیں  
یہ یہ سے بھی زیادہ وسیع ہے نہ یہ کہ

۱۰۱/۲

دار الفکر بیروت

لہ التقریر والتجیر مسئلہ عند للحضرة

لہ مرآة الوصول شرح مرآة الاصول

فصول البدائع فی اصول الشرائع

لہ فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت بذیل استیعاف مسائل الفروع مسئلہ عند للحضرة شمس الدین الفخاری



وعند يان عند يستعمل في  
القريب والبعيد و لى  
مختص بالقريب - قال  
الرضي في شرح الكافية ،  
عند اعم تصرفا من  
لداع لان عند يستعمل  
في الحاضر القريب وفيما  
هو في حرك و انت كان  
بعيداً اخلاص لى فانه لا يستعمل في البعيد  
والقريب كما علمت ذو رسم بعيد و لى  
هذه ايضا بايات الكلام الحميد -

(۱) قال الله عز وجل ،

ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول  
الله (الآية) -

ومرت في المنفعة الاولى  
القرآنية امر كل من في  
مشهد صلى الله تعالى عليه وسلم  
بغض الصوت ولا يختص بالذى  
يليه صلى الله تعالى عليه وسلم  
فواء فيه من لى و من  
على الباب كلهم  
عند رسول الله بلا امتياز

عند کو بین یدیدہ سے تنگ مانا جائے چنانچہ  
عند اور لى میں یہی فرق بیان کیا جاتا ہے  
کہ عند قریب و بعید دونوں کے لئے ہے اور  
لى خاص طور سے قریب پر دلالت کرتا ہے۔  
رضی نوری نے شرح کافیه میں تحریر کیا : "عند  
اپنے تصرفات میں لى سے اعم ہے کہ وہ  
پاس اور دور دونوں میں مستعمل ہے اور لى  
کا استعمال بعید میں ہوتا ہی نہیں ہے۔"  
اور ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ خود قریب کی  
جو نگاہ بھی بہت وسیع ہے ، مزید آیات  
قرآنیہ سے ہم اسے واضح کرتے ہیں ،

(۱) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ،

"جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے حضور اپنی آواز پست کرتے ہیں۔"

فقہ اولیٰ قرآنیہ میں ہم واضح کر آئے ہیں کہ یہ  
حکم ہر اس شخص کے لئے ہے جو رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نگاہ ہو  
حضور کے بالکل پاس بیٹھے والوں کے لئے  
کچھ خاص نہیں بلکہ جو پاس ہے اور جو باب مسجد  
کے پاس ہے سب کے لئے یہی حکم ہے ۔  
مخبر رسول اور دروازہ مسجد پر بیٹھنے والے  
دونوں ہی عند رسول اللہ کے جائیں گے۔ یہی

لہ الرضی فی شرح الکافیۃ "الظروف" لى ولدن و ققط و محض دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۲۳/۲  
لہ العتقان الکرم ۳/۲۹

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا یحل لاحد ان یشیخ ویصیری فی حضرتہ اویرفع صوتا فوق ضرورتہ ولو کان مفاد "عند" ما یرزعمون لشمیل هذا الوعد الجلیل بمغفرة واجبر عظیم من قام بحضرتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی فصل عداۃ اذ یرج فجعل یشیخ مع آخر صیاحا شدیداً منکراً فاذا کانت منه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بفصل شہر مثلاً او تکلم هو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غفب موتہ وهذا لا یقبول بہ مسلموہ عقل۔

کے لئے چننا اور چلانا منع ہے بلکہ یہ کہتے کہ ضرورت سے زیادہ آواز نکالنا منع ہے۔ اور اس مقام پر اگر عند کے وہی معنی ہوں جو یہ لوگ اذان عند منبر میں مراد لیتے ہیں تو آواز پست رکھنے پر مغفرت اور اجر عظیم کے وعدہ کا مستحق وہ بے ادب بھی ہو جائے گا جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے چند بات کی دوری پر کھڑا چنچ رہا ہو، یا صرف اس کے لئے خاص ہوگی جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک بالشت کی دوری پر کھڑا ہو کسی سے پست آواز میں بات کرے یا خود حضور ہی سے کلام کرے، اور چار ہاتھ دور کھڑا ہو کسی سے پست آواز سے بات کرے تو وہ دائرہ رحمت و مغفرت سے باہر ہے کہ (وہ عند رسول اللہ نہیں) بے لاکھ عقل نہ مسلمان ایسا کہہ سکے گا۔

(۲) ارشاد الہی ہے:

"یرمنا قعین کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس رہنے والوں پر کچھ خرچ نہ کر دیا کہ یہ ادھر ادھر منتشر ہو جائیں۔" یہاں عند کا مفہوم پہلے والی آیت سے بھی وسیع ہے کیونکہ یہاں تو عند سے مراد وہ بھی لوگ ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت کرتے ہیں اگرچہ فی الحال حضور سے بہت دور ہوں۔

(۲) قل جبل و صلا،

ثم الذین یقولون لا تنفقوا علی من عند رسول اللہ حتی ینفقوا الیہ

وهذا اوسع من ذاك یشمل کل من فی خدمتہ وانت لم یکن الا انت فی حضرتہ۔

سۃ القرآن الکریم ۶/۶۳

(۲) اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے  
(کہ منافق آپ کے سامنے کہتے ہیں) ”ہم آپ کے  
فرمانبردار ہیں، اور جب آپ کے پاس سے دور  
ہرہاتے ہیں تو ان کی ایک جماعت اس کے  
خلاف بولنے لگتی جو آپ کے سامنے کہ چکے۔“  
یہ منافقین کے حال کا بیان ہے اور تاریخ  
شاہد ہے کہ منافقین رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کے دربار میں آپ کے بالکل پاس  
نہیں بیٹھتے، قریب کی جگہ تو البرکہ و عرق عثمان  
و علی و دیگر مخلصین صحابہ کے لئے تھی منافقین  
تو ادھر ادھر آگے بھاگ بیٹھتے تھے، اگر کچھ کسی  
مجبوری سے آپ کے سامنے بیٹھ بھی گئے ہوں  
تو عند کہہ کر بھی منافقین مراد ہیں۔ قریب  
بیٹھنے والے ہوں یا دور۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے فرمایا،  
”بے شک متقین باغوں اور نہروں میں سج کی  
مجلس میں عظیم قدرت والے بادشاہ کے  
حضور ہوں گے۔“

یہ آیت تو سارے ہی متقین کو گھر سے  
بُھٹائے ہے لیکن اس میں کہاں بہ نسبت علماء  
کے کسی صالح مسلمان کا درجہ، اور بہ نسبت ولیا  
کے کسی عالم کا درجہ، اور بہ نسبت انبیاء کے

(۴) قال تبارک و تعالیٰ، یقولون  
طاعة فاذا مبسروا من  
عندك بیت طائفة منهم  
غیر الذین تقول و اللہ یکتب  
ما یشیون۔“

هذا فی المنافقین  
وما كانوا یلونه صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم فی  
المجلس انما كان ذلك لایب بکر  
و عمر رضى اللہ تعالیٰ عنہما  
ثم لا ینتخب بمن كان  
اقرب منهم بالنسبة الی الآخر  
یشمل هو جلیعاً۔

(۴) قال الصولی سبحانہ و تعالیٰ،  
”ان المتقین فی جنت و نہیر  
فی مقعد صدق عند ملیک  
مقتدر۔“

حمت کل متق و لکن این  
احاد الصلحاء من العلماء و  
العلماء من الاولیاء والاولیاء من  
الصحابۃ والصحابۃ من الانبیاء

سہ القرآن الکریم ۴/۸۱  
۵۵۵/۵۴ • • • ۵۵۵

کسی ولی کا درجہ، اور کہاں سید الانبیاء اور دیگر  
انبیاء علیہم السلام کا درجہ، ان مراتب میں تو  
فلک الافلاک اور تحت الثریٰ سے بھی زیادہ فاصلہ  
ہے مگر سب کو عند اللہ سے بیان  
کیا گیا ہے۔

(۵) اسی طرح اللہ عزوجل کا ارشاد گرامی ہے  
”بے شک متقین کے لئے رب کے پاس  
جنت فیم ہے۔“

(۶) دوسری آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ  
نے فرمایا:

”اس نے دعا مانگی یا اللہ! میرے لئے اپنے پاس  
جنت میں ایک مکان بنا دے۔“

(مذکورہ بالا آیت کے تحت) حضرت  
سلمان دحضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پاک بی بی کی  
دعا قبول کر لی، تو کیا وہ انبیاء و اولیاء سے بھی  
زیادہ قریب الہی کی طالب تھیں۔ وہ تو اس کی  
خواستگاری تھیں کہ قرب کا وہ مقام جو ان کے  
لائق ہو، چاہتے تھے نہیکہ دعا فرمادے اللہ عزوجل  
تعالیٰ عنہم کے درجہ کے ہم پلہ بھی نہ ہو چکے جائیکہ

والانبياء من سيد الانبياء صلى الله  
تعالى عليه وسلم فوق لا يقدر  
ولا يقدر بشران يتصور اعظم بالوف الا ان  
مرات متا بين الفلك الاعلى وما تحت  
الثرى وقد شملت كلهم عند۔

(۵) مثله قوله عزوجل  
ان للمتقين عند ربهم جنت  
النهيتم

(۶) في آية أخرى وقال العلى الاعلى  
تبارك وتعالى

اذ قالت رب يا رب لي عندك بيتا  
في الجنة۔

ومعلوم ان الله تعالى قد استجاب  
لها وقد فرج لها في الدنيا عن بيتها كما في  
حديث سلمان وحديث ابى هريرة  
بند صحيح رضي الله تعالى عنهما وما كانت تطلب  
اقرب المنازل وان تفضل على الانبياء  
والرسل عليهم وعليها الصلوة والسلام بل  
قربا يليق بها وان لم يسا وما الخديجة  
وفاطمة وعائشة رضي الله تعالى عنهن

لہ العتہ آن الکریم ۳۳/۶۸

۱۱/۶۶

جامع البیان (تفسیر ابن جریر)  
المر المنثور

تحت الآیة ۱۱/۶۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۹۲  
۲۱۳/۸



کوئی قرب نہیں، نہ قرب مکانی کہ یہ ذات باری کے لئے محال ہے نہ قرب مرتبی کہ مگر تو نہایت ذلیل چیز ہے۔ لا محالہ اس آیت میں قرب سے مراد حضور ہے یعنی یہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ہے اس سے پوشیدہ نہیں۔ تو یہ حضور علی ہوا۔

(۱۰) اللہ جل شانہ نے ارشاد فرمایا: "قربانی کے جانور ذبح کرنے کی جگہ بیت اللہ کے پاس ہے۔" معالم التنزیل میں منسرایا: الی البیت العتیق کا مطلب عند البیت العتیق ہے یعنی حرم کی پوری زمین (چنانچہ دوسری جگہ) ارشاد ہوا پورے حرم کے قریب نہ جاؤ۔ آیت مذکورہ بالا میں پورے حرم کو منور عند البیت العتیق قرار دیا، جب کہ حدود حرم مختلف جہات میں بیت اللہ شریعت سے کوسوں دوری پر ہے۔

(۱۱) احادیثِ کریمہ میں بہت سے تابعین فرماتے ہیں: ہم ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تھے، پتہ نہیں یہ باطل کوشش یہاں قربت کو کتنے قرب پر محمول کریں گے۔

(۱۲) وہ بیان کرتا ہے میں ابھی بادشاہ کے پاس سے آرہا ہوں، حالانکہ وہ دروازہ سے

لہ قرب من العزیز الجبار لا مکاناً لاستحالته ولا مکانة لاستہانتہ وانما هو للعضو اعاب حاضر بین یدیه لایخفق علیہ فی رجوع الی معنی العلوم۔

(۱۰) قال سبحانه ما اعظم بیئانه، ثم محلها الی البیت العتیق یعنی البیت قال فی المعالہ ای عند البیت العتیق یرید ارض الحرم کلہا قال فلا یقربوا المسجد الحرام ای الحرم کلہ "جعل جمیع اجزاء الحرم اذ کلہا منہو عند البیت العتیق و معلوم ان کثیرا منہا علی فصل فراسخ من البیت الکریم۔

(۱۱) ترى التابعین يقولون فی احادیثہم کنا عند عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فلا ادری علی ای قرب یعملہ المبطلون۔

(۱۲) يقول الحاجب جئت من عند الملك وما كان الا علی

سہ القرآن الکریم ۲۲/۲۳

سہ معالم التنزیل (تفسیر البغوی) تحت الآیۃ ۲۳/۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۴۲/۳

الباب۔

(۱۳) يقول مكي بیتی عند باب السلام  
و بساتان بينهما اكثر من مائتي  
ذراعاً۔

(۱۴) يقول التلمیذ جلست عند شیخی  
ثلث سنين كواصل وان لم يكن قیامه  
الا فی مسجدہ وجلوسه الا فی اخریات  
مجلسه۔

(۱۵) اتوخذ لفظه عند من كلام  
بعض الفقهاء ولا يؤخذ ما ابانوا  
من معنی عند ، قال فی الكتاب  
المهدایة والكفر والتنویر  
وغیرها واللفظ للکفر ،  
من سرق من المسجد متاعاً  
وربته عند قطع آله۔ فقال  
علیه فی شروحه المساجد  
وفتح القدير وبهر السراحت  
والدر المختار وغیرها والنظم  
للدرا

عند ای بعید یراه۔

آگے بڑھ نہیں سکتا۔

(۱۳) مکہ کا رہنے والا اپنا پتہ بتاتا ہے کہ میرا  
گھر باب السلام کے پاس ہے حالانکہ بسا اوقات  
دونوں کا فاصلہ دو سو یا تھوڑے سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔  
(۱۴) شاگرد استاذ سے اپنا تعلق بتاتے ہوئے  
کہتا ہے میں اپنے استاذ کے پاس مکمل تین سال  
رہا، حالانکہ قیام اس کا مسجد میں ہوتا ہے اور  
سیح کی مجلس میں اسے آخری صفت میں بیٹھنے کی  
جگہ ملتی ہے۔

(۱۵) یہ کہاں کا انصاف ہے، فقہاء کے کلام  
میں آئے ہوئے لفظ عند سے تو اذان ثانی  
کے متصل منبر ہونے پر استدلال کیا جائے۔ اور  
فقہائے کرام نے خود لفظ عند کے جو معنی بتائے  
ہیں اس سے روگردانی کی جائے۔ ہذا یہ، کنز،  
تنویر وغیرہ میں فرمایا یہ عبارت کنز کی ہے:  
”جس نے مسجد سے ایسا سامان چورایا جس کا مالک  
سامان کے پاس تھا اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا۔“  
ان کی شروع کیجئے، فتح القدير، بحر الرائق  
در مختار میں فرمایا، الفاظ در مختار کے ہیں،  
سامان کے مالک کے پاس ہونے کا مطلب  
یہ ہے کہ اتنی دور ہو جہاں سے اپنا سامان  
دیکھ رہا ہو۔“

کنز الدقائق کتاب السرقة فصل فی الحرز ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۷۹  
الدر المختار مطبع مجتہبی دہلی ۲۳۴/۱

فظهر ان معنى عند لا يزيد على ما بيننا  
من مفاد بين يديہ ولا دلالة لشي  
منهما انت الاذات داخل  
المسجد فضلا عن كونه  
لصيق المتبر ولكن اذا مرر  
في القرب وهم فكلما يراه  
يتخيله اياه وكلما يسمع  
يتوهمه بمعناه كما قيل  
لسفبان واحد مع واحد كمر  
يصير قال خبزان -

نفحلك : استبان ما بان والله  
الحمد جهالة من تسلي هنا بقول  
الراغب "عند" لفظ موضوع للقرب  
فتارة يستعمل في المكات  
وتارة في الاعتقاد نحو ان  
يقال عند كذا وتارة  
في الزلف والسنزلة "عند"  
وقول المبسوط "عند عبارة  
عن القرب"

وبان ترجمته بالفارسية نزد و بانند

مذکورہ بالا شواہد سے یہ ثابت ہو گیا کہ عند  
کے معنی بھی اس سے زیادہ نہیں جو ہم نے بین  
یہ "کے معنی میں بیان کیا اور ان دونوں لفظوں  
کی کوئی دلالت اذان کے داخل مسجد ہونے پر  
نہیں، چر جائیکہ منبر سے متصل مراد لی جائے مگر جب  
کوئی دھرم آدمی کے دماغ میں جم جاتا ہے تو وہ جو  
چیز بھی دیکھتا ہے اس کو وہی وہی چیز سمجھتا ہے  
اور کوئی بات سننا ہے تو وہی چیز اس کے خیال  
میں آتی ہے، جیسا کہ بھوکے سے پوچھا جائے  
کو ایک ایک کتنا ہوتا ہے، تو وہ جواب دیتا  
ہے دو روٹی۔

لفظ الحمد : الحمد لله مرات العالمین  
مرشدة اخبار سے ان لوگوں کی جہالت واضح  
ہو گئی جو اس موقع پر بھی امام راغب کے قول  
سے استدلال کرتے ہیں کہ لفظ عند  
قرب کے لئے وضع کیا گیا ہے تو کبھی مکان کیلئے  
ہوتا ہے اور کبھی اعتقاد کے لئے، جیسے  
کوئی کے میرے پاس ایسا ہے اور کہیں  
رتبہ اور مرتبہ کے لئے ہوتا ہے "یا مبسوط میں  
امام سرخسی کے قول سے استدلال کرتے ہیں  
عند قرب بیان کرنے کے لئے ہے۔"  
عند کا ترجمہ فارسی میں "نزد" اور ہندی

۱۔ المفردات فی غرائب القرآن العین مع النون تحت اللفظ "عند" نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۵۵  
۲۔ المبسوط للسرخسی کتاب الکفای باب الکفای بالنفس دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹/۲۶۶



میں پاس ہے کیونکہ ہم نے قرب کے تمام موارد کا ذکر کر دیا ہے جس کے لئے آیات کے اعادہ کی ضرورت نہیں، اور یہ بھی بتا دیا ہے کہ ان تمام آیتوں میں لفظ عند کا ترجمہ دونوں باتوں میں لفظ نزد و پاس سے کیا گیا ہے جبکہ ان موارد میں قرب کے معنی میں بڑی وسعت ہے۔

اور خود لفظ قرب کا بھی یہی حال ہے جیسا کہ آیت اقتربت الساعة (قیامت قریب ہوئی) اور آیت اقترب للناس حسابہم (لوگوں کے لئے ان کے حساب کا وقت قریب ہوا) وغیرہ سے ظاہر ہے (کہ لفظ قرب اپنے دامن میں صدیوں کا فاصلہ سمیٹے ہوئے ہے) اور یہ بات سچوں تکلف واضح ہے۔ ہم نے ان سے بار بار ایک مسئلہ پوچھا جس کا جواب آج تک کوئی نہ دے سکا، اور وہ کیسے جواب دیتے، وہی جواب تو خود ان پر لوٹتا۔ بات یہ ہے کہ جب حق ظاہر ہوتا ہے زبانیں گونگی ہو جاتی ہیں۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ زید نے ایک دینار مسادہ و دس درم یا زائد کا ایک ہلکا پلکا منبر بنایا جسے ایک آدمی بلا تکلف بے زحمت و مشقت جہاں چاہے اٹھا لے جائے۔ اذان منبر

پاس۔ وقد افدناك من موارد القرب ما یقنی عنہ اعادته و جمیع الایات التي تلونا انما ترجموا عند فیہا باللسانین بلفظة "نزد و پاس" مع ما فیہا من العرض العریض کما بینا۔

وکن ذلک فی اقتربت الساعة ؛ وفي اقترب للناس حسابہم ، وغیر ذلک مما لا یخفى علی الصبیان ، وقد سئلنا هم مراراً عن مسئلة فقریة فلم یجب احد منهم الف الأس وکیف یجیبوا و ما لهم به بیدامن و اذا بسزغ الحق کل اللسان ۔

صورت یہاں زید صنع منبرا تبلیغ قیمته دیناراً عشرة دراهم او اکثر و هو خفیف بحيث ینهب به رجل واحد لایثوابه ولا یؤده شیء من

بسم القرآن الکریم ۱/۵  
۱/۲۱

حملہ واذہابہ فاذا جاء في المسجد  
حين المنبر كان المتولى يستعيره من  
مالک ثم اذا فرغ يردہ الیہ و ذات  
یوم قضیت الصلوۃ وانتشروا في  
الارض والمنبر بعد فی مکانہ و  
مالک قام بعد انہ علی باب المسجد  
او فی فناءہ اذ دخل وہابی من باب آخر  
مسترقا وحانت السقاۃ من منبر  
فاخذ المنبر وشرذمہل یقسم هذا  
الوہابی السارق شرعاً ام لا۔ فان قالوا  
لا فقد خالفوا نصوص  
الاثمة اذ قالوا "من سرق  
من المسجد متاعاً وربہ  
عندہ بحیث یراہ قطع"  
وامن قالوا نعم فقد کان  
شرط النقط امن یمکن  
مرتبہ عندہ لیکون محرمنا  
بالحفاظ اذ المسجد لیس  
بحرمنا فقد اعتدوا  
امن انما هم علی  
باب المسجد او فی  
حدودہ او فناءہ حذاء

کے وقت زید اسے مسجد میں لے کر پہنچا، متولی  
مسجد نے اسے مالک سے عاریتہ مانگ لیا کہ  
نماز سے فارغ ہو کر واپس کر دیں گے۔ بعد  
نماز لوگ تو ادھر ادھر منتشر ہو گئے اور منبر وہیں  
پڑا رہ گیا اور مالک سامنے مسجد کے دروازہ  
پر یا حدود مسجد کے اندر کھڑا رہ کر اسے دیکھتا  
اور نگہبانی کرتا رہا۔ اس اشار میں ایک وہابی  
چوری کی نیت سے مسجد کے اندر دوسرے  
دروازے سے داخل ہوا اور مالک کے ایک  
ذرا رخ پھیرنے کا انتظار کرتا رہا، پیسے ہی  
عملت پائی منبر لے کر نکل بھاگا۔ سوال یہ ہے کہ  
وہ وہابی چوری کی علت میں ماخوذ ہو گیا یا نہیں  
اور اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا یا نہیں؟ تو  
داخل مسجد اذان کے حامی اگر یہ جواب دیں کہ  
نہیں تو ائمہ فقہ کی نص صریح کے خلاف ہو گا  
کہ ان کا ارشاد ہے: "جس نے مسجد کے اندر  
کے سامان کو چرایا جبکہ مالک اس سامان کے پاس  
ایسی جگہ ہو جہاں سے سامان نظر آ رہا ہو تو اس کا  
ہاتھ کاٹا جائیگا۔" اگر یہ جواب دیں کہ ہاتھ کاٹا جائیگا تو کاشے  
کی شرط یہ تھی کہ مالک سامان کے آگے پاس ہو کر اس کا محافظ  
قرار دیا جائے، کیونکہ مسجد حدود محفوظ جگہ نہیں تو ان  
لوگوں نے یہ اعتراض کر لیا کہ مسجد کے دروازے

کے پاس اس کے فناء میں منبر کے سامنے کھڑا ہونے والا منبر کے پاس ہی ہے۔ یہ تو ہمارا دعویٰ تھا جس کا اعتراف مخالف نے کیا۔ اللہ تعالیٰ کے لئے بے شمار پاک اور مبارک تعریفیں جس سے وہ راضی ہو اور جسے پسند کرے۔

**نقص** : اگر ہم ان لوگوں کے معیار فہم پر اگر کبھی بات کریں تو اتنا تو سب پر ظاہر ہے کہ عند غرت زمان اور غرت مکان دونوں ہی کے لئے ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے: ہر مسجد کے پاس اپنی زمینت اختیار کر دو۔ یعنی ہر نماز کے وقت کپڑے پہنو، اور خود وقت بھی مکان اور اجسام دونوں ہی کی طرف مضاف ہوتا ہے جب کہ وقت کے ساتھ ان کو کوئی خصوصیت ہو۔ ارشاد الہی ہے: اور خنین کا دن یاد کرو جب تم اپنی کثرت پر اتر آگئے تھے۔

حنین ایک جگہ کا نام ہے۔ یہی حال یوم بدر، یوم احد، یوم دار، لیلۃ العقبہ، لیلۃ المعراج اور لیلۃ الفجار کا ہے۔ صحیحین کی حدیث ہے: "ومن لها يوم السبع" سبعم کا لفظ بار کے سکون کے ساتھ بھی مروی ہے۔

المنبر قائم عند المنبر فثبتت ان الاذان في قتلة المسجد بهذا المنبر اذان عند المنبر وذا ظلم حاروتاه والله الحمد حمد اكثر اطيبا مباركا فيه كما يحبه ويرضاه۔

**نقص** : لکن نازلنا الى مثل مداركهم فلا مثل ان عند ظرف زمان و مکان قال تعالیٰ خذوا مني نيتكم عند كل مسجد۔ اے شیابکم وقت کل مسلوۃ۔ والوفقت یمنات الی الامکنۃ وللاجسام ایضا اذا كانت له اختصاص بهذا قال تعالیٰ "یوم حنین اذا جمعتکم کثرتکم۔"

وانما حنین اسم مکان وکنذا یوم بدر، یوم احد، یوم الدار، لیلۃ عقبۃ، لیلۃ المعراج، لیلۃ الفجار۔ فی الصحیحین "من لها یوم السبع" سبع بسکون الباء مکان المحشر

لہ القرآن الکریم ۳۱/۷

لہ " " ۲۵/۹

لہ صحیح البخاری کتاب الاخیار باب منہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۹۴/۱

او بضمتهما الحيوان المفترس و عليه الاكثر ولا شك ان لهذا الوقت اختصاصا بالمنبر اي وقته وحيدته - يوم کی نسبت مقام کی طرف سے - تو ایسا کیوں صحیح نہ ہوگا کہ اذان عند المنبر کے معنی اذان وقت منبر ہو، کیونکہ اس اذان کو منبر سے ایک نسبت خارج ہے۔

**لفظ ۴:** احتجوا بقول بعضهم "عن المنبر" فمن هؤلاء من يفسره بعند وقد علمت ان ليس في عند ما يقرأ عينهم واجهلهم يقول "على" ههنا بمعنى الباء يريد ان الباء للاتصاف فكان الاذان ملاصق بالمنبر مع ان الاتصاف الذي في الباء ليس قطعاً بمعنى الاتصال الحقيقي بقول ضررت بزييد اذا ضررت بحيث تراه وانت كائن بينكما اكثر مما بين العنبر والباب قال تعالى: وكاين من اية في السموات والارض يمرود عليها وهم عنها معرضون ههنا لفظة على نفسها وانت لا يبلغ الاسباب

**لفظ ۵:** اذانيون نے بعض فقہاء کے قول اذان علی المنبر سے استدلال کیا تو ان میں سے بعض نے علی کی تفسیر عند سے کی۔ اور ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں کہ خود لفظ عند میں کوئی ایسی بات نہیں جس سے ان کے دل کو چین ملے۔ اور ان میں سب سے بڑے جاہل نے کہا کہ علی معنی میں باد کے ہے مطلب یہ کہ باد الصاق کے لئے آتا ہے۔ تو لفظ اذان علی المنبر کا مطلب ہوگا وہ اذان جو منبر کے متصل ہو۔ اس بات سے قطع نظر کہ یہاں علی کا باد کے معنی میں ہونا خود محل نظر ہے لطف یہ ہے کہ خود الصاق کے معنی اتصال حقیقی نہیں ہیں۔ عربی کے اس قول ضررت بزیيد (میں زید کے ساتھ چلا) کا یہ مطلب نہیں کہ میں زید سے چپک کر چلا۔ بلکہ تم زید کے پیچھے منبر اور دروازہ مسجد کی دوری سے زائد فاصلہ پر بھی چلو اس طرح کہ تمہاری نظر زید پر رہے، تو تم کہہ سکتے ہو کہ میں زید کے ساتھ چلا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ

اسباب السؤوت حتی تلتصق بأياتها  
انما المعنى تم بحيث تراها  
وامثلهم طريقة يقول  
ان بعض الفقهاء انى بعض  
تاكيد القرب يرمي دات  
المراد بالمبالغة في القرب  
حتى كانه عليه فوقه  
وكل هذا من هو ساتبهم۔

ارشاد فرماتا ہے: "آسمان و زمین میں کتنی آیتیں ہیں  
جن پر وہ گزرتے ہیں اور وہ ان آیتوں سے اعراض  
کرتے ہیں" اس آیت میں خود لفظ علی ہی ہے  
تو کیا تم علی کو الصاق کے معنی میں لے کر آسمانی  
آیتوں سے متصل ہونے کے لئے آسمانوں تک  
بلند ہونے کی طاقت رکھتے ہو۔ پس اس آیت میں  
لا محالہ قسم و ن علیہا کے یہی معنی مراد لینے ہونگے  
کہ تم ان آیتوں کو دیکھتے ہوئے گزرتے ہو (اس  
حال میں کہ تم میں اور ان آیتوں میں آسمان زمین  
کی دوری تھی) اور ان میں سے زیادہ سلیم الطبع  
نے تشریح کی کہ بعض فقہار کی عبارت میں علی المنبر کا  
لفظ قرب کی تاکید کے لئے ہے۔ مطلب یہ کہ  
مراد مبالغہ فی القرب ہے یعنی منبر کے اتنا قریب  
کہ گویا منبر پر ہی ہو لیکن یہ بھی ان کی ہوس ہی ہے۔  
اؤلاً تمام اہل زبان کا اس امر پر  
اتفاق ہے کہ لفظ کے معنی حقیقی جب تک  
بن سکیں معنی مجازی مراد لینے کی کوئی سبیل  
نہیں۔ اور یہ واضح ہے کہ علی کو عند یا  
بار یا مبالغہ کے لئے لینا، اس کے معنی مجازی  
ہوں گے کہ اس کے معنی حقیقی تو لازم کرنے  
کے ہیں جیسا کہ اصول امام شمس الدکر اور کشف  
امام بخاری میں ہے "علی اصل وضع کے اعتبار  
سے الزام کے لئے ہے۔"

فاؤلاً، قد اجمع العقلاء  
ان اللفظ متى احتل الحقيقة  
لا محبان عنها الم المحبان و  
معلوم ان علی بمعنی عند او بمعنی  
الباء او بالمبالغة كل ذلك محبان  
وهی حقیقة فی الزوم۔ فقہ اصول الامام  
شمس الاثمة ثم کشف الامام  
البخاری، اما علی فلا لزام باعتبار  
اصل الوضع۔

لے کشف الاسرار عن اصول البرزوی بحث بروف الخ کلمہ "علی" وار الکتاب العربی برزوی

وفي تحرير الامام ابن الهمام وتقرير  
الامام ابن امير الحاج ابو همام النعمان  
هو بمعنى التحقيق <sup>الحق</sup> وفي الرضى الكافية  
منه سر على اسم الله تعالى اعلم  
ملتزمًا <sup>الحق</sup>

قال سبنا عز وجل في غيبات  
احدنا تمشي على استحياء <sup>الحق</sup> اي  
ملائمة للغير.

ولا شك ان هذا الاذات اينما  
كان لازم ملازم للعنبر فاني توفيق.

وثانيًا اليست <sup>الحق</sup> عن المصاحبة.  
قال الامام الجليل المجلد السبطي في الاتقان،  
على حرف جبر لها معان  
(ان الله قال) ثانيها للمصاحبة كسم  
نحو و اتي السال على جبه <sup>الحق</sup> اي مع  
جبه <sup>الحق</sup> وانت و بك لذو مغفرة  
الناس على ظلمهم <sup>الحق</sup>

تحریر امام ابن ہمام اور تقریب نام ابن امیر الحاج  
میں ہے <sup>الحق</sup> لازم ہی علی کے معنی حقیقی ہیں۔  
اور رضی شرح کا قید میں ہے، اسی محاورہ  
سے ہے اللہ کے نام پر میر کر، یعنی اس کو لازم  
پکڑو۔

قرآن عظیم میں یہ لفظ اسی معنی میں وارد ہوا،  
ارشاد الہی ہے، <sup>الحق</sup> ان دو حروف میں سے ایک  
شرم کرتی ہوئی اُٹتی <sup>الحق</sup> یعنی وہ شرم کو لازم کئے  
ہوئے تھی۔

اور اذان خلیب اس امام کو لازم ہے جس  
نے منبر کا التزام کیا ہے تو یہ دگ علی کو اس کے  
حقیقی معنی (لزم) سے پھر کر کہ حرف پٹ ہے ہیں۔  
ثانیًا علی مصاحبت کے لئے ہے۔  
امام جلال الدین سیوطی اتقان میں فرماتے ہیں،  
علی حرف جبر ہے، اس کے چند  
معانی ہیں، دوسرا معنی مصاحبت ہے، جیسے  
لفظ مع قرآن عظیم میں ہے کہ مال کو محبت کے  
باد وجود قرابت داروں کو دیا (دوسری مثال)  
تمہارا رب ظلم کے باوجود لوگوں کی مغفرت کو نیرالا  
ہے (یہاں علی ظلم کا مطلب مع ظلم ہے)

|       |                         |  |
|-------|-------------------------|--|
| ۵۶/۲  | دار الفکر بیروت         | ۱۔ التقریر والتجیر مسئلہ علی الاستعلاء     |
| ۳۴۲/۲ | دار الکتب العلمیۃ بیروت | ۲۔ الرضی فی شرح الکافیۃ حروف الجبر حرف علی |
|       |                         | ۳۔ القرآن الکریم ۲۵/۲۸                     |
| ۳۹۵/۱ | دار الکتب العربیۃ بیروت | ۴۔ الاتقان فی علوم القرآن النوع الرابعون   |

وفي الحديث "تركاة الفطر على  
كل حر وعبد" قال في النهاية "قيل  
على بمعنى مع لان العبد لا تجب  
عليه الفطرة وانما تجب على سيده" و  
في القاموس "والمصاحبة كمع  
وأتى المال على جته" وفي الفتوحات  
الالهية تحت قوله تعالى "تمشي على  
استحياء" على بمعنى مع أي  
مع استحياء الله ولا شك  
ان هذا الاضافات مصاحب  
المنبر ولا يتقدمه ولا يتأخر  
عنه فان كانت حقيقة في  
المصاحبة فذاك والا بطل  
محياتكم باحتمال محبان  
اخر اذا تم المستدلون.

اور حدیث شریف میں ہے: زکوٰۃ فطر  
ہر آزاد اور غلام پر ہے۔ تمایہ میں فرمایا، علی  
یہاں بھی مع کے معنی میں ہے کہ صدقہ فطر غلام پر  
واجب نہیں وہ تو مالک پر ہے (تو مطلب یہ ہوا  
کہ غلام کا صدقہ بھی اپنے ساتھ دے)۔ قاری  
سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے: مع کی طرح  
علی بھی مصاحبت کے لئے آتا ہے جیسے آیت  
المال علی جتہ: اور فتوحات الہیہ میں آیت  
مبارکہ تمشی علی استحياء کی تفسیح میں فرمایا:  
"آیت میں علی مع کے معنی میں ہے، یعنی  
شرکتے ہوئے" اور اذانِ غلبہ بلاشبہ جلوس  
علی المنبر کے مصاحب ہے۔ نہ اس سے قبل  
دبیر۔ پس مصاحبت اگر علی کے معنی حقیقی ہوں تو  
آپ کے مراد لئے ہوئے معانی مجازی ہوئے،  
اور مجاز حقیقت کے مصادم نہیں ہو سکتا۔ اور  
یہ معنی مجازی اور آپ کے معانی بھی مجازی تو ایک  
اور معنی مجازی کا احتمال پیدا ہوا اور احتمال تسلل  
کے لئے کتنا مفر ہے یہ سب کو معلوم ہے۔  
ثالثاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اور

ثالثاً قال ربنا عز وجل: "و

|       |                         |                           |                                     |
|-------|-------------------------|---------------------------|-------------------------------------|
| ۸۰/۴  | دار الکتب العلمیہ بیروت | باب صدقہ الفطر            | معجم الزوائد                        |
| ۲۶۶/۲ | المکتبہ اسلامیہ بیروت   | عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ | مسند احمد بن حنبل                   |
| ۲۹۶/۴ | المکتبہ اسلامیہ         | باب العین مع اللام        | معجم التہایہ فی غریب الحدیث والاثار |
| ۳۶۸/۴ | مصطفیٰ البانی مصر       | باب الواو والیا           | معجم القاموس المہیط                 |
| ۳۴۴/۴ | " " "                   | تحت الآیۃ ۲۵/۱۸           | معجم الفتوحات الالہیۃ الشیر بالجمل  |

اتبعوا ما تنزلوا الشیطان علی ملک  
سلیمان ؑ قال فی الاتقان والفتوحات  
الالهية، مدای فی نہایت ملکہ، و فی  
مدارک الامام التفسیر، ای علی عہد  
ملکہ و فی نہایت آخر، ولا شلف  
المن هذا الاذان علی عہد المنبر  
و فی نہایت، فرجعت الی معنی عند الزمانیة۔  
وسمیعاً اصل الکلام انهم  
اختلفوا فی الاذات المعتبر لا یجاب  
السعی وترک العمل هل هو الاذات  
الاولیٰ کہ هو الاصح وبہ قال المحسن  
بت من یاد عن سیدنا الامام الاعظم  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اما اذان الخطبة لانه  
لعمریک عند نزول النکمة وغیرہ وبہ  
قال الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ  
ونقل الشیخ فی شرح النکایة کلامہ هكذا  
قال الطحاوی ما یجیب السعی وترک  
البیوع اذا اذن الاذات الذی  
یکون والا صام علی المنبر لانه الذی  
کان علی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم والی بکرو عن رضی اللہ تعالیٰ عنہما رحمہما۔

انہوں نے ملک سلیمان پر شیطانوں کے ٹپے چڑھنے  
کی اتباع کی۔ اتقان اور فتوحات الیہ میں  
ہے، یعنی ان کی حکومت کے زمانہ میں۔ مدارک  
امام تفسیر میں ہے: یعنی ان کی حکومت اور  
ان کے زمانہ میں۔ اور اس میں کوئی شبہ  
نہیں کہ اذان خطبہ منبر کے وقت اور زمانہ میں  
ہے قریہ عند زمانہ کے ہم معنی ہو گیا۔

مسماً بھا اصل یہ ہے کہ لفظ اس باب  
میں اختلاف کیا ہے کہ جمع کے لئے سعی کے وجہ  
میں کس اذان کا اعتبار ہے، اذان اول کا (ضعیف  
کے نزدیک بھی صحیح ہے۔ اور حسن بن زیاد نے  
امام اعظم سے اس کی روایت کی) یا اذان خطبہ کا  
کیونکہ آیت سعی کے نزول کے وقت اذان اول  
تعلیٰ ہی نہیں (یہی امام طحاوی کا قول ہے جس کو  
شرح نقایہ میں امام شافعی نے نقل کیا) امام  
طحاوی نے فرمایا کہ جمع کے وقت وجوب سعی  
اور ترک میح کا حکم اس اذان کے وقت ہے  
جو امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت دی جاتی ہے  
کیونکہ پہلی اذان عہد رسالت اور ابوبکر و عمر  
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے زمانہ میں  
نہ تھی۔

سہ القرآن الحکیم ۱۰۲/۲

- ۱۔ الفتوحات الالہیۃ الشہیر بالجل تحت الآیۃ ۱۰۲/۲ مصنف ابوبانی مصر ۸۵/۱  
۲۔ مدارک الترمذی (تفسیر لسانی) دار الکتاب العربی بیروت ۶۵/۱  
۳۔ مرقاة المفاتیح بحوالہ الطحاوی باب الخطبة والصلوة تحت الحدیث ۱۲۰۴ المکتبۃ المصنوعہ کونست ۳۹/۲



علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی مرقات میں بھی روایت ان الفاظ میں ہے: "امام عطاوی فرماتے ہیں کہ جب کہ لئے سعی اور ترک بیع کا وجوب امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت دی جانے والی اذان سے ہے کیونکہ عہد رسالت اور زمانہ شیخین میں صرف یہی اذان تھی۔"

ہر ایک پر روشنی ہے کہ اس عبارت میں مخالفین کے شبہ میں پڑنے کی کوئی گنجائش نہیں (کہ امام عطاوی نے امام کے منبر پر ہونے کی بات کہی ہے نہ کہ اذان کے) اور اسی عبارت کو بعض متاخرین نے اپنے طور پر مختصر کیا ہے اصل عبارت کو دیکھا جائے تو اس شبہ کی کوئی بنیاد ہی نہیں۔ بھلا ایسے ہو سکتے ہیں امام عطاوی نے اپنے استدلال میں فرمایا وہ اذان جس پر سعی واجب ہوتی ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صاحبین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عہد مبارک میں ہی تھی، بعد کے جن لوگوں نے اس اذان کی تعمیر علی المنبر یا عند المنبر سے کی جیسے صاحب کافی و کفایہ اور مبسوط وغیرہ ان لوگوں نے بھی یہی کہا کہ یہی اذان حضور کے مبارک عہد میں ہوئی تھی، اور سب کو معلوم ہے کہ اذان خطبہ عہد رسالت میں منبر کے اوپر نہیں ہوتی تھی اسی لئے تو ان علماء نے بھی علی کو عند

وفي مرقة علي القاري قال الطحاوي: انما يجب السعي وترك البيع اذا اذن الاذان والامام علي المنبر لانه الذي كان علي عهد عليه الصلوة والسلام ومنه الشيخين رضي الله تعالى عنهما <sup>عليه</sup>۔

وهكذا كما ترى لا مشاور لوهمهم فيه، وكان بعض المتأخرين اختصروا مقالته وليراجع اصل لفظه رحمه الله تعالى فانهم ارجوا ان لا يكون فيه ما اوتهمهم في الوهم وكيف ما كانت فانما استدلال بانہ الذي كان علي عهد رسول الله صلي الله تعالى عليه وسلم وابي بكر و عمر رضي الله تعالى عنهما و هكذا ذكر في دليله من عبارة بالاذان على المنبر عند المنبر الكافي والكفاية والمبسوط وغيرها، ومعلوم قطعاً انه لم يكن علي عهد رسول الله صلي الله تعالى عليه وسلم فوق المنبر ولذا احتاج هؤلاء ايضا الى تاويل علي عند أو الباء، أو

کے معنی میں آیا۔ اور روایت سے یہ ثابت ہے کہ جس کو عند کہتے ہیں وہ علی باب المسجد ہے تو عبارت میں لفظ عند ہوا علی سب کو اسی ثابت شدہ محل پر حمل کرنا چاہئے ذکر اس واقعہ کے انکار کے لئے معبرین کی تعبیر کو مستدینا چاہئے جو انہوں نے کہ انصاف دنیا سے ناپید ہو رہا ہے۔

**فقہ** : اگر ہم عند اور علی کے بارے میں ذکر کی ہوئی تمام تحقیقات سے قطع نظر کریں تب بھی ات وہی ثابت ہوتی ہے جو ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ذکر کی ہے۔

اولاً ان تمام عبارتوں میں جہاں اذان علی المنارہ یا اذان علی المنبر یا عند المنبر کا لفظ آیا ہے بطور تعارف و حکایت حال کے ہے (یعنی وہ اذان جو غلوں جگہ ہوتی ہے اس میں کوئی حکم نہیں کہ اذان یہاں ہونی چاہئے) بلکہ ان اقوال کے جن میں مسجد میں اذان کی ممانعت آتی ہے جیسے لا یؤذن فی المسجد (مسجد میں اذان نہ دی جائے) یا یکرہ الاذان فی المسجد (مسجد میں اذان مکروہ ہے) کہ یہ صاف منہ حکم ہے، اور اعتبار حکم کا ہے تعارف و حکایت کا نہیں۔

ثانیاً یہ طریقہ بیان (کہ جو اذان غلوں

المبالغة فاذاً یجب حملہ ما کانت علیہ فثمنہ الکریہ و کما لہرثبت کونہ فی عہدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فوق المنبر، کذا لہرثبت کونہ ملاصق المنبر أو عند المنبر بالمعنی الذی یزعمون۔ وانما ثبت کونہ علی باب المسجد فیجب ان لا یحمل الاعلیٰ ما یافقہ عند کان او علی، و لکن الانصاف قد عز فی الاخلاص۔

**فقہ** : لکن تنزلنا لہم من جمیع هذه التحقیقات الحق ذکرنا بتوفیق ربنا علی الاعلیٰ فثمنہ و علی۔

فاولاً ما قولہم المعتبر الاذان علی المنارہ او الاذان علی المنبر أو عند المنبر الا حکایۃ حال لتعریف و یعرف کل احد حق الصبیان انه لیس بحکم و قولہم لا یؤذن فی المسجد و یکرہ الاذان فی المسجد حکم و الصیۃ بالحکم لا بالحکایۃ۔

و ثانیاً الاذان الذی کذا

بیان علامۃ لہ فلا یدل علی حیوانہما  
فصلاً عن استثنائہ قال الامام  
الاجل ابو من کربا النوعی فی شرح  
صحیح مسلم، قسم العلامة المحدث  
طاہر فی مجمع بحار الانوار ان العلامة  
تکون بحرام و مباح **الحکم**۔ اس آیت ان  
اجتمع فی صید السلطان والاصراء  
والناس فمن لا یعرف السلطان سأل  
عالمنا من فہم الملك الذی  
یفترض علینا طاعته فی المعصون  
فقال الذی علی ما اسے تاج الذهب  
هل یكون ذلک حکماً منہ بحیوان  
لیس الذہب ہر جبال، حکلاً،  
علماؤنا قد اراشدوا الخ الحکم  
ان لا یؤت فی السجد وانہ  
مکروہ فی المسجد و مع  
ذلک لا شک ان لو فعل فیہ  
کما یفعل هؤلاء لکانت  
موجباً للسعی و ترک البیع علی  
قول الامام الطحاوی فلو فرض  
ان الناس احداً شوا  
ہکذا فمرفوض بہ بیانا  
لحکم السعی کانت ماذا۔

جگر ہوتی ہے) علامت ہے۔ اور علامات کا  
مسنون ہونا تو بڑی بات ہے، جائز ہونا بھی  
عیسیت نہیں ہوتا۔ امام اجل ابو ذکریا فہوی شرح صحیح مسلم  
اور علامہ محدث طاہر مفتی نے مجمع البحار میں فرمایا،  
"کسی چیز کی علامت مباح اور حرام دونوں ہی کو  
قرار دیا جاسکتا ہے۔" اس کی مثال یہ ہے کہ  
کسی میدان میں بادشاہ، امراء اور عوام بھی جمع ہیں  
ایک آدمی بادشاہ کو نہیں پہچانتا۔ اس نے ایک  
پرہیزگار عالم دین سے پوچھا ان لوگوں میں بادشاہ  
کون ہے جس کی اطاعت ہم پر واجب ہے، وہ  
عالم کہے گا کہ جس کے سر پر سونے کا تاج ہے  
دیکھتے یہاں سونے کے تاج کی علامت سے  
بادشاہ کو پہنچایا گیا۔ تو کیا یہ تعارف اس بات  
کا حکم ہو گیا کہ مردوں کو سونے کا تاج پہننا جائز  
ہے؟ تو جب ہمارے علمائے یہ حکم بت دیا  
کہ مسجد کے اندر اذان مذوی جاسے اور یہ کہ  
مسجد کی اذان مکروہ ہے، تو اگر اس کے خلاف  
مسجد کے اندر اذان دی جاسے لگے، جیسا کہ  
آج کل یہ لوگ کر رہے ہیں تو یہ اذان بھی امام طحاوی  
کے مسلک پر موجب سعی و ترک بیع ہوگی۔ ہم یہ  
فرض کئے لیتے ہیں کہ یہ اذان متصل منبر لوگوں نے  
از خود ایجاد کر لی ہے پھر بھی اس ممنوع اذان  
کو موجب سعی کی علامت قرار دیں تو اس سے  
یہ اذان جائز تو ہو نہیں سکتی گی۔

۱/۳۴۲ شرح صحیح مسلم للفہوی کتاب الزکوۃ باب اعطاء الزکوۃ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی

ثالثاً الحكم الضمني في  
الوصف العنواف حكم  
منطقي والحكم المنطقي  
ان كانت قصدياً لم يلزم  
ان يكون شريعياً  
فكيف اذا كانت ضمنيّاً  
السم سمع الم ما قاله  
العلماء في حديث  
عليك السلام تحية  
الموتى ۱۰

ثالثاً قضیہ ضمنیہ میں دو حکم ہوتا ہے ،  
ایک موضوع کے وصف کا صدق ذات موضوع پر  
اور دوسرا وصف محمول کا صدق ذات موضوع پر۔  
پہلے والا حکم ضمنی منطقی ہوتا ہے اور دوسرا  
حکم صریحی ، شرع کے نزدیک بھی معتبر ہے۔ حکم  
منطقی قصدی ہو تو تب بھی شرعاً معتبر نہیں۔ اور  
مسئلہ دائرہ میں تو اس اذان پر جو فی زمانہ  
متصل منبر ہوتی ہے۔ فقہائے اذان کا حکم  
ضمنی لکھا ہے ، تو یہ شرع کے نزدیک کب  
معتبر ہوگا ؟ اس کی مثال یہ ہے کہ لفظ علیک  
السلام میں مخاطب پر سلام کا حکم منطقی قصدی  
ہے مگر شریعت نے اسے نامعتبر اور ناجائز  
بتایا۔ حدیث شریف میں ہے ، "علیک  
السلام مردوں کا سلام ہے" ۱۰

مرابعاً بعد القیاء التہ  
ان كانت فمن باب الاشارة  
وقولهم لا يؤذن في المسجد و  
يكره الاذان في المسجد عبارة  
وقد نصوا قاطبة ان العبارة  
مرجعة على الاشارة وان  
الحكم والفتيا بالمرجوع جهل و  
خرق الاجماع ، كما في تصحيح القدوري  
والدر المختار ۱۱

مرابعاً تمام بحث و مباحثہ کے بعد  
اذان علی المنبر سے اگر کوئی حکم ثابت ہو  
تو بطور اشارۃ النص ثبوت ہوگا۔ اور  
فقہاء کے قول "لا يؤذن في المسجد  
ويكره الاذان في المسجد" عبارت النص  
ہے اور تمام علما سے اصول کا اجماع ہے  
کہ عبارت النص راجع اور اشارۃ النص مرجع  
ہے اور در مختار میں ہے کہ قول مرجع پر فتویٰ  
دینا جہالت اور خرق اجماع ہے۔

۱۰ المصنف لعبار الزاق باب كيف السلام والرد حديث ۱۹۴۴ مجمع الاسلام ۱/۳۸  
۱۱ الدر المختار مقدمۃ الكتاب مطبع مجتبائی دہلی ۱۵/

وتخاصاً فی معانیہ انواع

الاحتمال والنصائح صریحات  
والمحتسل لا یعارض الصریح و  
اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال -

وتخاصاً اذان علی المنبر کے معنی میں

مختلف قسم کے احتمال ہیں، اور منافعت اذان فی مسجد  
کی جہات نص صریح ہے، اور یہ بات بالکل واضح ہے  
کہ احتمال صریح کا مقابل نہیں ہو سکتا اور کلام محتمل سے  
استدلال باطل ہے۔

وسادساً مع قطع النظر

عن کل ما مترغایته تعارض  
حافظ ومبیین فی ترجیح الخطر  
بل الامور اذا ترقده بعین السنة  
والکراهة کانت ببیلہ الترتیب  
کما نقص علیہ فی سادہ المختار والبحر  
وفیروہما، لانت درہ المفاسد اھم  
من جلب الصالحات، ولی معراج الدامیة  
للاصام القوام الکاکب ثم منحة  
الخائف غرض البصر مکروه والجملة  
سنة فترك السنة اولی من  
ارتکابہا مکروه اھ فعلی کل حال  
ما انصر الالان ولا الدائرة الاعلیهم  
وللہ الحمد - فہذا عشرة  
أجوبة عن "عند" و عشرة  
عن "علی" و للہ الحمد العلی

سادساً جو پہلے گزرا اس تمام سے قطع نظر  
کرتے ہوئے، اس کی غایت خطر و اباحت کی  
دلیل میں تعارض ہے تو ترجیح خطر کو ہوگی، بلکہ  
اگر جب سنت و کراہت میں دائرہ ہو تو اس کا  
راستہ ترک سنت ہے جیسا کہ رد المحتار اور بحر  
وغیرہ میں اس پر نص کی گئی ہے۔ کیونکہ مفاسد  
سے بچنا منافع کے حصول سے زیادہ اہمیت  
رکھتا ہے۔ معراج الدرایہ اور منہج الخائف  
میں ہے غرض بصر مکروہ اور جماعت سنت ہے  
چنانچہ ترک سنت اولی ہے اور تکاب مکروہ ہے۔  
بہر حال نصرت جہاد سے لئے اور وبال  
ان پر ہے۔ اور تمام تفسیریں اللہ تعالیٰ  
کے لئے ہیں۔ یہ "عند" سے متعلق  
دست جواب ہیں، اور "علی"  
سے متعلق بھی دست جواب ہیں۔  
اور تمام تفسیریں اللہ تعالیٰ بلند

۱۶۵/۲ باب العیدی و البحر الرائق باب العیدی  
۱۶۵/۱ الاشیاء والنظائر الفص الاولی القاعدة الخامسة ادارة القرآن کراچی  
۱۶۵/۱ منہج الخائف حاشیة البحر الرائق باب الامانة ایچ ایم سی کے کراچی  
۲۵۲/۱

الاعلیٰ۔

اعلیٰ کے لئے ہیں۔

اس نعرہ میں جتنی باتیں ہم نے ذکر کیں ہیں منصب سے اتر کر اور حکام کو وصول کر کے، اور بطور منظرہ۔ ورنہ ہم نے تو فقہائے کرام کے کلام کی وہ تحقیق کی ہے کہ جس کے بعد متعین کو کلام کی گنجائش ہی نہیں، بلکہ مجادل بھی بدل سے باز آئے۔ رہ گیا مکالمہ کلام قرآن ایک گڑھی ہے جس سے ہم خدا کی پناہ مانگتے ہیں۔

وانت خیر امت کل ما ذکرنا  
فی هذه النعمة الاخيرة فانما هو  
على غاية التزول وارضاء الصانع و  
جی علی سنت المناظر والاحققنا  
کلام الفقہاء الکرام بما لا یبقی معه للنصفه  
کلام ولا للمجادل مجال جدال و اما  
الکابر فزاد و عیال نسأل الله العفو و  
العافیة۔

فقہاء : ائمہ مالکیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
کے نزدیک اذان خطبہ میں بھی سنت یہی ہے  
کہ منارہ پر ہو خطیب کے سامنے یہ اذان بدست  
مکروہہ ہے۔ امام محمد عذری غاسی مالکی  
درحل میں فرماتے ہیں: امام کے منبر پر چڑھنے کے  
وقت کی اذان میں سنت یہ ہے کہ مؤذن اس  
وقت منارہ پر ہو۔ ایسا سید عالم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم اور زمانہ ابوبکر و عمر اور عثمان رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم کے ابتدائے خلافت تک رہا۔ اس  
کے بعد حضرت ذوالنورین عثمان رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ نے ایک اور اذان زیادہ فرمائی جو مقام  
زور آہ پر دی جاتی اور عہد رسالت والی اذان  
کو جہاں کا تھاں باقی رکھا (یعنی جب خطیب  
منبر پر چڑھا اس وقت اذان منارہ پر دیکھائی)  
ہشام ابن عبدالملک بادشاہ ہوا تو اس نے  
اذان اول کو مقام زور آہ سے منارہ کی طرف

نفحہ : اہل امت السنۃ عند  
السادة المالکیۃ فی اذان الخطبة ایضا  
ان یکون علی المنارة وصرحوا ان  
کوئہ بین یدی الخطیب بدعة و مکروہہ  
وقال الامام محمد العذری القاسی الذکی  
فی البدخل : ان السنۃ فی اذان المجمعۃ  
اذ اصعد الامام علی المنبر ان یکون  
المؤذن علی المنارۃ کذلک کان علی عہد  
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابی بکر  
وعمر و صدرا من خلافة عثمان  
مرضی اللہ تعالیٰ عنہم، ثم تراء عثمان  
مرضی اللہ تعالیٰ عنہ اذ اتا آخر بالسزوراء  
و البقی الاذان الذی کان علی عہد  
مرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم علی المنار و الخطیب علی المنبر اذ ذاک  
ثم لما تولى هشام بن عبد الملک اخذ الاذان

غسقل کیا، اور اذان محمد رسالت وصالحین اور  
ابتداء سے عبد عثمان غنی میں (یعنی امام کے منبر  
پر بیٹھنے کے وقت منارہ پر ہوتی تھی، اس کو  
امام کے سامنے دلائے لگا۔ ہمارے علماء کرام  
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی سنت کی پیروی اس بات کی زیادہ  
مستحق ہے کہ اس کی پیروی کی جائے۔

الذی فعلہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
بالزوراء وجعلہ علی المنار، ثم نقل  
الاذان الذی کان علی المنار حسین  
صعود الامام علی المنبر علی عهد  
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و  
ابی بکر وعمر وصدرا من خلافة  
عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم بین  
یدیہ، قال علماؤنا رحمہم اللہ تعالیٰ  
علیہم وستة النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم اولی امت تتبعہ ثم  
(باختصار)

حواشی جو اہر زکیہ شرح مقدمہ عثمانیہ للعلامہ  
یوسف السفلی سکندری مالکی میں ہے،  
دوسری اذان زمانہ قدیم سے منارہ پر ہوتی تھی  
اہل مغرب کا آج بھی اسی پر عملدرآمد ہے،  
اس اذان کے امام کے سامنے دینے کو  
امام برزقی نے مکروہ لکھا ہے۔ امام مالک  
نے اس سے منع فرمایا۔ امام کے منبر پر بیٹھنے  
کے وقت منارہ پر اذان شروع ہے۔

وحواشی الجواهر الزکیة  
شرح المقدمة العشوائية للعلامة يوسف  
السفلي المالكي، الاذان الثاني كانت  
على المنار في الزمان القديم  
وعليه اهل المغرب الى الآن، وفعله  
بين يدي الامام مكروه كما نصب  
عليه البرزقي وقد نفى عنه مالك فعله  
على المنار والامام جالس هو  
المشروع له سكندري.

مواہب لدنیہ میں امام احمد قسطلانی نے اور  
اس کی شرح میں علامہ زرقانی مالکی رحمہما اللہ تعالیٰ

وفي المواهب الدنية للامام احمد  
القسطلاني وشرحها للعلامة محمد

سہ المنزل فصل فی ذکر بعض البدع التي احدثت فی المسجد  
سکھ حواشی الجواهر الزکیة شرح المقدمة العشوائية للعلامة يوسف السفلي المالكي

الزرقانی المالکی رحمہما اللہ تعالیٰ : قال  
 الشيخ خليل ابن اسحق في التوضيح اسم  
 شرحه على ابن الحاجب : اختلف النقل  
 هل كان يؤذن بين يديه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم او على المنار ان نقله  
 اصحابنا انه كان على المنار نقله ابن القيم  
 عن مالك في المجموعة ونقل ابن عبد البر  
 في كافيته عن مالك رضي الله تعالى عنه  
 ان الاذان بين يدي الامام ليس من  
 الامور القديمة الخ - وسأقي تمامه بعونه  
 تعالى -

نے فرمایا : شیخ خلیل ابن اسحق نے توضیح میں فرمایا  
 جو ابن حاجب کی شرح سے کہ علامہ نے نقل سے  
 اختلاف کیا کہ اذان ثانی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 کے سامنے ہوتی یا منار پر۔ ہمارے اصحاب  
 سے منار پر ہونا ہی منقول ہے جیسا کہ ابن قاسم  
 نے اس کو امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 کجور میں نقل کیا۔ ابن عبد البر نے امام مالک سے  
 یہی نقل کیا کہ امام کے سامنے اذان دینا  
 قدیم معمول نہیں ہے (پوری تفصیل ان شاء اللہ  
 آگے آرہی ہے)۔

فهذه نصوص الامام مالك و  
 اصحابه على ان كونه الاذان بين  
 يدي الخطيب بدعة من راسه فضلاً  
 عن كونه في المسجد وانما السنة  
 فيه ايضاً كاذان سائر الصلوات كونه  
 على المنار فظهر ان ادعائهم اجماع  
 المسلمين على الاذان داخل  
 المسجد لصيق المتبرفريه منهم  
 واع اجماعه يقوم مع خلافت  
 امام دار الهجرة وجماعه و اصحابه رضي  
 تعالى عنه وعنهم وكذا كذب من

امام مالک رضی اللہ عنہ اور ان کے اصحاب  
 کے یہ نصوص اذان بین یری الخطیب کے ہاں علیہ  
 بدعت ہونے کی تصریح ہیں چہ جائیکہ اس کا  
 مسجد میں ہونا جائز ہو۔ سنت تو یہ ہے کہ  
 باقی تمام اذانوں کی طرح یہ بھی منار پر ہو۔  
 تو مخالفین کا یہ اقرار ہے کہ اذان ثانی کا منبر  
 کے متصل مسجد میں ہونا اجماع مسلمین سے ثابت  
 ہے، بھلا امام دار الهجرة امام مالک اور ان کے  
 خلفاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو چھوڑ کر کون سا  
 اجماع متفقہ ہو سکتا ہے، تنہا اللہ مالک کا اختلاف  
 ہی قدح اجماع کے لئے کافی ہے جبکہ اس

سہ المواہب اللدنیۃ المقصد التاسع ابواب اثنتی المکتب الاسلامی بیروت ۱۶۱-۱۶۲  
 شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ دار المعرفۃ بیروت ۳۸۰-۳۸۱



مسئلہ میں اگر احکامات جو ہم اللہ کی تصریح بھی موجود ہے کہ مسجد کے اندر اذان مکروہ ہے، اور احکامات وغیرہ کسی سے بھی اس کے خلاف ہونے کا علم نہیں۔ تو کہیں ایسا تو نہیں کہ اذان بین یدی الخطیب کے مکروہ ہونے پر ہی اجماع ہو۔

ادعی اجماع المذاهب الاربعة ولعل مالکاً لیس عندہ من الاربعة - هذا اذا لم يصرح اثنتا الخنفية بکراهية الاذان داخل المسجد فكيف وقد صرحوا - ولا تعلم خلافاً فيه عن غيرهم فلا يبعد ان الاجماع على خلاف ما هم عليه و بالله التوفيق.

**نقحۃ** : وبہ ظہر بطلان نہ عنہم تعامل جمیع المسلمین فی جمیع بلاد الاسلام بايقاع هذا الاذان داخل المسجد لصيق المنبر لم تتم السكت ربح ثم السقط است الاذان الثاني كانت على المنابر في الزمت التديمر وعليه اهل المغرب الى الآن انه ونوع في معظم بلادنا المجوامع السلطانية مبنية فيها ذلك لهذا الاذان بعيدة عن المنبر وعليها يفعل الى الآن وقد قد متا انه اذان خارج المسجد لكن العوام لا يعلمون، يعلمون ظاهراً من الحال و عن الحقيقة هو خالوت و اذ لم يهتدوا لها ظنوه اذ ان في المسجد فعن هذا نشأ ونشأ فيهم هذا ثم قاسوا عليه اذان سائر الصلوات، اذ لا فارق

**نقحۃ** : مذکورہ بالا بیان سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ گمان بھی باطل ہے کہ تمام اسلامی شہروں میں سارے مسلمانوں کا تعامل اسی پر ہے کہ یہ اذان مسجد کے اندر منبر کے متصل ہوتی ہے (تو تعامل کی دلیل سے اذان ثانی متصل منبر جائز ہوتی) کیونکہ سکندری پھر سفلی کا بیان سن چکے کہ مالکیہ اور اہل مغرب کا تعامل بیرون مسجد کا ہے۔ خود ہندوستان کے اکثر شہروں میں مثلاً ہی جامع مسجدوں میں منبروں سے دور چوتھے بنے ہوتے ہیں جن پر آج تک اذان ہوتی ہے۔ پہلے ہم یہ بتا آئے ہیں کہ یہ اذان بھی دراصل بیرون مسجد ہے، لیکن عوام لاعلمی کی وجہ سے حقیقت سے غافل اور ظاہر سے دھوکے میں پڑے ہیں، اور اس کے اذان اندرون مسجد سمجھتے ہیں، اور یہی ان میں شائع و ذائع ہے۔ اور پھر اسی لاعلمی پر اپنے ایک خاصہ قیاس کی بنیاد رکھتے ہیں کہ مسجد مسجد سب برابر ہیں ان میں باہم نہ کوئی فرق ہے نہ کوئی فرق کا

الذات الحار الکثر شرح المقدمۃ العشاورۃ علامۃ لوسف السفلی المالکی

ولا قائل بالفرق فتوى هم في كل صلوة  
يقوم احد هم اينما شاء من بيت  
الله فيرفع عقيرته بالاذان ، و  
اذا قيل له ان الله قائل  
بالعناد والطغيان فصار  
عمل السنه عندهم منسيا  
تصريحات الفقه شيئا فسرنا  
احداثا تعاملنا فيما بينهم  
على خلاف الشريعة  
شتم جملوه لا بطال  
حسكو الشرح ذريعة و  
الحب الله المشتك وهو  
المستعان .

ولم يعملوا مثل هذا  
التعامل لاحجة فيه والالكان الكذب  
والغيبه والغيبة اجدر بالحبوان  
فانها اكثر تعامل و افشى في الناس  
شرقا وغربا بعد قرون الخيرة  
قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
ثم يفسوا الكذب

قال في فتاوى الغياثية او اخر  
كتاب الاجابة عن السيد الامام  
الشهيد رحمه الله تعالى ، انما يدل على

قائل۔ پس جب یہ اذان مسجد کے اندر ہوتی ہے  
تو پھر قوت نمازوں میں بھی اذان مسجد کے اندر ہونے  
میں کیا حرج ہے ، اور نماز کے وقت دربار الہی  
کے جس حق میں بھی جی چاہتا ہے کھڑے ہو کر  
چینے لگے ہیں ، اور جب انہیں کوئی تنبیہ کرتا ہے  
کہ اندر سے ڈرو اور مسجد میں آواز بلند نہ کرو  
تو عناد و لماد کرنے لگے ہیں ۔ اور اب صورت حال  
یہ ہوئی ہے کہ سنت کا عمل مردہ ہو گیا ہے اور  
تصریحات ائمہ مجتہدین قرار دی جا چکی ہیں ، اور  
خلاف سنت عمل کو قائل قرار دے لیا ہے ،  
اور حکم شرع کے ابطال کے لئے اسی کو دلیل  
بنالیا ہے ۔ کوائف تعامل سے اس کے لئے فریاد  
ہے اور اسی سے مدد کی طلب ہے ۔

اور یہ نکتہ وہ لوگ سمجھ ہی نہیں پاتے کہ  
ایسا قائل قطعاً سند نہیں دور نہ جھوٹ ،  
غیبت ، چغل خوری اس سے زیادہ مجاز کے  
مستحق ہو چکے کہ ان کا تعامل قرون مشہورہ  
بالخیر کے بعد مشرق و مغرب میں پھیل گیا ہے  
جیسا کہ حدیث شریف میں ہے : پھر جھوٹ  
پھیل جائے گا ۔

صاحب فتاویٰ غیاثیہ نے ادا ان کتاب  
اجارہ میں سید امام شہید رحمۃ اللہ علیہ سے  
ذکر کیا ، وہی تعامل چواڑکی دلیل بنا ہے جو

صدرِ اول سے آج تک برابر جاری ہو۔ اور  
ایسا نہ ہو تو کسی عہد کے لوگوں کا فعلِ حجت نہیں  
یا ان تمام شہروں، قصبوں اور قریوں کے سبھی  
انسانوں کا تعامل ہو تو اور بات ہے اور یہ  
بالکل واضح امر ہے کہ اب اگر سب جگہ کے سب  
لوگ شراب پیئے لگیں، سودی کاروبار میں مبتلا  
ہوں تو بھی اس کے سلال ہونے کا فتویٰ نہیں  
دیا جائے گا۔

رد المحتار کے باب الحجۃ میں ہے،  
تعالیٰ اس وقت جواز کی دلیل بنتا ہے جبکہ  
عام ہو اور عہد صحابہ و مجتہدین سے اس پر  
ظہور آمد ہو۔ ایسا ہی ائمہ نے تفسیرِ  
کی ہے۔

اسی کتاب کے باب الجنائز میں بعض  
محققین شوافع سے منقول ہے، یہ اجماع  
اکثری ہے، اگر اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے  
تو اس کے دلیل جواز ہونے کا سبب اعتبار ہوگا  
کہ یہ امت کے صلاح کے وقت کا ہو، جب  
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نافذ ہو، اور  
یہ تو زمانہ و راز سے معطل ہے۔

مجدد العت ثانی شیخ احمد الحرمی سرسندی

المجوازا ما يكون على الاستمرار من  
الصدر الاول فاذا لم يكن كذلك  
لا يكون فعلهم حجة الا اذا كان ذلك  
من الناس كافة في البلدان كلها، الا  
تري انهم لو تعاملوا على بيع الخمر  
او على الربا لا يفتى  
بالحل؟

وفي جملة مرد المحتاسر،  
التعارف انما يصلح دليلا على الحل  
اذا كانت عامة من عہد  
الصحابة والمجتهدين كما  
صرحوا به۔

وفي جنائز نقل عن بعض  
المحققين من الشوافع بالتقرير  
ما نصه، "هذا الاجماع اكثرى و  
ان سلم فمحل حجيتہ عند صلاح  
الامر منہ بحيث ينفذ فيها الامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر  
وقد تعطل ذلك منذ ازمنة۔"

وفي المکتوب الرابع والخمسين

۱۔ فتاویٰ غیاثیہ کتاب الاجابات نوع فی الفساج مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۶۰  
۲۔ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب الجمعة دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۵۱/۱  
۳۔ ۔ ۔ ۔ باب صلوٰۃ الجنائز ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۶۰۲/۱

من الجلد الثاني من المکتوبات الشیخ  
احمد العسری السرهندی الشہید  
بمجدد الفثانی ما ترجمته، تضمنت  
الدنیاء فی بحر البدعات واطمأنت  
بظلمات المحدثات من یستطیع  
دعوی رقع البدعة والتکلم باحیاء  
السنة اکثر علماء الزمن حماة البدع  
ومحاة السنن یحبون شیوع البدع  
تعاملاً فیفتون بجوازها بل استحسانها  
ویدلون الناس علی اتیانها یظنون ان  
الضلال اذا شاع والباطل اذا تعمورفت  
صار تعامل ولا یدرون ان مثل هذا  
التعامل یثی لیس دلیلاً علی حسنة  
انما العبرة بتعامل جاء من الصدوق  
الاول او حصل اجماع جمیع الناس علیه  
ثم اجماع یبایرة الغیاثیة المذكورة ثم قال  
لو لا شك ان العلم بتعامل الناس کافه و  
عمل جمیع القرى والبلدان خارج عن  
وسم البشر

واکثر المخالفین لنا فی المسئلة  
السائرة انما یفتخرون بانهم  
من غلمان هذا الشیخ وقد قرئ  
علیهم قوله هذا امر آفلا یسمعون

کے مکتوبات کی جلد ثانی مکتوب ۵۴ میں ہے، دنیا  
بدعات کے سمندر میں غوطہ کھا چکی ہے اور محدثات  
کی تاریکیوں میں مطلق ہے۔ رقع بدعت اور تکلم  
بایمار سنت کا دعویٰ کون کر سکتا ہے۔ اس زمانہ  
کے اکثر علماء تو بدعات کے حامی اور سنت کے  
مٹانے والے ہیں۔ بدعات کے شیوع اور کثرت  
کو تعامل قرار دیتے ہیں، اور اسی کے جواز بلکہ  
استحسان کا فتویٰ صادر کرتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ  
بدعت پھیل جائے اور مگر اسی عام ہر جائے تو  
تعالیٰ بن جاتا ہے۔ یہ لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ کسی  
چیز کا ایسا تعالیٰ اس کے حسن ہونے کی  
دلیل نہیں، مگر اس غیبت کو وہ تعالیٰ معتبر ہے  
جو صدر اول سے معمول بہا ہو یا اس پر تمام  
لوگوں کا اجماع ثابت ہو (پھر غیاثیہ کی مذکورہ  
بالجہارت سے استدلال کر کے فرمایا) تمام  
لوگوں کا تعالیٰ اور تمام شہروں اور دیہاتوں کا  
عمل معلوم ہونا آدمی کی وسعت و طاقت سے  
باہر ہے اور

مسئلہ اذان میں ہمارے مخالفین میں  
سے بہتوں کو اس پر غر ہے کہ وہ شیخ مجدد  
کے غلاموں میں سے یکدم نے بار بار شیخ مجدد  
کا یہ عبارت پڑھ کر انہیں سنائی بھی (کہ اب

وہ اپنے تعامل مقبول کے دعوے سے باز آئیں  
مگر وہ تعامل کے دعویٰ سے باز نہیں آتے۔  
دراصل (حضرت مجدد) کے بجائے انہوں نے  
اپنے نفس کی خواہش کو اپنا شیخ بنالیا ہے اور  
اسی کے فتوے پر عمل کرتے ہیں، ہم اللہ تعالیٰ  
سے عفو و ماقیت طلب کرتے ہیں۔

علامہ شامی نے رد المحتار، کتاب الاجارۃ  
رسالہ تحریر العبارة، عقود درہم سبب میں  
علوم قتالی زادہ سے نقل کیا کہ وقت کی زمین پر  
مکان بنانے اور درخت لگانے کا معاملہ وقت  
کے اجیروں میں کثیر الوقوع ہے۔ جب متولی اور  
قاضی سے ایسے اجاروں کے ختم کرنے کی  
درخواست کی جاتی ہے اور اجرت مثل پر ان  
زمینوں کے کرایہ پر اٹھانے کی بات کہی جاتی ہے  
تو ان زمینوں کے قدیم کرایہ دار اس کی فریاد کرتے  
ہیں اور اس کو ظلم قرار دیتے ہیں حالانکہ وہ خود  
ہی ظالم ہیں۔ اور بعض صدر و اکابر ان کی مدد  
کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ تو لوگوں کو فتنہ میں  
ڈالنا ہے۔ اس لئے جیسا اب تک ہوتا آیا  
تھا ویسا ہی علحدہ آمد ہوتے رہنا چاہئے کہ

ولا یفتہون من اداء التعامیل و  
لا یزعون انما اتخذوا شیخہم ہواہم  
فہم یفتویٰ الہوی یعملون نسأل  
اللہ العفو والعافیۃ۔

قال العلامة الشامی فی رد المحتار  
من الاجارات وفي رسالتم "تحریر  
العبارة" وفي كتابه "العقود الدرية"  
كلها عن العلامة قتالی نزادہ "امت  
المسئلة البستاد والغرس علی اراض  
الوقت كشيرة الوقوع فی البلدان و  
اذا طلب المتولی او القاضي دفع  
اجار تها الی اجر المثل ۱۰ یتظلم  
المتاجرون ویزعمون انه ظلم ۱۰ وھم  
ظالمون ۱۰ وبعض المصدود  
والاکابر یعاونونهم ویزعمون  
امت ۱۰ هذا تحریک فتنۃ  
علی الناس وامت الصواب  
ابقاء الامور علی ماھی علیہ وان

عہ یہ فقہ رد المحتار مطبوعہ قسطنطنیہ میں ہے  
اور تحریر العبارة "میں قتالی زادہ بغیر الفت کے  
ہے اور عقود الدریہ میں قتالی زادہ صمیم کے  
ساتھ ہے ۱۲ امت۔ (ت)

عہ ہذا فی رد المحتار طبع فی  
قسطنطنیہ فی تحریر العبارة  
قتالی زادہ بغیر الفت و فی العقود  
الدریۃ قتالی زادہ بالیم ۱۲ امت۔

شوالا مورد محدثاتھا ولا یعلمون  
امت الشرقي اغضاً العیت عن  
الشرع وان احیاء السنة عند فساد  
الامة من افضل الجهاد واجزل  
القرب الیہ

وفي تعریب العبارة : فاعلم بهذا  
ان هذه علیة قدیمة ولاحول  
ولا قوۃ الا بالله العلی  
العظیم

وفي سادۃ المختار : اذا تكلم احد  
بین الناس بذلك یعدون كلامه منكرًا من  
القول وشرورًا وهذه بلیة قدیمة  
وفیه وفي العقود الدریة : وهذا  
علو فی ورق

وهذه العصر ك حال الناس فی  
تھا تكلم علی هذا المحدث و

ہر بات سے بڑی نئی بات پیدا کرنا ہے۔ اور وہ یہ  
نہیں جانتے کہ برائی کے وقت شرع سے چشم پوشی  
خود بڑی ہے، اور امت میں فساد واقع ہونے  
کے وقت سنت کا زندہ کرنا جہاد سے بھی افضل ہے  
اور بزرگ ترین عبادت ہے

تحریر العبارة میں علامہ شامی علیہ الرحمۃ  
تحریر فرماتے ہیں : اس سے معلوم ہوا کہ یہ برائی  
بیماری ہے (کہ شریعت چیل جائے تو لوگ چشم پوشی  
اختیار کرتے ہیں) لاحول ولا قوۃ الا باللہ  
العلی العظیم

ردالمحتار میں ہے : لوگ آدمی کی حق بات  
کو بھی ناحق سمجھتے ہیں یہ قدیم برائی ہے۔

اور اسی (ردالمحتار) میں اور عقود الدریہ  
میں ہے : یہ ایک ورق میں ہم نے علم عظیم  
ظاہر کیا

واللہ ! اس اذان منزع و محدث سے لوگوں  
کے ہدایت میں پڑنے کا حال بھی ایسا ہی ہے

ردالمحتار کتاب الاجابة باب یا یجوز من الاجابة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۰/۵  
تحریر العبارة فیمین حوالی بالاجابة رسالہ من رسائل ابی عابدین سہیل اکیڈمی لاہور ۱۵۷/۱  
ردالمحتار کتاب الاجابة باب یا یجوز من الاجابة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۰/۵  
العقود الدریة مسئلہ استیقام البناء والغراس ارگ بازار قندھار افغانستان ۱۲۵/۲

سنت چھوڑ کر اس امر کو وہ میں پر سے رہے یہ  
لوگوں نے ایسے ہی اعذار بارود تراش رکھے  
ہیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔  
**نقح** اسے جب یہ ظاہر ہو گیا کہ اذان متصل  
منبر کے تعالیٰ کی کوئی اصل نہیں۔ پھر توارث  
کے ثبوت کی کون سی صورت ہے کہ اس سے بھی  
یہ لوگ پناہ پکڑتے ہیں، اور جب حدیث و فتویٰ  
ان امور پر مواخذہ کیا جاتا ہے تو کچھ عجیب سیانی  
دکھاتے ہیں۔

سبحان اللہ! توارث تو تمام قرون کے  
تعال کا نام ہے۔ اور جب آجکل کا تعالٰیٰ ثابت  
نہ ہو سکا تو گزشتہ زمانوں کا کیسے ثابت ہو گا۔ اور  
حدیث صحیح سے پتہ چلا کہ عہد رسالت و زمانہ خلافت  
راشدہ میں علما و راہبہ ان کے مروجہ کے خلاف  
تھا، تو کہاں سے توارث ثابت ہو گا، کس سے  
اس کی نسبت ثابت کریں گے اور کس کا ورثہ اس کو  
قرار دیں گے۔ محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر  
میں فرمایا: ”رکعتین المبین میں قرأت جہری  
اور افریقین میں بہری ہی توارث ہے یعنی ہم نے  
اس کو اپنے باپ دادا اور بزرگوں سے لیا،  
اور انہوں نے اس کو اپنے بزرگوں سے اخذ کیا،  
ایسے ہی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم تک، اور  
انہوں نے اس کو صاحبِ وحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم سے سیکھا اس لئے اس کے واسطے کسی فقہین  
کی ضرورت نہیں۔“

هذه هي اعذارهم في ايقاعهم  
والقاء السنة - والله المستعان - و  
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم -  
**نقح** اسے اذ قد ظہران لا تعامل  
الم الأت فما ظنك بالتوارث  
الذي به يلججوت واذا اخذوا  
بالحديث والفقہ فهم  
يتلجججوت -

و یا سبحان اللہ! انما التوارث  
التمامل فی جمیع القرون، فاذا لم یحقق  
الم الأت کیسے یثبت من  
سالف الزمان واذا قد ارشد الحدیث  
انصحیح ان الذی فی عهد الرسالۃ و  
الخلافۃ الراشدۃ کان علی خلاف حایز علو  
فانی یصح التوارث والی من یسندون  
وعمن یرثون قتل المحقق حیث اطلق  
فی فتح القدیر مسألة المجهول الاولیین  
والاخفاء فی الاخریین قوله ”هذا هو  
التوارث“ یعنی انا اخذنا عن یلیسنا  
الصلوة هکذا افعلوا وهم عن یلیسهم  
کذا کذا و هکذا الی الصحابة رضی اللہ عنہم  
وهم بالضرورة اخذوا عن صاحب الوحی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلا یحتاج الی ان  
ینقل فیہ نفس معین ثم -

لے فتح القدیر کتاب الصلوة باب صفة الصلوة فی القریة مکتبہ نوید رضویہ کھر ۲۸۴/۱

یہی توارث کے وہ معنی ہیں جس سے شرعاً دلیل پکڑنا درست ہے، اور جس کی سند ظاہر کرنے کی ضرورت نہیں تو مسئلہ دائرہ میں یہ لوگ کیسے توارث ثابت کریں گے جبکہ ہم خوب جانتے ہیں کہ صاحبِ وحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین سے اس کے خلاف روایت ہے۔

اقول (میں کہتا ہوں) تحقیق مقام یہ ہے کہ احوال کی چار قسم ہے (۱) جس کا حادث نہ ہونا معلوم ہے (۲) جس کے حدوث کا علم نہ ہو۔ (۳) حدوث کا علم تفصیل ہو کہ کب کس نے کیا کیا (۴) حدوث کا علم اجمالی ہو، یعنی یہ تو معلوم ہو کہ نوایا کیا ہے لیکن یہ نہ معلوم ہو کہ کب اور کیسے ایجاد ہوا۔

بوجہ عامۃ المسلمین میں عام طور سے معمول پر ہوا کہ اس کا اعلیٰ شائع و ذائع ہوا، اس کے بارے میں یہ بھی معلوم ہو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بھی ایسا ہی ہوتا تھا، یہ قسم اول ہے، اور اسی کو توارث اعلیٰ بھی کہتے ہیں۔ اور جب نہ یہ معلوم ہو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس کی کیا حال تھا تو یہی پتہ چلے کہ اس کی ایجاد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد ہوئی ہے تو یہ سمجھا جائے گا کہ یہ چیز شروع سے اسی طرح ہوئی آرہی ہے، اور ہر بعد کے زمانہ واسطے نئے اپنے سے پہلے زمانہ والوں سے لے کر حاصل کیا

فہذا معنی التوارث المحتج بہ شرعاً مطلقاً المستغنی عن ابتداء سند خاص واتی لہم بذلک وکیف یصح فیما قد علمنا عن صاحب الوحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعن خلفائہ الراشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم خلافتہ۔  
اقول وتحقیق المقام ان الاموال امر بم (۱) العلم بعدم المحدث (۲) وعدم العلم بالمحدث (۳) والعلم بالمحدث تفصیلاً امم العلم بانہ حدث فی الوقت المعانی۔ (۴) والعلم بہ اجمالاً ان علمنا انہ حادث ولا نعلم متى احداث۔ ومن احداث فالشیء اذا کان ناشیاً متعاً سلاً بہ فی عامۃ المسلمین وعلمنا انہ هو الذی کان علی عہدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فهو القسم الاول، وهو المتوارث الاعلیٰ، واذ لم یعلم کیف کان الامر علی عہد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا علم حادث بعدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیحصل علی انہ کل قرن اخذہ عن سابقہ و یجعل متوارثاً تحکیماً للحوال



تو ایسی چیز کو حال کی دلیل پر عمل اور اصل و ظاہر کا  
 لحاظ کرتے ہوئے متواتر حکمی کہا جاتا ہے کہ  
 اور شرعیہ میں سنت پر عمل کرنا ہی اصل ہے، اور  
 مسلمانوں کا ظاہر حال بھی یہی ہے کہ سنت پر عمل  
 کریں، یہ متواتر حکم کی قسم ثانی ہے، اس کے لئے  
 کسی خاص سند کی ضرورت نہیں۔ اور جس چیز  
 کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کے عہد مبارک کی ایجاد ہے۔ ایسی  
 چیز کے بارے میں متواتر ہونے کا حکم نہیں لگایا  
 جاسکتا اس کے حدوث کے وقت کا علم ہو یا  
 نہ ہو۔ کیونکہ کسی چیز کے حدوث کے وقت کا علم  
 نہ ہونے کے لئے یہ لازم نہیں کہ ہم اس کے حدوث  
 سے ہی بے خبر ہوں، یا یہ جانتے ہوں کہ وہ  
 حادث نہیں ہے کتنی چیزوں کے بارے میں  
 ہمیں بالیقین معلوم ہوتا ہے کہ یہ حادث ہے  
 لیکن اس کے حدوث کے وقت کا پتہ نہیں  
 ہوتا جیسے اہرام مصر۔ بلکہ حدوث مطلق میں آسان  
 زمین بھی۔ اور حدوث مقید میں جیسے وہ جہاز فانوس  
 اور قندیل جس جو حجرہ نبوی شریف کے آس پاس  
 لٹکاتی ہوتی ہیں۔ حضرت علامہ سہروردی رحمۃ اللہ علیہ  
 خلاصہ وقار الوفا میں فرمایا کہ ہمیں ان کے ابتدا  
 حدوث کا وقت نہیں معلوم۔ تو ایسے فریاد امور  
 جن کے حدوث کے وقت کا ہمیں علم نہ ہو۔ حسب

حیلا علی الظاہر والاصل، اذ  
 الاصل فی الامور الشرعیۃ هو الاخذ  
 بحسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم، والاصل بالسنة هو الظاہر  
 من حال عامة المسلمین، وهذا هو  
 القیم الثانی، وهذا ما یقال فیہ انه  
 لا یتحتاج الی سند خاص، اما اذا  
 علم حدوثہ فلا ینک جعلہ متواتر  
 عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 سواء علمنا وقت حدوثہ اولاً،  
 لان عدم العلم بوقت الحدوث  
 لیس عدم العلم بالحدوث  
 فضلاً عن العلم بعدم الحدوث،  
 فرب حادث نعلم قطعاً  
 انه حادث ولا نعلم متى  
 حدث کاہرام مصر،  
 بل والسماء والارض فی الحدوث  
 المطلق وحوالہ الحجرة  
 الشریفۃ القرب تعلق حولہا  
 من قنادیل الذهب والفضة ونحوہا  
 فی الحدوث المقید قال السید السمری  
 فی خلاصة الوقایہ، ولم اقص  
 علی ابتداء حدوثہا الا وحينئذ ینظر هل یحتاج

هَذَا سُنَّةٌ ثَابِتَةٌ فِي خُصُوصِ الْأُمُورِ الْأُولَى -  
 عَلَى الثَّانِي يُحَالُ الْأَمْرُ عَلَى حَالِ  
 الشُّقِّ فِي نَفْسِهِ فَإِنْ كَانَ حَتًّا دَاخِلًا  
 تَحْتَ قَوَاعِدِ الْحَسَنِ فَحَسَنٌ عَلَى تَفَادُلِهِ مِنْ  
 الِاسْتِجَابَةِ إِلَى الْوَجوبِ حَبْ مَا تَقْتَضِيهِ  
 الْقَوَاعِدُ الشَّرْعِيَّةُ ، وَ  
 قَدْ يُطْلَقُ عَلَيْهِ "الْمُتَوَارِثُ"  
 إِذَا تَقَادُمَ عَمْدُهُ كَمَا ذَكَرَ  
 الْعَصِيبُ الْكُرُمِيُّ فِي  
 الْمَخْطُوبَةِ ، وَهَذَا إِذَا اتَّفَقَ الْقِسَامُ ،  
 وَلَا أُطْلِقَ لَهُ عَلَى مَا دُونَهُ  
 الْمَهْمُ الْأَلْفَةُ ، كَتَوَارِثِ  
 التَّقِيَّةِ فِي الرَّاغِمَةِ ،  
 وَالْكَذِبِ فِي الْوَهَابِيَّةِ ،  
 وَأَمَّا حَالُ قَبِيحِهَا  
 دَاخِلًا تَحْتَ قَوَاعِدِ  
 الْقَبِيحِ فَقَبِيحٌ عَلَى تَفَادُلِهِ مِنْ  
 الْكَرَاهَةِ إِلَى التَّحْرِيمِ  
 أَوْ لَا قِلَا وَلَا مِيلَ مَبَاحٍ  
 بِهِ... وَالْمُخْرُجُ عَنْ الْعَادَةِ  
 شَهْرَةٌ وَ مَكْرُوهٌ كَمَا  
 نَصَّوْا عَلَيْهِ - وَ دَرَدَ

قواعد شرعیہ ان کے بارے میں یہ دیکھنا ہوگا کہ یہ کسی  
 سنت ثابتہ کے مخالف تو نہیں ، مخالف نہ ہو  
 تو اس کا معاطہ استنباط سے وجوب تک  
 میں دائر ہوگا اور زمانہ کی قدامت کے اعتبار سے  
 کبھی کبھی اس کو بھی "متوارث" کہہ دیا جاتا ہے  
 جیسا کہ خطبہ جمعہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے دونوں چچاؤں کے ذکر کا رواج کہ حادث ہے  
 پر یہ نہیں معلوم کہ کب سے رائج ہے۔ البتہ  
 یہ کسی سنت ثابتہ کے خلاف نہیں ، تو یہ توارث کا  
 سب سے ادنیٰ درجہ ہے۔ اس کے بعد کی  
 ایجاد کو متوارث بمعنی اصطلاح شرع نہیں کہا  
 جائیگا ہاں توارث لغوی ہو سکتا ہے ، جیسے  
 فقہ شیعہ میں متوارث ہے ، اور بھڑٹ  
 و بابہ میں آتا عن جیدہ رائج ہے۔ اور اگر ایسی  
 نو پسند چیز ہو جو بعد عہد رسالت ہو اور اسکے  
 حدوث کا وقت نہ معلوم ہو اور نہ خود قبیح اور  
 قواہ قبیح کے تحت داخل ہو تو قبیح ہے اور اس کا  
 دائرہ بھی مکروہ سے لے کر حرام تک پھیلا ہوا ہے۔  
 اور اگر کسی حادث نہ سنت ثابتہ کے خلاف ہو نہ  
 قواعد قبیح کے دائرے میں آتی ہو ، تو یہ صرف مباح  
 ہے ، نہ قبیح ہے نہ مستحب۔ ہاں جب شہر علاتہ  
 کی عادت سے خارج ہو تو مکروہ ہوگا۔ چنانچہ

عہ بیاض فی الاصل

لے الحمد للہ النبیۃ من الآفات السحر قہ حرام

مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

۵۸۲/۴

”خالقوا الناس باخلاص“۔ و  
 قل صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ”بشروا ولا تنفروا“۔ و صلى الاول  
 يرد ولا يقبل و انت فشا عا فشا  
 وقد اجاب الله الامه عن الاجتماع  
 على مثل الالات يكوت شئ  
 لتغير فيه الحكم بتغيير  
 الزمان كمنع النساء عن الساجد  
 وهذا في الحقيقة ليس مخالفا  
 للسنة الشابتة بل موافق  
 لها، و انت خالف الواقع في  
 عهد صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لانت الواقع كانت  
 لشئ كانت و بات و الحادث  
 لشئ لو كانت في زمانه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لكان  
 فهذا هو التحقيق و معلوم  
 ان مثلنا هذه من  
 القسم الرابع في التقسيم  
 الاول - و التقسيم الاول في

علمائے فرمایا کہ لوگوں سے ان کے اخلاق کے  
 موافق معاملہ کرو۔ اور حدیث شریف میں ہے،  
 ”لوگوں کو بشارت دو نفرت نہ دلاؤ“ سنت  
 ثابتہ کی مخالفت کرنے والی بات بدعت مردود  
 ہوگی، اور گو وہ لاکھ پیل گئی ہو اسے قبول نہیں  
 کیا جائے گا۔ اور ایسے حادثہ امر پر پوری  
 امت مسلمہ کا اجماع نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ  
 نے اس امت کو گمراہی پر جمع ہونے سے محفوظ  
 رکھا ہے۔ ایک استثنائی صورت البتہ ہے  
 کہ وہ بات ہے تو عید رسالت کے بعد کی اور  
 بظاہر مخالفت سنت بھی ہے، لیکن زمانہ کی تبدیلی  
 کی وجہ سے اس کا حکم شرعی بدل گیا، اور اس  
 تبدیلی پر تمام مسلمانوں کا عہدہ آمد جاری ساری  
 ہو گیا، جیسے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
 عہدِ نذر میں عورتیں مسجد میں جاتی تھیں لیکن بعد  
 میں ان کو عام طور سے مسجد میں حاضر ہونے سے  
 روک دیا گیا ہے۔ ایسا لازماً بدعت امر حقیقت میں  
 سنت ثابتہ کے مخالف نہیں ہوتا، اگرچہ بظاہر  
 ایسا ہی نظر آتا ہے کہ اب جو بات پیدا ہو گئی ہے  
 اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں

عہد حدیث میں وارد ہے کہ لوگوں سے ان کی عادتوں کے موافق برتاؤ کرو۔ اقامۃ العیامۃ منہ

مراد اسناد و قال رواہ الحاکم و قال صحیح علی شرط الشیخین ۱۲ نظام الدین

۱۱ اتحات السادة المتقين کتاب آداب العزۃ الباب الثانی الفاعلۃ الثانیہ دار الفکر بیروت ۱/ ۵۷۳ و ۵۷۴

۱۲ صحیح البخاری کتاب العلم باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤم بہم بالوعظۃ فی قریئ کتابہ کراچی ۱/ ۱۶

۱۳ اتحات السادة المتقين بحوالہ حاکم کتاب السماع والوجہ دار الفکر بیروت ۱/ ۵۷۴

التقسيم الثاني اعم فاعلموا انه  
 حادث وامت لم تعلم  
 متى حادث - وفعلموا ان  
 الواقعة على عهد رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه  
 وسلم كانت على خلاف  
 ذلك وليس شيئاً  
 يتغير فيه الحكم بتغير  
 الزمان و مع هذا  
 تضافرت النصوص عن  
 ائمة الفقه بنهم عام  
 هو داخل فيه ، بل ارشاد  
 الائمة المآل الثم عن  
 خصوصه ، ودلت الادلة  
 على قبحه و شناعته  
 كما تقدم على ذلك ،  
 فثبت انه يستحيل جملة  
 متوارثا - بل هو من المحدثات  
 المردودة قطعاً ، والمحمد لله ،  
 و به استنبات ان الجاهل بمبدأه  
 لا يجعله قديماً للمسلم  
 بعد و شه بل الجهل  
 بالمبدأ يؤخر جداً ، لان الحادث  
 انما يضاف الى اقرب  
 الاوقات و تراجم انه

ایسا ہوتا تو آپ بھی عورتوں کو مسجد میں جانے سے  
 منع فرما دیتے (کما قال ام المومنین صدیقہ  
 رضی اللہ عنہا) ام المومنین حضرت عائشہ نے  
 ایسا ہی فرمایا۔ یہ تحقیق مقام ہے اور یہ معلوم ہے  
 کہ چار مسئلہ پہلی تقسیم کی چوتھی قسم سے ہے، اور  
 تقسیم ثانی کی پہلی قسم ہے یعنی اس کے بارے میں  
 ہمیں حادث ہونا تو معلوم ہے لیکن یہ نہیں معلوم  
 کہ اس کے حادث کا وقت کب ہے، اور ہمیں یہ  
 بھی معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم کے زمانہ میں اس کے خلاف قطعاً راجح رہا  
 اور یہ ان امور سے بھی نہیں جس کا حکم زمانے کے  
 بدلنے سے بدلتا ہو، اور اس کے ساتھ ہی اگر  
 فقہاء کی بے شمار نصوص بھی عام کی صورت میں  
 موجود ہیں بلکہ خاص اذان جمعہ کی مانعت کی طرف  
 بھی رہنمائی ہے، اور متعدد دلیل اس کے قبح و  
 شناعیت پر بھی دلالت کرتی ہیں، جیسا کہ ساری  
 تفصیل گزری چکی۔ تو ثابت ہوا کہ اس کو متوارث  
 قرار دینا محال ہے۔ اور یہ قطعاً یقیناً بہ عانت  
 مردودہ میں سے ہے۔ اس سے یہ امر بھی روشن  
 ہو گیا کہ کسی امر کے حادث کا وقت معلوم نہ ہونا  
 اس کو قديم نہیں بناتا، جبکہ اس کے حادث ہونے کا  
 علم ہو، بلکہ جس کے حادث کی ابتداء معلوم ہو  
 اسی کے بارے میں یہ امر سمجھا جائے گا کہ یہ  
 امر بالکل نوپید ہے کیونکہ حادث قریب ترین  
 وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ اور یہ ممکن نہ

کہ اس کا حدوث تو زمانہ عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے بلاشبہ ایک اقرار ہے۔ اور وہابی تھانوی کا ہدایہ کی اس عبارت سے استدلال کہ "امام منبر پر چڑھے اور بیٹھے تو مؤذن اس کے سامنے اذان دے کہ یہی متواتر ہے۔" اور امام عینی اس کی شرح میں فرماتے ہیں کہ "یہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے ہے غلط ہے۔ صاحب ہدایہ کے قول "یہ متواتر ہے" کا مطلب یہ نہیں ہے کہ "امام کے سنانے اذان ہونا" کیونکہ امام عینی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی روشنی میں کہنا پڑے گا کہ یہ منبر کے سامنے والی اذان نادر عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایجاد ہے اور اُسی وقت سے متواتر ہے، حالانکہ اسی اذان کا تو عہد رسالت سے ہونا منقول متواتر ہے۔ اصل میں ان وہابی صاحب کا یہ زعم باطل، ہدایہ اور عینی کی عبارت میں ناجائز دست درازی کا نتیجہ ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں "بے شرم ہو گئے، ہو توجو چاہو کرو"۔ ٹوری عبارت یوں ہے، "یعنی حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ سے یہی جاری و ساری ہو گیا کہ منارہ

١٥١/١ المكتبة العربية كراچی  
 المكتبة الادارية مكة المكرمة ج ١ ج ٢  
 المكتبة الفيصلية بيروت ١٦١ و ١٥٨  
 ٢٣٨ و ٢٣٩

المناصرة من بلجری التوارث من  
نرمین عثمان بن عفان الی یومنا  
هذا آله فالاشارة الی التأذین بعد  
التأذین۔ لا اله الا ذیت بیت  
یدیہ۔ وکت الوهابیة قوم  
یفترقون۔ ولا حول ولا قوۃ  
الا بالله العلی العظیم۔

پہلی اذان ہو اور اس کے بعد منبر کے سامنے  
والی اذان ہو کر گئی ہے۔ حضرت امام عینی  
رحمۃ اللہ علیہ نے تو اپنی عبارت میں ذالک کا  
مشارع الی پہلی اذان کے بعد دوسری اذان ہوتے  
کو قرار دیا ہے نہ کہ دوسری اذان کے منبر کے  
سامنے ہونے کو۔ اور اسی کو حضرت عثمان کے  
عہد سے آج تک جاری رہنے کو بتایا۔ اور  
تھا ذی صاحب نے اس کو منبر کے سامنے سے  
جوڑ دیا۔ اور کیوں نہ ہوتا یہ و یا جی قوم بڑی افرار  
ہوتی ہے لا حول ولا قوۃ الا بالله العلی العظیم

وکنذا من بعد التنازل  
حدوثہ من نرمین عثمان بن  
عبد الملک وهذا ما قاله بعض  
المالکیۃ فی التأذین بین یدی  
الامام لقولہم انه محدث واما کانت  
هذا الاذان علی عهد رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
وخلفائہ الراشدین رضی اللہ تعالیٰ  
عنہم علی المنار ایضا کما تقدم  
وقد مر وہ محققوہم ویدینوا ان  
ہشاما لم یتغیر هذا الاذان شیئا انما  
غیر الاذان الاول الذی لحدیث عثمان  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یفعل بالزور

یوحی تھا ذی صاحب کا یہ کہنا کہ  
ہم اپنے منصب سے اتر کر یہ تسلیم کرتے ہیں کہ  
لصیق المنیر اذان ہشام ابن عبد الملک نے  
ایجاد کیا۔ زعم فاسد اور وہم کا سد ہے۔  
حقیقت امر یہ ہے کہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ  
علیہ کے بعض قبیلین اذان بین یدی الخطیب کو  
حادث و مکروہ قرار دیتے ہیں۔ ان کا یہ کہنا ہے  
کہ خصوصاً سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے زمانہ مبارک میں یہ اذان بھی منارہ پر ہوتی تھی  
ہشام ابن عبد الملک نے اپنے زمانہ میں اس  
اذان کو جسے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
مقام زور لپہر دلا نا جاری کیا تھا منارہ پر دلا نا  
شروع کیا اور اس دوسری اذان کو منارہ کے

سے البتہ فی شرح البدایۃ کتاب العلوة باب علوة الجملۃ المکتبۃ الاماریۃ کتہ المکتبۃ الجملۃ الاولی الجزء الثانی

فنقله هشام الى المسجد  
على المنارة۔

بجائے خطیب کے سامنے کر دیا۔ مگر محققین مالکیہ  
نے اپنے ہی ہم مذہب علماء کے اس خیال کو  
رد کر دیا کہ ہشام نے دوسری اذان میں کوئی ترکم  
نہیں کی وہ عہد رسالت اور عہد شیخین بلکہ عہد  
عثمان و مالک کے موافق برابر خطیب کے سامنے  
ہوتی رہی، ہشام نے تو صرف حضرت عثمان غنی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اضافہ کردہ اذان کو مقام زوراً  
سے فتنل کر کے منارہ مسجد نبوی پر کرانا شروع کیا  
چنانچہ امام زرقانی مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح  
مواہب لدنیہ میں ابن ماجہ مالکی کی مندرجہ ذیل  
جہادت کی شرح میں فرمایا: "خطیب کی اذان شروع  
ہونے پر نماز جمعہ کے لئے سعی حرام ہے" یعنی  
اذان خطیب شروع ہونے سے قبل ہی مسجد میں  
پہنچ جانا چاہئے (زمانہ رسالت میں یہی معہود و  
معروف تھا، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کا زمانہ آیا اور نمازیوں کی تعداد زیادہ ہو گئی  
تو حضرت ذوالنورین نے خطیب کے منبر پر  
بیٹھنے سے قبل بھی مقام زوراً پر ایک اذان  
پکارنے کا حکم دیا (پھر ہشام نے اس اذان  
کو مسجد کی طرف فتنل کیا اور دوسری اذان کے  
سامنے دلیا) مطلب یہ ہے کہ دوسری اذان  
وہی دلاتی جہاں عہد رسالت میں ہوتی تھی،  
اس میں کچھ تغیر نہیں کیا، البتہ حضرت عثمان غنی  
نے جو اذان مقام زوراً پر دلاتی شروع  
۲۴۹

قال العلامة الزرقانی المالکی  
مرحمة اللہ تعالیٰ علیہ فی شرح  
المواہب (عبارة ابن المجاہد من  
المالکیۃ یحرم الاشتغال عن السعی  
عند اذان الخطبة وهو المعہود) فی  
شرح ما زادہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،  
(فلما کان عثمان وکثرو الامر  
بالاذان قبلہ علی الزوراء  
ثم نقلہ ہشام الى  
المسجد وجعل الاخذ  
بین یدیه بمعنی  
انہ ابتغاه بالمکام  
الذی یفعل فیہ  
فصلہ یغیرہ بخلاف  
ما کان یفعل بالزوراء  
فحولہ الى المسجد علی المنارۃ باختصار  
لہ شرح الزرقانی علی المواہب لدنیۃ المقصد التاسع الباب الثانی دار المعرفۃ بیروت ۱۴۰۹ھ

کی تھی اس کو مسجد کی طرف منتقل کیا یعنی اسے منارہ  
پر دلواسنے لگا، اور بالا مختار۔

اور اگر ہم یہ مان بھی لیں کہ ہشام نے  
منبر کے سامنے والی اذان میں بھی صرف کیا اور  
منبر کے متصل دلواسنے لگا اور سنت رسول کو بدل  
دیا، تو یہ ہشام کون ہے اور کیا ہے کہ اسکے بدلنے  
کا لحاظ کیا جائے اور اس کی اتباع کی جائے،  
اور اس کی خاطر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
اور خلافت راشدین کی سنت چھوڑ دی جائے۔  
بھلا دینداروں میں سے کون اس پر راضی  
ہوگا؟ اور اس دہائی نے جو یہ کہا کہ ائمہ ہدی  
مثل امام مالک و ابو حنیفہ وغیرہ رضی اللہ عنہم نے  
ہشام کی اتباع کی اور اسی وجہ سے حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت چھوڑ دی۔ یہ ان ائمہ ہدی  
پر اس کی افتراء پر اڑی ہے اور ان کی طرف  
ایک غلط برائی کی نسبت ہے، ان کا دامن اس  
آلودگی سے پاک ہے، لیکن اس غیث نے  
جب ملگڑیوں کو دو ٹکڑے کر دیا اور اللہ و  
رسول (صلی و علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کو گالی دی اور اسے چھاپ کر شائع کیا، تو  
اب کون رہ گیا، ہم مرتد کے حال سے اللہ تعالیٰ  
کی پناہ مانگتے ہیں، لا حول ولا قوۃ الا باللہ العظیم۔  
فقہ المسلمین ان سے بار بار مطالبہ کیا گیا کہ  
تم لوگ اس باب میں زمانہ رسالت سے  
آج تک کے تواریث کے مدلل ہر تو کیا کیا اور

ولست فرضنا ان ہشام  
هو الذی غیر السنۃ فمن ہشام  
وما ہشام حتی یعتبر بتغییرہ ویوخذ  
بفعلہ وتترك سنة محمد صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم وخلقائہ الراشدین  
لاجلہ لا یرضی بہ احدًا من اهل  
الدین۔ ونسبة الوهابی ایاء الی  
ائمة الہدی مالک و ابی حنیفہ وغیرہما  
راضی اللہ تعالیٰ عنہم، انہم اتبعوا  
ہشاماً فیہ وتركوا السنۃ لاجلہ افتراء  
منہ علیہم وسبۃ غلیظۃ فی حقہم  
حاشاہم عن ذلک ولكن اذ قد  
الحیث اذ قد سب محمدًا و سب  
سب محمد جبل وعلا و صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم وطبعہ و  
اشاعہ فمن بقی نعوذ باللہ من حال  
کل مرتد و شقی و لا حول و لا قوۃ  
الا باللہ العلی العظیم۔

نقحہ اللہ، و اذ قد طویلوا مراراً  
انکم تندعون المتوارث  
عن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ



نے بھی اس توارث پر نص کیا ہے، تمہارے پس  
اس کی کوئی دلیل ہے یا تم لوگوں نے حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود رہ کر  
اس کا مشاہدہ کیا ہے یا آج تم لوگ کہہ رہے ہو  
یا دیکھ رہے ہو حضور کے زمانہ سے آج تک  
مستقل جاری ہے تو ان کو ڈوبنے والے کی  
بیقراری گھیر لیتی ہے جو ہر تگ پر سہارے کہنے  
پتہ دیتا ہے۔ اور یہ لوگ ایک عقلی اور ایک  
نقلی دلیل پیش کرتے ہیں۔ دلیل منقول میں ان  
لوگوں کا سہارا چاہیہ اور ہندیہ کا یہ قول ہے کہ  
”مؤذن نے منبر کے سامنے اذان دی اور اسی پر  
توارث ہوا“ ان کی یہ دلیل اس جہالت کی  
پیداوار ہے کہ انہوں نے سامنے کے معنی متصل  
منبر قرار دے لیا جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے، تو  
چاہیہ کی بات تو حق و حرایت ہے لیکن اس سے  
ان کا یہ سمجھنا کہ اذان کا منبر کے بالکل قریب ہونا  
توارث ہے، ان کی جہالت ہے۔ اور عقلی  
دلیل ہے کہ تاریخ سے یہ ثابت نہیں کہ اذان  
بین یہی الخلیف میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کے بعد کوئی تغیر ہوا۔ اور آج کل متصل منبر  
ہو رہی ہے، تو اس سے پتہ چلتا ہے کہ  
عہد رسالت سے ایسا ہی ہوتا آیا ہے۔

علیہ وسلم فہل نص علیہ احد ،  
او عندہ علیہ من دلیل ، ام  
انتم شاہد تو من منہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم ، ام کل ما ترونہ فی من منکم  
فہو مستقر من من منہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم اجاء ہم اضطرار الفریق  
الی التثبت بکل حیش فہم سکو بمنقول  
ومعقول ، اما المنقول فقول الهدایۃ  
والہندیۃ ، اذن المؤذن یبیت  
یدی المنبر وبذلک جری التوارث علیہ  
وهذا کما تری فی نزغۃ من  
جہلہم بمعنی بیتی یدیہ  
کما عرفت مفصلاً۔ فقول  
الہدایۃ حق وهدایۃ ، وفہمہم  
منہ ان الاذان داخل  
المسجد متوارث من من منہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہل  
وغوایۃ۔ واما المعقول فہو انہ  
لہم ذکر فی شرف من التاریخ ان هذا  
الاذان سری الیہ التغیر بعد رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فعلہ انہ کما یفعل الآن کان ہکذا یفعل

عہ فی الاصل ہکذا اول علہ الجاء۔

۱۵۱/۱  
۱۳۴/۱

المکتبۃ العربیۃ کراچی  
فرانی کتب خانہ پشاور

لے الہدایۃ کتاب الصلوۃ باب صلوۃ الحجۃ  
الفتاویٰ الہندیۃ • الباب السادس عشر

علیٰ عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 وهذا قول من ليس له من العلم الا  
 الاسم - فلا التواريخ التزمست ذكر  
 جميع الحوادث الجزئية المتعلقة بالسائل  
 الشرعية، ولا كل كتب التواريخ وجد  
 المدعي، ولا كل ما وجد طالعه  
 برمتيه، ولا عدم الوجدان عدم  
 الوجود كولا عدم الذكر ذكر العدم - ولو  
 تنزلنا عن كل هذا فساد  
 قد ثبت بالمحدث الصحيح ان الذي  
 كان عليٰ عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 تعالیٰ علیہ وسلم خلافا لما شاع  
 في هؤلاء فالتغير ثابت لا مورد  
 له افترد دون الحديث الصحيح،  
 امر تكذبون العيان المصريح،  
 بان التواريخ لم تعرض لبيان  
 التغير، ولكن الجهل اذا تملك  
 لم يخش الفضل والتغير، ولا حول و  
 لا قوة الا بالله العلي العظيم.

**نقد ۱۲** : لا حجة في توارث

البعض اذا خالف الحديث والفقہ،  
 الا ترى ان اهل توارث و  
 اعظمه واهميه وافقه توارث  
 اهل الحرمين المحترمين شرادھا اللہ  
 تعالیٰ عز و تعظیما و اھلھما فضلاً و تکریمًا

اس دلیل سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اس کے قائل  
 کو علم سے کچھ نہیں ہی نہیں کیونکہ نہ تو تاریخ میں  
 اس بات کا التزام ہے کہ مسائل جزئیہ شرعیہ سے  
 مستقل ہر ہر جزئی کا اس میں بیان ہوگا۔ نہ مدعی  
 نے اسلام کی ساری تاریخی کتابوں کو پایا، نہ سب کا  
 حوالہ دیا، نہ مطالعہ کیا۔ ظاہر ہے کسی چیز کا نہ پانا  
 اس کے نہ ہونے کی دلیل نہیں۔ یونہی کسی امر کا  
 ذکر نہ ہونا اس بات کی تصریح نہیں کہ یہ  
 ہوا ہی نہیں۔ اور اگر سب کچھ بمن و عن نسیم  
 کر لیا جائے، تو یہاں تو صحیح حدیث سے یہ  
 ثابت ہو رہا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 دسٹم کے زمانہ میں جو ہو رہا تھا آج اس کے  
 خلاف کیا جا رہا ہے، تو تاریخ میں ذکر ہونا ہو۔  
 صحیح حدیث سے تو ثابت ہو رہا ہے کہ سنت رسول  
 میں تغیر ہوا، تو کیا آپ لوگ اہل تاریخ کی غوشی کا  
 سہارا لے کر صحیح حدیث کو جھٹلائیں گے، اور عین  
 صریح کائنات کریں گے۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ جہل  
 جس پر سوار ہو جاتا ہے اسے رسوائی یا عار  
 دلانے کی قطعاً پرواہ نہیں ہوتی۔

**نقد ۱۲** : اور کچھ لوگوں کا توارث جب

حدیث و فقہ کے خلاف ہو تو لائق استدلال  
 نہیں ہوتا۔ سب جانتے ہیں کہ توارث میں  
 سب سے عظیم و بزرگ اور پر حیث عربین  
 محرمین زادہم اللہ شرفاً و تعظیماً کا توارث ہے  
 وہ بھی قرونِ اوّلے کا۔ مگر ہمارے امام اعظم

لا سيما في القرون الأولى ومع ذلك  
لم يسلمه إمامنا الأعظم وجيه أئمة  
الفتوى في مسألة الأذان الفجر من  
الليل لمجي الحديث بخلافه قال في  
الهداية لا يؤذن لصلاة قبل دخول  
وقتها ويعاد في الوقت لأن الأذان  
للاعلام وقبل الوقت تجهيل وقال  
أبو يوسف وهو قول الشافعي رحمهما  
الله تعالى يجوز للفجر في النصف الأخير  
من الليل لتوارث أهل الحرمين و  
الحجة على الكل قوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لبلاي رضي الله تعالى  
عنه لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر  
هكذا أومد به عرضاً ثم قال الإمام  
الأكمل البارقي في العناية  
قوله والحجة على الكل أهل  
أهل أبي يوسف والشافعي و  
أهل الحرمين يعنف من  
الحديث حجة على الأخذ و  
الماخوذ منه ثم قال إذا كانت  
هذا في توارث أهل الحرمين  
التابعين وتبع التابعين وهم ما هم فما ظنك

اور تمام اہل فتاویٰ اذان فجر کے مسئلہ میں اسے  
تسلیم نہیں کرتے کیونکہ حدیث اس توارث کے خلاف  
مردی ہے، ہاں میں ہے، نماز فجر کے لئے  
دخول وقت سے پہلے اذان نہ دی جائے، اور اگر  
پہلے دسے دی گئی ہو تو وقت ہونے پر دہرائی  
جائے کہ اذان وقت کے اعلان کے لئے ہے،  
اور وقت سے پہلے دینا لوگوں کو غلط فہمی میں آتا  
ہے۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی رحمہما اللہ  
کتھے ہیں کہ فجر کی اذان توارث عین شریعتین کی  
وجہ سے فجر سے پہلے بھی دی جاسکتی ہے۔ اور  
دونوں کے خلاف دلیل حضور سید عالم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قول ہے جو آپ نے حضرت  
بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا، اس وقت تک  
اذان نہ دو جب تک صبح یوں روشن نہ ہو جائے۔  
اور آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو عرض میں  
پھیلا دیا، حضرت امام اکمل الدین بارقی فرماتے  
ہیں، صاحب دایہ کا حجت علی اکمل عندنا  
امام شافعی، قاضی ابو یوسف اور اہل حرمین  
سب کے لئے ہے مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث  
آخذ اور ماخوذ منہم سب پر حجت ہے۔  
تو جب اہل حرمین وہ بھی تابعین اور تبع تابعین  
جیسے عقیم بزرگوں کا یہ حال ہے، پھر ان مدعیوں کے

غزوہ توارث کا کیا حال ہوگا جس میں آپ جیسوں سے پرستہ لوگ ہیں۔ ان کا فعل یا سکوت شریعت میں حجت کب ہے کہ اس کو شرع کے خلاف حجت قرار دیا جائے۔ بس اللہ تعالیٰ ہی جیسے چاہتا ہے صراط مستقیم کی ہدایت دیتا ہے۔

**نقحہ ۱۳** : اس توضیح سے ان لوگوں کے استدلال کی کمزوری ظاہر ہو گئی جو عین شریعت کے مؤذنون کے فعل سے استدلال کرتے ہیں کہ یہ اذان مکہ شریف میں مطاف کے حاشیہ پر ہوتی ہے۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہدِ کرم میں مسجد حرام موجودہ مطاف کے حدود میں ہی تھی، جیسا کہ طاعلی قسری کی مسلک متفقہ ذخیرہ میں ہے، تو اس فقیر پر آج بھی حرم میں اذان دینی ہو رہی ہے یہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں ہوتی تھی۔ اب مسجد کی توسیع کی وجہ سے اگرچہ وہ جگہ مسجد کے احاطہ میں آگئی ہے، جیسا کہ چارہ زمزم بھی فی الحال مسجد کے احاطہ میں ہی ہے، اور عینہ منورہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں چوتھے پر جو منبر کے مقابل ہے۔ تو اگر یہ چوتھے قدیمی ہوں تو بات مکمل ہو گئی کیونکہ ہم بتا چکے ہیں کہ چوترا اور مندر مسجد بالمعنی الاول سے خارج ہے لیکن بات تو ان کے عاوت ہونے کی ہے۔ تو ان سے

بتوارث تدعیہ الان فی بعض البلدان وما فیکم ولا فیسق ولی کمر اولی سن ولی کمر من یکون فعلہ او مکوتہ حجة فی الشرع فضلا عن ان یکون حجة علی الشرع واللہ یمدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

**نقحہ ۱۴** : ظہر برہنہ اولہ الحمد وھن تمسکہ بفعل مؤذن الحرمین الشریفین فمع ان هذا الاذات فی مکة نہادھا اللہ شرفا علی حاشیة المطاف وما کات مسجد الحرام علی عہد سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام الا قدر المطاف کما فی المسلك المتقسط علی القاری وغیرہ فاذت محل الاذان الان ھو محلہ القدییم وان احاط بہ المسجد بالنیادة کما امر ساط بئرہ زمزم۔ و فی السدیۃ المنورۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ من نورھا وبارک و سلم علی دکتہ بازاء المنبر فامسرقہ مت و قد تم الامر لما قد من ان الدکتہ ومذنة خارجة عن المسجد بالمعنی الاول غیر ان الشان فی احداثھا کما

تقدیر کیفیت یحییٰ بہ، واللہ  
 الہادی۔  
 اذ علیمات امامنا رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ وجميع ائمة الفتوى  
 بعدہ لم یقبلوا توارث التابعین  
 وتبعہم من اهل الحرمین الشریفین  
 لخالفہ الحدیث فما ظنک بفعل  
 مؤذن الزمان وھل یسوغ لھن ان  
 یتبیین الجہر بکلام مستمع الخطبة  
 ولو کان صلوة علی النبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم اذ ترضیا للصحابة  
 اودعاء للسلطات اعز اللہ نصرہ  
 وغذل اعدائہ اولسیدنا المشریق  
 حفظہ اللہ تعالیٰ۔ الیس قد اجمع  
 ائمتنا علی تحسین الکلام اذ ذاک و  
 لو دینیا وفوق ذلک بکثیر امر  
 التلطیف فی التکبیر قد اقام علیہ  
 النکیر المعقق فی فتح القدیر  
 ولم یتبعہ فساد صلوة  
 من یفعلہ اعم وکذا  
 صلوة من یصلی بتکبیرہ وتبعہ  
 علیہ فی الحلیۃ والنہر والدرر وغیرھا  
 وجزم بفساد الصلوة بہ السید  
 العلامة اسمعید مفتی  
 المدینۃ المنورۃ تلمیذ

اذان کے اندرون مسجد ہونے پر استدلال کیسے  
 صحیح ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والا ہے  
 جب آپ جان چکے کہ ہمارے امام اعظم  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے بعد تمام اہل فتویٰ  
 نے تابعین اور جمیع تابعین کا توارث قبول نہیں  
 کیا کہ یہ حدیث شریف کے خلاف ہے۔ تو اب تک  
 کے مؤذنین کی کیا حقیقت ہے، کیا کسی حنفی کو  
 یہ اجازت ہے کہ خطبہ جمعہ سننے والے کو بلند آواز  
 سے بولنے کی اجازت دے، اگرچہ یہ کلام حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود شریف کی صورت  
 میں ہی کیوں نہ ہو یا صحابہ کے لئے رضی اللہ عنہم  
 ہی کیوں نہ ہو یا سلطان اسلام یا شریف مکہ  
 کے لئے دعا بخیر کیوں نہ ہو۔ کیا ہمارے  
 ائمہ نے اس وقت دینی اور دنیاوی سبھی قسم  
 کے کلاموں کی حمت پر اجماع نہیں کیا اور  
 اس سے زیادہ اہم مسائل تکبیر کے ابلاغ ہی  
 کے لئے کبر کا بہت بلند آواز سے گھڑی بھر کر  
 تکبیر بولنے کا ہے۔ محقق علی الاطلاق امام  
 ابن ہمام نے اس کی سخت تردید کی اور فرمایا،  
 "ایسا کرنے والے کی نماز فاسد ہونے کا ڈر  
 ہے۔" یونہی اس کی نماز جو ایسے کبر کی آواز  
 پر بنا کرے اور صاحبان علیہ و درر و نہر  
 اور اس کے علاوہ علماء نے بھی اس کی مخالفت  
 فرمائی، اور اس کی نماز فاسد ہونے کا فتویٰ  
 سید علامہ مفتی اسماعیل مدینہ منورہ سنہ دیا جو

العلامة شيخنا زادنا صاحب مجمع الانهر  
معاصر المدقق العلامة محمد المحصني  
صاحب الدر المختار ورحمهم العزيز  
الغفار قد حكى في اوائل فتاواه من هذا  
ما يفني الى العجب فراجعها ان شئت .  
وبالجملة دلائل الشرع  
محصورة ولا حجة في فعل كل  
احد لا سيما من ليس بعالم ولا تحت  
العلماء ولكن العجب كل العجب  
من هؤلاء الوهابية الملاحدة  
الزنادقة السابة لله والرسوله صلى  
الله تعالى عليه وسلم ، كيف  
يحتجون بفعل المؤذنين و يرمون  
حضرات سادات علماء الحرميين  
الشريفيين نفعا الله تعالى  
ببركاتهم ، ف كتبهم  
وخطبهم بشنائع فظيعة  
قد براهم الله تعالى عنها . والوهابية  
قوم سيكذ بومن ثم  
لا يقتدوا بعلماء الحرميين  
ف عفا الله عنهم الحققة  
فمن لا عن اعمالهم  
الحسنة كمجلس الميلاء  
الشرعية والقياس فيه  
لتعظيم من عظم الله تعالى

شيخنا زادنا صاحب مجمع الانهر کے شاگرد ہیں۔ اور  
صاحب در مختار کے ہم عصر ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان  
سب پر اپنی رحمت کی بارش برسا سکے، انھوں نے  
اپنے فتاویٰ کے شروع میں اس سلسلہ کی ایک  
عجیب بات نقل کی جسے دیکھا جاسکتا ہے۔  
خلاصہ کلام یہ ہے کہ شریعت کی دلیلیں  
حدود و مشور ہیں، اور ان کے باہر کسی کے  
عمل سے استدلال نہیں ہو سکتا بالخصوص جبکہ  
وہ عالم ہی نہ ہو، نہ علماء کا زیر فرمان ہو۔ لیکن  
ان وہابیہ زنادقہ پر سخت تعجب ہے کہ کس طرح  
مؤذن کے فعل سے استدلال کرتے ہیں اور حرمین  
شریفین کے حضرات سادات علمائے کرام کو  
بدنام کرتے ہیں۔ یہ ذلیل قوم علمائے حرمین شریفین  
پر غلط اتہام رکھتی ہے اور ان کے حق فتوؤں کی  
اقتدار نہیں کرتی، تو ان کے اعمال حسدہ مثل  
میلاء قیام کی کیا پروی کریں گی! ان پر قول فیصل  
یہ ہے کہ انھیں سادات حرمین کا فتویٰ حاکم الحرمین  
دکھا کر کہا جائے یہ علمائے حرمین کا فتویٰ نہیں  
ہے، تو اگر وہ اس کو زد کرتے ہیں تو مؤذنین  
حرمین کے فعل سے ہم پر الزام کرنے کا کیا  
حق ہے؟ اور اقرار کر کے ان وہابیہ کی تکفیر کرتے  
ہیں تو ان سے کہا جائے کہ مسئلہ اذان میں  
آپ ان گزروں کی کون اتباع کرتے ہیں؟ تو انکار کئے گا۔  
(ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کے طالب  
ہیں، اور اس کے علاوہ نہ کوئی قوت والے)

شاہہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

نرخاقت والا وہی علی وہی عظیم ہے جل جلالہ

(علم نواز)

فقہ ۱۴۲ھ : توارث باطل و مظنون کے بارے

میں خطبہ میں اور توارث کی اجمالی بحث میں ہم نے جو کچھ ذکر کیا وہ کافی اور شافی ہے۔ ہم نے حق واضح کیا اور مدعیان توارث کے اشتاذوں ان کے شیوخ اور خود ان سے بھی سکوت عن الحق کا الزام ذائل کیا۔ کاشس کریر لوگ حق ظاہر ہونے کے بعد اس کی طرف رجوع کئے اور صبح چمکنے کے بعد اس کا انکار نہ کرتے، حالانکہ وہ ان کے لئے اہم اور ایسا پتھر ہے جسے توبہ سے انھیں کے اوپر آپڑے گا۔ ہمارے اس دعویٰ پر کہ عالم انکار کرتا ہے مگر حرام اس کی پرواہ نہیں کرتے، دلیل صاحب رد المحتار کا مذکورہ بالا قول ہے کہ "امریا لمعروف اور نہی عن المنکر مدتوں سے معطل ہو چکا ہے" اور اس امر کی دلیل کہ بسا اوقات عالم منکر دیکھ کر خاموش رہتا ہے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قول ہے: "جب تم لوگوں کو اس حال میں دیکھو کہ ان کے عمود ایک دوسرے سے گتھ کئے ہیں اور امانتوں کو ہلکا سمجھنے لگے ہیں، اور وہ جال کی طرح بن گئے ہیں (حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں کو ایک دوسرے میں داخل فرما کر جال کی صورت بنائی) تو تم اپنے گھر کو لازم پکڑو، اور اپنی زبان کو قابو میں

فتح ۱۴۲ھ : قدمنا من الخطبة

ثم فی الاجمال فی بحث التوارث الباطل المظنون (وانہ کیف یسری الی الظنون) ما یکنی ویثقی وینا الحق ورفنا اللوم عن اساتذتکم واشیا حکم بل و عنکموا ینضایا مخالفین ان رجعت الی الحق بعد ما ظہر ولم تنکروا الصیو حین ترہقوا جمعہ فانه مہم و من لم یرجم فهو جلیل واقع بہم، ومن الدلیل علی ما ذکرنا ان العالم ینکر فلا یسمع ما قدمت الان عن رد المحتار من تعطل ففاذا الامر بالمعروف والنہی عن المنکر منذ ان منة او علی ما ذکرنا ان العالم ینکر ینکث حیث ان قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا رايت الناس قد صرحت عہودہم وخفت امانتہم وكانوا ھکذا و شہدک بین انا ملہ فالزم بیدتک و املک علیک لسانک وخذ ما تعرف ودع ما تنکر و علیک بخاصة امر نفسك ودع

لہ رد المحتار کتاب العلوۃ باب الحجۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۰۲/۱

عنك امر العاصمة " رواه الحاكم  
عن عبد الله بن عمر رضي الله  
تعالى عنهما وصححه و  
اقره الترمذی .

رکھو، خود اپنے نفس کی نگہداشت لازم جاتو، اور  
عوام کا معاملہ ان پر چھوڑ دو۔ اسے حاکم نے  
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت  
کیا اور اسی کی تصحیح کی اور اسے ترمذی نے  
پرستہ اور کھلا۔

وابن ماجة عن ابی ثعلبة الخشني  
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم، انتمروا  
بالمعروف وتناهوا عن المنكر  
حتى اذا امر ايت شعا مطاعا وهوى  
متبعاً و دنیا مؤثرة و اعجاب حلال ذی  
مرأى برايه و رأيت امر الايدان  
للذ به فعليك خويصة نفسك  
ودع امر العوام (المحدث) .

ابن ماجہ نے ثعلبہ خشنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے روایت کی کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے فرمایا، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر  
کرتے رہو تا آنکہ نیک کی حکومت دیکھو، خواہتی  
نفس کی پیروی کی جائے لگے، اور لوگ دنیا کا اختیار  
کر چکے ہوں ہر راستے والا اپنی رائے پسند  
کرے ایسے میں کوئی ضروری معاملہ درپیش ہو تو  
تم اپنے نفس کو لازم پکڑو اور عوام کو ان کے حال  
پر چھوڑ دو۔

ونظير ما ذكرت من شيوع  
امر من قبل السلطنة ما في الهداية  
في تكبيرات الصيدين : ظهر  
عمل الصامسة اليوم بقول  
ابن عباس رضي الله تعالى  
عنهما لا مربيته الخلفاء  
فاما المذهب فالقول الاول اهـ .

اور اسی بات کا ثبوت کہ سلطنتوں  
کی طرف سے بھی بہت باتیں پھیلاتی جاتی ہیں  
صاحب ہدایہ کا یہ قول ہے کہ : تکبیرات عیدین  
میں آج کل عام طور سے حضرت ابن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب پر عمل ہو رہا ہے  
کیونکہ خلفائے بنو العباس نے اسی پر عملدرآمد  
کا حکم دیا، لیکن مذہب قراحت کا قول اول ہی  
یعنی چھ زائد تکبیریں۔

۱۔ المستدرک للحاکم کتاب الادب وادب الکبریوت ۲۸۲/۴ و ۲۸۳  
۲۔ سنن ابن ماجہ کتاب الفتن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۹  
۳۔ الهدایۃ کتاب الصلاة باب العیدین المکتبۃ العصریہ کراچی ۱۵۲/۱



اور جو میں نے یہ کہا کہ ظہور منکرات کے وقت  
 علماء خاموش رہے ہیں، اس کا ثبوت علمائے  
 صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین و تابعین کثیرہ  
 متوافرہ اندراجہ کی وہ خاموشی ہے جو ولید کے  
 مسجد نبوی شریف کے آرائش کرنے پر تھی اس کے  
 دیوار قبلا اور دونوں چھتوں کے مابین کی آرائش  
 پر ۴۵ ہزار مشرقیوں خرچ کی تھیں حالانکہ انھیں  
 میں بعض امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 کی اس بات پر تکریر کر چکے تھے کہ انھوں نے دیواروں  
 کو اینٹوں کے بجائے منقش پتھروں سے بنوایا  
 اور چھت کو کجور کے تنوں کے بجائے ساج کی  
 ٹکڑی سے۔ امام عینی عمدۃ القاری میں  
 فرماتے ہیں: ولید بن عبد الملک بن مروان نے  
 سب سے پہلے مسجد شریف کو مرتق کیا، صحابہ  
 کرام کے آخری عہد کی بات ہے، بہت سارے  
 اہل علم اس وقت اس لئے خاموش رہے کہ  
 فتنہ برپا ہو گا۔

ابن عدی نے کامل میں اور بیہقی نے  
 شعب میں ابوالامامہ رضی اللہ عنہ سے انھوں نے  
 حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت  
 کیا: جب تم کوئی ایسا کام دیکھو جس کے بدلنے  
 کی تم طاقت نہیں رکھتے تو صبر کرو یہاں تک کہ  
 اللہ تعالیٰ اسے بدل دے۔

۱۔ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ باب بنیان المسجد تحت الحدیث ۴۶۶ دار الکتب العلمیہ ۲۰۴/۴  
 ۲۔ شعب بنیان حدیث ۹۸۰۲ ۱۴۹/۴ و کامل لابن عدی ترجمہ غیر بن معدان المحض ۲۰۱۴/۵

وما ذکرتم من سکوت العلماء  
 علیہ سکوتہم وہم صحابۃ متوافرون  
 وائمة اجلاء تابعون علی  
 من خرفة الولید المسجد الشریف  
 النبوی حتی انفق علی جدار  
 القبلة وما بیت السفین  
 خمسة واربعون الف وینار مصر  
 ان بعضهم قد انکر علی امیر المؤمنین  
 عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حین  
 بناہ بالحجارة مکان اللبنة و  
 قصصه و سقفه بالساج مکان  
 الجبرید۔ قال الامام العینی فی  
 العمدة ۱ اول من خرّف المسجد  
 الولید بن عبد الملک بن مروان  
 وذلک فی اواخر عصر الصحابة رضوانہ  
 تعالیٰ عنہم و سکت کثیر من اہل العلم عن  
 انکار ذلک خوفا من الفتنۃ ام۔

ولابن عدی فی الكامل والبیہقی  
 فی الشعب عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:  
 "اذا رايتم امرا لا تستطيعون تغیرہ  
 فاصبروا حتی یکون اللہ هو الذی  
 یغیرہ۔"

والدلیل علی ما ذکرتم من  
اشتباہ الامر فی ذلك علی المتأخرین  
حتی العلماء بالتعامل ما اسلفت  
عن الشیخ المجدد وقد کانت  
فی ما قورنا ابانۃ اعذار لمن  
عبہ ومن غیر قات لہ یرضی بہ  
المخالفون فہم الذین یقضون  
علی اساتذتہم و مشائخہم  
اما بالجهل او بالسکوت عن الحق و  
قد کانت لہم مندوحة عنہ لم یعلوا  
ان الخلیفۃ الراشد امیر المؤمنین  
عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کرم من سنن اہلہا وظلمات بدع اہلہا  
فکان لہ الاجر الجزیل والذکر الجمیل والفرج  
الجمیل ولم ینکب علی من قبلہ من  
الصحابۃ الکرام واکابر ائمۃ التبعین  
الاعلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم انہم جہلوا  
الحق او سکتوا عنہ ولا قیل لایسیر  
المؤمنین انک تقہمت ما اجتنبوہ  
او انکرت ما اقروہ افانت اہلہم  
منہم بالسنة او اتقہ منہم  
للفتنة وعلیٰ ہذا دسج امر کل مجدد  
فانہ لا یبعث الا لتجدید ما خلق و  
تشید ما وہی و ما کانت من  
قبلہ اعلم منہ و اتق۔ و کذلک غیر المجتہدین

بحر النور

اور اس امر کی دلیل کہ اس معاملہ میں  
متأخرین پر معاملہ تعامل سے مشتبہ ہو گیا  
یہ کہ علماء بھی شبہ میں پڑ گئے شیخ مجدد کا وہ  
قول ہے جسے ہم نقل کر چکے ہیں۔ ہمارے اس  
بیان سے گزرنے والوں اور باقی رہنے والوں  
سبھی کا غور ظاہر ہو گیا۔ اگر کوئی ہمارے اس  
بیان پر راضی نہ ہو تو خود اپنے ہی شیوخ اور  
اساتذہ پر بھل یا سکوت عن الحق کا فیصلہ  
کرتا ہے حالانکہ وہ اس سے بچ سکتا تھا۔  
خلیفہ راشد عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ  
نے کتنی سنتوں کا اختیار فرمایا اور کتنی بدعتوں  
کی تائید کی کہ فور فرمائیں۔ یہ امر ان کے لئے  
تو اہل عظیم اور بقائے ذکر حسن کا ذریعہ ہے  
اور بجا طور پر باعث فخر و مباہات ہے لیکن  
ان سے قبل گزرنے والے صحابہ کرام اور  
اکابر ائمہ تابعین اعلام رضوان اللہ علیہم اجمعین  
کے لئے کسی عتاب یا عیب جوئی کا سبب  
نہیں کہ وہ لوگ حق سے غافل رہے یا اس سے  
غور و غور کی گئی کہ آپ نے ان چیزوں کی  
مزاہمت کیوں کی جس سے متقدمین ائمہ نے  
پرہیز کیا یا آپ نے ان امور کا انکار کیا  
جسے ان بزرگوں نے باقی رکھا تو کیا آپ ان  
سے زیادہ سنت کا علم رکھتے ہیں اور ان سے  
زیادہ ذکی و علیم ہیں؟ اور اسی میں تمام مجددین کا

من كل عال تصدني لحياء السنة  
 او اخفاء بدعة فانه يحمي ويوجب  
 ولا يذم من مضى قبله ولا يعير بخلاف  
 من غير بل من العثل الدائر  
 الساثر كترك الاول للأخرو هذا  
 سيدنا الغوث الاعظم القطب  
 الاكبر سيد الاولياء وسند  
 الائمة والعلماء صلوات الله  
 تعالى على ابيه الاكرم  
 وعليه وعلى اصوله و  
 فروعه و مشائخه و  
 مریدیہ و كل من انتسب  
 اليه، وادعى عنه الائمة  
 الكبار باسمائيد صحيحة  
 مفصلة في البهجة  
 الشريفة و غيرها من  
 الكتب المنيفة : انه  
 قيل له رضى الله تعالى  
 عنه ما سبب تسميتك  
 محب الدين ؟ قال رجعت  
 من بعض سياحاتي  
 مرة في يوم جمعة في سنة  
 احدى عشرة وخمسة الى بغداد  
 حافيا قمرا تبتشخص مريض  
 متغير اللون نحيب البدن ،

معاطر شامل ہے کہ وہ بھیجے ہی اس لئے جاتے  
 ہیں کہ جو کزوری آگئی ہے اسے مضبوط کریں گے  
 جو کہ نہ معلوم ہو رہا ہے اس کو نیا کریں۔ اور  
 بسا اوقات ان مجددین سے پہلے ان سے  
 بڑے بڑے اور ان سے زیادہ پرہیزگار علماء  
 گزر چکے ہوتے ہیں۔ اور علمائے غیر مجددین  
 بھی اسیلئے سنت و امانت بدعت ہی کے پہلے  
 ہوتے ہیں اور کسی بات پر ان کی تعریف ہوتی ہے  
 جس کا انہیں اچھوٹے لگا۔ اور جو یہ کارنامہ کئے غیر  
 گزر گئے نہ توان کی بُرائی ہوتی ہے نہ کرمیوں  
 کو عار دلایا جاتا ہے، اور یہ تو ایک مشہور ثل  
 ہے کہ پہلے کے بزرگ بعد میں آنے والوں کے لئے  
 بہت سے کام چھوڑ گئے۔ حضرت غوث اعظم  
 قطب معظم، سید الاولیاء، سند الائمة اللہ  
 تعالیٰ ان کے جدِ کریم، خردان پر اور ان کے  
 اصول و فروع، مشائخ و مریدین اور ان سے  
 نسبت رکھنے والوں پر اپنی رحمت نازل فرماتے  
 سے ائمہ کبار نے سند صحیح کے ساتھ بہتے الامرار  
 وغیرہ معتبرات میں روایت کی کہ : آپ رضی اللہ عنہ  
 سے پوچھا گیا حضور! آپ کا لقب محی الدین  
 کیسے ہوا؟ آپ نے جواب دیا میں سلسلہ  
 میں اپنی کسی سیاحت سے جمعہ کے دن بغداد  
 لوٹ رہا تھا اس وقت میرے پاؤں میں  
 جوئے بھی نہ تھے راستہ میں ایک کزور راہ  
 نحیف، رنگ پریدہ مریض آدمی پڑا ہوا ملا

فَقَالَ لِي السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عَبْدَ الْقَادِرِ، فَقَالَ  
فَرَدَدْتُ عَلَيْهِ السَّلَامَ، فَقَالَ  
أَدْنِ مِنِّي فَدَنَوْتُ مِنْهُ، فَقَالَ لِي  
اجْلِسْ نِي فَاجْلَسْتُهُ فَمَا جَسَدًا وَ  
حَسَنَتْ صُورَتُهُ وَصَفَا لَوْنُهُ فَخَفَفْتُ  
مِنْهُ، فَقَالَ اتَّعَرَفْتَنِي، فَقُلْتُ لَا، قَالَ  
أَنَا الدِّينُ وَكُنْتُ دَثْرَتُ كَهَارِ أَيْتُفٍ وَ  
قَدْ أَحْيَانِي اللَّهُ تَعَالَى بِكَ وَ أَنْتَ  
مَعِيَ الدِّينُ، فَتَرَكْتَهُ وَانْصَرَفْتُ  
إِلَى الْجَامِعِ فَلَقِيتُنِي مَرَجِلًا وَوَضَعُ  
لِي نَعْلًا وَقَالَ يَا سَيِّدِي مُحَمَّدُ الدِّينُ  
فَلَمَّا قَضَيْتَ الصَّلَاةَ أَهْرَجَ  
النَّاسَ الَّتِي يَقْبَلُونَ يَدْعُ  
وَيَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ الدِّينُ، وَمَا دَعِيتُ  
بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ كَلِمَةً الشَّرِيفِ.

قُلْتُ وَهَذَا وَانْتَ بِلَا  
أَشَدَّ وَبِلَا أَرْبَعِينَ سَنَةً  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَلَمَّا  
الْإِسْلَامُ لَمْ يَبْلُغْ فِي عَهْدِهِ رَضِيَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْهُ إِلَى أَنْ يَعْدَمِيَا فَمَا  
الَّذِي أَحْيَا وَعِلَامَتُهُ  
مَعِيَ الدِّينُ وَأَنْ كَانَ بِلَا إِلَى  
تِلْكَ الْغَايَةِ فَمَا ظَنُّكَ بِأَمَّةِ أَجَلٍ

اس نے مجھے عبد القادر کہہ کر سلام کیا میں نے  
اس کا جواب دیا تو اس نے مجھے اپنے قریب  
بلایا اور مجھ سے کہا کہ آپ مجھے بٹھا دیجئے۔ میرے  
بٹھانے ہی اس کا جسم تروتازہ ہو گیا صورت  
نکھر آئی اور رنگ چمک اٹھا مجھے اس سے خوف  
معلوم ہوا، تو اس نے کہا مجھے پہچانتے ہو  
میں نے لا علمی ظاہر کی، تو اس نے بتایا میں ہی  
دین اسلام ہوں اللہ تعالیٰ نے آپ کی وجہ  
سے مجھے زندگی دی اور آپ محمدی الدین ہیں۔  
میں وہاں سے جامع مسجد کی طرف چلا، ایک  
 آدمی نے آگے بڑھ کر جوتے پیش کئے اور  
مجھے محمدی الدین کہہ کر پکارا، میں نماز پڑھ چکا تو  
لوگ چار جانب سے مجھ پر ٹوٹ پڑے میرا  
پاتھ چومتے اور مجھے محمدی الدین کہتے۔ اس سے  
قبل مجھے کسی نے محمدی الدین نہیں کہا تھا۔

میں کہتا ہوں یہ اس وقت کا واقعہ ہے  
جب آپ کمال کو پہنچ گئے تھے اور آپ کی  
عمر شریف چالیس سال ہو چکی تھی۔ سوال  
یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس وقت اسلام کی ایسی  
حالت ہو گئی تھی کہ اس کو مردہ کہا جائے گا  
یا نہیں، اگر کہا جائے کہ نہیں تو آپ نے زندہ  
کس کو کیا، اور آپ کا نام محمدی الدین کیوں ہوا۔  
اور اگر ہاں کہا جائے تو وہ ائمہ عظام اور

سے بیجا الاسرار ذکر فضول من کلام مرصع اشقی من عجائب احوالہ دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۱۰۹

علماء و اولیاء کا نوا قبلہ اہم کا نوا۔ ۴۴  
عنہ غافلین اور ترکوا نصرة حق  
یلخ الى ذلك الضعف المبين۔ امر  
تزعمون ان الامم كانت خلقت  
عن ولي الله وعالم امين كل ذلك من  
اجلي الابطال لا يذهب اليه عاقل فودين۔  
وانما الامم ما وصفتنا ان لم  
احيا لاحقا اجره ولمن سكت سابقا  
عذره، والا شياء مقسومة  
بيد التقدير القديم ان  
الفصل بيد الله يؤتيه من  
يشاء، والله ذو الفصل  
العظيم

وبالجملة انها هم الشريعة  
برودون وباب احياء السنة  
يسدون اذ كلما قام عبد الله  
يحي سنة او يميمت بدعة يقال  
له السم ياك قبلك علماء بالدين،  
اكانوا جاهلين، امر غافلين،  
ام انت اعلم منهم اجمعين،  
وما هو الا تصديق قوله  
صلى الله تعالى عليه  
وسلم، لياتين على الناس  
زمان يكذب فيه الصادق ويصدق فيه  
الكاذب۔ وحدیث یكون المعروف

سُئل القرآن الكريم ۴۳/۳  
سُئل المجمع الاوسط  
حدیث ۸۶۳۸

غافل تھے یا انہوں نے حق کی حمایت چھوڑ دی  
تھی کہ دین ضعف کی اس حد تک پہنچ گیا تھا یا  
پھر یہ گمان کیا جائے کہ دنیا علماء و اولیاء سے  
خالی ہو گئی تھی۔ حالانکہ یہ قیونی باتیں خلاف  
واقعہ اور باطل ہیں۔

تو حقیقت وہی ہے جو ہم نے بیان کی  
کہ جس نے بعد میں اچھے دین کیا اس کیلئے  
اجر ہے، اور جو لوگ پہلے خاموشی گزرے  
ان کے لئے عذر ہے۔ اشیاء کی تقدیر ازل سے  
ہی دست قدرت میں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ  
اپنے فضل بے نہایت سے جس کو چاہتا ہے  
فضیلت عطا فرماتا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مخالفین اذان برودون  
مسجد شریعت کو رد کرتے ہیں، اور احياء سنت  
کا راستہ مسدود کرتے ہیں اس لئے کہ جب کوئی  
بندہ احياء سنت و امانت بدعت کیلئے اٹھے  
اسے یہ کہہ کر روکا جاسکتا ہے، کیا آپ پہلے  
علمائے دین نہ تھے؟ کیا وہ سب جاہل تھے؟  
کیا وہ سب غافل تھے؟ یا آپ ان سب سے  
بڑے عالم ہیں؟ تو یہ صورت حال اس حدیث کریم  
کا مصداق ہے جس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم نے فرمایا، ایک زمانہ وہ بھی آئے گا کہ  
سچا جھٹلایا جائے گا اور جھوٹے کو شاہد  
ملے گی، معروف و مشہور باتیں ناپسند

سُئل القرآن الكريم ۴۴/۳  
مکتبۃ المعارف ریاض  
۲۹۳/۹

مَنكَرًا وَالْمَنُكَّرَ مَعْرُوفًا۔

ہوں گی اور منکرات کو قبول کیا جائے گا۔

یہ ان لوگوں کی مراد اور حیلہ جو تیوں کا جواب  
اور دین مکر کرتے ہیں اور مکر سے آدمی اپنے نفس کو ہی دھوکا  
دیتا ہے۔ ہم تو اللہ تعالیٰ سے مغفرت عافیت  
کے طلبکار ہیں۔

یہاں تک ہم ان کی مشترکہ جدوجہد کی  
تنقید سے فارغ ہو چکے ہیں اور اب انفرادی  
کاوشوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں، تو فی حق خیر  
تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔

**لفح ۱۵** بعضوں نے ایک اثر نقل کیا  
جسے جوہر نے اپنی تفسیر میں ضحاک عن برد بن  
سنان عن محول عن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مؤذنوں کو حکم دیا کہ جمعہ کے روز لوگوں کیلئے  
خارج مسجد اذان دیں تاکہ لوگ کھن لیں، اذ  
یہ حکم دیا کہ آپ کے سامنے اذان دی جائے  
جیسا کہ عہد رسالت اور عہد صدیقی میں ہوتا تھا۔  
اس کے بعد آپ نے فرمایا، ہم نے آدمیوں  
کی کثرت کی وجہ سے یہ نئی اذان شروع کی۔  
اس حدیث کا مفہوم مخالف یہ ہوا کہ  
اذان میں میں یہ خارج مسجد نہیں تھی۔ اور  
اس اذان کے لئے یہ کہنا کہ یہ اذان عہد رسالت

کما قد منافہذا ما یرید وقت  
والدین یکیدون وما یکیدون  
اد انفسہم ولكن لا یشعرون۔ نسأل  
اللہ العفو والعافیۃ۔

واذ قد فرغنا بحمد اللہ تعالیٰ  
عن ابطال ما توافقوا علیہ فلنأت  
علی ما انفراد بہ بعضہم عن بعض  
وباللہ التوفیق۔ ۱

**لفح ۱۵** ذکر بعضہم اثر اجماعہ  
من مروایۃ جوہر فی تفسیرہ عن  
الضحا کہ عن برد بن سنان عن محول عن  
معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، انت عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ امر مؤذنین  
ان یؤذنا للناس الجمعة خارجا  
من المسجد حتی یسمع الناس و  
امران یؤذن بین ید یہ کہا کان فی عہد  
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابی بکر  
رضی اللہ عنہ ثم قال عمر نحن بتدناؤنا لکثرة المسلمین۔

فدل بفہومہ ان الاذان بین  
ید یہ لم یکن خارج المسجد و دل  
بقولہ کہا کان انہ فی عہد النبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واجبی مکر  
مرضی اللہ تعالیٰ عنہ ایضاً داخل  
المسجد ۔

اقول اولاً قد اعطینک  
فی النعمة التاسعة الفقہیۃ من  
معانی المسجد ما یفتیک و یعینک  
علی حل ما یاتیک من امثال هذا  
التشکیک فامر مؤذنین ان یؤذنا خارج  
المسجد بالمعنی الثانی او الثالث ایضاً  
کما فعلک امیر المومنین ذو النورین  
مرضی اللہ تعالیٰ عنہم اذ مراد اذاناً  
علی الزوراء عند کثرة المسلمین و  
یشیر الیه فی نفس الاثر قوله "حتی  
یسلم الناس" وقوله "نحن ابتداء  
لکثرة المسلمین" فلا یدل انت  
دل الاعط کون الاذان بین یدیه  
داخل المسجد باحد ہذین  
المعنیین وهو عین مرادنا  
فلینظر هل یدہب کیدہ  
ما یفیظ

وثانیاً انظروا الی ظلم هؤلاء  
یردون حدیث صحیح ابی داؤد  
لاجل محمد بن اسحاق الذی  
احببہ عاصۃ ائمة الحدیث  
والفقہ علی توثیقہ، و

اور زمانہ حدیثی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ایسے ہی  
ہوتی تھی، اس لئے ہر اثر پر ثابت ہوا کہ یہ  
اذان ان زمانوں میں اندرون مسجد ہوتی تھی ۔

اقول (میں کہتا ہوں) اولاً ہم  
نویں فقہی فقرہ میں بیان کر آئے ہیں کہ مسجد کے  
تین اطلاقات ہیں، اسی اعتبار سے خارج مسجد  
کے بھی تین معنی ہوں گے۔ اثر ذکر میں آئے  
ہوئے لفظ حتی یسلم الناس اور  
ابتداء عناء عند کثرة المسلمین اس امر  
پر دلالت کرتے ہیں کہ یہاں خارج مسجد سے  
مراد معنی ثالث ہیں، اور معنی ثانی ہوتا بھی ہم کو  
کچھ ضرر نہیں کہ ہم بھی تو اسی کے قائل ہیں کہ  
حدود مسجد کے اندر ہو مگر موضع صلوٰۃ سے  
باہر ہو۔ مسجد کے اطلاق کی مذکورہ بالا توضیح  
ایسے تمام مشہوروں کے لئے نسخہ شفا ہے۔

وثانیاً یہ کہنا بڑا عظیم ہے کہ یہ  
حضرات حضرت ابو داؤد رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کی حدیث صحیح کو تورد کرتے ہیں بلکہ حدیث  
کے راوی محمد بن اسحاق پر جرح کرتے ہیں  
جن کی توثیق پر عام ائمہ حدیث و فقہ متفق ہیں۔

فتح الباری کتاب الحجۃ باب الاذان يوم الحجۃ مصنف ابی ابی مصر ۴/۲۵

یہ تہذیب باثر جو یہی و ما جو یہی و من  
ابن اسحق الآکال عتمۃ من الاصباح۔  
رجل لم یذکر فی تہذیب الکمال و  
لا تہذیب التہذیب ولا تہذیب التہذیب  
ولا میزان الاعتدال ولا الآلی المصنوعۃ و  
لا العلل النہایۃ ولا خلاصۃ التہذیب مع  
الزیادات توہیقاً لہ عن احد من ائمۃ التعلیل  
انما ذکرہا عنہم جرحہ۔ قال النسائی وعلی بن  
حنید والدارقطنی متروک<sup>۱</sup> قال ابن معین  
”یس بشی ضعیف“ قال ابن المہدی ”ضعیف  
جدا“ و ذکرہ یعقوب ابن سفین<sup>۲</sup> فی باب من  
یرغب عن الروایۃ عنہم<sup>۳</sup> وقال ابو داؤد  
”هو علی ضعف“ وقال ابن عساکر  
”الضعف علی حدیثہ وروایاتہ بیست“  
وقال المحاکو ابو احمد ذاهب الحدیث<sup>۴</sup>  
قال الحاکم ابو عبد اللہ ”انا ابرأ فی اللہ  
من عہد تہ“ وقال ابن حبان  
”یروی عن الضحاک اشیاء  
مقلوبۃ“ وقال فی الآلی  
ہالک تالف متروک حب<sup>۵</sup>۔  
ونقل فی ذیلہا عن لسان المیزان

اور جو یہی کے اثر سے استدلال کرتے ہیں حالانکہ  
جو یہی اور ابن اسحق میں رات اور صبح صادق کا فرق  
ہے نہ تہذیب الکمال میں جو یہی کی قریشی کلمہ اگر تعدیل ہے  
مروی، نہ تہذیب التہذیب میں نہ تہذیب التہذیب میں،  
نہ میزان الاعتدال میں نہ فی المصنوعہ، نہ علل المناہیہ  
نہ خلاصۃ التہذیب مع زیادات میں، سہ تو صرف  
جرح ہے۔ چنانچہ نسائی و علی بن حنید اور دارقطنی  
فرماتے ہیں، متروک ہے۔ ابن معین فرماتے  
ہیں، کچھ نہیں ضعیف ہے۔ ابن المہدی  
فرماتے ہیں، بے حد ضعیف ہیں۔ یعقوب  
بن سفین نے ان لوگوں میں شمار کیا جن سے  
روایت نہ کی جائے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا،  
وہ ضعف پر ہیں۔ ابن عساکر فرماتے ہیں،  
ان کی حدیثوں اور روایتوں پر ضعف غالب ہے۔  
حاکم ابو احمد نے فرمایا، ان کی حدیثیں ضائع  
ہیں۔ حاکم ابو عبد اللہ نے فرمایا، میں ان کی  
حدیثوں سے اللہ تعالیٰ کی طرف برائت ظاہر  
کرتا ہوں۔ ابن حبان فرماتے ہیں، ضحاک کے  
الٹی پٹی حدیثیں بیان کرتا ہے۔ لآلی میں  
فرمایا، ہلاک کر نیوالے بڑا کر نیوالے سخت متروک ہیں۔  
— اسی کے حاشیہ میں لسان المیزان سے

۳۲۰/۱

موسمۃ الرسالہ بیروت

لہ تہذیب التہذیب ترجمہ جو یہی بن سعید

۳۲۱/۱

• • • • •

• • • • •

لہ تہذیب

لہ الآلی المصنوعۃ



منقول ہے، محدثین کے نزدیک متروک الحدیث ہے۔ تقریب میں ہے، بے حد ضعیف ہیں۔ احمد بن سید نے فرمایا: تفسیر میں ان کا حال ٹھیک ہے اور روایت میں کمزور ہیں۔ یحییٰ ابن سعید نے فرمایا، حدیث میں ان پر بھروسہ نہیں کیا جاتا، روایت نہیں کی جاتی، تفسیر نگہی جاتی ہے۔ الثاقب میں ان کے ذکر کے بعد فرمایا، ضحاک کی روایت ابن اسحق سے منقطع ہے، اور اگر ضحاک سے جویر روایت کریں تو اور شدید ہے، اور یہ متروک ہیں۔ تو کتنی بے شرمی کی بات ہے کہ جویر جیسے متروک الحدیث کی روایت سے سند پکڑی جائے، اور محمد بن اسحق جیسے ثقہ کی روایت چھوڑ دی جائے۔

مثلاً ان حضرات کا ایک نظم یہ بھی ہے کہ محمد ابن اسحق کی حدیث پر متعین ہونے کا الزام دیتے ہیں جبکہ دلس کی متعین حدیث میں روایت کے منقطع ہونے کا احتمال ہے اور روایت جویر میں شدید ضعف کے ساتھ ساتھ محمول علی

وَالشَّامِ مِنْ ظُلْمِهِمُ الدُّنْيَا  
عَلَى حَدِيثِ ابْنِ اسْحَقَ بِالْمُعْتَمَةِ وَ  
وَمَا فِي عُنُقَةِ الْمَدَنِيِّ الْإِحْتِمَالُ الْإِنْقِطَاعِ  
ثُمَّ عَادَ وَيَتِمُّ كَوْنُهَا بِهَذَا  
الْأَشْرَفِ فِيهِ مَكْهُولٌ عَنْ مَعَادٍ

|     |       |       |     |       |       |     |
|-----|-------|-------|-----|-------|-------|-----|
| ٢٣  | ١٩٨/١ | ٣٢١/١ | ٤   | ٥٤٢/٢ | ٢٣٨/١ | ٢٣٤ |
| ١   | ٢     | ٣     | ٤   | ٥     | ٦     | ٧   |
| ٨   | ٩     | ١٠    | ١١  | ١٢    | ١٣    | ١٤  |
| ١٥  | ١٦    | ١٧    | ١٨  | ١٩    | ٢٠    | ٢١  |
| ٢٢  | ٢٣    | ٢٤    | ٢٥  | ٢٦    | ٢٧    | ٢٨  |
| ٢٩  | ٣٠    | ٣١    | ٣٢  | ٣٣    | ٣٤    | ٣٥  |
| ٣٦  | ٣٧    | ٣٨    | ٣٩  | ٤٠    | ٤١    | ٤٢  |
| ٤٣  | ٤٤    | ٤٥    | ٤٦  | ٤٧    | ٤٨    | ٤٩  |
| ٥٠  | ٥١    | ٥٢    | ٥٣  | ٥٤    | ٥٥    | ٥٦  |
| ٥٧  | ٥٨    | ٥٩    | ٦٠  | ٦١    | ٦٢    | ٦٣  |
| ٦٤  | ٦٥    | ٦٦    | ٦٧  | ٦٨    | ٦٩    | ٧٠  |
| ٧١  | ٧٢    | ٧٣    | ٧٤  | ٧٥    | ٧٦    | ٧٧  |
| ٧٨  | ٧٩    | ٨٠    | ٨١  | ٨٢    | ٨٣    | ٨٤  |
| ٨٥  | ٨٦    | ٨٧    | ٨٨  | ٨٩    | ٩٠    | ٩١  |
| ٩٢  | ٩٣    | ٩٤    | ٩٥  | ٩٦    | ٩٧    | ٩٨  |
| ٩٩  | ١٠٠   | ١٠١   | ١٠٢ | ١٠٣   | ١٠٤   | ١٠٥ |
| ١٠٦ | ١٠٧   | ١٠٨   | ١٠٩ | ١١٠   | ١١١   | ١١٢ |
| ١١٣ | ١١٤   | ١١٥   | ١١٦ | ١١٧   | ١١٨   | ١١٩ |
| ١٢٠ | ١٢١   | ١٢٢   | ١٢٣ | ١٢٤   | ١٢٥   | ١٢٦ |
| ١٢٧ | ١٢٨   | ١٢٩   | ١٣٠ | ١٣١   | ١٣٢   | ١٣٣ |
| ١٣٤ | ١٣٥   | ١٣٦   | ١٣٧ | ١٣٨   | ١٣٩   | ١٤٠ |
| ١٤١ | ١٤٢   | ١٤٣   | ١٤٤ | ١٤٥   | ١٤٦   | ١٤٧ |
| ١٤٨ | ١٤٩   | ١٥٠   | ١٥١ | ١٥٢   | ١٥٣   | ١٥٤ |
| ١٥٥ | ١٥٦   | ١٥٧   | ١٥٨ | ١٥٩   | ١٦٠   | ١٦١ |
| ١٦٢ | ١٦٣   | ١٦٤   | ١٦٥ | ١٦٦   | ١٦٧   | ١٦٨ |
| ١٦٩ | ١٧٠   | ١٧١   | ١٧٢ | ١٧٣   | ١٧٤   | ١٧٥ |
| ١٧٦ | ١٧٧   | ١٧٨   | ١٧٩ | ١٨٠   | ١٨١   | ١٨٢ |
| ١٨٣ | ١٨٤   | ١٨٥   | ١٨٦ | ١٨٧   | ١٨٨   | ١٨٩ |
| ١٩٠ | ١٩١   | ١٩٢   | ١٩٣ | ١٩٤   | ١٩٥   | ١٩٦ |
| ١٩٧ | ١٩٨   | ١٩٩   | ٢٠٠ | ٢٠١   | ٢٠٢   | ٢٠٣ |
| ٢٠٤ | ٢٠٥   | ٢٠٦   | ٢٠٧ | ٢٠٨   | ٢٠٩   | ٢١٠ |
| ٢١١ | ٢١٢   | ٢١٣   | ٢١٤ | ٢١٥   | ٢١٦   | ٢١٧ |
| ٢١٨ | ٢١٩   | ٢٢٠   | ٢٢١ | ٢٢٢   | ٢٢٣   | ٢٢٤ |
| ٢٢٥ | ٢٢٦   | ٢٢٧   | ٢٢٨ | ٢٢٩   | ٢٣٠   | ٢٣١ |
| ٢٣٢ | ٢٣٣   | ٢٣٤   | ٢٣٥ | ٢٣٦   | ٢٣٧   | ٢٣٨ |
| ٢٣٩ | ٢٤٠   | ٢٤١   | ٢٤٢ | ٢٤٣   | ٢٤٤   | ٢٤٥ |
| ٢٤٦ | ٢٤٧   | ٢٤٨   | ٢٤٩ | ٢٥٠   | ٢٥١   | ٢٥٢ |
| ٢٥٣ | ٢٥٤   | ٢٥٥   | ٢٥٦ | ٢٥٧   | ٢٥٨   | ٢٥٩ |
| ٢٦٠ | ٢٦١   | ٢٦٢   | ٢٦٣ | ٢٦٤   | ٢٦٥   | ٢٦٦ |
| ٢٦٧ | ٢٦٨   | ٢٦٩   | ٢٧٠ | ٢٧١   | ٢٧٢   | ٢٧٣ |
| ٢٧٤ | ٢٧٥   | ٢٧٦   | ٢٧٧ | ٢٧٨   | ٢٧٩   | ٢٨٠ |
| ٢٨١ | ٢٨٢   | ٢٨٣   | ٢٨٤ | ٢٨٥   | ٢٨٦   | ٢٨٧ |
| ٢٨٨ | ٢٨٩   | ٢٩٠   | ٢٩١ | ٢٩٢   | ٢٩٣   | ٢٩٤ |
| ٢٩٥ | ٢٩٦   | ٢٩٧   | ٢٩٨ | ٢٩٩   | ٣٠٠   | ٣٠١ |
| ٣٠٢ | ٣٠٣   | ٣٠٤   | ٣٠٥ | ٣٠٦   | ٣٠٧   | ٣٠٨ |
| ٣٠٩ | ٣١٠   | ٣١١   | ٣١٢ | ٣١٣   | ٣١٤   | ٣١٥ |
| ٣١٦ | ٣١٧   | ٣١٨   | ٣١٩ | ٣٢٠   | ٣٢١   | ٣٢٢ |
| ٣٢٣ | ٣٢٤   |       |     |       |       |     |

منقطع قطعاً۔

وسا بعداً من خياتهم ان  
اثروا هذه الاثو عن فتح الباري  
وتكوا قوله "هذا منقطع بيت  
مكحول ومعاذ" ۱۰

وخامساً تركوا قوله ولا يثبت  
لائل معاذ كائناً خريج من  
المدينة الى الشام في اول  
ما غزوا الشام واستمر في  
ان مات بالشام في طاعون  
عمواس ۱۱

وسادساً تركوا قوله "وقد تولدت  
الروايات ان عثمان هو الذي  
مراده فهو المعتمد ۱۲

فقد افاد ان الاثر منقطع ومعلول ومنكر  
لمخالفت له لاحاديث صحيح البخاري  
وغیره الكثيرة المشهورة فتركوا  
كل ذلك خائفين۔

معاذ روایت ہے جو یقیناً منقطع ہے۔

سہا پہلے ان حضرات نے جویر کے اثر کو  
فتح الباری سے نقل کیا اور اس پر خود صاحب  
فتح الباری کی یہ جرح چھوڑ دی کہ یا اثر مکحول اور معاذ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان منقطع ہے۔

خاصاً صاحب فتح الباری کی یہ تنقید  
بھی ترک کر دی یہ روایت ثابت نہیں کہ اس  
روایت میں ہے کہ عمرو عکرا یہ قعدہ حضرت معاذ  
نے مکحول سے بیان کیا جب کہ حضرت معاذ  
رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
حیات طیبہ کے آخری سال شام گئے، پھر  
وہیں رہ گئے، مدینہ شریف واپس نہیں آئے  
یہاں تک کہ طاعون طواس میں ان کا وہیں  
انتقال ہو گیا۔

سادساً ان لوگوں نے صاحب فتح کی  
یہ تنقید بھی چھوڑ دی کہ متعدد روایتوں سے  
یہ ثابت ہے کہ اذان اول کا اضافہ کرنے والے  
حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں،  
ابن حجر کی ان تنقیدوں کی ثابت ہوا کہ یہ اثر منقطع  
ہے، معلول ہے، بخاری شریف کی احادیث  
صحیح مشہورہ کی مخالفت ہونے کی وجہ سے  
منکر ہے، اور ان حضرات نے سب کو چھوڑا تو  
خائف ہوئے۔

۱۰ تا ۱۲ فتح الباری کتاب الحجۃ باب الاذان یم الحجۃ مصیغ البانی مصر ۲/۴۵

وسایعاً ان کان قیہ شعب

فلیس الا مفہوم و ردہ عندی ائمنا  
معلوم بلاسیما مفہوم اللقب السدی  
ہواضعف المغاہیم لم یقل بہ  
الاشوذمة قليلة من الخنايلة  
وفاق الشافی وانداد المالی.

سایعاً اس عبارت سے اگر کچھ ثابت

ہوتا ہے تو بطور عبارت النص نہیں بلکہ بطور مفہوم  
مخالفت اور مفہوم مخالفت بھی لقمی جو ائمہ احناف کے  
نزدیک تضعف المغاہیم ہے۔ یوں تو ہمارے  
ائمہ کے نزدیک مفہوم مخالفت کا ہی اعتبار نہیں،  
مفہوم مخالفت لقمی کا کیا ذکر جو مالکیہ کے ایک مختصر  
گروہ کے نزدیک معتبر ہے۔ اور وقاق شافی  
اور انداد مالی کا قول ہے۔

شامناً بادشاہ کے پاس میں نفر گئے،  
ایک تو بادشاہ کے سامنے آیا لیکن باہری  
دروازے تک، دو اور پیچھے رہے۔ بادشاہ  
نے ان کے بارے میں دریافت کیا۔ حاجب  
نے جواب دیا ایک تو بادشاہ کے سامنے ہے  
اور دوسرا دربار سے باہر ہیں۔ تو حاجب تلخ بے بادشاہ  
کے سامنے کہا کیا وہ دربار کے اندر تھا، وہ تو  
دروازہ پر ہی تھا لیکن چہالت عجب عجب گل  
بھلاتی ہے۔

نفس خلیہ : ذکرہ بالا بیان سے حضرت

طلق ابن علی کے اس اثر کا جواب بھی ہو گیا  
جو امام نسائی نے نقل کیا، ہم مدینہ سے چل کر  
اپنے ملک میں پہنچے اپنے گرجا کو ہم نے ڈھا دیا  
اور حضور کی خدمت سے لایا ہوا پانی وہاں  
پھراک دیا اور گرجا کی جگہ مسجد بنائی اور اس  
میں اذان دی۔

و شامناً جاء الملك ثلثة سفراء

ووصل احدہم الی باب تحبہ  
الملك واثنتان متاخران سأل عنہم  
الملك فقال الحاجب احدہم  
بین یدی الملك واثنتان خارج الحضرۃ  
فهل یفہم منہ انت الذی بیعت  
یدیہ قد دخل جوف الدار ولیس علی الباب  
وکنتم الجہل یاقب بالعجب  
العجاب۔

نفس خلیہ : ظہر لك الجواب و  
لله الحمد عن اثر النسائی عن طلق  
بن علی فخریما حتی قد منا بلدنا  
فکسونا بیعتنا ثم نضحتا مکانہما  
واتخذنا ہما مسجداً فنادینا  
فیہ بالاذان۔

۱۱۴ سنن النسائی کتاب المساجد اتخذا لیس مساجد نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۱۴

اور ترمذی کے اسس اثر کا بھی جواب ہو گیا  
جو حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ ہم حضرت  
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ  
ایک مسجد میں گئے جس میں اذان ہو چکی تھی اور  
ہم اسی مسجد میں نماز پڑھنا چاہتے تھے تو  
مؤذن نے تئویب کہی تو حضرت عبد اللہ مسجد  
سے نکل گئے یہ

ایک اور اثر جو ابو شعشہ سے مروی ہے  
کہ اذان عصر کے بعد ایک شخص مسجد سے نکل گیا تو  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
فرمایا اس نے ابراہیم علیہ السلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی نافرمانی کی ہے

یہ دونوں حدیثیں اسی روایت کے ہم تہ  
ہیں جو امام مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود  
رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ سند کے اعتبار  
سے یہ روایت ذکرہ بالا دونوں روایتوں سے  
قوی بھی ہے جس مسجد میں اذان ہوتی ہے  
اس میں نماز پڑھنا سنہی ہوئی ہے۔  
یہ آخر ہم نغمہ تاسعہ فقہیہ میں ذکر کر گئے

واثر الترمذی عن مجاہد  
قال دخلت مع عبد الله بن عمر  
مسجدًا وقد اذنت فيه و  
نحن نريد ان نصلي فيه فتشوب  
المؤذن فخرج عبد الله  
(الحديث)

اثر آخر عن ابی الشعشاه  
قال خرج من اجل موت المسجد  
بعد ما اذنت فيه بالعصر وقال  
ابو هريرة رضي الله تعالى عنه  
اما هذا فقد عصى ابا القاسم  
صلى الله تعالى عليه وسلم

فانهما على وزان اثر اقوى  
لعمريته واليه وهو اثر مسلم عن  
عبد الله بن مسعود رضي الله  
تعالى عنه اذ من منى الهدى  
الصلوة في المسجد الذع  
يوذن فيه

كما قد منا في النفعة التاسعة

۱۔ جامع الترمذی ابواب الصلوة باب ما جاء في تشويب الفجر امين کسبی دہلی ۲۸/۱  
۲۔ " " " " باب ما جاء في كراية الترمذی في المسجد المؤذن " " " ۲۸/۱  
۳۔ صحیح مسلم کتاب المساجد باب صلوة الجماعة وبيان التشديد في قديمي کتب خانہ کراچی ۲۳۲/۱

الفقهية وقد كفانا المؤنة الامامان  
الجليلان في فتح القدير  
وغاية البيات اذ قال في المسجد  
اعى في حدوده بکراهة  
الاذان في داخله

مگر ہیں اس کے جواب کی ضرورت نہیں کہ جاری  
طرف سے اس کا جواب دو جلیل القدر امام  
فتح القدير اور غایۃ البیان میں دے چکے ہیں  
کہ ان حضرات نے مسجد کی شرح میں فرمایا،  
مطلب یہ کہ جس مسجد کی حدود میں اذان پڑتی ہو  
وہاں نماز ادا کرنا سنت ہے کہ مسجد کے اندر  
اذان مکروہ ہے۔

جد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
اثر سے استدلال کرنے والے نے اس عبارت  
میں اپنی طرف سے فیہ کا اضافہ کر دیا۔  
اور حوالہ میں صلوٰۃ مسعودی کا نام لکھا، حالانکہ  
صلوٰۃ مسعودی میں یہ روایت صلوٰۃ امام شری  
اور صلوٰۃ امام ابو بکر خواہر زادہ سے ان الفاظ  
میں مروی ہے: ان عبد اللہ بن عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما دخل مسجدا  
ليصلي فخرج المؤذن فنادى بالصلاة (الحديث)  
یعنی اصل عبارت میں فیہ کا لفظ نہیں ہے  
سند اور استدلال کے اعتبار سے اس سے  
بھی زیادہ ضعیف ایک اور حدیث ہے جس  
سے وہ قائل تھے ہم نے ہی ان کی رہنمائی  
کی تھی، تو بعض نے اس سے بھی منہ پکڑی۔  
ابن ماجہ نے وہ حدیث عثمان بن عفان رضی اللہ

والعجب ان المحتج باثر  
ابن عمر هذا قد احتج بعبارة  
اختلفوا على صلوٰۃ المسعودی  
لا اثر لهما فيها ولم يرفع  
صلوٰۃ المسعودی انه ذکر  
هذا الاثر فكذلك عبد الله  
بن عمر رضي الله تعالى عنهما دخل  
مسجدا ليصلي فخرج المؤذن  
فنادى بالصلاة (الحديث)  
وعن اة الصلوٰۃ الامام السرخسی و  
صلوٰۃ الامام ابی بکر خواہر زادہ  
رحمہما اللہ تعالیٰ کہ مثلہ فی الضعف بل  
اضعف التمسک بحديث مرفوع  
لہ بیہتد والہ ایضا و اتما دلنا ہم علیہ  
فتعلق بہ بعضہم وهو حدیث ابن ماجہ

۲۹/۲ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر باب صلوٰۃ الجمعة  
۹۵/۲ مطبع محمدی ممبئی باب صلوٰۃ المسعودی باب صلوٰۃ الجمع نماز

عن امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم من اذکرہ الاذان فی المسجد  
ثم خرج لویخرج لحاجة وهو  
لا یرید الرجعة فهو منافق <sup>۱</sup>  
فان فی المسجد ظرف الاوراک  
دون الاذان الا ترى ان المناوی  
فی التیسیر اذا یقول فی شرحه  
(من اذکرہ الاذانت) وهو  
(فی المسجد)۔

تعالیٰ عنہ سے اُنہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم سے ان الفاظ میں روایت کی کہ جس نے کسی  
مسجد میں اذان پائی اس کے بعد مسجد سے باہر نہ  
ہو اور واپس ہونے کا ارادہ بھی نہیں تو  
وہ منافق ہے۔

استدلال ضعیف جیسے کی وجہ یہ ہے کہ  
حدیث میں فی المسجد اور اک کا ظرف ہے  
(یعنی اذان سننے والا مسجد میں تھا خود اذان مسجد  
میں نہیں ہوتی تھی، امام مناوی نے اپنی شرح  
بنام تیسیر میں اسی حدیث کی شرح میں فرمایا،  
جس نے اذان اس حالت میں سنی کہ وہ مسجد  
میں تھا)

بلکہ خود ایک دوسری حدیث میں اسکی  
شرح یہی فرمائی گئی، امام احمد سند صحیح کے ساتھ  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کرتے ہیں: جب تم مسجد میں ہو اور اذان دیجائے  
تو غار پر سے بغیر مسجد سے باہر نہ نکلو۔

بل کفی الحدیث شرعاً للحدیث  
فللإمام احمد بسند صحیح عن  
ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم اذا كنتم فی المسجد فتودع  
بالصلوة فلا یخرج احدكم حتى  
یصلیٰ <sup>۲</sup>

اور انتہائی بروقتی یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے استدلال

لكن السفیه كل السفیه والبلید  
كل البلید صحت تفسرك بعد یث

۱۔ سنن ابن ماجہ ابواب الاذان باب اذا اذن وانت فی المسجد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۵۴  
۲۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحدیث من اذکر الاذان الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۴/۲۹۲  
۳۔ مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ مکتب الاسلامی بیروت ۴/۵۳۷

کیا جائے، میں نے ایک آدمی کو دیکھا جس پر  
دوہرے کپڑے تھے تو اس نے مسجد کے اوپر  
کھڑے ہو کر اذان دی (اور ابو الشیخ نے اسی  
حدیث کی روایت میں لفظ علیٰ سطح المسجد  
(مسجد کی چھت پر) کہا اور اپنی دونوں انگلیاں  
اپنے کان میں ڈالیں اور اذان کی (در اصل حضرت عبداللہ  
بن زید نے یہ معاطہ خواب میں دیکھا تھا)

اور طبقات ابن سعد میں حضرت زید  
ابن ثابت کی ماں نوار رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے  
مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ مسجد کے پڑوس  
میں میرا گھر سب سے اونچا تھا تو حضرت بلال  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابتداء سے اسی پر اذان دیتے  
تھے لیکن جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم نے  
مسجد بنالی اور اس کی چھت پر کچھ اونچا کر دیا تو  
اسی پر اذان دینے لگے۔

ہم یہاں کہہ آئے ہیں کہ سب صورتیں مسجد  
بمعنی اول سے خارج ہیں، تو ان سے داخل مسجد  
اذان کے مدحیوں کو کیا حاصل؟ لیکن جہاں نفع  
اور نقصان میں فرق نہیں کرتا، اور بیوقوف اپنے  
گھر سے ہی اپنی سرت کر رہتا ہے۔

ابی داؤد میں آیت سر جلاکان علیہ توبین  
اخضرین فقام علی المسجد  
فاذنت، (ورویۃ ابی الشیخ فی  
هذا الحدیث) علی سطح المسجد  
فجعل اصبعیه فی اذنیہ  
و نادى، و رأى ذلك عبد الله بن  
زید فی المنام۔

و حدیث ابن سعد فی طبقاتہ  
عن نوار ام زید بن ثابت رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما قالت کان بنی طول  
بیت حول المسجد فکان بلال  
یؤذن فوقہ من اول ما اذن  
الان بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم مسجدہ فکان یؤذن بعد علی  
ظہر المسجد قد دفع لہ شیء فوق ظہرہ  
فان فی ہذا قصصیات بکون  
الاذان خارج المسجد بالمعنی الاول  
و الجہول لا یسیز بیت المنافع و  
المضار قد اسلفنا عدۃ دایات لہذا  
محتجین بہا والسفہ یمحی عن  
حقیقہ بظلمہ۔

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الصلوۃ باب کیف الاذان آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۴۷  
۲۔ کنز العمال بحوالہ ابی الشیخ حدیث ۲۳۱۴۳ موسسۃ الرسالہ بیروت ۲۳۱/۸  
۳۔ الطبقات الکبریٰ لابن سعد ومن النساء بنی عدی بن النجار ترجمۃ النوارینت بانک دارحداد بیروت ۲۷۰/۸

**نفع ۱۰:** تعلق سفیمان منہم  
بروایۃ ابن ماجۃ عن عبد اللہ بن  
نزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیہما، قال  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ان صاحبکم قد رأی رؤیا فاحسرج مع  
بلال الحب المسجد فالتفھا علیہ ولیناد  
بلال فانه ندی صوتا منك قال فخرجت مع  
بلال الحب المسجد فجعلت القیہما  
علیہ وھوینادی بہما وھذا کما  
تروى اشبه بالھذیان۔

**فاولاً، این الخروج الحب  
المسجد عن الدخول فی  
المسجد۔**

ثانیاً، لہ یکن لرسول اللہ صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجلس  
غیر مسجد النکیم ولا بین المسجد  
والحجرات الشریفة ثم انما  
كانت علی حافة المسجد الشرقیة  
واتیان عبد اللہ بن نزید  
الیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان صبح  
آخر اللیل قریباً من الصباح کما جمع بہ

**نفع ۱۱:** دو بیوقوفوں نے ابن ماجہ کی اس  
حدیث سے استدلال کیا جو حضرت عبد اللہ بن  
نزید سے مروی ہے، حضور سید عالم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے ساتھی  
(عبد اللہ بن نزید) نے خواب دیکھا ہے۔ تو اسے  
عبد اللہ! بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مسجد  
کی طرف جاؤ تم یقین کرو اور بلال پکار کر اعلان  
کریں کہ وہ تم سے بلند آواز ہیں۔ حضرت عبد اللہ  
کہتے ہیں کہ میں بلال کے ساتھ مسجد کی طرف گیا،  
میں بلال پر کلمات اذان طعین کرتا اور حضرت بلال  
اسے پکار کر دہراتے: ”یہ استدلال فرمایا جیسا کہ  
اولاً، مسجد کی طرف جانے اور مسجد میں  
داخل ہونے میں زمین و آسمان کا فرق ہے  
(اور حدیث شریف میں مسجد کی طرف جانے کی  
بات ہے مسجد میں داخل ہونے کی نہیں)

ثانیاً، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی مسجد مبارک اور حجرات ازواج مطہرات میں  
کوئی فاصلہ نہ تھا جسے مسجد کے مشرقی کنارہ  
پر تھے، تو دروازہ سے باہر حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی نشست گاہ مسجد مبارک  
اسی میں تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت  
عبد اللہ بن نزید کا آنا قریب صبح رات کے آخری  
حصہ میں تھا، اس کی تصریح امام ابو داؤد نے

شہ سنن ابن ماجہ ابواب الاذان باب بدأ الاذان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۵۱



اپنی روایت میں کی ہے۔ اور ابن ماجہ نے اپنی روایت میں جس کا حاصل یہ ہے کہ ان کی حاقری آخری شب میں فجر سے کچھ پہلے تھی، الغناء دونوں روایتوں کے مندرجہ ذیل ہیں: صبح کے وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا (ابن داؤد)۔ راستہ میں انصاری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے (ابن ماجہ)

اور یہ وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باہر جانے کا نہ تھا، نہ کسی کے حجرہ شریفہ میں داخل ہونے کا تھا، تو اس وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا تو مسجد مبارک میں تھے یا حجرہ شریفہ میں، تو اس صورت حال کے پیش نظر حضرت عبد اللہ اس وقت مسجد میں ہی تھے روایات سے یہی ظاہر ہے ورنہ اس کا احتمال تو ہے ہی جو استدلال کو باطل کر دیتا ہے اور مسجد میں موجود رہتے واسطے سے یہ کہا جائے کہ مسجد کی طرف جاؤ۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہ ہوگا کہ مسجد سے نکل کر پھر مسجد میں آؤ۔ بلکہ مطلب یہ ہوگا کہ مسجد کی انتہائی حد تک جاؤ۔ گویا سرکار ان الفاظ سے یہ نہایتی کٹنا چاہتے ہیں کہ مسجد کی حدود میں اذان دی جائے، مسجد میں نہیں نہ مسجد سے دور۔ جیسا کہ آسمان

بین روایۃ ابی داؤد "فلما أصبحت اتیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" وروایۃ ابن ماجہ "فترق الانصاری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیلاً"

و لم یکن هذا آیتاً خسرو جہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن مسجد الکریم ولادخول احد علیہ فی الحجرۃ الکریمۃ فلم یکن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذ ذاک الا فی المسجد الشریف لو الحجرۃ المنیفۃ۔ و علی کل کان عبد اللہ حین اناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی المسجد هذا هو الظاهر ولو لم یکن ظاهراً لکفانا الاحتمال لقطع الاستدلال ومعلوم ان من کان فی المسجد اذا قیل له اخرج الی المسجد یتحیل امتی براد بہ اخرج حتی تدخل المسجد وانما براد بہ اخرج الی منتهی حد المسجد وحتیئذ تکون

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الصلوۃ باب کیف الاذان آفتاب عالم پریس لاہور ۴۲/۱  
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الاذان باب بدأ الاذان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۵۱

سے اترنے والے فرشتے نے انہیں دکھایا تھا۔  
پس یہ حدیث تو مخالفین کے خلاف ہمارے دلیل  
ہے، اور وہ اس کو الٹ رہے ہیں۔ اور اس  
بات کی دلیل کہ فرشتے نے انہیں مسجد سے باہر  
اذان دے کر دکھایا تھا۔ یہ ہے کہ وہ مسجد کی  
چھت پر دیوار کے اوپر کھڑا ہوا تھا اور وہ تعلیم  
کے لئے ہی آیا تھا اس لئے آپ نے حکم دیا  
کہ اندرون مسجد سے نکل کر مسجد کے کنارے  
کی طرف جاؤ، فالحمد للہ۔

ثالثاً: اور ان سب سے قطع نظر  
کیا جلتے تو ہم ایک تام اور عام جواب دے چکے  
ہیں کہ ایسی تمام روایتوں میں مسجد سے اس کے  
دوسرے اور تیسرے معنی مراد ہیں۔

الحكمة في التعبير بالامر شاذ الخ امت  
يؤذن في حدود المسجد لانيه لا بعيداً  
منه كما امر الله النازل من السماء عليه  
الصلاة والسلام فكان الحديث وليلاً لنا  
عليهم والمجتهل يعكسون ومما يشهد له  
ان النازل من السماء امر الله الاذان  
خارج المسجد اذ قام على حصة الجدار  
فوق السطح وما كان امر النازل الا  
للتعليم فلذا امر ان يخرج من المسجد  
الى حدوده والله المحمد.

و ثالثاً: لو تنزلنا عن الكل فقد  
ذكرنا الجواب العام التام الشافي الكافي  
ان المراد بالمسجد احد المعنيين  
الاخيرين، والله الحمد.

اور جب اس کے ساتھ مراقی الفلاح میں مذکور  
قول شرنبلالی کو ملایا جائے یعنی بیٹھ کر اذان دینا  
مکروہ ہے کیونکہ اس میں اذان کے لئے اترنے  
والے فرشتے کی صفت کی مخالفت ہے، تو فرشتے  
والی حدیث باوجود ان روایات کثیرہ کے جن کو  
ہم بیان کر چکے ہیں مسجد کے اندر کی کراہیت  
پر دلیل ہوگی۔ پس اس کو سمجھو۔ (ت)

عہ واذا ضم الي ذلك قول  
الشرنبلالي في مراقي الفلاح (يكرو  
اذان قاعدا) لمخالفة صفة الملك  
النازل لكاتب حديث الملك على  
كثرة رواياته التي قد منا كثيراً  
منها وليلاً يراسه على كراهية  
الاذان داخل المسجد فانهم  
منه حفظه مراتب ۱۲۔

لے مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی کتاب الصلوۃ باب الاذان دارالکتب العلمیۃ بیروت ص ۲۰۰

فقہ ۱۸: بعض وہابی صاحبان نے اپنا مقصد قرآن پاک سے ثابت کرنے کا قصد کیا ہے حالانکہ قرآن عظیم باطل کا مدعا نہیں ہو سکتا۔ وہ کہتے ہیں کہ قرآن عظیم نے فرمایا: (اے ابراہیم) لوگوں میں سچ کا اعلان کرو۔ اور سعید بن منصور اور دوسرے محدثین نے حضرت مجاہد سے روایت کی: جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کجی کے اعلان کرنے کا حکم ہوا تو آپ نے مقام ابراہیم پر کھڑے ہو کر بنہ آواز سے فرمایا (جسے مشرق و مغرب کے بھی لوگوں نے سنا) کہ اے لوگو! اپنے رب کا جواب دو۔

ابن الحنفیہ روایت ابن ابی حاتم نے حضرت  
مجاہد رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جب حضرت ابراہیم  
علیہ السلام مقام ابراہیم پر اعلان کے لئے کھڑے  
ہوئے تو وہ اعلیٰ کے کر بلند ہونے لگا یہاں تک  
کہ زمین کے تمام پہاڑوں سے بلند ہو گیا، آپ  
نے اسی بلندی پر سے لوگوں میں حج کا اعلان کیا  
جو سات ہندروں کی تہ سے بھی سُنا گیا۔  
ابن جریر نے حضرت مجاہد سے روایت کی

واخرج ابن جرير عن مجاهد

سورة القرآن الكريم ٢٤/٢٤

سنة الدر المنثور بحواله سعيد بن منصور تحت الآية ٢٢/٢٤ حديث ١٣٨٤٢ وازاحار العربي برز ٣٣/٩

تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم ..... مكتبة دار مصطفى البازكة - القاهرة ٢٣٨٠

|    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |     |
|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|
| ۱۰ | ۱۱ | ۱۲ | ۱۳ | ۱۴ | ۱۵ | ۱۶ | ۱۷ | ۱۸ | ۱۹ | ۲۰ | ۲۱ | ۲۲ | ۲۳ | ۲۴ | ۲۵ | ۲۶ | ۲۷ | ۲۸ | ۲۹ | ۳۰ | ۳۱ | ۳۲ | ۳۳ | ۳۴ | ۳۵ | ۳۶ | ۳۷ | ۳۸ | ۳۹ | ۴۰ | ۴۱ | ۴۲ | ۴۳ | ۴۴ | ۴۵ | ۴۶ | ۴۷ | ۴۸ | ۴۹ | ۵۰ | ۵۱ | ۵۲ | ۵۳ | ۵۴ | ۵۵ | ۵۶ | ۵۷ | ۵۸ | ۵۹ | ۶۰ | ۶۱ | ۶۲ | ۶۳ | ۶۴ | ۶۵ | ۶۶ | ۶۷ | ۶۸ | ۶۹ | ۷۰ | ۷۱ | ۷۲ | ۷۳ | ۷۴ | ۷۵ | ۷۶ | ۷۷ | ۷۸ | ۷۹ | ۸۰ | ۸۱ | ۸۲ | ۸۳ | ۸۴ | ۸۵ | ۸۶ | ۸۷ | ۸۸ | ۸۹ | ۹۰ | ۹۱ | ۹۲ | ۹۳ | ۹۴ | ۹۵ | ۹۶ | ۹۷ | ۹۸ | ۹۹ | ۱۰۰ |
|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|

المدة المنشور بها الدين المنفرد ويبين إلى حكمه = دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۴/۹

اور انھوں نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مقام ابراہیم پر کھڑے ہو کر پکارا اُسے لوگو! اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض کیا۔ تو باروں کی پشتوں سے آواز ماؤں کے شکلوں سے لوگوں نے ان کی آواز سنی۔

مستدعیں کا دعویٰ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اعلان کے وقت وہ پتھر مطاف کے اندر دیوار کعبہ کے قریب تھا۔ دلیل اسی کی یہ ہے کہ ملا علی قاری نے شرح باب میں فرمایا بحر میں کہا گیا کہ علمائے اسی بات کو ترجیح دیتی ہے کہ مقام ابراہیم عبد رسالت میں کعبہ شریف سے بالکل متصل تھا۔ ابن جاعل نے اسی کو صحیح کہا اور ازرقی نے روایت کی کہ مقام ابراہیم جہاں آج ہے وہیں جاہلیت اور عبد رسالت اور زمانہ ابوبکر و عمر رضوان اللہ علیہما میں تھا۔ اور ظاہر یہی ہے کہ بیت اللہ شریف کے متصل ہی تھا پھر بعد میں کسی حکمت کی وجہ سے موجودہ مقام تک کھسکایا گیا۔

حکمت یہ تھی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسی پر کھڑے ہو کر کعبہ شریف کی تعمیر کی تھی تو وہ

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قام ابراہیم خلیل اللہ علی الحجر فنادی یا ایہا الناس کتب علیکم الحج فاسمع من فی اصلااب الرحبال و ارحام النساۃ

قال قال ونحن ندعی ان هذا الحجر کانت حین نادى علیہ خلیل اللہ داخل المطاف قریب جدار الکعبة لانت علیا القارعب قال فی شرح الباب قال فی البحر والسدک مرجعه العلماء انت المقام کانت فی عهد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملصقا بالبیت قال ابن جماعة هو الصمیم وروی الاذرقی ان موضع المقام هو الذی به الیوم فی الجاهلیة و عهد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابی بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ و الاظهر انه کان ملصقا بالبیت ثم اُخسر عن مقامه لحکمة هنالك تقتضی ذلک

و ذلک لان ابراہیم صلوات اللہ علیہ بنی الکعبة قائما علیہ فاستمع

۱۔ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت الآیہ ۲۲/۲۴ وادار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴/۲۹  
۲۔ المسک المقتطف فی المنہک المتوسط مع ارشاد الساری مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۲۳۲

من ذاك متصل الكعبة كما قب  
تاريخ القحبي وسائر كتب السير و  
كان ابراهيم عليه الصلوات والسلام  
يبنى واسماعيل عليه الصلوة والسلام  
ينقل له العجاسة على عاتقه فلما  
ارتفع البنيان قرب له المقام فكان  
يقوم عليه ويبنى الله

فثبت انه كان حيث اذنت  
عليه لجميع متصل جدا للكعبة  
واستمر كذلك الى زمانه صلى الله  
تعالى عليه وسلم ثم انتقل عنه بوجه  
قال ولئن سلمنا ان محله منذ  
التقديم حيث هو الامت فالسند  
ثابت ايضا لانه الان ايضا داخل المطاف  
لان المطاف هو الوضع المفروض بالرخام  
ومقام ابراهيم داخل فيه فثبت ان  
التأذين في المسجد جائز مطلقا ولا كراهة  
فيه اعملا وليس بدعة بل هو سنة ابراهيم  
عليه الصلوة والتسليم (انتهى) (كلامه  
الردى السقيم مترجما)

اقول انعم به من برهات  
تزرع بالهذيان ويغبط به  
الجانين والبله والصبيان

اسی حال پر دیوار کعبہ کے پاس ہی پڑا رہا۔  
ایسا ہی تاریخ قطبی اور بقیہ کتبہ تاریخ میں  
تحریر ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام دیواریں  
چنتے تھے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام پتھر  
اٹھا اٹھا کر دیتے تھے، جب دیواریں بلند  
ہو گئیں تو مقام ابراہیم اسی کے قریب لایا گیا  
اور آپ اسی پر کھڑے ہو کر دیواریں چنتے تھے۔

اس سے ثابت ہوا کہ اعلیٰ حج کے وقت  
بھی وہ پتھر وہیں پڑا رہا حضور ﷺ کے زمانہ تک وہیں  
پڑا رہا بعد میں کسی مصیبت پر کچھ کا دیا گیا اور اگر یہ بھی یا  
جلے کہ حد قدیم سے ہی وہ موجودہ مقام پر ہی ہے  
تب بھی ہمارا دعویٰ ثابت ہے کہ موجودہ جگہ  
بھی مطاف میں ہی ہے، اس لئے کہ مطاف  
وہ جگہ ہے جہاں سنگ مرمر بچا ہوا ہے، اور  
مقام ابراہیم اسی میں ہے۔ تو ثابت ہوا کہ  
اذان داخل مسجد مطلقا ناجائز ہے، اس میں  
دعویٰ کوئی کراہت ہے اور یہ بدعت ہے تو حضرت  
ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے۔

اقول جواب اس کا یہ ہے کہ یہ استدلال  
ہریان سے بھی آگے ہے اور پاگوں، بیوقوفوں  
اور بچوں کے لئے بھی قابل رشک ہے۔

اولاً رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور عہد جاہلیت میں مقام ابراہیم کے دیوار کعبہ کے متصل ہونے سے یہ لازم نہیں کہ عہد تسلیم علیہ السلام میں بھی وہیں رہا ہو۔ اور موجودہ حالت پر قیاس کر کے ایک ادھر اور ہرقتل ہونے والی چیز پر ماضی کا حکم لگانا جائز نہیں۔ اور ایسے قیاس سے کوئی یقینی بات ثابت نہیں ہوتی۔ اسی لئے قرآن کی تعبیر ظاہر اور انہر سے کی ہے، اور ظاہر دلیل پکڑنے والے کے لئے مفید نہیں۔ اس سے مقرر من کو فائدہ پہنچتا ہے اور آپ مستدل ہیں۔

ثانیاً تاریخ قطبی میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ وہ پھر عہد ابراہیم علیہ السلام سے اسی مقام پر قائم ہے، پھر اس روایت کو سند میں ذکر کرنا بجاالت ہے۔

و ثالثاً قطبی کی روایت سے تو یہ پتہ چلتا ہے کہ مقام ابراہیم کا ٹھکانا کہیں اور تھا، تعمیر کی ضرورت سے دیوار کعبہ کے پاس لایا گیا۔ اور عادت یہ ہے کہ جو چیز ضرورتاً کہیں رکھی جاتی ہے ضرورت پوری ہونے کے بعد وہاں سے علیحدہ کر لی جاتی ہے، خود حرم شریف میں یہ دستور دیکھا گیا کہ دخول عام کے دن سیڑھیاں اڈ منبر لگا دئے جاتے ہیں پھر علیحدہ کر لئے جاتے ہیں اور ان کے اصل مقام پر انہیں لوٹا دیا جاتا ہے۔ سابعاً اور اگر یہ مان بھی لیا جائے

فأولاً كيف لزوم من كسوت  
المقام ملصقاً بجدار البيت على عهد  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وفي الجاهلية كونه كذلك على عهد  
ابراهيم عليه الصلوة والتسليم و  
تحكيم الحال لا يجزى في شيء منقول  
غير مركز وان فرض قضاها والظاهر  
حجة في الدفع لا للاستحقاق وانت  
مستدل لا دافع۔

وثانياً ما نقل عن تاريخ القطبي  
فان ما شحة فيه لما ادعاء من انه  
استقر منذ ذلك متصل الكعبة فلا استناد  
به جهل۔

و ثالثاً بل فيه فلما ارتفع  
البنیان قرب له المقام فدل على  
ان محلہ کامن بعیداً انما قرب  
الآن للحاجة والعادة انت الشئ  
اذا نقل للحاجة يرد الى محلہ  
الاول بعد قضاها كما هو مشاهد  
في السلايم وفي منبر يوضع له  
باب الكعبة يوم دخول  
العام۔

وسابعاً ان فرض كونه

لصيق الجدار الجميل على عهد خليل  
عليه الصلوة والسلام بالقبيل كان  
ايضا نزع ان كان كذلك حين اذن  
عليه التحج ساجدا بالغيب بلاد ليل  
غايته انه لم ينقل انه نقل  
حينئذ وعدم النقل ليس نقل  
العدم والاستصحاب غير دات  
للمستدل عند الاصحاب -

وخامسا بل قد ورد ما يدل  
على انه كان في غير هذا المحل  
حين اذن عليه وكفى به قاطعا  
لشكشقه اخبر الاثر رقی عن ابی سعید  
الحذری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال  
”سألت عبد الله بن سلام عن الاثر  
الذي في المقام ، فقال لما امر ابراهيم  
عليه الصلوة والسلام ان يؤذن  
في الناس بالحج قام على  
المقام فلما فرغ امره بالمقام  
فوضعه قبله ، فكان يصلي اليه  
مستقبل الباب ( الحديث ) -

وسادسا ان شئت قطعت

کہ حضرت خلیل علیہ السلام کے زمانہ میں وہ پتھر  
دیوار کے قریب تھا تب بھی یہ گمان کرنا کہ اعلان  
بھی اسی مقام سے کیا گیا ہے ، زعم باطل ہے  
جس کی کوئی دلیل نہیں ۔ زیادہ سے زیادہ یہی  
کہا جاسکتا ہے کہ اس پتھر کے دیاں سے  
منتقل ہونے کی کوئی روایت نہیں ۔ اور اگر یہ  
کہا جائے کہ ظاہر یہی ہے کہ منتقل نہیں ہوا ۔  
تو ہم بتائے ہیں کہ یہ استصحاب ہے جس سے  
مستدل کو فائدہ نہیں پہنچتا ۔

خامسا اس امر کی روایت ہے کہ  
مقام ابراہیم اعلان حج کے وقت موجود مقام پر  
موجود نہیں تھا جس سے تمام اودام کا حنا تم  
ہو جاتا ہے ۔ ازرقی نے ہی حضرت ابو سعید خدری  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ میں نے  
حضرت عبد اللہ ابن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
مقام ابراہیم میں پڑے ہوئے نشان کے بلے  
میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت  
ابراہیم علیہ السلام کو اعلان حج کا حکم دیا گیا تو  
آپ نے اسی پتھر پر کھڑے ہو کر اعلان فرمایا ۔  
اعلان سے فارغ ہوئے تو حکم دیا کہ اس  
پتھر کو لیجا کر کعبہ کے دروازہ کے سامنے رکھا جائے ۔  
اور آپ اسی پتھر کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے ۔  
سادسا اس شبہہ کو جڑ بنیاد سے

مراسم الشبهة من مراسمها وذلك لان رواية قيامه عليه الصلوة والسلام حين الاذات على المقام رواية اسرائيلية كما رأيت وسيدنا ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان يأخذ عنهما كما هنا وروى ابن ابی حاتم عن الربيع بن انس قال سمعت عن ابن عباس انه حدث عن رجال من علماء اهل الكتاب ان موسى دعا ربه (الحديث) في قصة ملاقاته الخضر عليهما الصلوة والسلام اقرها واخرج ابن ابی شيبه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال سألت كعباً ما سدرۃ المنتهى؟ قال سدرۃ المنتهى اليها علم الملئكة وسئلت عن جنة المأوى فقال جنة فيهما طير خضر ترتلق فيها ارواح الشهداء

اس طرح ختم کیا جاسکتا ہے کہ حضرت حنبل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعلان حج کے وقت مقام ابراہیم پر کھڑے ہونے کی روایت اسرائیلی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بنی اسرائیل کی روایت قبول فرماتے تھے جبکہ اس مجوشہ روایت میں انھوں نے کیا۔ ابن ابی حاتم ربیع بن انس سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل کتاب سے روایت کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی یہ حضرت موسیٰ و خضر علیہم السلام کی ملاقات کے قصہ میں ہے۔ مندرجہ ذیل روایت کو ابن ابی شیبہ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی ثابت رکھا کہ میں نے حضرت کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سدرۃ المنتہی کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے کہا کہ انتہائی حد پر ایک بیری کا درخت ہے جہاں تک فرشتوں کا علم پہنچتا ہے۔ اور میں نے ان سے جنة المأوی کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے فرمایا ایسا بارخ جس میں شہداء کی رُوحیں سبز پرندوں کے جسم میں رہ کر شیر کرتی ہیں۔

ابن جریر نے کمر سے روایت کی کہ حضرت

واخرج ابن جرير عن شهر

لہ الدر المنثور بحوالہ ابن ابی حاتم سورة الکہف ۷۲ تا ۷۴ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۷۹/۵  
لہ الدر المنثور بحوالہ ابن ابی شیبہ تحت اقیة ۱۲/۵۳ " " " " ۵۷۲/۷



قال جاء ابن عباس الى كعب فقال حدثني  
عن قول الله "سورة الممتحنة" (الحديث)

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت کعب کے  
پاس آئے اور سورة الممتحنة کے بارے میں پوچھا۔  
(العقبة حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ  
عنه اسرائیلی روایت قبول کرتے تھے اور روایت  
موجود بھی اسرائیلی ہے)

اور حضرت امیر المؤمنین مولا علی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح روایت ہے کہ حضرت  
ابراہیم علیہ السلام نے کوہ نمبر پر چڑھ کر اعلان کیا  
فرمایا تھا۔ عبد الرزاق وغیرہ نے معمر سے انہوں نے  
ابن جریر سے انہوں نے حضرت علی (رضوان اللہ  
تعالیٰ علیہم اجمعین) سے روایت کی کہ جب  
حضرت ابراہیم علیہ السلام کعبہ کی بنا سے فارغ  
ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے جبریل امین کو بھیجا اور  
انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حج کرایا  
آپ نے نوافات کو دیکھ کر فرمایا میں اس میدان کو  
پہچان گیا ایک بار اس سے قبل بھی حضرت  
خیل یہاں آئے تھے اور اسی وجہ سے اس کا  
نام "عرفہ" پڑا۔ یوم النحر کے دن شیطان نے  
آپ سے تعرض کیا تو حضرت جبرائیل امین علیہ السلام  
نے اسے سات کنکریاں مارنے کی ہدایت کی ،  
اور آپ نے ابلیس کو سنگسار کیا پھر دوسرے اور  
تیسرے دن بھی ایسا ہی ہوا۔ اسی لئے حج میں  
رمی جمار شروع ہوتی۔ حضرت جبریل امین نے  
فرمایا، کوہ نمبر پر چڑھو۔ حضرت خلیل علیہ السلام نے

وقد سمع عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ  
وجہہ انہ اذن علی ثبیر روی عبد الرزاق وغیرہ  
عن معمر قال قال ابن جبریل  
قال ابن المذہب قال علی ابن  
ابی طالب مر فی اللہ تعالیٰ عنہ  
لما فرغ ابراہیم من بناء کعبہ بعث  
اللہ جبریل فحج بہ حتی  
اذا ما عرف عرفہ فقال  
قد عرفت وکانت اتاہا  
قبل ذلک مرة فلذلک سمیت  
عرفہ حتی اذا کانت یوم  
النحر عرض لہ الشیطان  
فقال احصب فحصبہ بسبع  
حصیات۔ ثم الیوم الشاف  
فالثالث فلذلک کانت  
مرحم الجمار قال اعزل علی  
ثبیر فعیلا فنادی  
یا عبدا للہ اجیبوا للہ یا  
عبدا للہ اطیعوا للہ فسمع

شیر کی پہاڑی پر چڑھ کر اعلیٰ فرمایا: اے بندگانِ خدا!  
 اللہ تعالیٰ کی پکار کا جواب دو، اے بندگانِ خدا!  
 اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو۔ تو ان کا یہ اعمال  
 ساتوں بندوں سے سُنا گیا۔

یہ سند ہمارے اصول پر صحیح ہے ، اور یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہی فرمان ہے اور معاذ جو کہ قیاسی نہیں با عقلیہ سامعی ہے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم چونکہ اہل کتاب کی روایت قبول نہیں کرتے تھے۔ اس لئے لاعمال یہ بات انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہی سُن کر بیان فرمائی۔ تو اس روایت سے یہ ثابت ہوا کہ اطلاق حج منیٰ شریعت کے ہمارے ہوا۔ اور یہ بات ساقط الاعتبار ہو چکی کہ اطلاق حج مسجد کے اندر مقام ابراہیم سے ہوا۔ اور ان دونوں روایتوں میں کوئی ایسا تعارض بھی نہیں کہ جبل ثبیر بھی حدودِ حرم کے اندر ہی ہے۔ چنانچہ عبد بن عقیل اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی سارا حرم مقام ابراہیم ہے۔ بلکہ حضرت ابن عباس سے تو یہ بھی مروی ہے کہ مقام ابراہیم پورا حج ہے۔

میں نے اپنے اعلانِ حج کے مقام میں حضرت

و مسابغا اصطريبت السروية  
 له الدر المنثور بزيادة الزناق تحت الآية ٢٢/ ٢٩ دار احبار التراث العربي بيروت ٣١/ ٦  
 له - بزيادة بي حيد ابن بلحا - ١٢٥/ ٢ ١٢٥/ ١ ١٢٥/ ١ تفسير ابن ابي حاتم تحت الآية ٢٩/ ٣ ٤١١/ ٣  
 تفسير القرآن العظيم تحت الآية ٣/ ٩٤ حديث ٣٨٣٨ و ٣٨٣٩ مكتبة دار مصطفى الباز مكة المكرمة ٤١/ ٣

ابن عباس سے روایتیں مضطرب ہیں۔ بعض میں تو یہی مقام ابراہیم ہے، اور بعض میں یہ ہے کہ جبیل ابرقیس پر اعلان حج ہوا۔ چنانچہ ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جبیل ابرقیس پر چڑھے اور کہا اللہ اکبر! اللہ اکبر! اعظمہ ان لا الہ الا اللہ، و اعظمہ ان ابراہیم رسول اللہ۔ اسے لوگو! مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ میں لوگوں میں حج کا اعلان کروں تو تم لوگ اللہ تعالیٰ کی بکار کا جواب دو۔

اور بعض روایتوں میں جبل ابوقبیس کے بجائے کوہ صفا کا ذکر ہے۔ ابن عساکر نے یہ روایت امام مجاہد سے اسی طرح مروی ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا گیا کہ مقام صفا پر لوگوں کو حج کا اعلان کریں، آپ نے ایسی آواز سے پکارا کہ مشرق و مغرب کے لوگوں نے سنا۔ اعلان کے الفاظ یہ تھے، اے لوگو! اپنے رب کی پکار کا جواب دو۔

[illegible]

ودروی هو وابن المنذر عن عطاء  
قال تصعد ابراهيم على الصفا فقال  
يا ايها الناس احيوا ربكم

ومعلوم ان الرواية عن مجاهد  
مرآية عن ابن جبر عن رضى الله تعالى  
عنهم فلاضطراب بالتثليث والا فلا شك  
في التثنية فكان من هذا الوجه ايضا  
حديث امير المؤمنين احق بالاخذ  
ولذا امكن عليه القطبى في تاريخه  
ولو يفتت لما سواك فائد حضرت  
الشبهة عن رأس والمحمد لله رب  
الناس -

ثامناً بعد افتيا والى ان كانت  
فشرعية من قبلنا فلا تكون حجة  
الا اذا قصها الله تعالى اورسوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم من دون  
انكاس كما نص عليه في  
اصول الامام البزدوى والمناس  
وسائر المتون الاصولية والشروح  
قال الامام النسخى في كشف الاسرار  
انا شرطنا في هذا ان يقص  
الله تعالى اورسوله من  
غير انكاس اذ لا عبرة بما ثبت بقول اهل الكتاب

ابو حاتم اور ابن منذر نے عطا سے روایت  
کی: حضرت ابراہیم علیہ السلام کو وہ صفا پر چڑھے  
اور پکارا، اسے لوگو! اپنے رب کا جواب دو۔  
یہ معلوم ہے کہ حضرت مجاہد کی روایت ابن جبر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہی ہے تو اس روایت  
میں تین اضطراب ہوئے، اور نہ دو ہونے میں  
تو شبہ ہی نہیں ہے۔ پس اس اعتبار سے بھی  
امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی روایت  
رائج اور اولیٰ والاخذ ہے اس لئے قطبى نے  
اپنی تاریخ میں امیر المؤمنین کی روایت  
پر ہی اعتماد کیا اور دوسری روایتوں کی طرف توجہ  
نہیں کی۔

ثامناً ساری بحث و مباحث کے بعد  
اعلاہ حج اگر مسجد حرام میں ہونا ثابت بھی ہو  
تو یہ گزشتہ شریعت کا ایک فعل ہو گا اور  
گزشتہ شرائع کے احکام ہمارے لئے دلیل  
نہیں جب تک قرآن و حدیث میں اس کا بیان  
نہ ہو انکار ہو۔ چنانچہ اصول امام بزدوی، منار  
اور فی اصول کے بقية تمام متون و شروح میں  
اس کی تنصیص ہے۔ امام نسفی رحمۃ اللہ علیہ  
نے کشف الاسرار میں فرمایا: ہم نے اس میں یہ  
شرط لگائی کہ اللہ ورسول بے انکار اس کا  
بیان فرمائیں اہل کتاب کے قول کا کوئی اعتبار

نہیں اور جو ان کی کتاب سے ثابت ہو اس کا بھی کہ ان لوگوں نے آسمانی کتابوں میں تحریف کر دی ہے۔ اور اسی طرح اہل کتاب اسلام لائے وہ انوں کی بات کا بھی بھروسہ نہیں کہ ان لوگوں نے انہی محرف کتابوں میں دیکھا ہوگا یا انہی کی محنت سے سنا ہوگا۔ اور اسی طرح کشف الاسرار للامام بخاری میں ہے۔

بكر العلوم حضرت علامہ عبد العلی رحمۃ اللہ علیہ نے فوائج الرحمۃ میں فرمایا، خیال ہو سکتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات پر اعتقاد ہونا چاہئے کہ وہ تو بڑا شبہہ پتے پتے تھے، اور ان کی بات میں تو جھوٹ کا احتمال نہیں۔ لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے تو اسی محرف کو کلام الہی سمجھ کر سیکھا ہوگا کیونکہ تحریف تو ان کے پیدا ہونے سے پہلے ہی ہو چکی تھی۔

اور اعلان حج کی یہ روایت ایسی ہی ہے نہ تو قرآن عظیم میں اس کا بیان ہے نہ کسی حدیث مرفوعہ میں ہی اس کا تذکرہ ہے، تو سب سے اس حدیث سے استدلال ہی غلط ہے، یہ بھی اس صورت میں کہ مخالفین کا دعویٰ

ولا یثبت بکتاہم لانہم حرقوا الکتب  
لا یثبت بقول من اسلم منہم لانہ  
تلقن ذلک من کتابہم او سمع من  
جماعتہم آء۔ ومثله فی کشف الاسرار للامام  
لبخاری۔

وفی فوائج الرحمۃ لبحر العلوم فان قلت ظلم ليعتمد يا خبار عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه فانه لا یحتمل كذبه قلت يجب لکن التحریف وقع قبل وجوده فهو لم يتعلم الا البعید آء بالالتقاط

وهذا شئ لم يقصه من بناء  
لأننا صلى الله تعالى عليه وسلم  
اذ لم يرد فی حدیث مرفوع فالاحتجاج  
به من اساء مرفوع - هذا علی  
التسلیم والا قد علمت ان الذي

لے کشف الاسرار شرح المصنف علی المنار فصل فی شرائع من قبلنا دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲/۲  
کشف الاسرار عن اصول البرزوی باب - - دار الفکر بیروت ۲۱۳/۳  
لے فوائج الرحمۃ شرح مسلم الثبوت بذیل المصنف المنار الا عشر اے الشریف الرضی قم ایران ۱۸۳/۲

یدعیہ ہذا الوہاب من انہ  
اذنت علیہ فی جوف المسجد  
لم یقصہ مسلم ولا کتاب  
ولا کافر سواہ فاحتجاجہ  
بہ لیس الاحتجاج بہ سواہ۔

وتاسعاً ان تعجب فعجب  
قوله انت المقام الامن ایضاً  
داخل المطاف وهذا شیء یروہ العیان  
ولیشہد بکذبہ کل من رزق حج البیت المحرام۔  
وعاشراً ان تعجب من الاحتجاج  
علیہ بانہ مفروش بالرخام وکان فی  
یالہ انت کل صافرش فیہ الرخام ہمار  
المطاف الذی کان قد ر المسجد المحرام  
علی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فلیدخل ما حول زمزم  
ایضاً فیہ ولو کان فرش بعض الملوك  
ساخر المسجد الشریف وروا قاتہ  
بالرخام، لحکمہ ہذا الجاہل بان  
المسجد کان فی الروا قات علی عہد  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
واذا بلغ الجہل فی ہذا النصاب سقط  
الخطاب وانما المطاف ہی دائرة الرخام  
حول البیت المحرام وعلی حرمہا باب السلام  
ولا شک ان قبة المقام خارجة عنہا و

جوں کاتون تسلیم کر لیا جائے، ورنہ تفصیل گزر چکی  
کہ مسجد حرام کے اندر اعلان حج کا تذکرہ نہ کسی  
مسلمان سے مروی نہ کتابی سے نہ کافر سے،  
اندر وہ مسجد کی بات تو صرف ان وہابی صاحب  
کی ہے، تو وہ اپنے دعویٰ میں اپنی خواہش نفس  
سے ہی استدلال کرتے ہیں۔

تاسعاً قابل تعجب بات تو یہ ہے  
کہ مقام ابراہیم اب بھی مطاف کے اندر ہے  
یہ تو شاہدہ کے خلاف ہے جس کی شہادت  
ہر حاجی دے سکتا ہے۔

عاشراً اس سے زیادہ حیرت ناک  
یہ انکشاف ہے کہ جہاں تک سنگ مرمر بچا ہے  
سب مطاف ہے جہاں تک غیر رسالت  
میں مسجد تھی، تو زمزم شریف کا ارد گرد بھی  
عبدالرسالت کی مسجد میں شامل ہو گیا کہ وہاں بھی  
سنگ مرمر بچا ہے۔ اور اگر کسی بادشاہ  
نے پوری مسجد حرام میں سنگ مرمر بچا دیا تو  
وہ بھی عبدالرسالت کی مسجد حرام ہو گئی حالانکہ  
مطاف تو سنگ مرمر کا گول دائرہ ہے جو  
کعبہ مکرمہ کے گرد اگر دسہ، اسیس کے کنارہ  
پر باب السلام ہے اور بلاشبہ مقام ابراہیم کا  
قبر اس سے باہر ہے اور اہل مکہ ایسے کم عقل  
تو نہ تھے کہ نفس مطاف میں قبر بنا سکتے اور  
لوگوں پر مطاف کو سنگ کرتے۔

ماکان اهل مكة سفهاء كرم هذا اليبتوا  
قبة في نفس المطاف وليضيئوا المحل  
على اهل الطواف نعوذ بالله من الجهل  
والاعتسان.

**نقل ۱۹** : ثم تمسك بقوله تعالى :  
”ومن اقلع ممن منع مسجدا لله  
ان يذكر فيها اسمة“ وقوله  
تعالى : ”ومسجدا يذكر  
فيها اسم الله كشيرا“ وقوله  
تعالى : ”في بيوت اذن الله ان  
تدفع ويدكر فيها اسمة“  
وفي حديث الصحيحين : ان هذه  
المساجد لا تقبل شئ من  
هذا البول والغث والناهي  
لذكر الله والصلوة وقراءة القرآن :  
**اقول** اولاً قضينا الترفع  
كشف هذه الشبهة في النفعة  
الاولى القرآنية وبينا ان الاذان ليس  
ذكر افعالاً.

**نقل ۱۹** : مسجد کے اندر اذان جائز ہونے  
پر اس آیت سے بھی مخالفین نے استدلال کیا ہے  
اس سے بڑا ظالم کون ہے جو مسجد میں اللہ کا  
نام لینے سے منع کرے اور آیت مسجد کہ  
”اور مسجد جس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت ہوتا  
ہے“ اور آیت گرامی ”ان مہروں کو اللہ تعالیٰ  
نے بلند کرنے کا اور اللہ میں اپنا نام لینے کا حکم دیا“  
اور بقول صاحب مشکوٰۃ صحیحین کی ایک حدیث اور  
مخبرین نے اسے صرف مسلم کی حدیث قرار دیا ہے  
یہ مسجدیں پیشاب اور گندگی کے لئے نہیں یہ تو  
ذکر الہی، نماز اور تلاوت قرآن کے لئے ہیں۔

**اقول** (میں کہتا ہوں) اولاً ہم  
نقل قرآنیہ میں اس شبہ کو بالکل حل کر چکے ہیں  
کہ اذان محض ذکر الہی ہی نہیں ہے۔

عن تيم فيه صاحب المشكوة وانما اعزاء المخرجون لمسلم وحده احمد

له القرآن الكريم ۲/۲۰

له القرآن الكريم ۲/۱۱۳

له ۲۲/۳۶

۱۳۸/۱ صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب وجوب غسل البول الخ قدیمی کتب خانہ کراچی  
۵۵ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ صحیحین کتاب الطہارۃ باب تطہیر النبات الفصل الاول ۵۵ ص ۵۶

وثانیاً منع الاذان فی المسجد  
منع رفع الصوت فیہ ومنع رفع  
الصوت بالذکر لیس منع الذکر  
لقد ثبت عندہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فی بعض المواطن اذ قال  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ایہا الناس  
اربعوا علی انفسکم فانکم لاتدعون  
اصم ولا غائباً وکن تدعون سمیعاً  
بصیراً وما کان لینہا ہم عن  
ذکر اللہ تعالیٰ وقد قد مناعت  
الدور والاشیاء وغیرہا کراہۃ رفع  
الصوت بالذکر فی المسجد وقد  
المسک المتقسط لعل القاری  
قد صرح ابن الفیاد ان رفع الصوت  
فی المسجد حرام ولو بالذکر اذ

ومصرح فی الکافی الامام المحکم  
الشہید الذی جمع فیہ کلام الامام  
معتمد فی الحیض والفتح والبحر وشرح  
اللباب ورد المختار وغیرہا بکراہۃ رفع

ثانیاً مسجد میں اذان منع کرنے کا مطلب  
آواز بلند کرنے کو منع کرنا ہے اور ذکر الہی کی سنت  
آواز بلند کرنے کی ممانعت ذکر کی ممانعت نہیں ہے۔  
احادیث سے ثابت ہے کہ بعض مواقع پر حضور  
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذکر بالجہر  
سے منع فرمایا، ارشاد نبوی ہے: اسے لوگو!  
اپنے نفسوں پر آسانی کرو تم کسی غائب اور  
بہرے کو نہیں بلا رہے ہو، تم تو سننے والے اور  
دیکھنے والے کو پکار رہے ہو۔" بھلا حضور صلی اللہ  
تعالیٰ کسی کو ذکر الہی سے روکتے تھے، ہم مابقی  
میں درود وغیرہ کے واسطے سے واضح کر چکے ہیں  
مگر مسجد میں بلند آواز سے ذکر کرنا ہے۔ طاعنی تاذر  
کہ مسلک متقسط میں ابن خیار کی تصریح ہے کہ  
مسجد میں آواز بلند کرنا حرام ہے چاہے ذکر الہی  
ہی کیوں نہ ہو؟

کافی حاکم شہید لم یورد کلام امام محمد اور حیطہ  
فتح القدر، بحر الرائق، شرح لباب وشمسی  
وغیرہ میں ہے: طواف میں بلند آواز سے  
قرآن شریف منع ہے۔ تو پناہ بخدا یہ کہا

۱۔ صحیح البخاری کتاب النکاح باب الدعاء اذا علق عقیقۃ قیدی کتب خانہ کراچی ۹۴۲/۶

صحیح مسلم کتاب الذکر والدعاء باب خفض الصوت بالذکر ۔ ۔ ۔ ۳۴۶/۶

۲۔ الاشیاء والنظار الفی الثالث القول فی احکام المسجد ادارة القرآن کراچی ۲۴۳/۶

۳۔ المسک المتقسط مع ارشاد الساری فصل استلام الرکن الیمانی مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۱۰



الصوت بالقرآن في الطواف فهل تراهم  
(والعياذ بالله) داخلين في هذا الوعيد  
الشديد بما شاهدناهم عن ذلك بل انت في  
ضلال بعيد -

والمشائنا يعود هذا التشنيع  
الشنيع الى الامة الاجلاء الذين  
نهوا عن الاذان في المسجد ونهوا  
على كراهة فيه وقد اجابهم الله  
تعالى عن هذا ومن شتم عليهم فعليه  
دائرة السوء وهو المذموم والمدحور -

من ابغى هؤلاء الوهابية هم  
الذين يتسكون في بحث البدعة  
بإثر سنن الدارمی عن ابن مسعود  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی انکاسہ علی  
الذین اجتمعوا فی المسجد حلقاً  
جلوساً ينتظرون الصلوة فی کل حلقة  
ويحل يقول كبروا مائة ، هلكوا مائة ،  
سبحوا مائة فيطرحون ، فقال والذي  
ففسى بيدى انكم لعل ملة هي  
اهداى من ملة محمد مصطفى  
الله تعالیٰ علیه وسلم

جلے گا کہ یہ سارے ائمہ و علماء معصوا اللہ  
قرآن و حدیث کی مذکورہ بالا وعید میں داخل ہیں  
وہ حضرات قرآن و حدیث سے بلاشبہ پاک ہیں ، یہ  
خود آپ کی اپنی گراہی ہے -

مثالاً یہ وعید شدید ان ائمہ کرام پر بھی  
وارد ہوگی جنہوں نے مسجد کے اندر اذان کی  
کر بہت پرخصیں فرمائی ، وہ تو بلاشبہ اس سے  
اللہ تعالیٰ کے امن میں محفوظ ہیں ، ہاں جو ان پر  
طعن و تشنیع کرے وہی ہلاکت کے گڑھے میں  
مقتور و مردود ہے -

من ابغى هؤلاء حضرات بدعت کی  
بحث میں داری کے ایک اثر سے استدلال  
کرتے ہیں جو آپ سے مروی ہے کہ آپ نے  
ان لوگوں پر انکار کیا جو ایک مسجد میں گروہ درگروہ  
حلقہ بنا کر بیٹھے نماز کا انتظار کر رہے تھے ، ہر  
حلقہ میں ایک آدمی کہتا سو بار اللہ اکبر کہو ،  
سو بار لا الہ الا اللہ پڑھو اور سو بار تسبیح کرو -  
بقیہ لوگ اس کی بات پر عمل کر سکتے آپ نے  
فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں  
میری جان ہے کیا تم لوگ اس ملت میں ہو ؟  
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی زیادہ

|                                     |             |           |               |
|-------------------------------------|-------------|-----------|---------------|
| دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۶۸/۲ | باب الاحرام | کتاب الحج | لہ رو المختار |
| مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر ۳۹۰/۲        | -           | -         | فتح القدر     |
| ایچ ایم سید کمپنی کراچی ۳۲۹/۲       | -           | -         | بحار النبی    |

۱۹ مفتوحا باب الضلالة وقالوا والله  
يا ابا عبد الرحمن ما اردنا الا الخير  
قال وكم من صريد الخيرات  
يصيبه (الحديث)۔

ہدایت پر ہے یا تم لوگ گمراہی کا دروازہ کھول  
رہے ہو۔ ان لوگوں نے عرض کی یا ابا عبد الرحمن  
اپنے اسی فعل سے ہم لوگ بھلائی کے طلبگار تھے  
آپ نے فرمایا کتنے بھلائی کے طالب اس تک  
پہنچے ہیں۔

وقد اجبتا عنه في المجلد الحادي  
عشر من فتاوى نابا جوبة شافية، لكن  
اين ذهب هذا منهم ههنا امر  
يدخلون عبد الله بن مسعود ايضا  
في وعيد من اظلم نعم لا غرو فقد  
سبوا الله وسبوا رسوله صلى  
الله تعالى عليه وسلم وسيحلم  
الذيت للموااعب منقلب  
ينقلبون يه

ہم نے اپنے فتاویٰ کی گیارہویں جلد  
میں اس کے ساتھ دہر پور جواب دئے ہیں لیکن  
خود ان حضرات سے ان کی یہ عجوبہ دلیل کہاں  
رہ گئی، یا پھر یہ لوگ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کو بھی وعید من اظلم میں شامل کرتے ہیں  
اور ان سے کچھ بعید بھی نہیں یہ لوگ تو اللہ و رسول  
جل جلالہ و صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالیاں دے چکے  
ہیں تو قیامت میں انہیں پتہ چلے گا کہ کہاں  
پلٹاتے تھے ہیں۔

نفعه، قد منافي النفعة الثمنة  
العودية ان امام دار الهجرة عالم  
المدينة سيدنا ماكارض الله تعالى عنه  
وجماهير اصحابه ذهبوا اليه ان  
جعل هذا الاذان بين يدي الامام  
بدعة مكروهة وانما السنة فيه ايضا  
المنارة وهذا ما بلغهم ولكن نطق حديث  
ابي داود الصحيح ان فعله بين يدي

نفع ۲۰ ہم شمار عروہ کے آٹھویں نفع  
میں ذکر کرتے ہیں کہ امام دار الہجۃ عالم مدینہ  
سیدنا امام ماکارض رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان  
کے اکثر اصحاب نے اس اذان کو بدعت مکروہ  
قرار دیا ہے، اور اپنے علم کے اعتبار سے اس  
اذان کا مقام سنون منارہ کو قرار دیتے ہیں  
مگر ابو داؤد کی صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ  
اس اذان کا خطیب کے سامنے ہونا مسنون ہے

۱۹ سنن الدارمی مقدمۃ الکتاب باب فی کوابیۃ اخذ الراۃ نشر السنۃ سلطان ۱/۶۷۹  
۲۰ القرآن الکریم ۲۶/۲۲۵

اور یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ سے ثابت ہے، اسی لئے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے بعض اصحاب تحقیق سے جن میں حافظ ابو عمر بن عبد البر بھی ہیں، اس کی مخالفت کی اور اذان خطبہ کے منارہ پر سنون ہونے کو بعض اصحاب مالک کا قول بتایا۔ حالانکہ کافی فقہی میں اسے امام مالک صاحب مذہب رحمۃ اللہ علیہ کا قول بتایا تو ایسا بھی ممکن ہے کہ ابن عبد البر کو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے کوئی دوسری روایت ملی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کو سہولاتی ہوا ہو اور بحلول ہو کہ تو انسان کے لئے ہی ہے۔

ابن عبد البر نے اپنی کتاب استذکار میں جو فرمایا شیخ خلیل نے اسے اپنی تصحیح میں نقل کیا۔ ان سے مواہب میں نقل ہوا۔ ہم استذکار کی عبارت امام زرقانی مائل کی شرح کے ساتھ نقل کرتے ہیں

استذکار (یہ موطا کی ایک فخر شرح ہے جسے ابن عبد البر نے تحریر کیا ہے) میں، کہ ہمارے بعض اصحاب پر یہ بات مشتبہ ہو گئی، تو ان لوگوں نے عبد رسالت اور عبد شمسین میں اذان جمعہ کے خطیب کے سامنے ہونے سے انکار کیا اور یہ کہا کہ یہ تو ہشام ابن عبد الملک کے زمانہ کی ایجاد ہے۔ یہ علم حدیث سے کم واقفیت رکھنے والوں کا قول ہے اور اس سے صاحب استذکار

الامام هو السنة من لدن سيد الامام عليه وعلى آله افضل الصلوة والسلام۔ فبعض محققى اصحابه راجعهم الله تعالى ومنهم المحافظ ابو عمر بن عبد البر خالف في ذلك ووجه الكلام الى بعض الاصحاب مع ذكره في الكافي للفقهي عن صاحب المذهب رضى الله تعالى عنه وكأنه وجد عنه رواية اخبر عن اوسها والافسان للنسيان فعال في الاستذكار ما نقله الشيخ خليل في التوضيح وعنه في المواهب وهذا نفعها مع شرحها للعلامة الزرقاني المالكى

في الاستذكار اسم الشرح الصغير على الموطا لابن عبد البر ان هذا اشتبه على بعض اصحابنا فانكروا ان يكون الاذان يوم الجمعة بين يدي الامام كان في زمنه عليه الصلوة والسلام واني بكر وعمر و ان ذلك حدث من ش من هشام وهذا قول من قبل علمه بالاحاديث وكأنه يعنى الداودى ثم

شرح الزرقاني على المواهب اللدنية المقصود التاسع الباب الثاني دار المعرفه بيروت ۳۸۱/۷

استشهد فی الاستنکار بحديث  
المناشب بن يزيد المروزي البخاري  
ثم قال وقد رفع الاشكال في ذلك  
سرواية ابن اسحق عن الزهري  
عن المناشب بن يزيد -  
قال كان يؤذن بين يدي النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا  
جلس على المنبر يوم الجمعة واني بكر  
وعسى الله

فانظرات السادة المالكية  
صاروا فرقتين جمهورهم على  
ان الاذان بين يدي الامام بدعة  
وانما سنته على المناسقة - ونازعهم  
بعضهم بالحديث فاستشهد بحديث  
ابن اسحق ولا بد اذ لا ذكر  
لبين يديه الا في حديثه  
فحديث ابن اسحق هو  
السند بهؤلاء وبه مردوا  
على جمهورهم لانهم  
مردوا عليه ايضا كما  
مردوا على قول جمهورهم  
ولكن اشبه السرد بالسردود  
على الصلاة على  
فقال اما الذي نقله  
بعض المالكية عن ابن القاسم  
سنة الاستنكار باب الجمة باب ما جاء في الانصات يوم الجمعة

کی مراد شاید واودی ہیں پھر اسی استنکار میں  
اپنے قول پر مناسبت ابن زید رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث  
سے استدلال کیا جو بخاری میں مروی ہے پھر فرمایا  
کہ اس حدیث کا اشکال ابن اسحق عن زہری عن  
مناشب بن زید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے زائل کر دیا  
اس حدیث میں ہے کہ جمعہ کے دن جب حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر بیٹھے تو آپ کے  
سلسلہ اذان ہوتی، اور ایسا ہی ابو بکر و عمر  
رضوان اللہ علیہما کے زمانہ میں بھی ہوتا رہا اور  
تو دیکھئے کہ غلام مالک کی دو فرقہ ہو گئے۔ ان کے  
جمہور کا قول ہے کہ خطیب کے سامنے اذان پڑھ  
ہے، سنت تو منابر کی اذان ہے۔ اور جمہور  
کے اس قول کی مخالفت انہیں میں کے کچھ لوگوں  
نے کی کہ کسٹرون اذان تو خطیب کے سلسلے  
کی ہے، اور اس کی شہادت میں ابن اسحق  
کی حدیث محولہ بالا پیش کی، اور یہ ضروری بھی تھا  
کہ ابن اسحق کی حدیث کے علاوہ کسی روایت  
میں "بین یدیر" کا لفظ نہیں ہے تو حدیث  
ابن اسحق جمہور مالکیہ کی رائے کی مخالفت کرنے  
والوں کی سند ہے جسے وہ اپنے جمہور پر رد  
کرتے ہیں، ایسا نہیں ہے کہ ان مناظرین نے  
اس حدیث ابن اسحق کو بھی رد کیا ہے۔ لیکن  
ملا علی قادری رحمۃ اللہ علیہ کو اشتباہ ہوا اور  
انہوں نے رد کو بھی مردود سمجھ لیا (یعنی یہ سمجھا  
کہ مناظرین اپنے جمہور کے قول کی طرح

حدیث ابن اسحق کو بھی رد کرتے ہیں) اسی لئے وہ فرماتے ہیں: بعض مالکیہ نے ابن قاسم سے انمول سے امام مالک سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اذان خطیب کے سامنے نہیں جو منارہ پر ہوتی تھی۔ ایسا ہی ابن عبد البر نے امام مالک سے روایت کیا کہ امام کے سامنے اذان ہونا امر قدیم نہیں۔ اور محمد بن اسحق کی جو حدیث طبرانی وغیرہ نے روایت کی کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ دروازہ مسجد پر اذان دیتے تھے، اسکی مخالفت مالک حضرات میں سے بہت سے لوگوں نے کی ہے وہ کہتے ہیں کہ اذان جو خطیب کے سامنے ہوتی تھی (دروازہ مسجد پر نہیں) اور یہی روایت بخاری کا مقتضی ہے۔

(علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا تفصیل کے بعد دوسرے گروہ کے اس قول (اذان تو خطیب کے سامنے ہوتی جیسا کہ روایت بخاری کا مقتضی ہے) کا رد کرتے ہوئے فرمایا: بخاری کی روایت میں نہ بین ید یہ کا ذکر ہے نہ باب بکا۔ اقول علامہ علی قاری کا یہ فرمانا کہ روایت بخاری میں کسی بات کی تصریح نہیں، بجا ہے۔ لیکن منازعین کا استدلال دراصل روایت ابن اسحق سے ہے جس میں لفظ بین ید یہ

عن مالک انه في زمانه عليه الصلوة والتسليم لم يكن بين يديه بل على المنارة. ونقل ابن عبد البر عن مالك ان الاذان بين يدي الامام ليس من الامور القديمة وما ذكره محمد بن اسحق عند الطبراني وغيره في هذا الحديث ان بلائاً كانت يؤذى على باب المسجد فقد تارعه كثيرون ومنهم جماعة من المالكية بان الاذان انما كان بين يديه عليه الصلوة والسلام كما اقتضته رواية البخاري هذا الحديث۔

وليس في رواية البخاري ما يقتض من ذلك شيئاً. اقول قد صدق ابن رواية البخاري لا يقتض شيئاً من كونه بين يديه او على المنارة ولكن الاستشهاد كان برواية ابن اسحق وانما ذكر اسم البخاري ايداناً بان اصل الحديث عنده و اوصحته برواية ابن اسحق

اؤلہ مراقاة المفاتیح باب الخطیۃ والصلوة تحت الحدیث ۱۳۰۴ المکتبۃ الحبیبیہ کوئٹہ ۴/۲۹۷

مذکور ہے) بخاری کا نام قویہ بتانے کے لئے  
یہ لکھا ہے کہ روایت ابن اسحق کی اصل بخاری میں ہے  
بخاری نے یہ حدیث مختصر روایت کی اور ابن اسحق  
کی سند سے بھی حدیث ابو داؤد نے مفصل تحریر کی  
ہے، اور یہی استدلال کی جہازت سے ہو رہا ہے۔  
(ایسی صورت میں) بھلا حدیث ابن اسحاق پر  
اس بات سے کیسے رد ہو سکتی ہے کہ "اذان  
مختصر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے  
ہوتی تھی" خود حدیث ابن اسحق بھی تو اسی امر کو  
ثابت کر رہی ہے کہ یہ اذان مختصر صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کے سامنے ہوتی تھی، تو ایک بات کہ  
خود اسی سے رد کرنے کے کیا معنی! ایسا معلوم  
ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے  
اس مقام کو اپنی یادداشت پر بھروسہ کر کے لکھا اگر  
منازعت کرنیوالوں کے کلام کو پھر دیکھ لیا ہوتا تو  
انہیں یہ معلوم ہو جاتا کہ منازعین یہ نہیں کہتے کہ حدیث  
بخاری میں جب وہ اذان لکھا کہ وہ ہے حقیقت تو یہ ہے  
کہ وہ لوگ حدیث ابن اسحاق کا بھی رد نہیں کرتے،  
وہ تو اس حدیث کو اپنے جہور کی سائے کے خلاف  
سند میں پیش کرتے ہیں اور اس میں کوئی بعد بھی  
نہیں، کیونکہ اذان کے خلیفے کے سامنے ہونے کی تصریح  
صرف حدیث ابن اسحق میں ہے، تو جو بات خود  
حدیث ابن اسحق ہے، اسی سے اس حدیث کو رد  
کیسے کیا جاسکتا ہے۔ لیکن حضرت علی رضی  
اللہ عنہ نے اور خود حدیث اور کلام منازعین کو بھی

کہا ہوا ہے یہ لفظ الاستدلال و  
کیف یرد علی حدیث ابن اسحق  
بانت الاذات انما کانت بین  
یہ یہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم مع امت حدیث  
ابن اسحاق ہوا البصیر  
یہذا اذین علی الشف بنفس  
الشف و لکن الامر انہ  
کتب هذا المحل معتمدا  
علی ما فی الصدور و لوں اجم  
حکام المناہجین لعلم  
انہم لا یقولون امت  
حدیث البخاری یقضی بالرد  
علی جہور ہم والسرائی انہم  
لا ینامون حدیث ابن اسحق  
بل بہ یستشهدون و بہ علی  
جہور ہم یرد من و  
لا بعد ان کونہ بین  
یہ یہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم معصوم بہ  
فی حدیث ابن اسحق  
نفسہ بل لا تعلم التفریح  
بہ الا فیہ لکیف یرد علیہ بمقاد نفسہ  
ولکن لستی و لم یتفق لہ مراجعۃ  
الحدیث و لا مراجعۃ کلام المناہجین

والله يفعل ما يريد ولما سبق  
الى خطورة امت القائلين  
بكونه بيت يديہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم یتازعون حدیث ابن اسحاق  
ولا تمكن المنازعة الا اذا اريد  
باب المسجد في حدیثه  
باب ليس وجاء المنبر خطر بباله  
ان المراد باب الشرقي او الغربي  
وايد هذا الخطور انه لم يكن في  
منه من حرمه الله تعالى بل  
منذ نحو مائة وخمسين  
سنة من قبله باب شامل في  
المسجد الكريم كان الناس بنوا  
هناك دورهم كما ذكره السيد  
العلامة السهمودي رحمه الله  
تعالى فحق له ان يدخل  
حدیث ثابت اسحق فيا تنازعه  
القائلون بكونه بيت يديہ  
فكر عليهم بالرد بان لا مستند لهم  
في انكاره على الباب ولا يقتضي حدیث  
البخاري شيئا من ذلك  
نقوم الى هنا امر جمهور المالكية  
وتم الرد على المنازعين  
لانعدام ما يثبت كونه بيت  
يديہ ، لكن كان هذا هو مذهبه

نہیں دیکھا اور جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے  
اور جب ان کے دل میں یہ بات جم گئی کہ اذان میں  
یدیہ کے قائل مالکی حضرات حدیث ابن اسحاق کا رد  
کرتے ہیں۔ اور اصحاب میں یدیہ کے قول اور  
روایت ابن اسحاق میں بھی منازعت ہو گئی کہ  
ان کی حدیث میں آتے ہوئے لفظ باب مسجد سے  
مراد مسجد نبوی کا ایسا دروازہ ہو جو منبر کے سامنے  
نہ ہو تو ان کے دل میں یہ خطرہ گزر کہ حدیث  
ابن اسحاق میں مذکور باب مسجد سے مراد یا تو مسجد کا  
مشرقی دروازہ ہے یا مغربی ، اور اس کی  
مزید تائید اس امر سے ہوئی کہ ان کے زمانہ میں بلکہ  
ان کے عہد سے ڈیڑھ سو سال قبل سے ہی مسجد شریف  
کا شمالی دروازہ جو منبر کے بالمقابل تھا ختم ہو گیا  
تھا اور لوگوں نے وہاں اپنے گھر بنائے تھے  
جیسا کہ علامہ مہمودی نے تحریر فرمایا ہے ، تو  
انہیں یہ معلوم ہوا کہ بین یدیہ اور باب المسجد  
دو مختلف سمتوں میں ہیں اسی لئے انہوں نے  
اصحاب میں یدیہ کو روایت ابن اسحاق کا مخالف  
سمجھا۔ پھر ٹیٹ کو اصحاب میں یدیہ کا رد کیا کہ  
حدیث بخاری میں تو بین یدیہ کا لفظ ہے ہی نہیں  
پھر بین یدیہ روایت بخاری کا مقتضی کیونکہ  
ہوا اس لئے آپ حضرات کا علی الباب الی  
روایت کو رد کرنا صحیح نہیں ہے۔ لیکن خود  
احناف اذان میں یدیہ کے قائل ہیں ، اور  
علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ بھی حنفی ہی ہیں اس لئے

ان دونوں قولوں میں یوں تطبیق دی کہ ممکن ہے  
ابتداء میں مسجد شریف کے باب شرقی یا مغربی پر  
اذان ہوتی رہی ہو، جیسا کہ روایت ابن اسحاق  
یا کلام مالک میں ہے لیکن بعد میں معاملہ سامنے  
پر ہی مستقل ہو گیا اور یہی مراد کلام متاخرین  
کی بھی ہے۔

ومذهب ائمتہ الکرام فحاول التوفيق  
بما يرحم الى ما هو مذهب به بالتحقيق  
فقل لكن يمكن الجمع بين القولين بان  
الذي استقر في آخر الامر هو السدي  
كان بين يديه صلى الله تعالى عليه  
وسلم انما اى لم يكن الاذان بين يديه  
صلى الله تعالى عليه و سلم في اول الامر  
بل عن الباب الشرقى او الغربى (وهذا ما  
في حديث ابن اسحاق وكلام مالك) ثم  
استقر الامر اخيرا على كونه بين يديه (وهو  
مراد المتأخرين فيه)۔

اقول (میں کہتا ہوں) طاع علی قاری  
کی یہ بات تو ایک اشتباہ پر مبنی ہے پھر یہ  
توجیہ امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب  
کے بھی موافق نہیں کہ وہ تو مطلقاً اذان بین یزید  
کے منکر ہیں (پھر ایسی غیر مفید اور بے بنسب یاد  
تاویل سے کیا حاصل)

طاع علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور  
بیمۂ تاویل بھی کی ہے وہ لکھتے ہیں ہر صکتا ہے  
کہ عہد رسالت میں حضرت جلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
جو اذان باب مسجد پر دیتے تھے وہ اذان نہ ہو  
صرف اعلان رہا ہو، اور یہی حضرت عمر و عثمان  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اعلان کی اصل ہوا۔

اقول انت تعلم انه مبني على  
ما شبه له وتوجيه كلام مالك  
بما ذكر توجيهه بما لا يرضى به فقد  
اسلفنا عنه انه رضى الله تعالى  
عنه نهى عن الاذان بين  
يدي الامام۔

ثم حاول التطبيق بسوجه  
آخر بعيد صحيح فقال او بات  
اذان بلال عطف باسم  
المسجد كانت اعلاما  
فيكون اصل اعلام عمر وعثمان آ۔



یشیر الی الاثر المذکور عن  
تفسیر جویدر وقد كانت قد  
ورده وذكره ثمه توفيقاً ينبغي  
نقدہ ليتضح به مراده بهذا  
التطبيق قال بعد ما ذكر  
ان عثمان رضي الله تعالى  
عنه هو الذي احدث  
الاذان الاول ما نصه : ولا يعاد  
ان عثمان هو المحدث  
لذلك ما روى ان عمر هو الامر  
بالاذان الاول خارج المسجد  
يسمع الناس ثم الاذان  
بين يده ثم قال  
نحن ابتدعنا ذلك  
لكثرة المسلمين لانه منقطع  
ولا يثبت واشكر عطاء ان  
عثمان احدث اذاناً  
انما كانت يا عمر بالاعلام  
ويمكن الجميع بان  
ما كانت في زمن عمر  
(رضي الله تعالى عنه) مجرّد  
الاعلام واستمر في زمن  
عثمان (رضي الله تعالى عنه)  
ثم رأى ان يجعده  
اذاناً على مكان عال

یہاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام  
لے کر حضرت علی قاری جویدر کے مذکورہ بالا اثر کی  
طرف اشارہ کر رہے ہیں جس کو خود علام علی قاری  
رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کر کے اس کا رد کیا ہے  
اور وہیں ایک اور توجیہ بھی ذکر کی ہے۔ ہم ذیل  
میں اسے نقل کرتے ہیں، اس سے اس تاویل  
کا مطلب بھی کھلے گا۔ اور علام علی قاری رحمۃ اللہ  
علیہ کی اس عبارت کا منشا بھی ظاہر ہو گا۔  
آپ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اذان  
اول کا موجد قرار دے کر فرماتے ہیں، حضرت  
عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے اذان اول کا موجد  
ہونے کے معارض وہ اثر (اثر جویدر) نہیں  
ہو سکتا (جس میں یہ تصریح ہے کہ حضرت عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اذان اول خارج مسجد  
ولائی کہ لوگ سن سکیں۔ پھر اذان میں یہ دولتی  
اور فرمایا کہ ہم نے آدمیوں کی کثرت کی وجہ سے  
یہ اذان ایجاد کی) کیونکہ یہ اثر منقطع ہے اس  
کا ثبوت نہیں۔ اور حضرت علام رضی اللہ عنہ  
حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اذان  
اول کا موجد نہیں مانتے۔ ان کے بقول حضرت  
عثمان تو صرف اعلان کرتے تھے۔ ان دونوں  
باتوں میں جمع اس طرح ممکن ہے کہ حضرت عمر  
رضی اللہ عنہ نے جو اعلان شروع کرایا تھا  
حضرت عثمان کے دور تک جاری رہا، پھر  
انہوں نے اپنی رائے سے اس اعلان کے بجائے

بلند مکان پر اذان دینی شروع کر دی اور ان کے نام  
مطاع ہونے کی وجہ سے لوگوں نے اسی پر عملدرآمد  
جاری کر دیا۔

اقول (میں کہتا ہوں) شیخ علی

قاری کی یہ مجدد جمع کے بجائے قیاس ہے،  
کیونکہ آخر میں انہوں نے یہ اقرار کیا کہ حضرت  
ذوالنورین نے ابتدائی اعلان کو اذان کر دیا،  
تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان اول  
کے موجد ہوئے مگر حضرت عطاء ابن ربیع  
مرے سے ان کے موجد اذان ہونے کا ہی  
انکار کرتے ہیں تو علی قاری علیہ الرحمہ کی بات  
جمع میں التولین کیسے ہوئی! اس لئے جمع کا  
صحیح طریقہ وہی ہے کہ صاحب فتح الباری کی طرح  
کہا جائے (۱) طبت روایت (یعنی ذوالنورین  
کا موجد اذان اول ہونا) نافی (یعنی قول عطاء)  
پر مقدم ہے (۲) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ  
کا اذان اول کا موجد ہونا ایسی روایتوں سے  
ثابت ہے جس کی تردید نہیں ہو سکتی، اس لئے  
نہ تو حضرت عطاء کے انکار کا کچھ فائدہ ہوگا نہ تفسیر  
جو میر کی روایت اثر انداز ہوگی۔

المنقصر باری اس تفصیل سے علامہ

قاری رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے معنی واضح ہو گئے  
کہ وہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ

فعل واخذ الناس بفعله في جميع  
البلاد اذ ذاك لكونه خليفة  
مطاعاً لله۔

اقول ولا يذهب عنك ان

هذا اجمع لاجمع اذ قد اُل الا امر  
المب انه جعله اذانا فقد احدث  
اذاً وعطاء ينكرة فايست  
الجمع ببل السبيل ما سلك  
في فتح الباري وغيره  
ان المثبت مقدم على  
النافي وقد ثبت احداث  
عشرون الاذان وانما هو  
الذهب احداثه لا امير المؤمنين  
عمر باحاديف صحاح  
لا مرد لها فلا حجة في  
انكار عطاء ولا في رواية  
تفسير جويبر۔

ولهذا الشيخ لما جمع بان

عمر رضي الله تعالى عنه

احداث اعلاماً واستمر

الیٰ من من عثمان رضی اللہ تعالیٰ  
عنه وجعله بعد اذات فالف  
هذا ليشير بقوله "فيكون  
اصل اعلام عمر وعثمان" و  
لما كان يرد عليه ان علم  
تطبيقه هذا يكون تقديماً  
لالاعلام على الاذان ثابتاً من  
من الرسالة فكيف يقول  
الغاسر وق نحن ابتداء لكثرة  
المسلمين - حاول ان يرفس  
هذا الخرق فقال "ولعله ترك  
ايام الصديق او اخر من منه  
عليه الصلوة والسلام ايضا  
فلهذا اسماة عمر بدعة  
وتسمية تجديد السنة  
بدعة علم منوال ما  
قال في التزاديه نعمت  
البدعة هي الامم

علیہ وسلم کی جس اذان کے بارے میں میں  
یدی الخطیب یا علیٰ باب المسجد یا علیٰ المنار رحمۃ  
کی بات کہی جا رہی ہے وہ دراصل اذان  
نہ تھی نماز جمعہ کا اعلان تھا۔ اور یہی حضرات  
قاروق و عثمان کے اعلان بعد الاذان کی اصل  
ہے، لیکن حضرت علی قاری کی اس تطبیق پر  
بھی اعتراض وارد ہوتا ہے کہ اس توجہ سے  
معلوم ہوتا ہے کہ اذان سے پہلے اعلان کا  
رواج عہد رسالت سے ہی تھا، تو پھر حضرت عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی اعلان کر کے یہ  
کیسے کہا کہ ہم نے اس کی ایجاد کی! ملا علی  
قاری علیہ الرحمہ نے اس شبہ کا جواب اس  
طرح دیا کہ یہ اعلان حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کے آخری عہد اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ  
کے پورے زمانے میں موقوف ہو گیا رہا ہوگا۔  
حضرت عمرؓ نے اس کی تجدید کی اور اس کا نام  
ایجاد رکھا ہوگا، جیسا کہ تراویح کی جماعت کو  
بھی آپ نے البدعة کہا تھا حالانکہ خود حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی حیات ظاہری  
میں دو تین یوم تراویح کی جماعت قائم  
فرمائی تھی۔

اقول (میں کہتا ہوں) ملا علی  
قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تمام توجیہات کہ

اقول ولا يخفى عليك ان  
الشيخ انما يبدى هذه الاشياء

للمرعاة المفاتيح باب الخطبة والصلوة تحت الحديث ۱۴۰۴ المكتبة الخيرية كوث ۳/۴۹۶

”ہو سکتا ہے“ اور ”ممکن ہے“ کے لفظ سے شروع کیا ہے، کسی بھی توجیہ کے لئے ان کے پاس کوئی دلیل نہیں، نہ سلف صالحین میں سے کوئی ان کی کسی رائے میں ان کا ہم نوا ہے۔ نہ انکی اس جدوجہد سے مختلف اقوال و روایات میں باہمی تطبیق کا مقصد ہی کچھ حاصل ہوتا ہے کیونکہ ان کے تمام اسکاٹات و احتمالات کا حاصل یہ ہے کہ عہد رسالت میں اعلان جب مسجد نبوی کے دروازہ پر ہوتا تھا پھر امام جب منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے اذان خطبہ ہوتی پھر عہد نبوت کے آخری دور یا عہد صدیقی میں یہ اعلان متروک ہو گیا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد مبارک میں مصلیوں کی کثرت کی وجہ سے پھر اس اعلان کی تجدید کی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد مبارک میں بھی اس اعلان کو جاری رکھا پھر ان کی رائے ہوتی کہ اعلان کے بجائے اذان ہی دی جائے۔ تو وہ اذان جس کا ذکر روایت ابن اسحاق میں ہے جسے وہ مسجد کے دروازہ پر بتاتے ہیں، اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ جس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ خطیب کے آگے نہیں ہوتی تھی وہ دراصل یہی اعلان تھا اور اذان خطبہ تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ہی ہوتی تھی مگر اس پر مندرجہ ذیل اشکالات ہیں:

اولاً امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بیمکن و لعل و ما بیدہ سند علی شئ من ہذا اولاً لہ قیہ سلف ولا بہ حصول جاسر امر من التوفیق قامت مآل ترجیباتہ و احتمالاتہ انہ کانت علی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعلام بالجمعة علی باب المسجد ثم اذان بیت ید یہ اذاجلس علی المنبر ثم ترک الاعلام فی اواخر عہدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اوقب من الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثم ثم جسدہ عمر بکثرة المسالین و ابقاء عثمان ثم حوله الی الاذان الذی فی حدیث ابن اسحاق انہ کان علی الباب و فی کلام مالک انہ لم یکن بیت ید یہ هو ہذا الاعلام اما الاذان فما کانت الا بیت ید یہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانت تعلم انہ۔

اولاً لا یلائم قول مالک

امام کے سامنے خطبہ دینے سے منع کرتے تھے ، اس سے قبل کے کسی اعلان کو نہیں ۔ اور حضور ﷺ نے اعلان کے بعد مبارک میں اذان کے علاوہ کوئی اعلان تھا ہی نہیں کہ امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اسے روکنے کی ضرورت پڑتی ۔

ثانیاً یہ تاویل حدیث ابن اسحاق کے بھی خلاف ہے ۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر پر تشریف فرما ہونے کے بعد جو چیز ہوتی تھی وہ دروازہ مسجد پر ہوتی تھی ، اور وہی آپ کے سامنے بھی تھی ۔ اور آپ کی تاویل کا مقصد یہ ہے کہ بین ید یہ اور باب مسجد دو علیحدہ جگہیں ہیں ۔ دروازہ پر اعلان ہوتا تھا اور بین ید یہ اذان ہوتی تھی ۔ تو حدیث ابن اسحق میں جو چیز مذکور ہے اگر اذان ہے تو وہ در مسجد پر ہوتی تھی ۔ اور اگر اعلان تھا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے جو ہوتا تھا وہ بھی اعلان ہی تھا ، پس دونوں باتوں میں کہاں موافقت ہوتی ۔

وثالثاً اس امر پر امت کا اجماع ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر پر بیٹھنے کے وقت یہی معروف مشہور اذان ہوتی تھی ، اسی پر کثیر روایتوں کا اتفاق ، اور جن اعلام کا اجماع قابل اعتبار ہے ان کا اجماع اسی بات پر ہے کہ عہد رسالت و

قائمه رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بھی عن الاذان بین یدی الامام لا عن اعلام آخر قبلہ ولا کان قبل عہدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اعلام بین یدی الامام غیر الاذان حتی یکرہ ویقول انه محدث لیس من الامر القدیم فاین التوفیق ۔

وثانیاً لا یلائم حدیث ابن اسحق لانه ذکر امت الذی کانت علی باب المسجد کان هو بین یدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حیث یجلس علی المنبر فکیف یفرق بین الشئ ونفسہ و یقال ان ما علی اباب کانت اعلاماً وما بین یدیہ کانت اذاناً ، فان کان الاذان فی حدیثہ بمعناہ فالذی کان علی الباب کان اذاناً و ان کان بمعنی الاعلام فالذی بین یدیہ کان اعلاماً فکیف التفریق واین التطبيق ۔

وثالثاً اجمعت الامۃ

ان الذی کانت عند جلوسہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی المنبر کان هذا الاذان المعروف ونظا فرقت السوایات واجمع من یعتقد باجماعهم انه لم ینکث فی عہدہ صلی اللہ تعالیٰ

عہد صدیقی میں اس اذان کے علاوہ کچھ نہ ہوتا تھا  
ان زمانوں میں تشریب کا رواج بھی نہ تھا، ہاں  
نماز فجر کے لئے البتہ الصلوٰۃ خیر من النوم  
پکارا جاتا تھا اگر اسے تشریب قرار دیا جائے۔  
پس اگر روایت ابن اسحاق کی مصرح اذان کو  
اعلان قرار دیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ عہد  
رسالت میں عہد کے لئے اذان ہوتی ہی نہیں تھی  
اور یہ بھی خلاف اجماع ہے۔

علیہ وسلم للجمعة شیء غیر ہذا  
ولا علی عہد الصدیق رضی اللہ تعالیٰ  
عنه وانه لم یکن علی عہدہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم تشریب فی شیء من  
الصلوات الا الفجر علی جعل قوله  
الصلوة خیر من النوم تشریباً۔ فلو  
کان هذا اعلاماً حملاً لحديث ابن  
اسحق علیہ المصرح فیه بكونه اذا  
جلس علی المنبر بقیت الجمعة علی  
عہدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
بدون الاذان المعروف وهو خلاف  
الاجماع۔

سراپھا اور بقول حضرت طاہر علی قاری  
علیہ الرحمہ جب عہد رسالت کے اختتام  
عہد صدیقی میں یہ اعلان بھی موقوف ہو گیا تو  
ان دونوں مبارک زمانوں میں عہد کے لئے نہ کوئی  
اعلان ہوتا تھا نہ اذان۔ اور یہ بھی خلاف  
اجماع ہے۔

وسراپھا اذا ترك هذا في  
اواخر عہدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم اوقف نہ من الصدیق  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقیت الجمعة من  
دون ایدان لا اعلام ولا اذان وهذا  
خلاف الاجماع۔

خامساً اس صورت میں حضرت عمر  
رضی اللہ عنہ کے قول "ہم نے مسلمانوں کی  
کثرت کی وجہ سے اس کو ایجاد کیا" کا معنی  
درست نہ ہے بلکہ بطور اثرات نہ بطور تجدید کیونکہ  
جو ہوتا ہے وہ تو زمانہ رسالت سے ہی  
چلاؤ تھا۔

وخاصاً اذن لا یستقیم  
قول عمر نحن ابتدعناہ لکثرة  
المسلمین لا احداثاً ولا تجدیداً لان  
الذي یفعل عند جلوس الامام  
لم یزل مستمراً من زمانہ علیہ  
الصلوة والسلام۔

سادساً اس تقریر پر اذان خطبہ

وسادساً اذن کات اذان

الخطبة هو المحدث فكان الحق بقول  
عمر نحن ابتد عناه۔  
و ما بعداً كيف يكون هذا  
اصلاً لاعلام عمر و عثمان فانه  
كان قبل جلوس الامام و  
هذا عند جلوسه على  
المنبر۔

ہی تو نوا یکاد ہوئی۔ تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ  
عنه کا اس کو اپنی ایجاد کہنا ہی صحیح ہوا۔  
صاحباً یہ اعلان حضرات فاروق و  
عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اعلان کی اصل  
کیسے ہوا۔ ان حضرات کا اعلان تو آپ ہی کے  
بیان کے مطابق اذان خطبہ سے پہلے ہوتا تھا  
اور جس کو آپ ان کے اعلان کی اصل بتا رہے  
ہیں یہ تو عین امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت  
ہوتا ہے۔

وبالجملة فيه مفسد اظهر  
من ان تظهره واكثر من ان تحضرو  
انما الامور ما وصفنا انه من حمه الله  
تعالى كتب البحث من دون  
مراجعة الحديث ولا لحكام  
عنه ولذا النسب للطبراني مع  
وجوده في افضل السنن ابى داود  
وقال الزرقاني في المقصد  
الثالث من شرح المواهب على  
المؤلف المؤخذة في ترك  
الترمذي امت الحديث  
اذا كانت في احد الستة  
لا يعزى لغيرها كما قال  
مغلطاني انتهى منه حفظه سر به۔

المختصر اس تاویل کے مفاسد بیان  
سے باہر اور شمار سے زائد ہیں، حقیقت وہی  
ہے جو ہم پہلے بیان کر آئے کہ حضرت ملا علی  
قاری علیہ رحمۃ الباری نے یہ پوری بحث  
احادیث اور کلام متاخرین، اور کلام اہل مالک  
اسی لئے اس کو طبرانی کی طرف منسوب کیا  
باوجودیکہ اس سے افضل سنن ابوداؤد میں  
موجود ہے۔ امام زرقانی نے شرح مواہب  
کے مقصد ثالث میں ترک ترمذی کے بارے  
میں مؤلف پر مواخذہ کرتے ہوئے فرمایا: جب  
کوئی حدیث صحاح ستہ میں موجود ہو تو اسے  
ان کے قسیدہ کی طرف منسوب نہ کیا  
جاسے، جیسا کہ مغلطانی نے کہا ہے انتہی  
من حفظہ ربہ۔ (ت)

لے شرح الزرقانی علی المواہب اللدیۃ

اور ان کے قبضے کی طرف مراجعت کے بغیر رکھ دیا، ورنہ یہ اوہام عارض ہوتے اور نہ حدیث ابن اسحق کی تاویل درست ہوتی۔  
مسند حاضر کے بعض جالوں کا اس بے جان بحث سے زندگی کی مدد چاہنا، ڈوبنے والے کے تنکے کا سہارا ڈھونڈنے کے مترادف ہے، اس بحث سے متعلق بعض باتوں کو ہم نغمہ تاسع حدیث میں ذکر کر چکے ہیں۔

لطف یہ ہے کہ اس بحث سے سہارا ڈھونڈنے والوں کا مقصد بھی پورا نہیں ہوتا کہ ان کا دعویٰ تو مسجد کے اندر اذان ہونے کا ہے، اور اس پوری بحث میں اندرون مسجد اذان ہونے کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔  
**فقہ ۲۱**، قستانی نے شرح نقایہ میں مصنف کے قول "دوسری اذان خلیف کے سامنے ہوگی" کی شرح میں کہا، یعنی ان دونوں سمتوں کے درمیان جو ضربا امام کے دائیں بائیں متوازی جا رہی ہیں ان کے قریب اور ان دونوں کے درمیان (یہاں لفظ وسط کی سیں ساکن ہے، تو زاویہ قائمہ کے اندر کھڑا ہوا عادیہ و منفرجہ، کسی صورتوں کو شامل ہے، یہ سب زاویے ان دونوں سمتوں سے پیدا ہوتے ہیں جو ان دونوں خطوط متوازیہ سے بنتے ہیں۔ مفہوم کے اعتبار

المتنازعین، ولا لکلام مالک واصحابہ اکثرین والا لم تعرضت تلک الاوہام ولم یستقم له تاویل حدیث ابن اسحق ولا ما ینکر علیہ مالک بالاعلام۔ فطهران تعلق بعض جہلۃ الزعمان بهذا البحث الذی لیس لہ روح لبعیش انما هو تثبیت الفرق بالحدیث وتقدم بعض ما ینتق بہ فی النفعۃ الناسعة المحدثیۃ۔

ثم لیس فیہ علی ما قسرونا ما یقروا عنہم اذ لیس فیہ امت الاذان کان علی عهدہ و صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی جوف المسجد و فید الکلام واللہ المستعان واللہ الحمد۔  
**نقحۃ**، قال القہستانی فی شرح النقایۃ عند قولہما (اذن ثانیاً بیت یدید) اھ بیت الجہتین السامتین لیمین الممبر او الامام ویسار ۴ قریباً منہ و وسطہما باسکوت فی شمل ما اذا اذن فی تراویۃ قاسمۃ او حادۃ او منفرجۃ حادۃ من خطبت خارجین من ہاتین الجہتین ولا یأمن بشمولہ بحسب المضموم ما اذا کان



سے یہ عبارت اس صورت کو شامل ہے کہ مؤذن کی پشت امام کے چہرہ کی طرف ہو، لیکن اذان کا قرینہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مؤذن کا چہرہ ہی امام کے چہرہ کی طرف ہو۔ اور اس صورت کو بھی شامل ہے کہ مؤذن کی پشت امام کی پشت کی طرف ہو۔ لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ حکم یہ ہے کہ سب امام کی طرف رخ کریں اور اس کی بات سنیں۔

اقول (میں کہتا ہوں) قسستانی کی اس عبارت نے مخالفین کو حیرت میں ڈال دیا ہے اور اس عبارت کا حل کرنا انہیں مشکل پڑ رہا ہے اور اس کا مطلب بیان کرنے میں وہ لوگ باہم متناقض ہیں۔ اور بعض نے تو اس سے اپنی جہاں کی دلیل فراہم کی۔ اور فی الحقیقت یہ عبارت مخالفین کے پریشان خاطر کی کے اٹھا کا ذریعہ اور ان کی بے وقوفی کے ظہور کا سبب بنی۔ اور لطف یہ کہ قسستانی کا یہ بیان بھی خود کوئی قابل اعتماد بات نہیں۔ تو بتوفیق اللہ تعالیٰ پہلے ہم اس کلام کی تشریح کرتے ہیں، پھر اس کی کمزوری کا بیان کریں گے، پھر مخالفین کی جہالت واضح کریں گے۔ اس کے لئے چند توضیحی مقدمات کی تفہیم ضروری ہے۔

مقدمہ اولیٰ: فقہاء کے قول

ظہر المؤذن الى وجهه ما يضاف اليه الیہ الیہ اذان ، فان قرینة الاذان تدل انما وجهه یكون الیه لكن یشکل بما اذا كانت ظہرہ الى ظہر المضاف الیه الا اذا قیل باخراجه بقرینة قوله استقبلوه مستمعین ۱۱

اقول هذا كلام تحير هؤلاء في حله و تناقضوا في حمله واستشهد به بعضهم بجهله و ليس فيه الامتثال لشملة و مسفة لعقله ثم هو غير محسور في اصله فنذكر بتوفيقه تعالى اول ما يشرحه ثم تكمل الفائدة مما يزيغه و يجرحه ثم نتوجه الى اجمل هؤلاء فنطرحه و لنقدم لذلك مقدمات توضحه -

الاولیٰ: المتبرنی قولہم

بین یدی المنبر معجبانہ عن  
 الخطیب بالنقل والعقل المصیب  
 اما النقل فتقول العلامة المحقق  
 البحر فی البحر الضمیر فی قوله  
 بین یدیہ عاشد الی الخطیب  
 الجالس، وفي القدوری بین یدی  
 المنبر وهو معجبانہ اطلاقاً  
 لاسم المحل علی الحال  
 كما فی سراج الوہاج فاطلق  
 اسم المنبر علی الخطیب ثم  
 واما العقل فلان المنبر لو کان  
 صریحاً یسمی جالاً فقام  
 الامام علی احد طرفیه  
 والمؤذن بحدیث طرفه  
 الاخر فقد اخطأ السنة لانه لیس  
 بین یدی المنبر معجبانہ بین یدی المنبر لاشک  
 فلعلم ان السنة ہو کونه بین یدی الخطیب  
 ومنت المنبر اذا العود غیر  
 مقصود وقد صریح السنون  
 لمریکت منبر فمما کانت  
 یواجه الا امام امام الانام علیہ و  
 علی الہ افضل الصلوٰۃ والسلام  
 هذا ظاہر جدا۔

بین یدی المنبر میں لفظ منبر بول کر  
 مجازاً خطیب مراد لیا گیا ہے۔ یہ عقلی دلیل ہے  
 بھی ثابت ہے اور عقلی دلیل سے بھی۔ دلیل عقلی  
 صاحب بحر الرائق کا یہ قول ہے جو انہوں نے  
 بحر میں فرمایا، قول بین یدیہ میں ضمیر خطیب  
 کی طرف لوٹ رہی ہے جو منبر پر بیٹھا ہو۔  
 قدوری میں ہے: لفظ بین یدیہ  
 المنبر میں منبر سے مجازاً خطیب مراد  
 ہے کہ اکثر محل بول کر حال مراد ہوتا ہے۔  
 ایسا ہی سراج الوہاج میں بھی ہے کہ منبر  
 کا لفظ بول کر خطیب مراد ہے۔ عقلی دلیل  
 یہ ہے کہ منبر اگر اتنا چڑا ہو کہ اس کے عرض  
 میں کئی آدمی کھڑے ہو سکتے ہوں، تو اگر امام  
 منبر کی ایک طرف بیٹھا اور مؤذن دوسری طرف  
 سامنے کھڑا ہوا تو اس نے سنت ترک کر دی  
 کیونکہ اس صورت میں وہ امام کے مقابل  
 نہیں منبر کے سامنے البتہ ہے۔ تو معلوم ہوا کہ  
 سنت یہی ہے کہ مؤذن خطیب کے سامنے ہو  
 منبر کے سامنے نہیں، اس لیے کہ توجہ کا مقصد بکڑی  
 نہیں ہے۔ مسجد نبوی شریف میں کئی سال تک  
 منبر تھا ہی نہیں تو لا محالہ مؤذن حضور امام الکر  
 سید الانام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کی طرف ہی رخ کرتا تھا، یہ امر بالکل ظاہر ہے۔

لہ البحر الرائق کتاب الصلوٰۃ باب صلوٰۃ الجمعة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۵۴/۲

## الثانية في المغرب الوسط

بالتحريك اسم لعين عابدين طوفي  
الشيء كمرکز السدا بركة - وبالسكون  
اسم مبهم لداخل الدائرة  
مثلاً ولذلك كانت ظروفاً  
فالاول يجعل مستنداً و فاعلاً  
ومفعولاً به و داخل عليه حرف  
الجر ولا يصح شيء من  
هذا في الشاف - تقول  
وسطه خير من طرفه و  
تسم وسطه و ضربت  
وسطه و جلست في وسط  
الدار و جلست وسطها بالسكون  
لا غير و يوصف بالاول  
مستوياً فيه السد كسر و  
المؤنث والاشنات والجسم  
وقال الله تعالى جعلناكم  
امة وسطاء و الله على ان  
امدع شائيت وسطا  
الم بيت الله او اعتب  
عبدین وسطاً و في  
الصباح كل موضع مصلح  
فيه بيت فهو وسط بالتسكين

## مقدمہ ثانیہ : مغرب میں ہے

الوسط سین کی حرکت کے ساتھ نام ہے کسی  
چیز کے دونوں کناروں کے ٹھیک بیچ کا جیسے  
دارہ کے لئے مرکز - اور الوسط سین کے سکون  
کے ساتھ اسم مبهم ہے تو مثلاً دارہ کے اندر کسی  
مقام کو بھی وسط کہا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ  
وسط بالسکون تو کلام میں صرف ظرف واقع  
ہوتا ہے - اور وسط بالترکیب جتار ، فاعل  
مفعول پڑا ہے ہوتا ہے ، اور اس پر حرف جر بھی  
بھی داخل ہوتا ہے - اور وسط بالسکون ان  
میں سے کسی کی صلاحیت نہیں رکھتا - چنانچہ  
کہا جاتا ہے "وسط خیر من طرفه" اس کا  
بیچ کنارہ سے اچھا ہے - اس صورت میں وسط  
جتار واقع ہوا ہے - "و تسم وسطه" یہ  
وسط کے فاعل ہونے کی مثال ہے کہ اس کا  
بیچ وسیع ہوا - ضربت وسطه اس کے بیچ  
میں مارا - یہ مفعول ہر واقع ہونے کی مثال ہے -  
اور جلست في وسط الدار تو گھر کے وسط  
میں بیٹھا ، یہ فی داخل ہونے کی مثال ہے  
لیکن وسط بالسکون کے استعمال کی صورت  
صرف یہ ہے کہ یہ ترکیب میں ظرف واقع ہوتا  
ہے ، جیسے جلست وسطه میں گھر میں بیٹھا -  
یہاں وسط مفعول فی ظرف واقع ہے ،

”کجلیست وسط القوم وانت له  
یصلح فیہ فہو بالتحریک“  
کجلیست وسط الدار، وہما سکون  
ولیس بالوجه اہ۔  
مونث کی صفت ہے اللہ علی ان اھدی شاتین وسطا میں اللہ تعالیٰ کے لئے دو متوسط  
بکریاں نذر کرتا ہوں۔ یہاں وسط تثنیہ مونث کی صفت ہے واعشق عبیدین وسطا میں اللہ تعالیٰ  
کے لئے دو متوسط قسم کے غلام آزاد کروں گا۔ یہاں وسط تثنیہ مذکر کی صفت ہے احد صحابہ جو ہری  
میں ہے: جہاں لفظ بین کا محل استعمال ہو وہاں وسط بال سکون پڑ جاتا ہے جیسے جلست  
وسط القوم میں قوم کے درمیان بیٹھا۔ اور لفظ بین کا محل استعمال نہ ہو تو وسط بالتحریک ہوگا  
جیسے جلست وسط الدار میں گھر کے ٹھیک بیچ میں بیٹھا۔ کہیں بال سکون بھی کہہ دیتے ہیں مگر یہ  
صحیح نہیں ہے۔

الثالثة کلی ضادیۃ جعل  
منقصة وترها مرکزاً و رسمت  
علیہ ببعد احد طرفیہ قوس  
الح جهة الزاویۃ حتی وصلت  
الی الطرف الآخر فانت الزاویۃ  
ان كانت قائمة تمر القوس براسها او  
منفرجة فورا من أسہا او حادة فذوہ  
وبالعکس ان صرت القوس براسها  
فہی قاسۃ او وقعت وراہ فمنفرجة  
او ذوہ فحادۃ۔

مقدمہ ثالثہ: جس کسی بھی زاویہ کے  
وتر کے منقص کو مرکز مان کر وتر کے ایک کنارے  
سے دوسرے کنارے تک زاویہ کی جہت میں  
کوئی قوس بنائی جائے۔ تو اگر زاویہ مذکورہ  
قائم ہوگا تو قوس اس کے رأس سے، اور اگر  
زاویہ منفرجہ ہوگا تو قوس زاویہ کے دوار سے  
اور زاویہ حادہ ہوگا تو قوس اس زاویہ کے نیچے  
سے گزرے گی۔ اسی کو اُلٹ کر یوں بھی کہنا  
جاسکتا ہے کہ اگر قوس زاویہ کے رأس  
سے گزرے تو زاویہ قائمہ ہوگا اور قوس زاویہ  
کے دوار سے گزرے تو زاویہ منفرجہ ہوگا اور  
قوس زاویہ کے نیچے سے گزرے تو زاویہ حادہ  
ہوگا۔

اسی مدعا کا اظہار بلقیہ دیگر یوں بھی ہو سکتا ہے کسی بھی خط کی تضعیف کے بعد اس منقصت پر خط کے ایک کنارہ سے دوسرے کنارہ تک قوس بنائی جائے۔ اور یہ خط کسی ایسے مثلث کے قاعدے پر منطبق ہو جائے جو جانب قوس واقع ہے۔ تو اگر مثلث کا راس خود اسی قوس پر واقع ہو تو وہ زاویہ قائمہ ہوگا۔ اور اس قوس سے باہر کی طرف واقع ہو تو زاویہ حادہ ہے۔ اور قوس کے اندر واقع ہو تو زاویہ منفرجہ ہوگا۔ اور اسے الٹ کر یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اگر زاویہ راس قائمہ ہو تو نفس قوس پر واقع ہوگا اور حادہ ہو تو قوس کے باہر۔ اور منفرجہ ہو تو قوس کے اندر واقع ہوگا۔

ولیسارۃ اخرى کل خط نصف و سمت علی منصفہ بمبعد احد طرفیه قوس وصلت لطرفیه الآخر فاذا جعلت هذا الخط قاعدة مثلث واقع الی جهة القوس فانت وقع راسه علی نفس القوس فزاویة قائمة او وراءها فصادة او دونها فنفرجة وبالعکس انت کانت زاویة الراس قائمة تقع علی نفس القوس او حادة فوراائها او صفرجة قداونها۔

(توضیح دعویٰ)



ہم نشان لیا کہ لب ایک خط ہے جس کو مقام ح پر نصف کر دیا گیا ہے اور اسی ح کو مرکز مان کر اسے شروع کر کے ح سے ہوتی ہوئی ب تک ایک قوس بنائی ا ح ب، پھر اسی خط لب کو تین مشکوں ا ع ب، ا د ب، ا ب کا قاعدہ



ولیکن لب خطاً مستاعلی نصفه ح بمبعد اقوس ا ح ب ثم جعلنا قاعدة مثلث ا ع ب، ا د ب، ا ب فزاویة الواقعة علی القوس قائمة والواقعة ورائها

قرار دیا تو زاویہ ۶ جو قوس پر واقع ہے قائمہ ہے  
اور زاویہ ۷ جو قوس سے باہر ہے حادہ ہے  
اور زاویہ ۸ جو قوس کے اندر ہے منفرج ہے۔  
اور بالعکس یوں بھی کہہ سکتے ہیں اگر زاویہ قائمہ  
ہے تو قوس پر واقع ہے جیسے زاویہ ۶، اور  
حادہ ہے تو قوس سے باہر ہے۔ جیسے زاویہ  
۷ اور اندر ہے تو زاویہ منفرج ہے جیسے  
زاویہ ۸۔

### ثبوت دعویٰ کی تفسیر

یہ اس لئے کہ قوس نصف دائرہ ہے  
اور اسی پر زاویہ واقع ہے اس لئے متقابلہ  
شائبہ کی تینوں شکل کے حکم سے یہ ضرور قائمہ ہے  
اور چونکہ زاویہ قائمہ کے پہلو والا زاویہ بھی قائمہ ہوتا  
ہے۔ اس لئے زاویہ ۷ کا حادہ ہونا ضروری ہے  
ورنہ شکستہ میں بیک وقت دو زاویہ  
قائمہ ہونا لازم آئے گا جو متقابلہ اولیٰ کی شکل  
بتیس کی رو سے محال ہے اسی طرح اسی  
دلیل سے شکستہ ۸ کا زاویہ ۸ بھی حادہ ہے  
(اور چونکہ حادہ کے پہلو والا زاویہ منفرج ہوتا ہے)  
اس لئے شکستہ ۸ کا زاویہ ۸ ضرور  
منفرج ہے جیسا کہ متقابلہ اولیٰ کی تیسری شکل  
سے ظاہر ہے۔

یا یوں کہئے زاویہ ۶ قائمہ ہے تو وہ محالہ  
نفس قوس پر واقع ہے اس لئے کہ یہ دکی

حادۃ و لا الواقعة و نہما  
منفرجة۔ وان كانت الزاوية قائمة  
تقع على نفس القوس مثل  
ع، او حادة تقع خارجها  
مثل ر، او منفرجة فداخلها  
مثل ۸۔

وذلك لان القوس نصف  
دائرة وقد وقعت فيها زاوية ع  
فهي قائمة بحكم ل من ثالثة  
الاصول فتكون ر حادة والاجتماع  
في مثلث ب ع ر قائمة با  
وهو محال بحكم لب  
من اولی الاصول۔ وكذا ب ۸ ع  
حادۃ لعیف ذلك فب ۸ لمنفرجة  
بحكم بع من اولی ها۔

ثم لکن ع قائمة فلا  
موقع لها الا على نفس

قوس خارج قوس واقع ہو۔ یاہ کی طرح تحت قوس کو جس طرح زاویہ قائمہ ہے اسی طرح دائرہ بھی قائمہ ہو جائیں گے۔ اور ایک مثلث میں دو دو زاویہ قائمہ ہوں گے۔ یا یوں کہے کہ اگر زاویہ منفرج ہے تو لا محالہ داخل قوس ہوگا۔ کیونکہ اگر وہ نفس قوس پر ہو تو اس کا قائمہ ہونا لازم آئے گا یا خارج قوس ہو تو عادیہ ہونا لازم آئے گا دلیل مذکورہ بالا کی روشنی میں کہہ کہ زاویہ منفرج اگر عادیہ ہے تو لا محالہ وہ خارج قوس ہوگا کیونکہ نفس قوس پر ہونے کی صورت میں لا محالہ وہ قائمہ ہو جائے گا یا داخل قوس ہو تو منفرجہ ہونا لازم آئے گا۔ دلیل اوپر مذکور ہوئی۔ اور یہی ہمارا دعویٰ تھا۔ ہماری اس دلیل سے پہلی جہات اصلاً و ثبوتاً ثابت ہوتی۔

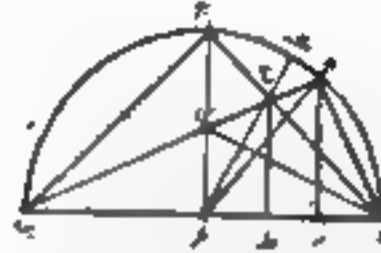
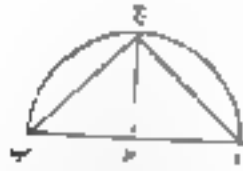
مقدمہ راہنہ، جس کی زاویہ غیر عادیہ کے اس سے اس زاویہ کے قاعدے پر غور کا نزول ہو تو وہ غور ہمیشہ قاعدے کا نصف ہوگا بشرطیکہ زاویہ قائمہ متساویۃ الساقین ہو ورنہ غور ہمیشہ قاعدے کے نصف سے بھی چھوٹا ہوگا (۲) خواہ زاویہ مطلقاً منفرجہ ہو (۳) یا قائمہ مختلفہ الساقین ہو۔

القوس اذ لو وقعت دونها مثلثة او وراثها مثلث و قد تبين ان ايضا قائمة لاجتماع في مثلث قائمات ولتكن منفرجة فلا تقع الا داخل القوس اذ لو وقعت عليها كانت قائمة او وراثها كانت حادة لناصر.

ولتكن حادة فلا وقوع لها الا خارج القوس اذ لو وقعت عليها كانت قائمة او داخلها كانت منفرجة لما سبق و ذلك ما اسدناه و به ثبتت العبارة الاولى اصلاً و عكساً.

الرابعة كل زاوية غير حادة نزلت من اسها عمود على قاعدتها فانه يكون نصف القاعدة ان كانت الزاوية قائمة متساوية الساقين والاقل من نصفها سواء كانت منفرجة مطلقاً او قائمة مختلفة الساقين.

## (علم کی توضیح اور ثبوت)



میں لیجئے کہ مثلث  $\triangle ABC$  کا زاویہ  $\angle C$  قائمہ مساویہ الساقین ہے تو عمود  $CH$  اس زاویہ کے راس سے اس کے قاعدے پر ڈالا جائیگا وہ خط  $CH$  یعنی قاعدے کا نصف ہے۔ اس کی بہت سی دلیلیں ہیں، ایک دلیل مندرجہ ذیل ہے  $\angle C$  اور  $\angle B$  میں  $CH$  دو نوں زاویے متقابلہ اولے کی پانچویں شکل (شکل ماضی) کی رو سے برابر ہیں کیونکہ اس مثلث کی دو ساقیں  $AC$  اور  $BC$  برابر ہیں، اور جب  $CH$  زاویہ قائمہ سے تو اس کے بقیہ دونوں زاویے یعنی  $\angle A$  اور  $\angle B$  نصف قائمہ ہوں گے متقابلہ اولے کی بتیسویں شکل کی رو سے (اور زاویہ  $\angle C$  سے جو خط قاعدے تک آیا ہے اس سے دو مثلث بن گئے ہیں  $\triangle ACH$  اور  $\triangle BCH$ ) اور اس خط کے عمودی ہونے کی وجہ سے زاویہ قائمہ ہے تو زاویہ  $\angle C$  نصف قائمہ ہوگا متقابلہ اولے کی بتیسویں شکل کی رو سے، اور زاویہ  $\angle B$  پچھلے ہی بیان سے نصف قائمہ ثابت ہو چکا ہے

فلتكن  $\angle C$  ب قاشة متساوية الساقين فبح أنصف  $\angle B$  بوجود كثيرة منها انت تراويتى  $\angle C$   $\angle B$   $\angle B$  و متساويتان يخاصة الاولى لتساوى الساقين و حيث انت  $\angle C$  قاشة فكلتا هما نصف قاشة بلب منها و  $\angle C$  ب قاشة بحكم العمودية فـ  $\angle C$   $\angle B$  نصف قاشة بلب فـ  $\angle C$   $\angle B$  متساويتان بسااسة الاولى و كذا بغير البيان  $\angle C$   $\angle B$  و فيكون  $\angle C$   $\angle B$  متساويين ، فكل منهما نصف  $\angle B$  مساويا لـ  $\angle C$  .



پس اس مثلث کی دونوں ساقیں  $ح$  و  $د$  اور  $ع$  و  $ب$  بھی مساوی ہوں گی مقالہ اول کی چھٹی شکل کی رو سے اور اسی بیان سے دوسرے مثلث کی دونوں ساقیں  $ح$  و  $د$  اور  $و$  و  $ب$  بھی مساوی ہوں گی تو قاعدے کے دونوں ٹکڑے  $د$  و  $ع$  اور  $ب$  و  $و$  مساوی ہو گئے۔ اور قاعدے  $د$  و  $ب$  کا نصف نصف ہوں گے۔ اور خط  $ح$  و  $و$  کے بھی مساوی ہوں گے کہ مساوی کا مساوی مساوی ہوتا ہے۔ تو ثابت ہو گیا کہ مثلث قائمہ الزاویہ مساوی الساقین کے راس سے قاعدے پر اترنے والا خط قاعدے کا نصف ہوتا ہے۔

(ع ۲ کی توضیح اور ثبوت)



ہم نے فرض کیا کہ مثلث  $د$  و  $ب$  میں زاویہ  $د$  قائمہ مختلف الساقین ہے۔ تو ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ خط  $د$  و  $ب$  کا نصف یعنی نصف قطر سے چھوٹا ہے اس لئے کہ  $و$  یہاں مرکز نہیں اور نہ پیش نظر دونوں مثلث یعنی  $و$  و  $د$  اور  $و$  و  $ب$  میں دونوں خط  $و$  و  $د$  اور  $و$  و  $ب$  برابر ہو جائیں گے اور  $د$  و  $ب$  میں دونوں مثلثوں میں مشترک۔ اور دونوں مثلثوں میں  $و$  زاویہ قائمہ (یعنی

ثم لتكن  $د$  و  $ب$  قائمة مختلفة الساقين فنقول  $د$  و  $ب$  اصغر من نصف  $دو$  اي نصف القطر لان  $و$  ليس مركزا والا لكان  $دو$  مثلثا  $د$  و  $ب$  و  $و$  متساويين و  $د$  مشترك و  $دو$  قائمتان

دو قاعدے) پس مقالہ اولیٰ کی شکل راہ سے لازم آئے گا کہ (۱) اور (۲) دونوں ساقیں مساوی ہو جائیں اور یہ خلافت مفروض ہوگا (کہ ہم نے زاویہ قائمہ مختلف الساقین مانا تھا اور یہاں دونوں کا مساوی ہونا لازم آیا) جب (۳) کو مرکز مانتے پر خلافت مفروض لازم آیا، تو مان لیجئے کہ مرکز دراصل (۴) ہے اور (۵) کو طائر نصف قطر کر لیجئے۔ اس صورت میں (۵) (۶) کے برابر ہو تو (مقالہ اولیٰ کی پانچویں شکل کے لحاظ سے زاویہ (۳) اور زاویہ (۴) دونوں برابر ہونے تو ایک مثلث کے دو زاویے قائمہ ہو گئے (۱) اور (۲) یہ محال ہے تو لہذا (۵) (۶) دونوں ساقیں برابر نہیں)

ایک صورت یہ بھی ہے کہ (۵) (۶) سے بڑا مانا جائے۔ تو مقالہ اولیٰ کی اشعار میں شکل سے لازم آئے گا کہ زاویہ (۴) جس کے وتر (۵) کو ہم نے (۶) سے بڑا مانا ہے، چھوٹے وتر والے زاویہ قائمہ یعنی (۳) سے بڑا ہو جائے اور زاویہ قائمہ سے چھوٹا زاویہ بڑا ہوگا وہ منفرج ہی ہوگا۔ تو لازم آئے گا کہ ایک مثلث میں زاویہ قائمہ اور زاویہ منفرج دونوں جمع ہو گئے اور یہ بھی محال ہے اور (۵) کے نصف قطر سے بڑے اور برابر ہونے کی صورتیں محال ہونگی، تو لہذا محال (۵) (۶) نصف قطر سے چھوٹا ہے اور ہم اسی کے مدعی تھے۔

قبرابعة الاولیٰ يتساوى (۱) (۲) ب ہفت فلیکن المركز (۳) وقلنا (۴) نصف القطر فلو كانت (۵) مساویا لـ (۶) تساوت بالمصطفیٰ زاویتا (۳) فاجتمع فی مثلث قائمات۔

وآن کان (۵) اکبر من (۶) كانت الموترۃ بالاکبر اکبر من القائمة الموترۃ بالاصغر بحکم جمع من الاولیٰ فاجتمع فی مثلث قائمۃ ومنزجۃ فلا جرم ان (۵) اصغر من (۶)۔

## (مثال کی توضیح اور ثبوت)



زاویہ منفرج میں اس خط نازل کا نصف قطر ہے  
چھوٹا ہونا زیادہ واضح ہے زاویہ منفرج  
مساوی الساقین جیسے مثلث ای ب یا مختلف  
الساقین جیسے مثلث ا ح ب کیونکہ یہ زاویہ ہر تقریر  
قرس کے اندر ہوگا، تو اس زاویہ سے جو عمود بھی  
قطر پر نازل ہوگا یا تو مثلث ای ب کی طرح مرکز سے  
ہو کر گزرے گا جیسے خط ع ی تو وہ یقیناً نصف قطر  
یعنی خط ع ح کا جوہر ہوگا اور اگر زاویہ مختلف الساقین  
میں ہوگا جیسے ح ط کہ یہ مرکز سے ہو کر نہیں گزرتا۔

والاصرف المنفرجة الظہر  
سواء كانت متساوية الساقين  
مثل ای ب، او مختلفتهما مثل  
ا ح ب لانهما تقع داخل القوس  
فالعمود النازل منها على القطران  
مر بالمرکز مثل ی د کان جزء  
من نصف القطر ح و و انت  
لو یمر به مثل  
ط .



تو ہم ح کو د کی طرف لے چلیں گے (اور د ک  
نصف قطر ہے) تو ح ط کہ سے چھوٹا ہوگا  
کیونکہ د ک زاویہ قائمہ کا وتر ہے جس کی ط  
سے بڑا ہونا چاہیے جو زاویہ د کا وتر ہے  
مقابلہ اولیٰ کی شکل د ا کی دوسری۔ اور یہی ہمارا  
دعا ہے۔

مقدمہ خامسہ : ہر وہ خط جس کے نصف پر  
کئی عمود قائم کیا جائے، اور پھر اس خط کے

اخرجناح الخ د ک کانت ح بالاصغر  
من د ک نصف القطر لكونه  
وترالقائمة اکبر من ح ط  
وترالمحساة بحکم ح ط من  
الاولیٰ وذلك ما اسودتنا۔

الخامسة : كل خط اقيم على  
نصفه عمود غير محدود و اخرج

دونوں کناروں سے ایسے دو خطوط کھینچیں جو پہلے خط پر ایسے دو زاویے پیدا کریں جس کا مجموعہ دو قائمہ سے کم ہو۔ اور اس صورت میں یہ دونوں زاویے برابر ہوں تو خطیں کا ملتی نمود پر ہوگا۔ اور برابر نہ ہوں تو دونوں خطوں کا ملتی نمود سے باہر ہوگا اور ہر صورت میں اس کا احتمال ہے کہ ان دونوں خطوں کے ملتی کا زاویہ قائمہ یا حادہ یا منفرج ہو۔

من طرفیه خطان یحدثان معہ  
نراویتین مجموعہما اصغر من  
قائمتین قائم تساوت النراویات  
فملتی الخطین علی نفس  
العمود والا فخرجہ کو علی کل  
تحتسل نراویۃ ملتاھما ان تكون قائمۃ  
اوحادۃ او منفرجۃ۔

### (توضیح و ثبوت)



مان لیجئے کہ ڈب ایسا خط ہے جس کا نصف نقطہ ح ہے اور اس پر ایک غیر عمود عمود ۷ قائم کیا گیا، پھر اس خط کے دونوں کناروں کے دو خط ۸ اور ب ۷ ایسے کھینچے گئے جو خط اول کے اوپر دو برابر زاویے اب پیدا کرتے ہیں، تو وہ دونوں خطوط عمود کے نقطہ ۷ پر ملیں گے۔ اور دونوں زاویے برابر نہ ہوں تو لا محالہ یہ دونوں خطوط عمود سے خارج ملیں گے۔ مثلاً مانا گیا وہ نقطہ ۷ پر ملے ہوئے ہیں ہم نے ۷ ح کو ملا دیا تو یہاں دو شکٹ ۱ ح ۷ اور ب ح ۷ کا پیدا ہونے جس میں خط مفروض کے دونوں نصف ۱ ح اور ب ح بالفرض برابر ہیں، اور چونکہ زاویہ ۱ اور

فلیکن اب خطا نصف علی ح و  
اقیم علیہ عمود ح ۷ غیر محدود  
فاخرج من جنبہ خطا ۸۔ ب ۷  
محدثین نراویت ۱ ب مساویتین  
فانہما یلتقیان علی نقطۃ  
۷ من العمود والا فیلتقیان  
خارجہ مثلاً علی ۷  
وصلنا ۷ فف ۷ مثلاً  
۱ ح ۷ ب ح ۷ نصف ۱ ب ۷  
متساویات بالفرض وکذا  
۱ ب ۷ لخط مسۃ الاول  
لتساوی نراویت ۱ ب ۷

زاویہ ب برابر فرض کیا گیا ہے اس لئے مقالہ  
اولیٰ کی شکل خاص سے جس طرح  $\angle C$  اور  
ب  $C$  برابر ہیں اسی طرح  $\angle A$  اور ب  $C$  بھی  
برابر ہونگے، اور  $C$  دونوں مثلث میں مشترک  
ہے۔ تو لا محالہ مقالہ اولے کی شکل ثامن کی وجہ  
سے زاویہ  $\angle C$  اور زاویہ  $C$  برابر ہونگے  
اور مقالہ اولے کی شکل ۱۰ اسے ثابت ہے  
کہ دونوں مل کر دو قائمہ ہوں گے یعنی ہر زاویہ  
قائمہ ہوگا حالانکہ  $\angle C$  قائمہ ہے اور  $\angle C$   
بھی قائمہ ہو گیا (جو خود اس کا ثبوت ہے) اور  
اس صورت میں جو دو کُل کا مساوی ہونا لازم  
آتا ہے جو محال ہے۔

• دوسری صورت کی توضیح یہ ہے کہ ہم خط  
مفروض کے دونوں کناروں سے ایسے دو  
خط  $AD$  اور ب  $C$  کھینچتے ہیں خط کے اوپر مختلف  
زاویے بناتے ہیں، تو ہمارا دعویٰ یہ ہے طبعی  
عمود سے خارج نقطہ  $C$  پر ہوگا درغیر ماننا پڑے گا  
کہ یہ دونوں خط بھی عمود کے نقطہ  $C$  پر ملے ہیں  
اور یہاں مثلث  $\angle C$  اور مثلث  $C$  ب  
میں خط کے دونوں نصف  $\angle C$  اور  $C$  ب برابر  
ہیں۔ اور  $C$  دونوں مثلثوں میں مشترک اور  
زاویہ  $C$  دونوں مثلث میں قائمہ، اس لئے شکل  
راجہ زاویہ  $\angle C$  جب برابر ہوتے حالانکہ ہم نے ان  
دونوں کو مختلف فرض کیا تھا، اور یہ خلاف مفروض  
دعویٰ کہ نہ ماننے سے لازم آیا، تو دعویٰ ثابت ہوا۔

بالفروض و  $C$  مشترك  
فبشامنة الاولیٰ تتساوی  
زاویتا  $\angle C$  و  $C$  ب فبحکم  
ممنہا کانتا قائمتین  
وقد کانتا  $\angle C$  و قائمة  
فتساوی کل و الجہزہ  
ہفت۔

ولینخرج عن جنہبہ  
 $\angle C$  ب  $C$  عن زاویتین مختلفتین  
فیلتقی ہما خارج العمود  
علف و الا فیلتقی علی  
من العمود ففی مثلث  
 $\angle C$  و  $C$  ب نصف  $\angle C$  و  $C$  ب  
متساویات و  $C$  مشترك و  
زاویتا قائمتا فبالرابع  
تساوی زاویتا ب و قد  
فرضنا مختلفین ہفت فالبحکم  
ثابت و ذلک ما اردنا۔

اما احتمال الزوايا الثلث  
فالمستحق على كل تقدير  
قوله لانت الزاويتين  
المعادتين منهما فسادا  
سواء كانت الزاويتان على  
الخط الاول متساويتين أو مختلفتين  
كل ذلك بلب من الاولى.

تیسری صورت کہ دونوں قسم کے ملحق پر تینوں ہی  
قسم کے زاویے کا احتمال ہے۔ اس کی توضیح یہ  
ہے کہ دونوں کناروں سے کھینچے خطوط اور خط  
اول سے پیدا ہونے والے دونوں زاویوں کا  
مجموعہ اگر قائمہ کے برابر ہے تو ملحق زاویہ قائمہ  
ہوگا اور مجموعہ زاویہ تین اگر قائمہ سے چھوٹا ہے تو  
ملحق کا زاویہ منفرج ہوگا اور اگر مجموعہ قائمہ سے  
بڑا ہے تو ملحق کا زاویہ حادہ ہوگا خواہ خط اول  
پر پیدا ہونے والے زاویے باہم برابر ہوں یا  
نہ ہوں۔ یہ ساری باتیں مقالہ اولیٰ کی شکل ۳۲  
سے ثابت ہیں۔

مذکورہ بالا توضیحات کی معرفت اور لفظ  
بین یدیرہ کے معنی کو دوبارہ ذہن میں تازہ کر لینے  
کے بعد (لفظ بین یدیرہ کی وضاحت ہم اسی شمارہ  
کے فقرہ اولے میں کر آئے ہیں کہ بین یدیرہ مرکب  
اضافی ہے۔ تو ایک معنی مضاف اور مضاف الیہ  
کے تفصیلی تجربہ کے لحاظ سے ہوں گے دونوں  
ہاتھ کے درمیان "اسی معنی کے تین معادلات ہیں۔  
دونوں ہاتھ سامنے پھیلائے ہوئے فضا جو دونوں  
ہاتھ کے درمیان محصور ہے

اور "ایسے ہی پچھے پھیلائے ہوئے  
کی فضا کو جو دونوں ہاتھوں کے درمیان محصور  
ہے" اور جب ہاتھ لٹکائیں تو دونوں ہاتھوں  
کے بیچ کی دوری جس کو ایک خط کے ذریعے

اذا عرفت هذا واعلمناك  
فان المنفعة الاولى العودية  
ان معنی بین یدیرہ  
التركيبى الفضا المحقق  
المحصور بالجارتين عند  
بسطهما او الموهوم عند ارسالهما  
اعنى الخط النافذ على الاستقامة  
من وسط احد كتفيك الى  
وسط الكتف الاخر ولا يمكن ارادته  
هنا وفي عامة استعمالات  
هذا اللفظ بل اريد فيها  
باليديت الجهتان الواقعتان  
على سمتهما اعى تخسرج  
من طرف كتفيه خطين

عمودین علیٰ ذلک الخط الواصل  
بین کتفیه فهذا ان الخطای  
هما الجهتان المامتان  
لیمین من اضیف الیه  
المیدات و شمالہ کما  
قد مناشہ عن الکشاف  
والسمدارک وغیرہما فکل  
ما وقع بین ہذین  
الخطین بشرط القرب  
اللائق بالشئ المتفاوت  
تفاوتا شديدا بحسب المقام  
فہو بین ید یہ ۔

کما افد ناک تعقید بما لا مزید  
علیہ الہنا اتم معنی  
ہکلام القہستانی الخ قولہ  
قربیا منہ ۔

کچھ جاسکتا ہے جو ایک مونڈے کے وسط سے  
دوسرے مونڈے کے وسط تک سیدھا فرض کیا جائے  
لیکن اس لفظ کے عام استعمال کا معاملہ ہو  
یا خاص بین یدی الخطیب کا موقع ہو عام طور  
سے اس لفظ کے معنی ترکیبی تفصیلی مراد نہیں ہوتے  
بلکہ دوسرے معنی اجمالی عرفی یا لغوی مراد ہوتے  
ہیں جس میں دونوں لفظ کے علاوہ علاوہ معنی مراد  
نہیں ہوتے بلکہ مرکب لفظ کو اکائی مان کر پورے  
مرکب کے ایک ہی اجمالی معنی مراد ہوتے ہیں،  
تو لفظ بین ید یہ کے اجمالی معنی کو یوں سمجھئے کہ  
دونوں مونڈوں کے درمیان جو سیدھا خط ہم  
نے فرض کیا تھا۔ اور ظاہر ہے کہ وہ جسم کے فرض  
میں ہی ہوگا، اس کے دونوں کناروں پر دو  
عمودی خطوط کو سامنے فرض کیا جائے جو اسی  
فاصلے پر بالکل متوازی سامنے چلے جائیں۔  
ان دونوں خطوں کے درمیان جو بھی ہے اسی کو  
بین ید یہ کہا جائے گا۔ اس مضمون پر ہم  
دارک اور کثافات کی شہادت بھی پیش کر چکے ہیں۔  
قسمتانی کی مندرجہ بالا عبارت کے حسب ذیل  
جملہ کا مطلب مکمل ہو گیا،  
دوسری اذان میں یہ ہوگی یعنی ان دونوں متوازی  
جہتوں کے درمیان جو منبر یا امام کے دائیں بائیں  
اور اس سے قریب ہو۔

یہاں قسمتانی کے لفظ قریباً منہ کے  
یعنی نہیں کہ دونوں امام یا منبر کے متصل ہو بلکہ

ایسا قریب مراد ہے جو محل استعمال کے مناسب  
اور یہاں جب مسجد کے اندر مطلقاً اذان منع ہے  
تو لا محالہ یہاں قریب کا مطلب مسجد سے باہر  
مسجد کے حدود کے اندر ہوگا۔ گزشتہ اوراق میں لفظ  
قریب پر بھی ہم بھر پور روشنی ڈال چکے ہیں۔

اب ہم اس خط کو جو ہم نے دونوں مؤرخوں  
کے درمیان فرض کیا تھا اور جس کا نام ہم نے  
خط کتفی رکھا تھا اس کے ٹھیک بیچ میں ایک  
تیسرا عمود فرض کریں، تو یہ عمود دونوں متوازی خطوط  
کے بھی ٹھیک بیچ میں ہوگا جس کو اہل لغت  
وسط بالتحریک کہتے ہیں۔ اور ان دونوں  
متوازی خطوط کے درمیان جو کشادگی ہوگی اس کو  
وسط بالسکون کہا جاتا ہے۔ علامہ تہستانی کی بقیہ  
جہالت مندرجہ ذیل سے: اذان ثانی دونوں  
جہتوں کے وسط بالسکون میں ہوگی قرین اسب  
صورتوں کو شامل ہوگی جب مؤذن زاویر قائم اور  
عادہ یا منفرجہ میں کھڑا ہو۔ یہ سب زادے ان  
دونوں خطوط کے کٹے ایصال پر پیدا ہونگے جو  
ان دونوں جہتوں سے نکل رہے ہیں ۱۱

اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ مؤذن  
کے خطیب کے سامنے کھڑے ہونے کا مطلب  
یہ نہیں کہ مؤذن کا عمود یعنی خط وسط پر کھڑا ہونا  
ضروری ہے بلکہ خط کتفی کے دونوں کناروں سے  
نکلنے والے خطوط متوازیہ کے درمیان کشادگی میں  
عمود وسط سے ادھر ادھر ہٹ کر کھڑا ہونا بھی

ثم اذا نصفت الخط الواصل  
بين الكتفين وتسميه الخط  
الكتفي واقمت عليه عموداً  
ثالثاً وایا لتسمی العمود  
کانت هو وما یقع علیه  
وسط الجہتین المذكورتین  
بینہما بالتحریک وما کانت  
بینہما منحصراً عن العمود  
فہو وسطہما بالسکون ووسطہما  
بالسکون فی شمل ما اذا اذن فی تراویح  
قائمة او حادة منفرجة حادثة من  
خطین خارجین من ہاتین  
الجہتین ۱۲

فالانت یوید الشیخ یفید  
ان لم یس شرط کون الشی  
بین یدیک وقومہ علی العمود  
بل یکفی کونہ بین خطی الجہتہ  
ایتما کانت فلذا قال ووسطہما  
بالسکون وهو عطف علی قریباً

۱۲ جامع الرموز للفتاوی کتاب الصلوة فصل صلوة الجمعة مکتبہ اسلامیہ گنبد قافس ایران ۲۹۸



منہ لاتہ قریب منہ او علی  
 بیت المجہتین تفسیراً لہ  
 ثم وضع علیہ جوارق قیام  
 المؤذنت فی زاویۃ قائمة  
 او حادۃ او منفرجۃ  
 وبیانہ انہ لا یکن  
 جعل الخط الکتفی وتر  
 زاویۃ قائمة او منفرجۃ  
 یقوم لیہا اعین  
 ساقیہا المؤذنت لان  
 مابین کتفی الانسان  
 نحو ذراع فان جعل  
 وتر زاویۃ غیر حادۃ  
 کانت مابینہما و بین  
 الکتفی شبراً او اقل  
 بحکم القاعدة الرابعة  
 وقدم الانسان اکثر  
 من شبر ولذا تعبر  
 اهل الهيئة والمساحة  
 بثلاثی ذراع بالقدم  
 حیث یقولون ان  
 یار تغار الناطر عن وجه  
 الارض کذا قدما ینحط  
 الافق کذا دقیقة کما  
 ذکرنا ضابطہ وتغاریعہا

کافی ہے، جیسا کہ شیخ قسٹانی کے قول وسطہما  
 بالسکون سے ظاہر ہے۔ اب جی چاہے وسطہما  
 کا عطف قریباً منہ پر مانو کہ لفظ وسطہما  
 اور قسباً منہ پاس ہی ہیں یا بین  
 المجہتین پر عطف تفسیری مانو، ہر طرح  
 معنی درست ہے۔ اسی طور وسط کے آزاد  
 بازو اور خطیں متوازیوں کے درمیان کھڑے  
 ہونے کو قسٹانی ریاضی کی زبان میں سمجھنا چاہیے  
 ہیں کہ موازی چلے زاویہ قائمہ پر کھڑا ہو چاہے  
 زاویہ حادہ پر اور چاہے منفرجہ پر، ہر طرح  
 کھڑے ہونے کو بین یدی الخطیب کہا جائیگا۔  
 سوال یہ ہے کہ یہ زاویہ حج کی ساقوں کے  
 درمیان موازی کھڑے ہو کر اذان دے سکتا ہے  
 مسجد کے اندر اس طرح کہ مفروضہ خط کتفی کو  
 ان مثلثوں کا وتر مانا جائے اور اس کے دونوں  
 کناروں سے نکل کر جو دو خط عمود وسطہ پر ملے  
 ہیں انہیں کے نکتہ اتصال پر تلے اوپر جو زاویہ  
 منفرجہ اور قائمہ پیدا ہوتے ہیں وہی موازی کے  
 کھڑے ہونے کا مقام ہو تو یہ ناممکن ہے، کیونکہ  
 خط کتفی کل ایک ہاتھ لبا ہوگا۔ اور اس کا  
 نصف ایک بالشت ہوگا تو زاویہ اور وتر کے  
 درمیان ایک بالشت یا اس سے بھی کم کی  
 گنجائش ہوگی۔ جیسا کہ ہم مقدمہ رابع میں ثابت  
 کر آئے ہیں، اور آدمی کے قدم کی لمبائی ایک  
 بالشت سے زیادہ ہوتی ہے، جیسا کہ اہل مسحت

النفسية المحتاجة اليها في  
علم الاوقات في تحرير ائمتنا  
في فن التوقيت و بالله  
التوقيت قلنا لم يخرج  
الخطيين السعديين نراوية  
مقام المؤذن بالتفاضا  
ونسبها خط المقام  
عن يمين الامام و شماله  
بل عن موضع ما من  
امتداد خط الجبهتين  
وذلك قوله غار جيت  
من هاتين الجبهتين

اور اہل بیت کا قول ہے کہ ایک قدم ذراع کا  
دو ٹکٹ ہوتا ہے، جہاں وہ کہتے ہیں کہ زمین سے  
ناظر کی بلندی اتنے قدم پر ہو، یا وہ کہتے ہیں کہ  
خط افق سے اتنا قدم اور اتنا دقیقہ بلند ہو۔ ان  
مسائل کے مخاطب اور تفریصیں بھی ہم اپنی فن ترقیت  
کی تصانیف میں بخوبی بیان کر چکے ہیں۔ تو جب  
مؤذن کا قدم ایک بالشت سے زیادہ ہو تو  
اور دو ترزاویہ میں بالشت بلکہ اس سے بھی کم کا  
فاصلہ ہے، تو وہاں مؤذن کیسے کھڑا ہوگا،  
اس جگہ پر خطیب ہی بیٹھا ہوگا اور وہاں امام  
کے دائیں باتیں بھی۔ ان دونوں خطوط متوازیہ  
سے نکلنے والے خطوط سے کوئی ایسا زاویہ  
نہیں مل سکتا جس پر مؤذن کھڑا ہو (جس کا نام  
ہم خط مقام رکھ لیتے ہیں) تو لا محالہ خط کتفی  
سے آگے بڑھ کر طعین کے خطوط متوازیہ میں  
کہیں اس مثلث کا قاعدہ تسلیم کرنا پڑے گا جس کے  
زاویوں کے اندر مؤذن کھڑا ہو۔ اسی کا اشارہ  
تہستانی کے اس قول سے بھی ہوتا ہے کہ وہ  
فرماتے ہیں: ”زاویہ قائمہ یا منفرجہ جو ان  
دونوں خطوط سے پیدا ہوتے ہیں جو امام کی جانب  
یمین اور شمال سے نکلتے ہیں۔“

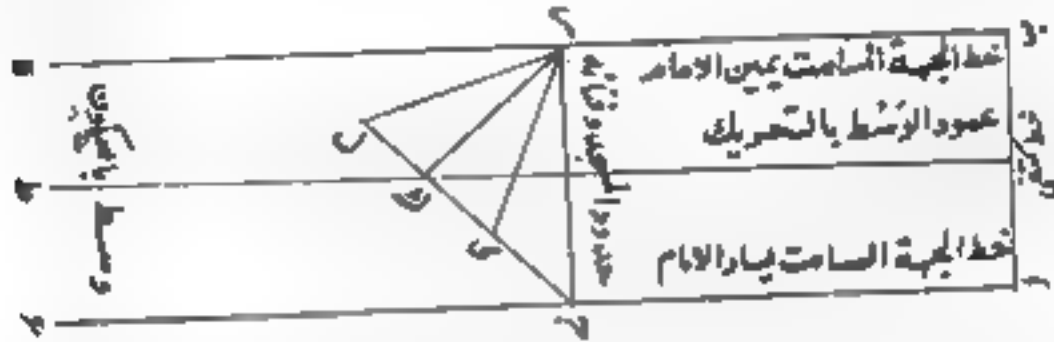
دونوں طرف کے یہ دونوں خطوط تو غیر محدود  
ہیں۔ ان کی تحدید تو محل و مقام کے تقاضے کے  
موافق ہوگی جسے ہم لائل قاهرہ و فصوص باہرے ثابت  
کر آئے ہیں کہ وہ مسجد سے خارج مسجد کے

وہما کما ترعى غیر محدود ہیں  
وانما یاقب التحديد  
من قبل قضية المحل و هي  
هنا كما بينا بدلائل قاهرة و فصوص باهره

سہ جامع الرموز و التہستانی کتاب الصلوۃ فصل سلوۃ الجہۃ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم ایران ۱/۲۶۷

کونہ خارج المسجد فی حد و دہ و فناء شہ  
فتعین ہو و تر الزاویۃ المقام بحکمہ  
فقہاء الکرام و سنۃ الشامع سید الانام  
علیہ و آلہ افضل الصلوٰۃ و السلام  
فکان الشکل هذا .

حدود اور بیرونی صحن میں ہوگی ۔ تو معلوم ہوا کہ  
مقام مؤذن کے زاویہ کا وتر فقہائے کرام کے قول اور  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کے موافق  
مسجد کی آخری حد ہی ہوگی ، اس کی شکل اس طرح  
ہوگی ،



مذکورہ بالا صورت میں خط ا ب خط کتفی ہے ۔  
اور ل و ا ب و دو خطوط جہت میں اور ہ ا ب م  
متوازی ہیں ۔ اور ج ط خط کتفی کے نصف پر  
عمود وسط بالتحریک ہے ۔ ج م مسجد کی حدود  
اور اس کا من ہے ۔ مقام ح م سے دو خط  
مقام مؤذن کے ح ک اور م ک اور دونوں  
عمود پر ملے اور اس سے زاویہ قائمہ ک پیدا ہوا  
اور دونوں خط ح ی م ی مقام ی پر ملے تو  
زاویہ منفرجہ پیدا ہوا ۔ اور دو خط ح ل م ل  
مقام ل پر ملے تو زاویہ حادہ پیدا ہوا ۔ (ملاحظہ  
فرمائیے یہی کتنا چاہتے ہیں) کہ مقام ک پر  
مؤذن کا کھڑا ہونا ضروری نہیں ۔ ان تینوں  
زاویوں میں سے جہاں بھی کھڑا ہو کر اذان دے گا  
بہن پوری الخلیف ہوگا ۔

ا ب الخط الکتفی ل و ا ب خطا  
الجہتین المسامتین ح ط العمود  
ح م حد المسجد و فناء شہ ۔ اخراج  
م م خطا المقام ح ک م ک  
فالتقیاب علی العمود واحدنا  
قاسمۃ ک او خطا ح ی م ی  
فاحدثای المنفرجۃ او خطا  
ح ل م ل فاحدثای حادۃ ل فنی  
ایہا اذن المؤذن کانت بین  
سیدیہ والقیام فک غیر  
متعین علیہ ۔

فان قلت هذا كما يشمل الزوايا  
يشمل ما اذا كانت ظهر المؤذن الح  
وجه الامام۔

قلنا نعم هو داخل في مفهوم  
بين يديه ولكن ليس كل ما يشمله  
مفهوم اللفظ يكون مراداً فانت  
الاطلاق غير العموم وقد دلت  
القرائن فهمنا ان المراد المواجهة  
بين الامام والمؤذن لان الامام  
على المنبر مستدبر القبلة والمؤذن  
بين يديه وقد امرت يستقبل  
القبلة في الاذان فتعين ان  
يكون وجهه الى وجه الامام كما  
ان مفهوم بين يديه يشمل المتصل  
والمنفصل والخارج عن المسجد  
والداخل لكن دلت الدلائل ان  
داخل المسجد غير مقصود ولا البعيد  
بحديث لا يبعد اذانه اذنا لهذا المسجد  
فتعين كونه في حدود المسجد  
وقد افشاه مراداً والاعتراض عليه  
بشمول مفهوم اللفظ جهل بعينه  
كشموله لمستدبر القبلة۔

فان قلت قرينة امر

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ جس طرح زوايا  
شملت کو شامل ہے اس صورت کو بھی شامل ہے  
جب مؤذن کی پشت امام کی طرف ہو۔

جواب یہ ہے کہ جب تک بین ید یہ کے مفہوم  
میں یہ صورت بھی داخل ہے لیکن یہ ضروری نہیں  
کہ لفظ کا مفہوم جس چیز کو شامل ہو سب لفظ سے  
مراد بھی ہوں، کیونکہ اطلاق عموم کے مفاد ہے،  
اور یہاں قرآن اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ  
لفظ بین ید یہ کا مراد مطلب امام اور مؤذن  
میں سامنا ہے، اس لئے کہ امام منبر پر قبلہ کی  
طرف پیٹھ کئے ہوتا ہے اور مؤذن کو اس کے سامنے  
ہو کر اذان میں قبلہ کی طرف کرنا حکم ہے۔ تو متعین ہو گیا  
کہ مؤذن کا چہرہ امام کے چہرہ کی طرف ہو گا۔ اس کو  
اسی طرح سمجھا جائے کہ لفظ بین ید یہ کے مفہوم  
میں امام سے متصل اس سے منفصل اور خارج مسجد  
بھی داخل ہے، لیکن دلائل سے یہ ثابت  
ہو گیا کہ داخل مسجد مراد نہیں، نہ مسجد سے اتنا دور  
مراد ہے کہ اس اذان کو اس مسجد کی اذان کہا ہی  
نہیں جاسکے۔ تو متعین ہو گیا کہ بین ید یہ سے  
مراد حدود مسجد اور مسجد مسجد ہے۔ تو جیسے اس پر  
یہ اعتراض کرنا غلط ہو گا کہ داخل مسجد مفہوم  
بین ید میں داخل ہے، اسی طرح یہ اعتراض بھی  
غلط ہے کہ یہ لفظ اس صورت کو بھی شامل ہے  
جب مؤذن قبلہ کی طرف پیٹھ کر کے اذان کرے۔  
یہاں یہ اعتراض بھی کیا جاسکتا ہے کہ مؤذن کے

المؤذن باستقبال القبلة لا تنفى ما اذا كانت ظهر المؤذن لظهور الامام بان قام المؤذن بين الامام والقبلة متوجهاً للعبة وما يتركسون متساكباً بين المنبر والقبلة كما هو مشاهد في مكة المكرمة وذلك لان الجهتين السامتين تمتدان خلف الییدین ایضاً كما تمتدان امامهما۔

قلنا نعم هذا مشكل الا ان يقال باخراجه بقريضة قول الماتن واستقبلوه فان المؤذن داخل في عموم هذا الجعم وفيه نظر لان عبارة الماتن واستقبلوه مستعينة وهذا بيان حال الخطبة و الاذات قبلها ولذا مرقه بقوله الا اذا قيل الز۔ هذا شرح كلامه حسب مرامه۔ اقول وفيه اولاً لا تفريغ شمول الزوايا الثلث على تسكين الوسط بل لو كانت تحريكه لشمليها ايضاً كما علمت في الخامسة۔

مؤذن قبله اذان دینے کا قرینہ اس صورت کی نفی تو نہیں کرتا کہ مؤذن کی پشت امام کی پشت کی طرف ہو، اور مؤذن امام اور قبلہ کے بیچ میں کعبہ کی طرف رخ کر کے کھڑا ہو۔ کیونکہ بہت سی مسجدوں میں لوگ منبر اور دیوار قبلہ کے بیچ میں کافی وسیع جگہ چھوڑ دیتے ہیں۔ خود کہ میں مسجد حرام کے اندر بھی ایسا ہی ہے کہ دو طرف متوازی جہتیں امام کے آگے اور پیچھے دونوں طرف ہی ہو سکتی ہیں۔

یہ اعتراض ضرور مشکل ہے مگر اس کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ متن میں سب کو امام کی طرف متوجہ ہونے کا حکم ہے اور اس سب میں مؤذن بھی داخل ہے، اسی لئے اس کو بھی امام کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے، مگر کوئی کہہ سکتا ہے کہ امام کی طرف رخ کرنے کا حکم خطبہ کی حالت میں ہے مگر اذان کی حالت میں۔ قسٹانی نے اسی لئے اس سوال کا جواب لفظ قیل سے دیا ہے جو جواب کے ضعف پر دلالت کرتا ہے۔ یہاں تک قسٹانی کی پوری عبارت کی توجیہ انھیں کے حسب غشا ہوئی۔ مگر اس پر پہلا شبہ یہ ہے کہ زوايا ثلاث کی وسط بالکون کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں یہ تو عود پر ملتی ہونے کی صورت میں بھی متحقق ہوں گے۔ یہ بات مقدمہ خاصہ میں ظاہر ہو چکی ہے۔



معنی تفصیل کے ایک رخ سے اعتراض کے کیا  
معنی ! اور معنی اجمالی مراد ہیں جس کا مطلب امام  
کے سامنے ہے۔ محاورہ میں سمت و جہت کہنے  
سے جہ حراپ کا چہرہ ہو وہی رخ مراد ہوتا ہے۔  
اسی طرح آدمی کے ہاتھ کا رخ بھی اس کے چہرہ  
کی طرف ہی ہے۔ تو خطوط اگرچہ امام کے  
آگے پیچھے سبھی طرف تکل سکتے ہیں۔ لیکن ان باتوں  
کے مقابل جو خط ہو گا وہ خلیفہ کے سامنے ہی  
ہو گا۔ تو بہتر یہ ہے کہ سرے سے یہ اعتراض ہی  
ساقط کر دیا جائے، اور وسطیہما کے بجائے  
اوسطیہما کہا جائے تاکہ غور پر اور اس کے  
آزاد بازو کے مقابل کھڑے ہونے کی سبھی صورتوں  
کو شامل ہو جب تک ان دو خطوں سے باہر  
دھڑکی کا استقبال کعبہ میں حکم ہے کہ دائرے  
کے جس رخ کے وسط میں کعبہ واقع ہے اس  
پورے رخ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جاسکتی  
ہے۔ استقبال قبلہ کا واقعی اور کافی بیان بحوالہ  
ہماری کتاب ہدایۃ المتعالیٰ فی حد  
الاستقبال میں ہے۔ یہاں تک قسمستانی  
کی عبارت کی تشریح اور ان پر پڑنے والے  
شبہات کا بیان ختم ہوا۔

اب ہم آذانیان ہند کی جگہ و دو کی طرف  
رخ کرتے ہیں۔ علامہ قسمستانی کی اس عبارت  
پر خامہ فرسائی کرنے والے پانچ صاحبان  
سامنے آئے ہیں جن میں دو وہابی، دو جاہل

فصوا علیہ وقد مناء ولا یقال  
سمت وجہک الا جہۃ توجہک  
وامت امتک من الخلف خلفاً  
وقد اماً وجہہ سیدک  
الجبۃ وجہک فلا یسامتہما  
الا الخلف المستدلف ہذہ  
الجبۃ فالصواب اسقاط  
ہذا الاشکال، والاصوب  
انہ یقول ووسطیہما بالسکون  
فشمس ما اذا کانت جہۃ  
المؤذن علی سمت جہۃ  
الخطیب او من حرفة عنہما  
الہ احدی کتفیہ ما  
لم یخرج عن الخطین  
کیما ان مستقبل القبلة مستقبل  
لہما ما لم یخرج عن الریم الذی  
الکعبۃ فی وسطہما حقناً بتوفیق  
اللہ تعالیٰ فی رسالتنا ہدایۃ  
المتعالیٰ فی حد الاستقبال ہذا  
ما یتعلت بحکامہ شرحاً  
وجبرحاً۔

اما هؤلاء فتعرض لہذا  
العبارة منهم وہابیون  
ضالون وَاخرون جاہلون  
وخامساً من الطلبة۔

اما احدا الضالین و اضلہما فجعلہ  
 وليلا علی انہ لا حاجة اع  
 السحاذاة عیتا بین الخطیب  
 والمؤذن وجعلہ مراداً علی کلام  
 اهل الحق من هذه الجهة  
 وهذا جهل منه شدید فانت  
 المحاذاة سنة لا شک ، وانت امراد  
 بہما مسامتة جہتی المؤذن  
 والامام فلا محاذاة  
 مقصورة علیہ ولا کلام اهل  
 الحق یومی الیہ لکن الجہلة  
 لا یفہمون ، والباقون استدلوا  
 بہا علی ان هذا الاذان  
 داخل المسجد لصیق المنبر  
 فاما الضال الاخر فاقصر علی  
 الاستدلال بقوله قریباً منه . قد  
 علمت مراداً مراداً وفسر قوله  
 الجہتین المسامتین الز ،  
 بما بیت جہتی الامام  
 اما بیمنہ او یسارہ -  
 اترامی مثل هؤلاء الجہلاء  
 اهلا للخطابة . واما  
 الذبح یعد من  
 الطلابة فزاد فی الطنبور  
 فحیمة وغب الشطر منج

ایک نام نہاد طالب علم ہیں۔ ایک دیوبندی صاحب  
 نے قسطنطنیہ کی اس عبارت سے یہ استدلال  
 کیا ہے کہ اس عبارت سے ثابت ہے کہ مؤذن  
 اور خطیب کا سامنا ضروری نہیں ہے ، اور  
 علمائے اہلسنت کے اس دعویٰ کا قسطنطنیہ  
 کی عبارت سے اور یہ کاجہل شیعہ ہے مؤذن اور خطیب کا  
 سامنا بلاشبہ سنت ہے ، ہاں اگر سامنے کا  
 مطلب یہ لیا جائے کہ دونوں کا چہرہ ٹھیک  
 ایک دوسرے کے مقابل ہونا ضروری ہے ،  
 تو یہ نہ سنت سے ثابت نہ اہل حق اس کے  
 مدعی۔ ہم سامنے کا مطلب کافی وضاحت سے  
 سمجھا آئے لیکن جاہل کیا سمجھیں ، اور باقیوں نے  
 اس عبارت سے اس بات پر استدلال کیا ہے  
 کہ اذان ثانی مسجد کے اندر منبر سے متصل ہوگی۔  
 دوسرے دیوبندی صاحب نے اس دعا پر  
 لفظ قریباً منہ سے استدلال کیا ہے (کہ  
 عبارت قسطنطنیہ میں اس اذان کے منبر کے  
 قریب ہونے کی تصریح ہے) لیکن اس سے  
 کیا حاصل :- ”قریب“ کے لفظ پر تو ہم بار بار  
 روشنی ڈال چکے ہیں کہ یہ اپنے معنی میں کس قدر  
 وسعت رکھتا ہے۔ اور اسی شخص نے قسطنطنیہ  
 کے لفظ جہتین مسامتین کی تفسیر کی  
 کہ امام کی یمن و یسار کی دو جہتوں کے درمیان۔  
 بھلا ایسے جاہل مخاطبہ کے لائق بھی ہیں۔ اور  
 نام نہاد طالب علم صاحب نے تو اور گل کھلایا



کہ شطرنج کی بساط پر حجر دوڑا دیا۔ آپ فرماتے ہیں کہ قہستانی نے لفظ قریباً منہ کو لفظ عند المنبر کے بعد رکھا، حالانکہ یہاں قہستانی کے پورے کلام میں عند المنبر کا لفظ کہیں نہیں۔ تو یہ طالب علم قہستانی پر افرار کر رہے ہیں وہ افرار بھی بے مزہ، کیونکہ قہستانی کی اصل عبارت میں یہ لفظ ہوتا تب بھی ان کی تسلی کا کوئی سامان نہ تھا کہ ہم کو قریب منبر ہونے سے کب اتکا رہے، ہمارا تو کہنا یہ ہے کہ قریب بہت وسیع معنی لفظ ہے اس لئے قریب ہونے کیلئے اذالہ کا مسجد میں ہونا ضروری نہیں جیسا کہ باہر واضح ہو چکا اور ان دو جاہل صاحبان نے (ریاضی کے) مسئلہ میں غلط لکھایا جو خود انھیں کو لے ڈوبا۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ مثلث کا وتر منبر کی چوڑائی ہے، جبکہ ہم یہ طے کر آئے ہیں کہ علماء کی تحریروں میں منبر کے لفظ سے بھی امام اور اس کے دونوں موزنوں کا بیچ مراد ہے۔ اور یہ بھی ظاہر کر آئے ہیں کہ اس جگہ کا ذکر مثلث کا وتر ہونا محال ہے۔ اور دوسرے جاہل صاحب کا خیال ہے کہ قہستانی کے بقول دونوں خط امام کے دائیں بائیں سے نکل کر زاویہ قائمہ یا حادہ یا منفرجہ پر ملیں گے، اور موزن اسی زاویہ پر کھڑے ہو کر اذان اُٹھے گا اسے کہا چونکہ حضور کے حمد مبارکہ میں آپ کے منبر کی چوڑائی دو ہاتھ کی تھی، اور آدمی کا قدم

بغلة فزعم امت القہستانی ذکر قوله اعـ قریباً منہ بعد قوله عند المنبر وهذا افتراء منہ علیہ فلیس هنا فی کلام القہستانی لفظة "عند المنبر" اصلاً ولا لفظة "ای" ولو كانت لم یکن فیہ ما یقر عینہ فلا القرب ینکر ولا فی جوف المسجد یحصر کما تبین صراحتاً واما الحباهلات فاقحما غوض یحراخر قہما فقال احدهما انت وتر المثلث عرض المنبر وقد علمت ہذا انت المراد بالمنبر الامام ما بین کتفیہ یتحیل انت مراد وترا و قال الآخر فی تفسیر کلام القہستانی ینخرج خطان عن یمین الامام و یسار ہ حتی یتقیان علی زاویة قائمة او حادة او منفرجة فیقوم المؤذن فی هذه الزاویة ویؤذن قال وكان عرض منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

موا بالثلاث کا ہوتا ہے اور وہاں مثلث متساوی الاضلاع بنایا جائے تو زاویہ حادہ پیدا ہوگا اور قاصد دو ہاتھ سے ذرا کم ہوگا، اور قائم میں اس سے کم اور متغیر میں کم سے بھی کم۔ اور زاویہ حادہ مسجد سے باہر بھی فرض کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس احتمال کو قہستانی کی یہ عبارت مانتا کرتی ہے کہ مؤذن زاویہ کے اندر کھڑے ہو کر اذان دے کیونکہ وہ اذان مسجد اگر منبر سے چالیس ہاتھ کی دوری پر ہو۔ اور مثلث کا دوسری دو ہاتھ کا ہو تو اس وتر پر چالیس ہاتھ کی دوری پر جو زاویہ حادہ پیدا ہوگا وہ سمیع رنگ ہوگا، وہاں ایک باریک کھڑکی کی بھی غنیمت کشت ہوگی چنانچہ انسان کی حالانکہ قہستانی کا مقصد قیہ ہے کہ وہاں قیوں زاویے پیدا ہوں اور اس صورت مذکورہ بالا میں باب مسجد پر سوائے حادہ کے اور کسی زاویہ کا امکان ہی نہیں۔

میری گزارش یہ ہے کہ یہ ریاضی کی بحث تو کیا ہوگی یہ تو ہذیان ہے جو جہل اور سور نفی کی پیداوار ہے۔

اولاً، قہستانی نے مقام مؤذن کے خطوط کو امام کے دونوں مونڈھوں سے نکلنے کی بات نہیں کی بلکہ وہ تو جہتین کے دونوں خطوط سے نکلتی ہیں مونڈھوں سے نہیں۔ جیسا کہ ہم واضح کر آئے ہیں۔

ذرا عین و قدم الانسان شبر و سابع شبر فان اخذ المثلث متساوی الاضلاع تحدث زاویة حادة ويكون الفصل ذراعین الاقلیلاً وفي القائمة اقل منه وفي المنفرجة اقل من الاقل والمحاداة وان امکن اخراجها خارج باب المسجد لكن يسقط هذا الاحتمال قیہ ان یؤذن المؤذن قائماً فی زاویة لان الباب ان بعد سابعین ذراعاً علیاً والوتر كما تقدم ذراعاً ثمانی فالزاویة المحاداة خارج الباب تكون ضيقة جداً لا تقسم عموداً قیفاً فضلاً عن الانسان مع ان المقصود القہستانی ان تکون الزوايا الثلاث شحمة ولا امکان هناك لغير المحاداة۔

هذا يانه المتعلق بالمبحث الهندسي وقد علمت انه جهل منه و سوء فهم۔

فاولاً، لم يخرج القہستانی خطی المقام عن كتف الامام بل عن خطی الجہتین كما مر۔

ثانیاً: اور اگر تمام کے دونوں موڑوں سے خط نکالا جائے تو ان پیدا ہونے والے زاویہ قائمہ اور منفرجہ میں موڑوں کا قیام ناممکن ہے، جیسا کہ واضح کیا جا چکا ہے۔

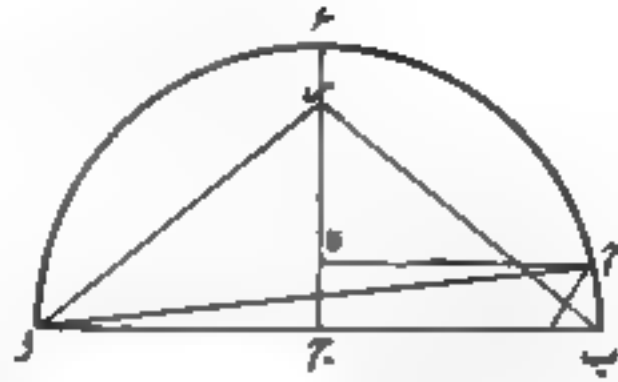
ثالثاً: اس جہل کے منہ سے غفلت میں ایک سچی بات نکل گئی کہ لیا خیاں امام کے دائیں بائیں کا ہوگا، پھر وہ صفحہ باطل کی طرف پلٹا تو اس نے منبر کی چوڑائی کو مطلع نظر بنایا حالانکہ اس کا بطلان بھی ظاہر ہو چکا ہے۔

رابعاً: زاویہ حادہ کی مثلث متساوی الاضلاع کے ساتھ تخصیص بھی از خود نطق میں نکل پیدا کرنا ہے (کہ زاویہ حادہ کچھ متساوی الاضلاع کے ساتھ ہی خاص نہیں) یہ جہل غور کی مقدار بھی متعین نہ کر سکا۔ اس کو اندازہ سے بیان کیا کہ دو ذراع سے ذرا کم، حالانکہ غور کی نسبت ذراعین کی طرف، مرفوع کی طرف تا نما الطبد کی نسبت کی طرح ہے۔ اگر وہ جانتا تو کہتا کہ غور ایک ذراع یا اس سے کم ہوگا۔ پھر یہ بھی ضروری نہیں کہ زاویہ منفرجہ میں زاویہ اور وتر کا فصل قائمہ سے کم ہو، حالانکہ بسا اوقات منفرجہ کا فصل قائمہ سے بہت زیادہ ہوتا ہے۔ اس کی مثال یہ ہے:

وثانیاً: لو اخرج من کتفیه استحال قیام المؤذن فی قاسمة او منفرجة کما علمت۔


وثالثاً: جری علی لسانہ بعض الحق من حیث لا یدری ان الملحظ ھننا یمین الامام ثم عاد الی الباطل المعروف فجعل عرض المنبر مطمح النظر وقد علمت بطلانہ۔

ورابعاً: تخصیصہ الحادۃ بالمثلث المتساوی الاضلاع من ضیق العطن ولم یقدر علی تعین قدر العمود فقال ذراعین الاقلیۃ والعلم ان نسبة الذراعین کنسبت تا نما الطبد الی المرفوع ولو علم لقال فی القاسمة ذراع او اقل ثم لا یجب ان یکون الفصل فی المنفرجة اقل منه فی القاسمة بل ربما یکون اکثر بکثیر مثلاً،




خطاب پریم نے ایک قوس بنائی، اور لب  
کے نصف پریم نے ایک عمود ج و قائم کیا اور  
ہم نے عمود کے دونوں کناروں سے عمود کا ٹن  
ج کا اور ج میں متاڑ کیا، اور لب سے گوہم نے  
خطوط سے طو دیا، تو ایک مثلث منفرج الزاویہ  
پیدا ہوا (کہ زاویہ کا رأس قوس سے نیچے ہے)  
جس کا عمود ج میں ہے، پھر ج ب کے مقابل  
ہم نے ایک خط جھ کھینچا اور ہم نے ج ب  
کو بذریعہ خطوط طو دیا۔ یہ ایک مثلث یو گیا جس کا  
زاویہ ج قائم ہے، کیونکہ اس زاویہ کے رأس  
پر قوس واقع ہے) اب ہم اس زاویہ قائمہ  
سے ایک عمود ج ط نازل کرتے ہیں تو یہ عمود  
مقالہ اولیٰ کی ۳۳ ویں شکل کی رُو سے ج ط کے  
برابر اس مقدار کو ہم ج میں کا پے فرض کر گئے  
ہیں، تو یہاں منفرج کا فاصلہ زاویہ قائمہ اور  
اس کے وتر کے فاصلہ سے سات گنا بڑھ گیا ہے اور ہزار گنا جکو لاکھ گنا بھی تفاوت ہو سکتا ہے تو  
یہ کہنا کہ منفرج کا وتر سے فاصلہ نسبت قائمہ کے کم ہو گا مطلقاً صحیح نہیں ہوا۔ پس جب تینوں زاویوں  
کا حال یکساں ہے پھر مادہ کی تخصیص کیسی؟

اور نا علی لب القوس واقمنا  
علی نصف ج عمود ج و اخذنا  
ثمن ج و لب الطرفین  
ج ط ج و وصلت لب ج ب فکانت  
لب ج منفرجة عمودها ج م  
و سمنامنا ج ط موازی  
ج ب وصلنا ج ب ج فکانت  
ج ب قائمة نزولنا منها  
عمود ج ط فکانت مساویا  
لم ج بحکم لد من اولی الاصول  
وهو سبع ج م بالفرض  
فکانت فصل المنفرجة سبعة  
امثال فصل القائمة و  
یمکن ان یکون المن  
ضعف والذ المن ضعف کمالا یخفی۔

خامساً، من جهله الاشياء  
 حسبانه امت الزاوية القائمة او  
 المنفرجة عند ملتقى خطيها قسم  
 انسانا بخلاف المحادة الذي ذكر  
 ولم يدان التقاء المخطئين على نقطة  
 لا تتجزئ ولا سعة هناك لجهة خردل  
 ولا عشر عشر معشارها ما لم يعلم الجوهر الفرد  
 وسادساً، رسم له قائمة  
 ساقها قدر شعيرة او نصفها  
 مثل هذا  وقيل له  
 قسم فزاوية ا ب ج  
 هذه بحيث تسعك و  
 لا يبقى شيء منك خارجها  
 فان قال لا استطيع  
 فقد كذب نفسه لانه  
 كانت تسعه حادة المثلث  
 المتساوي الاضلاع عند  
 المنبر وهذه اكبر منها  
 بقدر نصفها لانها قائمة  
 والقواسم كلها متساوية  
 فكيف لا تسعك اكبرت او  
 تخلخلت امر تكاثفت  
 القائمة وضاعت حتى  
 صارت اصغر من اصغر  
 منها وحينئذ يصير جهله

خامساً، اس جاہل کا یہ گمان انتہائی  
 جاہلانہ ہے کہ زاویہ قائمہ اور منفرجہ میں تو انسان  
 کی گنجائش ہو سکتی ہے، مگر زاویہ حادہ علیٰ باب  
 المسجد میں گنجائش نہیں ہوگی اور یہ نہ سمجھ سکے کہ  
 دو خطوں کا نقطہ اتصال تو جزو لا تجزئ ہی ہوتا ہے  
 جہاں رانی کے ہزاروں حصہ کی بھی گنجائش نہیں  
 تھا اگر وہ جو ہر فرد نہ ہو جاسے۔

سادساً، اس جاہل نے کہا کہ زاویہ  
 قائمہ اور منفرجہ میں تو آدمی کا کھڑا ہونا ممکن ہے  
 زاویہ حادہ میں نہیں۔ تو انہیں سمجھانے کے لئے  
 ایک مثلث بنایا جائے جس کی دونوں ساقیں  
 جو یا نصف جو کے برابر ہوں اس طرح  اور  
 اسے کہا جائے کہ یہ ایک زاویہ قائمہ ہے  
 آپ اس میں یوں کھڑے ہو کہ دکھائیے کہ آپ  
 کے جسم کا کوئی حصہ اس سے باہر نہ ہو۔ تو اگر وہ  
 یہ کہیں کہ تو میرے پس سے باہر ہے۔ تو انہوں نے  
 اپنی کسی ہوئی بات جھٹلائی کہ زاویہ قائمہ میں انسان  
 سما سکتا ہے کہ وہ کہہ آئے ہیں کہ منبر کے پاس  
 مثلث قسائی الاضلاع کے زاویہ حادہ میں  
 آدمی سما سکتا ہے۔ اور یہ زاویہ قائمہ اس  
 حادہ سے دو گنا بڑا ہے کہ یہ زاویہ قائمہ ہے  
 اور سارے ہی زاویے قائمے برابر ہوتے ہیں  
 تو ہاں تو حادہ میں وہ وسعت اور یہاں قائمہ  
 تنگ پڑ گیا، پس یا تو آپ ہی بھاری بھر کم  
 ہو گئے یا آپ میں ٹخنہ ہو گیا، یا قائمہ ہی تنگ و

متکا ٹھنہ ہو گیا یہاں تک کہ اپنے سے چھوٹے سے بھی چھوڑ گیا  
تب انھیں اپنی جمالت مشاہدہ میں آئی اور خود اتر آئے روس  
الاشہاد تجریہ کر کے اعتراف کریں گے۔

سباً بعثاً، اور ان کا یہ زلم کر دو واڑہ پر  
زاویر قائم اور منفر حسب تحقیق نہیں ہو گا، اور  
بڑی جمالت ہے جس کا جتنی منبر کو در مشلت  
قرار دینا ہے، ورنہ ہم خوب ظاہر کر چکے ہیں کہ  
یہ تینوں زاویے خارج الباب کیسے پیدا ہو سکتے  
ہیں، اور یہ ہماری آخری بات ہے جو ان کے  
تمام اداہم کے ازالہ پر حاوی ہے۔ ان اداہم  
کی بات اگلی ہے جس سے ہڈیاں بھی شرانے۔  
ولیسے ان کی ہر چھوٹی بڑی کتھا کا رد میری اولاد  
اور میرے احباب کے رسائل میں ہے جیسے  
اذان من اللہ، وقایہ الطہنت، سلامۃ اللہ  
لاہل السنۃ، نفی العار، سیف القہار،  
تعبیر خراب، حق نما فیصلہ و الطلمات  
والاسواط وغیرہ جن کی تعداد و تسلیک پہنچتی ہے  
اللہ تعالیٰ کیلئے ابتداء اور اسی کیلئے انتہا میں  
حمد ہے۔ ہمارے سزاواروں اور ان علمائے کرام  
سے (جس سے اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ نفع پہنچایا)  
امید ہے کہ ہماری اس تحریر کا انصاف سے مطالعہ  
کریں اور نفع خلافت میں لائیں اور حق تعالیٰ کیلئے حق کا انہار کریں  
بذکر برتر رب العالمین کے لئے حمد ہے، اور افضل  
درود اور مکمل سلام اس کے حبیب سید المرسلین علیہ  
النبیین اور ان کے آل و اصحاب و عظام پر ہو

بسم اٰی عینیہ فیعتزت بہ اضطر اس  
التجربۃ علی نفسہ و مشاہدۃ  
جہاراً و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔  
وسأبعثاً، ونعمہ امن  
لا امکان هناك لغير الحادة  
شهادة منه بجهله الشديد مبني  
على شرعه الطريد۔ امن  
الوتر عرض المنبر وقد علمت  
ما من هذا الحق به فظهور الحمد لله  
العلي الاكبر وليكن هذا اخرا الكلام  
وقد اتينا بحمد الله تعالى على جميع  
ما ابدوا من الادغام ولم نترك الا ما  
يستلزم الهديان ان شبه به، وقد تكفل  
بالرد على قضائها وقضيضها رسائل  
اولادى واصحابى في هذه المسألة مثل  
اذان من الله و"وقاية اهل السنة" و"سلامة  
الله لاهل السنة" و"نفى العار" و  
"سيف القهار" و"تعبير خراب" و  
حق نما فیصلہ و الطلمات و  
الاسواط الخ غیر ذلک مما تافت  
عشرًا ولم یبق لاحد عذراً والحمد لله  
فی الاولی والاخری قالہم جو من سادتنا  
واخواننا العلماء الکرام ادام الله بهموم  
نعم الاسلام ان ينظر وابعین الانصاف  
ولیسمحو ابرقم الخلاف ویظہر والحق

لاجل الحق تعالیٰ الحق وجل الحق۔  
والحمد لله رب العالمین وفضل الصلوة  
واكمل السلام علی سید المرسلین خاتم النبیین  
والہ الکرم وصحبه العظام وابنه الکرام و  
حزبه اجمعین عدد کل ذرة ذرة الف الف  
مرة فی کل ان وحین الابد الابدین  
استراح القلم واستنار الحق ان شاء  
اکرم الاکرم لعشر خلون من شوال لکرم  
سنة ۱۳۳۳ من الهجرة القدسیة علی  
صاحبها الکریم والہ الکرام اکرم الصلوة  
والتحیة آمین۔ والحمد لله رب العالمین  
سبحان ربک رب العزة عما یصفون  
وسلام علی المرسلین والحمد لله رب العالمین  
قال یغفر ورقمہ بقلمه احد کلاب یاسب  
عبد القادواحمد رضا المحدثی السنی  
المختفی البریلوی غفر الله له وحقق له  
امله واصلم علمه بحیة المصطفیٰ واهله  
صلی الله تعالیٰ وبارک وسلم علیه وعلیہم  
ابدًا قدر حسنہ وجماله وجوده وفواله و  
افضاله آمین، والحمد لله رب العالمین۔

ان کے صاحبزادے اور ان کی تمام جماعت پر جو  
ہر ذرہ کے بدلے ہزار ہزار بار ہر آن و ہر گھڑی  
ابد الابد تک۔۔۔ ارشوال ۱۳۳۳ھ (صاحب  
ہجرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بزرگ تحیہ  
اور سلام ہو) کو قلم نے آرام پایا اور حق روشن  
ہوا۔ اللہ تعالیٰ کے لئے محمد اور پاک پروردگار  
کیلئے پاک ہے اس سے جو ان کے بارگاہ میں وہ کتے رہتے ہیں ان  
سلام ہے پیغروں پر، اور اسی کے لئے محمد  
جو رب العالمین ہے۔ اپنی زبان سے کہا،  
اپنے قلم سے لکھا۔ شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے دروازے کے کتے احمد رضا  
محمدی سنی حنفی بریلوی سنے۔ اللہ تعالیٰ اس کو  
بخشنے اس کی امیدیں پوری کرے اور اس کے  
اہل کو صلاح و فلاح دے حضور نبی اکرم کے  
عمل مقبول کے طفیل ان پر اور ان کے آل و  
اصحاب پر برکت و سلام اتارے، اپنے حسن  
جمال اور جود و فوال او مانعائے واکرامات کے  
حساب سے۔ آمین!

## اضافات افاضات

اعلوان العبد الفقير كامن ختم  
الكتاب بحول الوهاب بما فيه  
غنية لادلى الابواب لثم كتابة في  
الاخرى كسفت عمت وجهها  
النقاب وقد انطوى كتابنا ، والله الحمد  
على ما يقضى عليها بالكتاب غير ان  
زيادة غير غير للاجواب والتصريح احسن  
من التكميل لعامة الطلاب  
فاجبت اضافة افاضات تجلى الصواب  
وما توفيق الا بالله عليه توكلت  
واليه مآب .

لقد حله : متقام في اللداد  
والعناد وشيمة الحساد بقى صامتا  
الاب ان تمت الودود على

جاننا چاہئے کہ میں بندہ محتاج اپنی کتاب  
ختم کر چکا تھا جس میں سمجھاروں کے لئے  
بے نیازی تھی کہ اگر تحریر نے اخیر میں اپنے پہرہ  
سے نقاب الٹی ، اور الحمد للہ جاری کتاب میں  
وہ سب باتیں جمع ہیں جو اس تحریر کو سوخت  
کر سکتی ہیں لیکن اجاب کے لئے تھبلائی کی  
زیادتی بھلی ہے اور عام طالب علموں کے لئے  
تصریح تکریم (اشارہ و کنایہ) سے بہتر ہے۔  
میں نے ایسے افاضات کے اضافہ کو پسند کیا  
جو حق کو ظاہر کریں۔ میری توفیق اللہ تعالیٰ کی  
طرف سے ہے ، میرا بھروسہ اسی پر ہے ،  
اور میرا لوٹنا اسی کی طرف ہے۔

لفظ ۲۲ : خصومت و عناد اور نصلت و  
حساد میں انتہا کو پہنچا ہوا زرد کے تمام ہونے  
پر خاموش رہا۔ اور پورے زرد پر غور و غوض کر کے



اس کے مہلکات سے بچنے کی راہ ڈھونڈنا رہا تو اس کے شیطان نے یہ وسوسہ ڈالا کہ لغت، شرع، اصطلاح اصول سب کے خلاف عرف عام کی پناہ لے۔ اور اسی ایک حربہ سے قرآن و حدیث و اقوال ائمہ تفسیر و شروح حدیث اور ائمہ لغت و اصول نے جو کچھ بھی لفظ بین ید یہ اور عند کی تحقیق میں کہا ہے سب سے چھٹکارا حاصل کر لے کہ ہمارا کلام تو عرف عام ہے، اور عرف عام میں بین ید یہ اور عند دونوں کے معنی "قریب" کے ہیں۔ اور قریب بھی وہ جو ہم کہہ رہے ہیں جس سے اذان منبر کے نزدیک اور متصل ہو۔ اور سوچا کہ اس سوراخ میں داخل ہو کر ان الفاظ کے سلسلہ میں تمام ارشادات سے نجات مل جائے گی جو قرآن و حدیث اور تفسیر میں وارد ہوتے ہیں کہ وہ سب عند اور بین ید یہ کے معنی شرعی کو بتاتے ہیں اور لغات معنی لغوی کا اظہار کرتے ہیں۔ کتب اصول معنی اصطلاحی بیان کرتی ہیں، اور یہاں تو بحث عرف عام میں ہے اور یہ کچھ نہ سکا کہ اس کی اس ایک جملہ سازی نے اس کی ساری عمارت ہی ڈھادی اور کاتا کوتا کپاس کر دیا۔

اؤ لا آپ نے امام راغب اصفہانی کے قول سے استدلال کیا۔ ان کی کتاب

کل صرد وہ فنظر جیمیع ذلک و حاول ان لیستخرج له مخرجا من کل تلک المہالک فوسوس الیہ وسواسہ ان یفرع الی عرف عوام یخترعہ مخالف اللغۃ والشرع واصطلاح الاصول جیمعاً لیرد بہ جیمع ما سردنا من نعوص القرآن المجید والحديث الحمید واقاویل ائمة التفسیر وشروح الحدیث وکبراء اللغۃ وعظماء الاصول فی تحقیق معانی "بین ید یہ" و "عند"۔ فنعم ان کل ذلک بمعزل عما هو فیہ فان کلامنا فی العرف العام وفیہ بین ید یہ وعند کلامہما للقریب ولیس فیہ القرب الا لذلک الوجه المخصوص الذی یوجب التقاط الاذان بالمنبر۔ فتوہم بهذا اننا قد خسرج و شرد من کل ما ورد فان ما فی القرآن والحديث والتفسیر والشروح کل ذلک معنی شرعی وما فی کتب الاصول عرف خاص علمی والكلام فی العرف العام ولم یدران ہذا حیلة ہدمت کل ما بنی وضویت علی ما سمع نفسها فقصت علیہا بالغناء۔

فأولاً استندت بقول الراغب فانما کتابہ فی لغة العروب

اوالمحاورات المکرمیة القرآنیة و  
قد عزلت عما معا و قوله یقال و  
یستعمل لا یخرجہ عن لغة العرب  
الی العرب المجہد و انا اخرج عندک  
فقد قال فی التاج " یقال  
بین یدیک لکل شئ اصامک " و  
فی الرفیع " انت عند  
یستعمل فی القریب  
و البعید " .

### وثانیاً ما فزعک الحب

الکثات والدارک اولیسا من التفسیر  
وانما ذکر اما ذکرنا شرحا للمحاورات  
القرآنیة و هم عندک  
بمعزل عن الاستناء و قولهما  
" حقیقة قولہم " و التفسیر  
فیہ للعرب والعرب  
لا یتکلم الا بلغتها واللغة

تولفت عرب اور محاورات قرآن میں ہے اور  
آپ نے ان دونوں کو چھوڑ کر عربی عوام کی پناہ  
لی (پھر آپ نے اپنے نئے عرب کے لئے ان کی  
کتاب سے کیسے استدلال کیا) امام راضی کا  
یہ قول کہ لفظ اس میں استعمال ہوتا ہے ۔

اس لفظ کو لغت عرب سے نکال کر عربیہ  
تھوڑا ہی بنا دے گا۔ اور اگر آپ کو یہی اصرار ہے  
کہ استعمال کا مطلب جدید ہے قرآن مجید  
اور رضی کوئی کھارے میں کیا کہیں گے وہ بھی  
فرماتے ہیں کہ بین یدیک کے معنی ہر وہ شے جو  
تمہارے سامنے ہو (تاج) اور عند قریب  
اور رفیع دونوں کے لئے مستقل ہے تاج (رضی)  
ثانیاً آپ نے کثات اور دارک کی

پناہ کیسے ڈھونڈی، کیا یہ تفسیر میں سے  
نہیں، ان دونوں نے جو کچھ کہا ہے عاودہ قرآن  
کی شرح ہے۔ اور آپ قرآن عظیم کے محاورے کے  
نام سے کافی پر بات دہرتے ہیں۔ زعمری یا  
امام نسفی نے اپنی تفسیروں میں جو فرمایا حقیقة  
قولہم (ان کے قول کی حقیقت) تو  
" ان " سے مراد عرب ہی ہیں، اور عرب کی

سے المفردات فی غرائب القرآن العین مع النون لفظ " عند " فور محمد کافان تجارت کراچی ص ۲۵۵  
سے تاج العروس فصل البیاری باب الواو والیاء تحت اللفظ " عاودا " دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۱۹/۱۰  
سے الرضی فی شرح الکافی المکرم منہادی ولدن دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۲۳/۲  
سے مدارک التنزیل (تفسیر للنسفی) تحت قویۃ ۴۹/۱ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۶۵/۲  
تفسیر الکثات ۲۵۰۵۴۱۹/۲

بول چال تو لغت عرب ہے (تو پھر آپ لغت سے کیسے استدلال کرتے ہیں آپ توقع عام کے دعویدار ہیں) قصہ اصل یہ ہے کہ آپ کے عوام کا لغت بین ید یہ اور عند میں اگر ہکا تو معنی منقول اور چونکہ نقل غلات اصل ہوتا ہے تو اس کے لئے بھی آپ کو دلیل دانا پڑے گی وہ کہاں سے لائیں گے !

ثالثاً یعنی قرآن حکیم عربی میں نازل ہوا، اس پاک کلام میں ہے ہم نے اس کو عربی زبان میں اتارا اور یہ بیشک ہے اور تمہارے ہی کلام کی طرح ہے۔ قرآن کریم میں عرب کے ہی محاورے ہوں گے۔ عربوں کے محاوروں کے خلاف اگر کہہ دو تو اس کے لئے نقل شرعی کا ثبوت درکار ہے۔ تو قرآن میں کئی لفظ کسی معنی میں بولا جانا یہ اس بات کی سب سے بڑی دلیل ہوگی کہ اس لفظ کے محاورہ عرب میں یہ معنی ہیں، اور معنی شرعی کے لئے نقل کا ثبوت ضروری۔ اور مسئلہ بین ید یہ میں اس کا ثبوت محال اور خالی دعویٰ لافینی بڑا ہے حضرت محقق طے الاطلاق نے فتح الباری میں اور صاحب بکری نے بحر الرائق میں، اور علامہ شامی نے رد المحتار میں فرمایا، قرآن کا

لا تثبت الا بکلامہا فہما متلانی مات وقب الاصل ولا امکانت لادعاء النقل الابحجة وبرہانت فصل کیف مات النقل خلاف الاصل۔

وثالثاً كذلك القران

المعظم انما نزل بلسان عربي مبين قال تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا و قال تعالى انه لحق مثل ما انكم تنطقون فما فيه الا كانوا يتعادونه فيما بينهم غير ما ثبت فيه النقل الشرعي فثبوت معنی فی القرآن اہل دلیل واجلہ علی محاورۃ العرب اللہم الا ان یثبت النقل الشرعی ودون ثبوتہ خسر القیاد وادعاؤہ جزافا امر عظیم فی الفساد، قال المحقق علی الاطلاق فی الفتح و البحر فی البحر و الشامی فی رد المحتار: الخطاب

سُئل القرآن الکریم ۳/۴۳

سُئل ۲۳/۵۱

انما هو باللغة العربية ما  
لم يشبه نقل كلفظ الصلوة و  
نحوه فيصير منقولاً شرعياً أم  
وقل بحر العلوم في فوائد الرحمة  
دعوى النقل دعوى على الله  
تعالى فلا بد لاثباتها من  
قاطع وليس ههنا امارة  
ظنية فضلاً عن القاطع  
فلا يليق بحال مسلم ان  
يجترأ على الله بما لم  
يعلم أم۔

خطاب لغت عرب میں ہی ہے جب تک کہ نقل  
سے ثابت نہ ہو جیسے لفظ صلوٰۃ و نحو۔ ثبوت  
نقل کے بعد الجہت یہ منقول شرعی ہو جائے گا۔  
حضرت مولانا عبدالعلی جو العلوم رحمۃ اللہ علیہ  
فوائد الرحمت میں فرماتے ہیں، "نقل کا دعویٰ  
اللہ تعالیٰ پر ایک دعویٰ ہے تو اس کا ثبوت  
دلیل قطعی سے ضروری ہے اور فیما بین فیہ  
علامت ظنی بھی نہیں چہ جائیکہ قطعی پڑو سلطان کیلئے یہ  
درست نہیں کہ بے جانے اللہ تعالیٰ پر یہ  
جرات کرے۔" (تو آپ جو یہ فرماتے ہیں کہ یہی  
یہ دیکھ کے معنی متصل منبر ہونا ہے۔ نہ محاورہ  
قرآنی ہے نہ حدیثی کہ بول چال ہے، نہ لغت و  
اصول میں ہے۔ یہ تو صرف حوام سے۔ بے ثبوت  
آپ کا یہ عرف عام پیدا کہاں سے ہوگا!)

س ابیضاً ہر کلام میں محکم کے محاورہ اور  
عرف عام کا لحاظ کیا جاتا ہے۔ حضرت صاحب  
ابن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہل عرب اور  
صاحب لسان عرب ہیں۔ آپ کا کلام بھی  
عربی بول چال اور عربی محاورہ میں ہی ہوگا۔  
عرف کے خلاف ان کی کوئی خاص اصطلاح  
نہ ہوگی۔ انہوں نے بین ید یہ کالفظ مسجد کے  
درجہ پڑان کیلئے استعمال کیا، اور اس معنی پر ہم نے

ورابيضاً کل کلام انما یحصل  
على عرف انتکلم کما نصوا علیه  
فی غیر ما مقام و سیدنا صاحب  
بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
من اهل اللسان ولا یتکلم الا على  
عرفهم ولم یکن له اصطلاح  
خاص على خلاف العرف العام و  
قد اطلق بین ید یہ على اذان کانت

۱۔ رد المحتار کتاب النکاح فصل فی الخواتم  
۲۔ فوائد الرحمت شرح مسلم الثبوت مسند فی ان الحقیقۃ الشرعیۃ لا تحتاج الی قرینہ  
دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۴/۲  
۲۲۲/۱

على باب المسجد وكذا لك بيتا في "عند"  
عدة محاورات عامة لا يشكرها الا  
مكابر فادعاء ان العرف العام خاص  
اللفظ بما يزعمونه جهل بالعرف  
او فرية عليه .

وخامساً يا للجب ترعم ذلك  
المدعى في رد كلمات ائمة الاصول  
المتواترة المتظافرة على ان عند  
للحاضرة بقوله ان كل ذلك لغو  
لا يجدي شيئاً انما النظر الى الحقيقة  
العرفية وكل سمع باسم اصول  
الفقه يعلم ان ما يذكرفيه اصول  
لفقه وليس مصطلح الفقه مخالفاً  
لما ذكر من معاني الالفاظ في الاصول  
وانما البحث ههنا عن لفظ "عند"  
الواقع في كلام الفقهاء فان لرض ان  
هناك عرفاً جديداً للعامة  
مخالفاً لعرف الفقهاء و  
الاصول لم يكت فيه ما  
يقر عينك فانت كلام  
الفقهاء انما يحصل على  
عرف الفقهاء وومن  
العوام وكن التعصب اذا  
تملك اهلك .

لفظ عند کے بھی کئی محاورے نقل کئے جس کا  
انکار ہٹ دھرمی ہے۔ اس کے بعد یہ دعویٰ  
کنا کر عرف عام نے ان لفظوں کو بالکل پاس  
کے معنی میں خاص کیا ہے، یا تو جہالت ہے یا  
اقرار پر دازی۔

خاصتاً علم اصول فقہ کا لفظ جو شخص  
سنے گا وہی یہ فیصلہ کرے گا کہ فہم علم فقہ  
کے قواعد خواہ ابطال اور مصطلحات کیلئے وضع ہے  
اور یہ بھی یقین کرے گا کہ فقہاء اور علم اصول  
فقہ کی اصطلاحات میں کوئی اختلاف نہیں،  
جس لفظ کا جو معنی ائمہ اصول فقہ نے متعین  
کیا فقہاء کے نزدیک بھی وہ مسلم ہے۔ مسئلہ  
اذان ثانی میں فقہاء نے عند المنبر کا لفظ  
کتابوں میں استعمال کیا۔ ائمہ اصول فقہ نے  
عند کے معنی "تحت" قرار دیے۔ تو ظاہر  
ہے کہ فقہاء کے عرف میں بھی اس لفظ کے  
یہی معنی ہوں گے بالعرض اس لفظ کے لئے  
کوئی دوسرا عرف بھی ہو۔ اور اس نے کوئی  
اور معنی قرار دیتے ہوں۔ تب بھی یہاں ضرورت  
تو فقہاء کے عرف کی ہے کہ یہاں یہ لفظ انہیں  
کے کلام میں استعمال ہوا ہے، کسی دوسرے  
عرف سے کیا سروکار۔ دوسرا عرف تو یہاں  
کے لئے بالکل بیکار ہے۔ لیکن یہ کیسی براہِ فجی  
ہے کہ مدعی کس دشمنی سے ائمہ اصول فقہ کی  
تصریحات سن کر کہتا ہے کہ یہ سب فضول ہے۔

یہاں تو عورت عیال کی ضرورت ہے۔ بھلا کلام فقہاء میں  
عرف عوام کی کیا ضرورت! سچ یہ ہے کہ قلعہ بند آدمی  
کو اندھا اور بہرا کر دیتا ہے۔

صلوات اللہ علیہما وعلیٰ آئینہ عیال اس کا کیا جواب  
دیے گئے کہ ملازم غیر الدین دلی راجہ اللہ علیہ اپنے  
خاندانی میں فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے قسم  
کھائی کہ میری بیوی کو میں طلاق دے گا اگر میں جائے  
میں اس شہر میں اپنی بیوی کے ساتھ رہوں۔  
اور اس نے اس شہر کی جامع مسجد میں جائز اگر لڑا  
تو اس عورت پر طلاق نہ پڑے گی کیونکہ بشرط  
جائے میں شہر میں بیوی کے ساتھ رہنے  
کی تھی اور وہ نہیں پائی گئی اور حنفی کا  
لفظ حضور کے لئے ہے جہاں جہاں اللہ  
سے اسی کی نیت جامع مسجد کی بھی ہو تو  
طلاق پڑ جائے گی۔ مسائل حلف کی بنا صرف  
پر ہے۔ اور امام دلی نے صحت بیان  
کر دیا کہ عند حضور کے لئے ہے۔ اس سے  
معلوم ہوا کہ عند کے بارے میں ائمہ اصول  
جو فرمایا وہ بھی معنی عرفی ہی ہے۔ خلاصہ کلام  
یہ ہے کہ یہاں لغوی معنی کا کوئی تاثر نہیں۔  
اور زبان شرع اور اصول و فقہ اور عرف  
سب لغوی معنی کے ہی موافق ہیں، جیسا کہ ہم نے  
بیعت یند یہ اور عند کے معنی

سأحسنا ما إذا يقول المعاند  
فی قول العلامة خیر الدین  
الرحطی رحمہ اللہ تعالیٰ فی  
فتاواہ فی رجل حلف بالطلاق  
الثلاث انہ لا یشق حنہ نہ وجتہ  
فی البلد فشق فی جامعہا لا یقع  
علیہا الطلاق لان الشرط کون  
المتثبۃ فی البلد عند ہا و  
لم یوجد و عند للحضرة الا ان  
ینوب ذلک واللہ تعالیٰ اعلم بالالتقاء  
فہذا مسئلۃ الحلف انما  
مبني الحلف علی العرف و  
قد اقصم فیہ ان عند الحضرة فظهر  
ان ما ذکر ائمة الاصول هو العرف ،  
وبالجملة فالحق ان لا یخلف ہما بین  
اللغة و لسان الشرع والاصول و الفقه  
والعرف کل ذلک متولد علی ما ذکرنا  
من معانی بین یدی و عند و لیس ہنا  
نقل ولا اشتراک ولا تجوز بل معنی  
مطلق منتخب علی مصداقہ یتعین

میں بیان کیا ہے، واللہ اعلم۔

مسائل اگر ان سب باتوں سے قطع نظر  
بھی کر لی جائے تو مذکورہ جملہ کی ذمہ داریوں میں  
یہ کہ عند اور بین ید یہ کے معنی "قرب" کے  
ہیں۔ اس کے ثبوت میں راجح وغیرہ سے  
استدلال کیا ہے۔ ہم اس کے جواب میں کہہ چکے  
ہیں کہ اس سے ہم کو انکار نہیں۔ لیکن وہ آپ کو مفید  
نہیں لگا اس سے ہمارا نقصان نہیں۔ دوسری  
بات یہ کہ قرب عرف عام میں خلیف کے بالکل متصل  
ہونے کے لئے خاص ہے، اور میں مدعیوں کا خاص  
مقصد ہے، لیکن اس مقصد پر دراز سانیوں کے  
معاذہ کوئی دلیل نہیں دی۔ اور ہم ایسے بہت سے  
معاذرات ذکر کر چکے ہیں جس سے اس دعویٰ کی  
تکذیب ہوتی ہے تو یہ سہری دراز سانیان  
بے غادر ہیں۔

ثامناً اگر اس سے بھی قطع نظر  
کر کے مان لیا جائے کہ یہاں حسب ادعائے  
مدعی کوئی عرف ہے۔ تو عوام کے کسی گروہ کا  
ہو گا۔ تو ایک بات تو یہ ہے کہ مدعی یہاں  
عرف عوام اور عرف عام میں فرق نہیں کرتا۔  
دوسری بات یہ کہ یہاں ضرورت تو فقہاء کرام  
کے عرف کی ہے (مذکورہ عرف عوام یا عرف عام  
کی) تو کیا آپ کے پاس کوئی دلیل ہے جس  
سے ثابت ہو کہ فقہاء قرب کو اسی خاص معنی

بعضہا فی الکلام بقراءۃ الکلام کما  
فصلناہ واللہ اعلم۔

وسامناً لتتزلنا عن  
هذا كله فالذي لجأ اليه  
الحيلة امران الاول بين يديه وعند  
للقرب وقد استدل به بالراجح وغيره  
وقد منا انه غير مستنكر ولا يفيد  
ولا يفسد الاخران القرب  
في العرف العام خاص  
بما يلحق المؤذن بالخطيب  
كما يزعمون وهذا هو الذي فيه  
مرامه ولم يستند فيه بشئ  
سوى شققة السامع و  
قد تقدم من المعارات  
ما يكذب به فلم يرجع عليه  
طائل۔

وثامناً تتزلنا عن هذا ايضا  
فرضنا ان شبه عرفا كما تدعى  
لكن ان كانت فف نفى مثلك  
من العوام فمالك لا تعرف بين  
عرف العوام والعرف العام لان  
الكلام ههنا عرف الفقهاء  
الكرام فهل عندك دليل انهم  
يحصرون القرب فيما  
تزعمو صكلا بل كلامهم

میں بولتے ہیں۔ آپ کے اس دعویٰ کے بطلان پر بہت سی دلیلیں ہیں ان میں سے چند کو ہم بیان کرتے ہیں ممکن ہے آپ کو حق کی ہدایت ہو۔ اور اگر مرضی الہی یہ نہ ہو تو کسی دوسرے کو ہی ہدایت ہو سکے۔

**فأقول وبالله التوفيق (پس میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں) بلاشبہ قرب ایک اضافی چیز ہے، تو جب دونوں حصوں کا ذکر کر دیا جائے تو پاگل ہی یہ خیال کرے گا کہ قرب اسی پر ختم ہے اور اس سے تجاوز نہ ہو گا ورنہ جب تکمال عالم ختم نہ ہو جائے۔ ہر اگلی منزل قریب ہو سکتی ہے کیونکہ کوئی چیز جو کسی چیز سے دور ہو۔ جب ہم اس کو اس سے دور والی چیز کی نسبت سے دیکھیں گے تو یہ قریب ہو جائے گی جیسے کرسی زمین سے بہ نسبت عرش کے قریب ہے اور وہ بہ نسبت اجسام عرش کے بعد زمین سے سب سے زیادہ دور ہے، اتنا دور کہ اس کی دوری کا اندازہ اس کا پیدا کرنے والا ہی کر سکتا ہے یا وہ جسے اللہ تعالیٰ بتائے۔ لیکن بسا اوقات ایک چیز کو بہ نسبت دوسری چیز کے ایسی حالت ہوتی ہے جس پر لفظ قریب کا اطلاق ہوتا ہے، اور اس میں کسی تیسری چیز کی طرف اضافت کا لحاظ نہیں ہوتا۔ اس قرب کی اختلاف مقام کے لحاظ سے مختلف قسمیں ہیں۔ ان سے ایک قرب تناول ہے۔ اس کا مطلب**

ناطق ببطلاق ما تحكم ولنسرد عليك شيئاً منه فتهدى الى الحق انت اس ادا الله والا فيستهدى غيرك ممن هدى الله۔

**فأقول وبالله التوفيق لا شك ان القرب امر اضافي فاذا ذكر الحاشيتان والتفاصيل بينهما فلا يمتري غير محذوف ان القرب لا ينتهي الى حد لا يتجاوز ما لم ينقطع العالم كله فكل بعيد من شئ مما بعد اقرب اليه بالنسبة الى ما هو ابعد منه كالكرسي اقرب الى الارض من العرش مع انه ابعد الاجسام من العرش بعد العرش بحيث لا يقدر بعده الا خالفته عز وجل ثم من علمه لكن ربما تكون للشئ بالنظر الى آخر حالة يطلت عليه بالنسبة اليه لفظ القريب مطلقاً بدون لحاظ اضافته الى شئ ثالث و له وجوه كثيرة مختلفة باختلاف المقام منها "قرب تناول" ان**



یہ ہوتا ہے کہ وہ شے ایسی جگہ ہے جہاں تمہارا ہاتھ پہنچ سکے۔ جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی اہل کی طرف گئے اور ایک گرم ٹبنا ہوا بکھڑا لائے اور اسے فرشتوں کے قریب کیا اور ان سے کہا کیوں نہیں کھاتے ہو؟ اور ان سے ہے "قرب سمع" جہاں تک آپ کی آواز پہنچ سکے۔ اور ان سے ہے "قرب سیر" کہ وہاں تک پہنچنے میں آپ کو زیادہ عرج نہ لگتی ہو۔ تو اگر فقہائے اپنے کلام میں "قرب" کو قرب تناول تک ہی خاص کیا ہوتا تو آپ کا کلام درست ہوتا اور آپ کا مقصد حاصل ہوتا، لیکن حضرت اس نے قطعی طور پر برکات الہیہ کی شہادت میں قرب کا لفظ بقیہ میں معنوں میں سے کسی ایک سمجھنے استعمال ہوا ہے۔ فی الوقت قرب مطلق کی تفسیر میں فقہاء کی دسٹل جہاتیں مجھے یاد ہیں (اور مستحق نہیں وہ بھی اس سے زائد ہوں کہ) جن کا بیان مستند بعد ذیل مسئلہ میں ہے:

**مسئلہ ۱:** - سبہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ پانی قریب ہو تو مسافر کو حکم جاری نہیں اور دور ہو تو جائز ہے اور قرب و بعد مسافت میں اس کے باوجود اختلاف ہوا کہ قرب سے مراد سب کے نزدیک وہی مسافت ہے جو

يكون الشئ منك بحيث تصل يدك اليه كقوله تعالى "فسواغ اليك اهلہ فعباء بعجل سمين فقربه اليهم قال الا تاكولون" ومنها "قرب السم" انت يبلغه صوتك. ومنها قرب السير" انت لا يلحقك كبيرو حرج في الوصول اليه. فلو غصب الفقهاء القرب لقرب تناول مصلح كلامك وحصل مرامك لكنهم براء عنه قطعاً اكبر كلما تمسح تراهم يطلقون القرب ويعنون به احد الوجوه الثلاثة الاخيرة حتى تافت هبام اثم في تفسير القرب المطلق عشراً فيما يحضر في الآن ولعل ما لم اذكر نحوها او اكثر. وبيان ذلك في

مسائل

**المسألة الاولى** اطبقوا ان الساء ان كانت قريبتا لم يجز التمسح للمسافر وان كان بعيداً حباناً و اختلفوا ان احب ما يمسح قريبا بالاتفاق على ان المراد قرب

آسانی ہو۔ مگر اس پر اجماع ہے قرب تناول مراد نہیں۔ صاحب عنایہ فرماتے ہیں آیہ بات شرع میں منحوس ہے کو تیمم کے لئے پانی کا معدوم ہونا عذر ہے۔ اور احکامات مستعمل میں پانی حقیقتہً معدوم بھی ہے لیکن یہ بھی یقیناً معلوم ہے کہ پانی نہ ہو مگر باسانی وستیاب ہو جائے۔ تو یہ جواز تیمم کے لئے عذر نہیں، ورنہ ہریاکے کنارے گھر بنائے والے کے گھر میں پانی نہ ہو تو وہاں بھی وہ تیمم کوئے گا۔ اس لئے قرب ونبہ میں حد قابل حرج کو قرار دیا گیا۔ ”بتایہ میں ہے کہ پانی قریب ہو تو آدمی کو تیمم کی اجازت نہیں۔“ اسی میں ہے ”مقدار میں ایک میل کی مسافت معتبر ہے“ یعنی پانی کی دوری کی مقدار میں اور اس مقدار کے معتبر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پانی کا بہت قریب ہونا جواز تیمم کو مانع ہے اور بعد سے تیمم جائز ہوتا ہے۔ قرآن کی مقدار ایک میل مقرر کی گئی کہ اس سے زیادہ مقرر کرتے ہیں مکلف کو پانی تک پہنچنے میں حرج لاحق ہوتا ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسافر اور شہر کے درمیان دو میل کا فاصلہ شرط ہے۔ اور قاضی ابویوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے یہاں دوری کی حد یہ ہے کہ پانی کی تلاش کیلئے

السیر والا جتماع علی انت لیس المراد قرب تناول قال فی المعنایة المنصوص علیہ کون الماء معدوماً وھما معنیان معدوم حقیقۃ لکن تعلم بیقین ان عدمہ مع القدرۃ علیہ بلا حرج لیس بمجوز للقیسم والا لعیان لمن سکن بشاطئ البحر وقد عدم الماء من بیتہ فجعلنا الحد الفاصل بین البعد و المقرب لحوق المخرج آہ۔ و فی البنایۃ لیس لہ ان یتقیم اذا كانت الماء قریباً منہ آہ و فیہا (مر) المیل هو المختار فی المقدار (ش) ہی مقدار بعد الماء وجہ کوئہ مختاراً ان المسافۃ القریبۃ جدا مانع من جواز القیسم والبعد یجوز لہ فقد را البعد بالمیل للاحاق المخرج الی وصول الماء، وعند محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مشوطۃ انت یکون بینہ وبين المصومیلان و عند ابی یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لو ذهب الیہ وتوضاً تذهب

لہ العنایۃ علی ہاشم فتح القیر کتاب الطہارۃ باب تیمم مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۰۸/۱  
لے البنایۃ فی شرح الہدایۃ مکتبۃ الامدادیۃ مکتبۃ المکرمتہ ۲۹۹/۱

القائلة و تغيب عن بصره ويحسونه  
 التيقن وهذا احسن جداً ، وقيل  
 اذا كان ثانياً عن بصره ولمختلفوا  
 في الثاني قيل قطع ميل ، وعن  
 محمد قطع ميلين وقيل فربما  
 وقيل جواز قصر الصلاة ، وقيل  
 عدم سماع الاذان ، وقيل  
 عدم سماع اصوات الناس ،  
 وقيل لو نودع من اقص  
 المصر لا يسمع ، وفي  
 المداشم ان ذهب اليه  
 لا ينقطع عنه جلبة البعير  
 ويحس اصواتهم واصوات  
 وراء فهو قريب ، وقيل  
 ان كان بحيث يسمع اصوات  
 اهل الماء فهو قريب - قال  
 قاضي خان واكثر المشايخ عليه و  
 كذا ذكره الكرخي واقرب الاقوال  
 اعتبار الميل ، فان قلت النص  
 مطلق عن اشتراط المسافة  
 فلا يجوز تقييده بالسراحيب  
 قلت المسافة القسرية غير مانعة  
 بالاجماع والبعيدة غير مانعة

آنے جانے میں قافلہ نکلا ہوں گا بھل ہو جائے تو  
 تیم پانز ہو گا وہ بہت عمدہ ہے ۔ اور ایک قول  
 یہ ہے کہ پانی نکلا ہوں سے دور ہو ۔ دوری کی  
 تعین میں پیرا غلط ہوا ، تو کسی نے ایک  
 میل کہا ، امام محمد نے دو میل فرمایا ۔ ایک قول  
 ایک فرسنگ کا ہے ۔ اور کہا گیا کہ اتنی دور جس  
 کے بعد ناز قہر کی جاتی ہے کسی نے کہا کہ جہان  
 تک اذان کی آواز پہنچے ۔ کسی نے کہا کہ اتنی  
 کہ وہاں سے آبادی کا شور نہ سنائی دے ۔  
 اور کہا گیا کہ اتنی دور کہ شہر کے کنارے کھڑے  
 ہو کر پکارا جائے تو مخاطب سن نہ سکے ۔  
 بدائع میں لکھا ہے اتنی دور کہ وہاں جانے  
 پر قافلہ کا شور و غنا سننا ہے اور بچے  
 والوں کی آواز بھی آتی رہی تو قریب ہے ۔  
 ایک قول یہ بھی ہے کہ پانی کے پاس رہنے  
 والوں کی آواز آتی رہے تو قریب ہے ۔ قاضی خان  
 نے فرمایا کہ اکثر مشائخ اسی کو مانتے ہیں ۔ ایسا  
 ہی امام کرخی نے فرمایا ۔ اور ہمارے نزدیک  
 اقرب الاقوال ایک میل کا اعتبار ہے ۔ اس  
 پر اگر کوئی اعتراض کرے کہ آیت قرآنی تو مسافت  
 کے اشتراط ہے مطلق ہے اس کو رائے سے مقید کرنا  
 کیسے جائز ہو گا ، تو میں کہوں گا کہ قریب کا مانع  
 ہونا اور بعید کا نہ مانع ہونا ایک اجماعی مسئلہ

ہے اس لئے بعد فاصل ایک میل کو قرار دیا گیا اس مسئلہ ۲: تنویر الابصار میں ہے، کنواں یا موضع یا نہر کسی آدمی کی جگہ ہوں، اس سے قریب ہی کہیں اور پانی ہو تو کھاتے، پینے، دھونے اور جانوروں کو پلانے والوں کو وہ اپنے کنویں وغیرہ سے روک سکتا ہے۔ علامہ شامی علامہ محدسی کا قول نقل کرتے ہیں کہ ”قرب کی مقدار کہیں نظر سے نہیں گزری تو تیمم کی طرح یہاں بھی ایک میل کو ہی حد فاصل مقرر ہونا چاہئے۔“ میں نے شامی کی اس تحریر پر حاشیہ لکھا یہاں ایک میل کی مسافت میں تامل ہے کہ پیاسوں میں بسا اوقات اتنی دور پہنچنے کی تاب نہیں رہتی، اور محدث کا یہ حال نہیں، شاید اسی وجہ سے علامہ نے کوئی مقدار متعین نہیں کی۔ اور مقدار کا معاملہ مبہم چھوڑ دیا تو ہر ضرورت مند اپنی ضرورت کے حساب سے قرب و بعد کی مقدار مقرر کرے؛ مسئلہ ۳: رد المحتار کے باب الشهادات میں ہے، مدعی کے طلب پر گواہ کو سات شرطوں کے ساتھ گواہی دینا واجب ہے جن کا ذکر بحوالہ اثنی عشر میں تفصیل سے ہے جس میں

بالاجماع فجعلنا الفاصل بينها الميل والحد  
المسألة الثانية في التنوير  
لو كانت البئر أو الموضع أو النهر  
في ملك رجل فله استيعان مريد  
الشفقة من الدخول في ملكه إذا  
كان يجد ماء بقرية (قال العلامة  
الشامی) قال العلامة المقدسی و  
لما استقر القرب وينبغي تقديره  
بالميل كما في التيمم اهـ  
و رأيته كتبت عليه اقول فيه تامل  
فان العطش لا يربما يتفسر  
بذهابه ميلاً ولا في طلب السماء  
كذلك المحدث فينبغي احالة  
الامر على حالته و اعلمهم  
لذا ارسلوه ولم يقدروه۔

المسألة الثالثة في شهادات  
الدار المختار يجب ادائها بالطلب  
بشروط سبعة مبسوطة في  
البحر وغيره منها عدالة

۱/ البنية في شرح الهداية كتاب الطهارة باب التيمم المكتبة الهداية مكة المكرمة ۲۹۹  
۲/ الدر المنثور شرح تنویر الابصار كتاب احوال الموات فصل الشرب مطبع مجتہدی دہلی ۲۵۹  
۳/ رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۸۳

القاضي وقرب مكانه <sup>۱</sup> قال البحد  
ثم الشامي فانت كاتت بعيننا  
بعيث لا يمكنه ان يغدا الى القاضي  
لاداء الشهادة ويرجع الى اهله  
في يومه ذلك قالوا لا يا لثم لانه يلحقه  
الغرض بذلك وقل الله تعالى  
ولا يغنا كاتت ولا شهيداً <sup>۲</sup>

ایک قاضی کی عدالت اور اسے شہادت کی جگہ  
کا قریب ہونا ہے۔ شامی اور بحر الرائق دونوں  
میں یہ تصریح ہے کہ اگر قاضی دور ہو کر دی بھر  
میں گواہی دے کر گواہ اپنے گھر واپس نہ پہنچ سکے  
تو گواہی دینا واجب نہیں مگر اتنی دور نہ کہ  
آنے جانے سے گواہ کو ضرر پہنچے گا اور اللہ تعالیٰ  
فرماتا ہے کہ کاتب اور گواہ کو ضرر نہیں پایا جائیگا۔  
دیکھئے ان تینوں مشائخ میں قرب سے مراد قرب  
میر ہے (قرب متبادل مراد نہیں ہے)۔

مسئلہ ۴ : ذخیرہ پھر عالمگیری میں ہے جب  
مدعا علیہ شہر سے باہر ہو تو اس کی دوا صورتیں ہیں  
اگر وہ شہر کے قریب ہے تو قاضی تجدد دعویٰ کی  
بنا پر اس کو عدالت میں پیش ہونے کا حکم  
بیجے گا اور اگر وہ دور ہے تو آلیس نہیں  
کرے گا، قریب و بعید میں فرق یہ ہے کہ اگر  
وہ ایسی جگہ ہو جہاں وہ صبح اپنے گھر والوں سے  
نکلے تو مجلس قضا میں حاضر ہو کر  
اپنے خصم کو جواب دے کر واپس  
اپنے گھر والوں میں آ کر راست  
گزارنا ممکن ہو تو قریب شمار ہوگا اور اگر  
رات کہیں راستے میں گزارنا پڑے تو بعید  
شمار ہوگا۔ ذخیرہ میں یونہی

المسألة الرابعة في الذخيرة  
ثم العالمگیری اذا كانت المدعى  
عليه خارج النصاران على  
وجهيت الاول انت يكون قريبتا  
من المصريف بعد به بمجره الدعوى  
وانت كاتت بعيد لا بعد به  
والفاصل بعيت القريب و  
البعيد انه اذا كانت بعيث لو  
استكر من اهله امكنه انت  
يخضرو مجلس المحكم و يجيب  
خصمه و <sup>۳</sup> يبيت  
في منزله فهذا قريب وان  
كان يحتاج اليك انت يبيت

۹۰/۶

مطبع مجتہدی دہلی

کتاب الشہادت

لے الدر المختار

۳۷۰/۴

دار احیاء التراث العربی بیروت

• •

لے رد المختار

مسئلہ ۵: (التعاطف)

مسئلہ ۵: ہمارے امام ثانی امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب الخراج میں فرمایا: پھر اس (ضحاک بن عبد الرحمن اشعری) نے اہل الی کو ان کے قریب و بعید کی مقدار پر محسوس کیا۔ چند نچھپر قریبی کھیتی کے ہر تھوڑے قریب پر ایک دو تار، قریبی بارش کے انگوروں کی ہر تار پر بیسوں ایک دینار، اور دور کی ہر تار پر بیسوں ہر دو ہسٹار جیلوں پر ایک دینار مقرر فرمایا (اور اسی طرح زیتون کی بھی قریب و بعید کے فرق کو ذکر کیا) اور بعید کی حد ایک یا دو یا زیادہ دنوں کی مسافت ہے، جو اس سے کمتر ہو وہ قریب ہے۔ شام اور موصل بھی اسی پر محمول ہیں۔

الطریق فیہذا بعید۔ کذا فی الذخیرۃ ملقطاً۔  
المسألة الخامسة قال إمامنا الشاف أبو يوسف رضي الله تعالى عنه في كتاب الخراج: ثم حيل الاموال (أي الضحكاء) بعد الرحلت الاشعري) على قدر قربها وبعد ما فجعل على كل مائة جريب خراج مائة قرب دیناراً، وعلى كل الف أصل كرم مائة قرب دیناراً، وعلى كل الف أصل مائة قرب دیناراً (ومثله ذكر الفوق بين القريب والبعيد من الزيتون) و كانت غاية البعد عنده مسيرة اليوم واليومين و أكثر من ذلك وما دونت اليوم فهو القرب وحملت الشام على مثل ذلك وحملت الموصل على مثل ذلك (فهذه كلها قرب السیر)

مسئلہ ۶: مختار الفتاویٰ پھر ہندیہ میں ہے، اگر کوئی شخص اپنی جائیداد یا بارش میں جو تو اس کے لئے اپنی بستی یا شہر کی اذان کافی

المسألة السادسة في مختار الفتاوى ثم الهندية امكانات في كرم أو ضيعة يكتفي باذات

سنة الفتاوى الهندية كتاب الادب القاضي الباب الحادي عشر فرائد كتبنا في شوال ۳۳۵/۳  
سنة كتاب الخراج فصل في ارض الشام والحجاز دار المعرفۃ بیروت ص ۶۱

ہے بشرطیکہ قریب ہو۔ اور قریب  
ہونے کی حد یہ ہے کہ اگر کسی سے آواز  
اس کی گونج سنی جائے۔

القریة أو البلدة أنت كانت  
قریبا ولا فلا، وحده القریة  
أنت يبلغ الإذاعة إليه منها.

المسألة السابعة

في القوم يحرم في الخطبة الكلام  
أن كان أصرا بصروفا أو قسما  
الاصطلاح والشرب والكتابة  
(الان قال) هذا كله إذا كانت  
قریبا بحيث يسمع فان كان بعيدا  
بحيث لا يسمع اختلف المتأخرون  
فيه فمحمد بن مسلمة  
اختار السكوت ونصير بن يحيى  
اختار القراءة الخ.

المسألة الثامنة في الهندية  
من تكبيرات العیدین عن المحيط عن  
محمد بن یحییٰ تکبیرات مسعود فکبر  
الامام غیر ذلك اتبع الامام  
الاذا کبر الامام تکبیرا لم یکبره  
احد من الفقهاء (ثم  
نقل عن البدائع) نکت  
هنا اذا كانت بقرب الامام

مسئلہ ۷: وحق الله جهنم حنفی  
فتح القدر میں ارشاد فرمایا، علیہ السلام حالت میں  
کلام منع ہے کہ امر بالمعروف نہ ہو،  
نہی بکفر نہ ہو، یا کما بنا پناہ اور کتابت بھی منع ہے  
(ان ان قال) یہ احکام اس وقت ہیں کہ  
مقتدی امام کے آثار قریب ہو کہ امام کی آواز  
سُن رہا ہو، اور اگر دور ہو کہ امام کی آواز نہیں  
سُن رہا تو متاخرین نے اس بارے میں اختلاف  
کیا ہے، حضرت محمد ابن مسلمہ سکوت پسند کرتے  
ہیں اور نصیر الدین کبھی قرأت پسند کرتے ہیں۔  
مسئلہ ۸: عالمگیری کے باب تکبیرات  
عیدین میں ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ  
نماز عید میں تکبیرات ذواتہ کے بارے میں حضرت  
ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کو پسند  
کرتے تھے (یعنی چھ ذاتہ تکبیریں) امام اگر  
اس کے علاوہ اتنی تکبیریں کہے جو کسی فقیہ کا  
مذہب نہ ہو تو مقتدی امام کی پیروی نہ کرے۔  
پھر جلالی سے نقل کیا یہ اس وقت ہے جب

سنة الفتاوى الهندية كتاب الصلاة الباب الثاني في الاذان نوراني مکتبہ پشاور ۱/۲۴  
سنة فتح القدر باب صلاة الجمعة مکتبہ فقہ رضویہ سکس ۲/۳۴، ۳۸  
سنة الفتاوى الهندية الباب السابع عشر نوراني مکتبہ پشاور ۱/۱۵۱

يسمع التكبيرات منه فاما اذا كان يسمع  
منه يسمع من المكبرين يلق  
بجميع ما يسمع وان خرج من  
اقاويل الصحابة مرضى الله تعالى  
عنهم لجوارى الفضل من المكبرين  
فلو ترك شيئا منها ربما كان المتروك ما  
اتي به الامام به

المسألة التاسعة في جمعة  
البحر الرافق ذكر في المضمرات  
قال الشيخ الاجل الامام حسام الدين  
تجب على اهل الواضع القسرية  
الى البلد التي هي توابع العسرات  
الذين يسمعون الاذان على المنارة باعلى الصوت  
المسألة العاشرة في تنوير الابصار  
لا تقتل من امنه حرًا او حرًا لو فاسقا  
بشروط سماعهم ذلك من  
المسلمين فلا امان لوكالات  
بالبعد منهم بكة

مقدم الامام کے قریب ہو کہ خود اس کی آواز  
سُن رہا ہو، اور اتنی دور ہو کہ خود اس کی نہ سُن رہا ہو،  
بلکہ کبیروں سے سُن کر ادا کرتا ہو تو جتنی سُننے سے  
ہی ادا کرے، اگرچہ وہ اقوال صحابہ سے بھی باطل  
ہو، کیونکہ غلطی کا امکان کبیروں کی جوت سے  
بھی ہے، تو کچھ تکبیریں چھوڑنے میں غلط یہ ہے  
کہ کہیں امام کی کئی چوتھی تکبیریں پچھت چوتھی تکبیر

مسئلہ ۹، برائے حق سنی باب الجملہ  
میں ہے، مضمرات میں ذکر کیا کہ شیخ امام اجل  
حسام الدین نے فرمایا کہ جمعہ شہر سے قریب والے  
مواضع کے باشندوں پر واجب ہے جو اتنے  
قریب ہوں کہ سارے پرجہ آواز سے اذان  
کئی جائے تو سنیں

مسئلہ ۱۰، تنویر الابصار میں ہے  
جس کا ذکر کسی مسلمان آزاد مرد یا عورت نے  
امن دے دیا مگر وہ غلطی سے دالے فاسق  
ہی کیوں نہ ہوں اس کا قتل منع ہے اس میں  
شرط کے ساتھ کہ امن دینے والوں کی آواز  
انہوں نے خود سنی ہو، تو دور والوں کو امن  
نہیں ملے گا

|       |                          |             |            |                                  |
|-------|--------------------------|-------------|------------|----------------------------------|
| ۱۵۱/۱ | نورانی کتب خانہ پشاور    | کتاب الصلوة | باب السابع | لے الفتاویٰ المنیہ               |
| ۱۳۱/۲ | ایچ ایم سعید کمپنی کراچی | باب الاذان  | »          | کے برائے حق                      |
| ۳۲۶/۱ | مطبع مجتہدی دہلی         | کتاب الجہاد |            | کے الدر المنار شرح تنویر الابصار |



المسألة الحادية عشرة وفي  
شرح الدر المنثور وفي الدر المختار إذا أُنْجِىَ مَلَمٌ  
أو ذَمِيٌّ أَوْ ضَعِيفٌ غَيْرُ مُنْتَفِعٍ بِهِ سَادَ  
لَيْسَتْ بِمِلْكِيَّةٍ لِمُسْلِمٍ وَلَا ذِمَّةٌ وَ  
هِيَ بَعِيدَةٌ مِنَ الْقَرِيبَةِ إِذَا جَازَ حُجُبُ  
بِاقِصْنِ الْعَامِ (وَهُوَ جِهَوِيٌّ الصَّوْتُ، بَوَازِيَّةٌ)  
لَا يَسْمَعُ بِهَا صَوْتَهُ بَلْ كَيْفَ أَلَمْ. وَفِي الْكُفَايَةِ  
مِنَ النَّخِيرَةِ الْفَاصِلُ بَيْنَ الْقَرِيبِ وَ  
الْبَعِيدِ مِمَّنْ فِي الْبَيْتِ يَوْسُفُ رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى يَقُومُ بِمَا جَلَّ جِهَوِيٌّ الصَّوْتُ  
مِنَ اقْصَرِ الْعَمْرَلَانِ عَلَى مَكَانٍ عَالٍ  
وَيُنَادِي بِأَعْلَى صَوْتِهِ فَإِذَا سَمِعَ الْبُذَى  
لَا يَسْمَعُ فِيهِ يَكُونُ بَعِيدًا  
المسألة الثانية عشرة وفي  
الدر المختار لو وجد قتيلًا في  
الشوارع الإعظم والسجون والجوامع لاقامة  
والدِّيْقِ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ إِنْ كَانَ نَاشِئًا  
أَوْ بَعِيدًا عَنْ الْمَحَلَّاتِ وَالْأَيَّامِ  
نَاشِئًا بَلْ قَرِيبًا مِنْهَا فَعَلَى اقْرَبِ  
الْمَحَلَّاتِ الْيَتَى (قَالَ الشَّامِيُّ قَوْلُهُ  
قَرِيبًا مِنْهَا) الظَّاهِرَانِ

مسئلہ ۱۱: شرح در اور در مختار میں ہے  
"کسی مسلمان یا ذمی نے کوئی غیر ذمہ دار کو قتل کیا ہو  
اور وہ کسی کی ملک نہ ہو، نہ مسلمان کی نہ ذمی کی۔  
اور یہ آبادی سے آتی ہو کہ گناہ کی آبادی  
پکارا جائے اور پکارنے والا بلند آواز نہ ہو،  
بوازیر (تو آواز سننے میں نہ آئے تو آباد کر نیوالا  
اس زمین کا مالک ہوگا۔ یہ کفایہ میں ذخیرہ سے  
مروی ہے: اقرب و بعید کے درمیان جو فاصلہ  
حضرت قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی  
آپ نے فرمایا ایک بلند آواز آدمی آبادی کے  
انتہائی سرے سے کسی بلند جگہ کھڑے ہو کر  
پوری طاقت سے پکارے اور آواز وہاں  
نہ پہنچے تو وہ بعید ہے۔"

مسئلہ ۱۲: در مختار میں ہے: اگر  
کوئی مقتول شارع عام میں قید خانہ میں  
اور مسجد جامع میں پایا گیا تو اس کا تافان  
کسی پر نہیں ہے البتہ اس کی دیت بیت المال  
سے ادا کی جائے گی۔ یہ جب ہے کہ وہ جنگیں  
محلوں سے بعید ہوں۔ اور اگر قریب ہوں تو  
جو محلہ وہاں سے سب سے قریب ہو اس پر  
تادان ہے: امام شامی نے فرمایا کہ ظاہر

سے الدر المختار کتاب احیاء الموات  
سے الکفایہ مع فتح القدیر " " "  
سے الدر المختار کتاب الریات باب القسامۃ

مطبع مجتہبی دہلی ۲/۲۵۵  
مکتبہ نوریہ رضویہ سکس  
مطبع مجتہبی دہلی ۲/۳۱۲

المعتبر فيه سماع الصوت

23

یہی ہے کہ یہاں قرب سے مراد آواز سننے کا  
قرب ہے۔

مسئلہ ۱۳۱۔ اگر آپریں ہے، اور اگر  
ویرانہ میں مقتول پایا گیا جس کے قریب آبادی  
نہ ہو تو اس کا خون ضائع ہے۔ اور قریب  
کی تفسیر وہی ہے جو غم کے بیان کی کہ وہاں سے  
آواز سننی جا رہی ہو یہ سب مثالیں قریب سماع  
کی ہیں۔

مسئلہ ۱۳۲۔ اغوا یا غیریہ میں ہم ذکر

المسألة الثالثة عشرة في الهداية  
وان وجد في بركة ليس بقر بها عمارة  
فهو هدر وتفسير القرب ما  
ذكرنا من استماع الصوت  
فهذا ما حكمنا قرب السمع.

المسألة الرابعة عشرة ما قدمنا

ہندو میں جو الفناوی کبریٰ وارد ہے، اور یہ  
ہندو حواں مسئلہ ہے، خاوند اور اس کی  
بیوی کے درمیان خاوند کی بیوی کے بارے میں  
جھگڑا واقع ہوا تو خاوند نے کہا اگر تو نے میرے  
سامنے میری بیوی کو گالی دی تو تجھے یمن طلاقین  
ہیں۔ پھر خاوند اپنی بیوی کے پاں کیا اور انہما یک  
وہ اس کی بیوی کے ساتھ جھگڑا کر رہی تھی اور اسے  
گالیاں دے رہی تھی جنہیں خاوند نے سنا۔ اگر  
گالی دیتے وقت بیوی خاوند کی طرف دیکھ رہی تھی  
تو طلاق واقع ہو گئی کیونکہ اس نے خاوند کے سامنے  
اس کی بیوی کو گالی دی۔ فناوی کبریٰ میں یہ بھی ہے۔

عہ وفي الهندية من الفتاوى  
الكبرى وهي المسألة الخامسة  
عشرة جبروت بينه وبين  
امرأته تشاجر من قبل  
اغتله فقال لهما ان سميت اخق بين  
يدي فانت طالق ثلاث ثم دخل  
الزوج عليهما وهما تشاجرا من  
اخره وتسبها فسم الزوج ان سميتها و  
هي تراه طلقت لانها سميتها بين يدي  
كذا في الفتاوى الكبرى.

رد المحتار كتاب النيات باب القسامة دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۰۷/۵  
مسئله الهدایہ مطبع یوسفی لکھنؤ ۶۳۸/۴  
مسئله الفتاوی النبیہ کتاب الطلاق الباب الرابع الفصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۴۴۲/۱

23  
23

کو آتے ہیں کہ جو ہرہ نیرۃ میں ہے : یہ حکم تب ہے کہ نگران اس سے اتنی قریب ہو کہ اسے دیکھ رہا ہو اور اتنی دور ہو کہ نہ دیکھے تو وہ حافظ اور نگران ہی نہیں۔ یہ قریب بصر کی مثال ہے اور فقہاء لام کے عرف میں یہ سانسے مصداق قریب مطلق کے ہیں، تو اگر آپ کے وہاں یہی رسم ہو کہ خطیب مؤذن کو کھاتا ہو یا مؤذن منبر کو کھلتا ہو تو ضرور یہاں قریب سے قریب تناول ہو گا ورنہ یہاں قریب تناول کو متعین کرنے اور اس پر براہیغۃ کرنے والی کیا چیز ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے حق و ہدایت کے طالب ہیں۔

تاسعاً یہ شخص اعتراف کر چکا ہے کہ عند ہر مقام پر قرینہ کے لحاظ سے طہرہ منہ قریب کے لئے ہے۔ تو اس کو دلیل سے یہ ثابت کرنا چاہئے تھا کہ مسئلہ مقام اذان میں امام سے قریب کی یہ حد ہے لیکن اس نے ایک دعویٰ کیا اور مبروت کے لئے اسی دعویٰ کو کافی سمجھا۔ اگر ثبوت کے لئے صرف دعویٰ کافی ہوتا تو ہر مبروت دلیل والا ہوتا لیکن ان کا عجیب شیوہ ہے کہ اقرار کر کے انکار کرتے ہیں اور حق کی طرف مائل ہو کر اسی سے گریز بھی کرتے ہیں۔

عاشراً اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فی النسخة الثانية العودية عن الجوهرة النيرة هذا اذا كان الحافظ قریباً منه اعم بحديث يرواه اصحابنا اذا بعد بحديث لا يرواه فليس يحافظ له فهذا اقرب البصر هذه مصداق القرب المطلق في عرف الفقهاء الكرام فان كان الهمم ليدىكم ان خطيبكم ياكل المؤذن او مؤذنكم يبتلع الضيف فنعلم لا يد من قرب تناول والا فما المعين له والحاصل عليه نساء الله اساعة الحق والمهداية اليه آمين!

و تاسعاً قد اعترف الرجل ان في العرف عند قریب كل محل حد على حد القرب بقريضة القيام فكان عليه ان يثبت بالدليل ان قضية مقام الاذان في القرب عن الامام الحد الغلاني لكنه ادعى وقنع بالادعاء اللساني ولو كفت الدعوى للثبوت لقيام بالبرهان كل مبرهنة فما لك تقر ولا تقر وتميل الى الحق ثم تقر.

وعاشراً قال الله

عز وجل "وزنوا بالقسطاس  
المستقیم" وکل شیء قسطا من  
قسطا من الکلام له کفیان الشرع  
والعقل، فمن رزق حظا منهما  
لا یحمله الا علی ما یوافقها اما الجاهل  
فلا یبید و میزان ولا هو یعرف الاوزان  
فاذا امر من یفترض علیه طاعته  
ان یم فصل رکعتین فلا تتأخر  
لمحة فلعنه یقول امرنی بالصلوة  
بغير وضوء لذلک ذهبت اسکب الماء ثم  
توضأت ثم الی محل الصلوة رجعت لغات  
الغور وقد نبأ فی ان لا تأخر لحظة.

ولو حلفت نرید والله لا یسکن  
هذه الدار فآهب من فور الغروب  
وجعل ینقل المتاع ولم یقصر  
ومکت فی هذا یوما مثلاً یظن  
الجاهل انه قد حنث لانه  
لم ینقل یوما فکنت العالم یعلم  
ان قد امر بالوضوء مستثنی فی الاول شرعا  
وقد امر ما یتسر له فیہ النقل مستثنی فی  
الثانی عقلا فلا ینتفی بهما الغور، فب  
الثانیة ثم المندیة راجل  
حلفت لا یسکن هذه الدار

دوست میزان سے قولہ۔ اور میزان و معیار تو  
ہر چیز کے لئے ہے۔ چنانچہ زبان کے ترازو کے  
ڈوپڑے میں، شرع اور عقل۔ تو جسے ان  
دونوں سے حقہ ملا ہے وہ ہر بات کو اسی کے  
موافق محمول کرے گا۔ اور کجائی کے ہاتھ میں  
نیزان ہے نہ وہ اوزان کو جانتا ہے۔ تو  
جب اس کی کوئی اس کا زبردست حاکم کہے کہ  
اٹھو اور ایک لمحہ کی تاخیر کے بغیر نماز پڑھو۔ تو وہ  
یہ سوچ سکتا ہے کہ مجھے تو فی الغور نماز پڑھنے کا  
بغیر وضوء حکم ہے اگر میں وضوء کرنے کے لئے پانی  
بہاؤں پھر محل نماز کی طرف لوٹوں تو تاخیر ہو جائیگی حالانکہ  
مجھے ایک لمحہ کی تاخیر کی اجازت نہیں۔

یونہی اگر زید نے قسم کھائی کہ اس گھر میں  
نہیں رہے گا۔ اور فوراً ہی نکلنے کی تیاری  
کرنے لگا۔ سامان منتقل کرنے میں کوئی کوتاہی  
نہیں کی۔ اور اسی میں ایک دن ٹک گیا تو  
جابل گمان کرے گا کہ زید تو حانث ہو گیا کہ  
قسم کے بعد بھی ایک دن اسی گھر میں رہا۔  
لیکن عالم خوب جانتے گا کہ پہلی صورت میں وضوء  
کرنے کی مقدار شرعاً مستثنیٰ ہے اور دوسری صورت میں  
آسانی سے سامان جتنی دیر میں منتقل ہو سکے  
عقلاً مستثنیٰ ہے تو اس دیر سے فوراً میں غل  
نہیں پڑے گا۔ خانیہ اور ہندیہ میں ہے جس شخص

قسم کھاتی کہ اس گھر میں نہیں رہے گا تو وہ خود  
گھر سے باہر ہو گیا اور منتقل ہونے کے لئے دوسرا  
گھر تلاش کرنے لگا جو چند دن نہ مل سکا۔ اہل  
عیال اور اسباب اسی گھر میں رہے۔ اور ایسا  
فلک تھا کہ اس مکان سے وہ اسباب باہر  
نکالنے مگر نہیں نکالا، تب بھی حادثہ نہیں  
ہو گا، تو نہی سواری کی تلاش میں چند روز کی  
تاخیر ہوئی جس پر سامان لا کر لے جائے  
یا قسم رات میں کھاتی، اور رات کی دہر سے  
صبح تک نکلا فلک نہ ہو سکا۔ یوں ہی سامان  
زیادہ تھا جسے وہ خود ہی اٹھا کر منتقل کرنے لگا تو  
اس میں تاخیر ہوئی۔ وہ سواری کر سکتا تھا مگر  
سواری نہیں کی۔ ان سب صورتوں میں وہ شخص  
حادثہ نہ ہو گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ  
اس نے از خود سامان اٹھانے میں کوئی  
کوتاہی نہ کی ہو، معمولی جیسا اٹھاتے ہیں ویسا  
ہی اٹھایا ورنہ حادثہ ہو گا۔

ایسے ہی کوئی عالم افتادہ و تعلیم یار میں  
مسائل کے لئے خطاب کر رہا تھا اور سامعین  
دروازہ تک صفت در صفت بیٹھتے تھے  
کوئی طالب علم یا سائل مسئلہ پوچھنے آیا اس کو مجلس  
کی عزت نے عالم کے قریب ہونے نہیں دیا  
تو خود عالم نے اسے قریب ہونے کا حکم دیا

فخرج بنفسه واشتغل بطلب  
دارا اخرى لينقل اليها الاهل و  
المتاع فلم يجد دارا اخرى اياما  
ويمكنه ان يضع المتاع خارج  
الدار لا يكون حائشا وكذا لو  
خرج واشتغل بطلب دابة  
لينقل عليها المتاع فلم يجد  
او كانت اليمين في جوف الليل  
ولم يمكنه الخروج حتى يصبح  
او كانت الامتعة كثيرة فخرج و  
هو ينقل الامتعة بنفسه  
ويمكنه ان يستكرى الدواب  
فلم يستكرى لا يحدث في جميع  
ذلك، هذا اذا نقل الامتعة  
بنفسه كما ينقل الناس فانه  
نقل لا كما ينقل الناس يكون  
حائشا

وكذلك اذا جلس عالم يفيد  
وينقل الدرس او المسائل و  
الناس جلوس صفوفا حتى الباب  
فجاء احد من الطلبة او سائل  
المسائل فعاثته هيبة المجلس من  
الاقتراب بهم وجعل يستمع من بعد

قاصد العالمات يقترب اوامر  
السلطان بعض حواشيه بالقرب قال لجاهل  
يقول القرب مطلق والمراد به قرب  
العرفان اقصى ما يكون فيركب اكتسافه  
الناس ويتخطى ما قابهم حتى يصل  
الى العالم ويجلس في محبة ويطأ  
فراش الملك ويطعم مصريه الخ  
ان يترك جنبه بجنبه فيستحق التقدير  
في الدنيا والتعذيب في الآخرة ،  
والعياذ بالله تعالى ، والعاقيل يعصرون  
ان ليس المراد الا القرب المسائل شرعا  
وعرفا فالمسائل لينتهي عند الباب دون  
مجلس العالم والحاشية يتقدم  
الى منتهى منصبه والبواب الى الباب ،  
والوزير الى قرب السور ثم يقف  
ويعلم ان الجاهل المستند بالعرف هو  
الذي اخطأ العرف فان المفهوم  
بالقرب المطلق هو القرب السائل والحق  
وبالمجمله اطباق الشيع والعقل والمراد  
جميعا ان الشيء لا يركب سلا ولا يبراد  
الا على ما عرف من شرطه وقيوده و  
ادابه ومن يقطعه النظر عن كل ذلك يقتصر  
على القدر المفوظ فاسم المجنون  
اخذ القابيه قال الامام  
الزيلي في ذبائح التبيين

يا بادشاہ نے اپنے بعض حاشیہ نشینوں کو اپنے  
نزدیک آنے کا حکم دیا، تو جاہل تو یہی کہے گا کہ  
مطلقاً قریب ہونے کا حکم ہے اور عرف میں اس سے  
انتہائی قرب مراد ہوتا ہے۔ تو وہ لوگوں کے کندھوں  
پر سوار ہوتے اور گردنیں پھلانگتے ہوتے عالم کی  
خود میں جا بیٹھے گا، اور بادشاہ کے دربار میں  
فرش کور وندتا تخت پر چڑھ جائے گا اور بادشاہ  
کے پہلو سے پہلو ملا کر بیٹھ جائیگا اور بادشاہ کی  
تعذیر اور آخرت کی تعذیب کا مستحق ہو گا معاذ اللہ  
\_\_\_\_\_ اور عقل مند خوب سمجھے گا کہ یہاں  
وہی قرب مراد ہے جس کی شرعا اور عرفاً گنجائش ہے  
تو مسائل دروازہ کے پاس مجلس عالم سے پرے  
اور بادشاہ کا حاشیہ نشین اپنے منصب تک  
درہائی دروازے تک اور وزیر تخت کے قریب  
کھڑا ہو جائیگا اور پتا چل جائیگا کہ عرف کے ساتھ دلیل  
پکڑنے والے جاہل نے عرف کے سمجھنے میں غلطی کی اس کے مطلقاً  
قرب کا مطلب وہ مقدار ہے جہاں تک بڑھنے  
کی گنجائش ہو نہ کہ تمام حدود کو پہنچنے کا نام ہے۔  
خلاصہ کلام یہ کہ لفظ مطلقاً بڑھ جاتا ہے  
اور عقل و شرع اور عرف سب اس پر متفق ہیں کہ  
مراد تمام شروط و قیود و آداب کو ملحوظ رکھنے  
والا مقام ہوتا ہے۔ اور جو ان سب کے بالکل غافل  
رکھ کر عرف لفظ کو دیکھے گا تو ایسے آدمی کا سب  
سے بلکہ لقب پاگل ہوتا ہے۔ امام زلیحی  
تیسین الحقائق کی کتاب الذبائح میں فرماتے ہیں

الشيء اذا عرف شروطه وذكر  
مطلقاً ينصرف اليها كقول  
الله تعالى اقم الصلوة اي  
بشروطها.

واذا عرفت هذا فلتن فرضنا  
فرض باطل انت الفقهاء اذا اطلقوا  
القرب ارادوه اقصى ما يكون من  
القرب لم يكن فيه الا ما ليس فيه السفيه  
فانه لا يراد الا اقصى قرب سائذ شرعا -  
وقد عرفت من الشريعة المطهرة كراهة  
الاذان في المسجد فمنتهى قسور  
المؤذن على حدود المسجد ثم في الحد  
ايضا استماع واقرب مواضع من  
المنبر ما كان على معاذاته لانا اذا  
اخرجنا من المنبر غطونا الى اسفل  
المسجد كان الخط الذاهب على استقامة  
سمت وترا المسافة وسائر همت  
او تار القاعة فان قام المؤذن في احد  
الطرفين كان بعيدا عن المنبر وان قام  
بعذاته كان قريبا منه بحيث لا قرب  
فوقه فكان هذا معنى  
قولهم عند المنبر وهو

کہ کسی شے کے شرائط معروف ہوں اور اسے مطلق  
بولا جائے تو انہیں شرائط کے ساتھ ملحوظ ہو گا  
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نماز قائم کرو، تو  
اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز کو شرائط  
کے ساتھ قائم کرو۔

جب صورت حال یہ ہے تو مان لو کہ فقہاء  
نے قریب المنبر کہہ کر انتہائی قرب مراد لیا، لیکن  
اس پر نادانوں کی آنکھ ٹھنڈی نہ ہونا چاہیے،  
کیونکہ اس انتہائی قرب سے مراد بھی وہی قرب  
ہو گا جس کی شریعت میں گنہائش ہو، اور شرع  
مقدس کا یہ حکم شائع اور ذائع ہے کہ مسجد میں  
اذان مکروہ ہے، ایسی صورت میں قرب کی  
انتہا حد و مسجد تک ہو گا اور جس میں بھی سنت کی  
گنہائش ہے کہ منبر سے سب سے قریب وہ  
مقام ہو گا جو اس کے ٹھیک مقابل ہوا اس لئے  
کہ جب ہم منبر سے مسجد کی نکل طرف خطوط کھینچیں تو  
جو خط سیدھا اس کی طرف جائے وہ عادیہ کا وتر  
ہو گا۔ اور بقیہ خطوط قائم کے وتر ہوں گے۔ تو  
مؤذن اگر ابھر ادھر کے خطوط پر کھڑا ہو گا تو  
منبر سے دور ہو گا، اور سائے کھڑا ہو گا تو  
اتنا قریب ہو گا کہ اس سے زیادہ قرب ممکن  
نہیں، تو فقہاء کے قول قریباً منہ کے  
یہ معنی ہونے کے قریب ہونے کی جو انتہائی

|  |  |
|--|--|
| <p>گنجائش نکال سکتی ہے، وہاں کھڑا ہو، تو حق<br/>ظاہر ہو گیا۔</p> <p>اللہ تعالیٰ کے لئے حمد ہے اور ہمارے<br/>سرور سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم<br/>اور ان کے آل اور تبع اصحاب پر پڑنے والوں کا<br/>بہترین درود و سلام ہو۔ آخری دعا یہ ہے کہ<br/>حمد اللہ رب العالمین کئے ہے۔</p> | <p>اقصى ما يسوغ له من القرب<br/>فوضع الحق۔</p> <p>والله الحمد و صلى<br/>الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد و<br/>آله و صحبه اجمعين افضل صلوة<br/>المسلمين و اكل سلام المسلمين و الحمد<br/>لله رب العالمين۔</p> |
|--|--|

رسالہ  
شما ثم العنبر فی ادب النداء امام النبیر  
ختم ہوا





## فضائل و مناقب

مسئلہ

بعض اُردو کتابوں میں ہے کہ حضرت خاتمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا حیض و نفاس سے مبرا و منزہ تھیں یہ صحیح ہے یا نہیں؟

### الجواب

یہ حدیث میں آیا ہے:

ان ابنتی فاطمة حواء آدمیة لم تحض ولم تطمث یلہ  
جیک بیری صاحبزادی بتول زہرا انسانی شکل میں  
مُحوروں کی طرح حیض و نفاس سے پاک ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بشکور جامع سید شاہ مرسد قاضی عبدالغفار صاحب

مورخہ ۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

حضرت غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قدسی ہند ۶ حلّی رقیۃ کل ولی اللہ (میراج

۱۰۹/۱۲ لہ کنز العمال برمز خطی ابن عباس حدیث ۳۴۲۶۱ تحفۃ الرسالہ بیروت

۱۸ مہجۃ الاسرار و معدن الانوار ذکر تعظیم الاولیاء سرائیہ مصطفیٰ اہلبائی مصر

قدم ہر ولی اللہ کی گردن پر ہے۔ ت) فرمایا ہے، اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن کی تفصیل قرآن و احادیث سے منصوص نہیں ایسے ماوراء القہر میں و متاخرین سے ان کو فضیلت ہے۔ اور حضرت شیخ احمد سرہندی کے آخر کلمات میں ہے کہ مجدد تائب مناب حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے ہیں اصل منبع فیوض حضرت غوث الثقلین ہیں۔ پس اگر کوئی شخص یہ عقیدہ رکھے کہ حضرت غوث الاعظم ان سب اولیاء سے افضل ہیں اور ان کے بعد خواجہ جگن بھڑا الدین نقشبند قدس سرہ و حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ سب کے سب حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نائب ہیں تو یہ عقیدہ بخیال صوفیہ جائز ہے یا جائز نہیں؟

### الجواب

عقیدہ وہ غریب ہے جس کا اعتقاد و داریت اور اس کا انکار بلکہ اس میں تردد و گمراہی و ضلالت اس قسم کے امور اُن مسألت سے نہیں ہوتے، ہاں وہ مسلک جو ہمارے نزدیک محقق ہے اور شہادت اولیاء و شہادت سیدنا خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام بیرویات اکابر ائمہ کرام ثابت ہے یہ ہی ہے کہ باستثنا انکے جن کی افضلیت منصوص ہے جیسے جلد صحابہ کرام و بعض اکابر تابعین عظام کہ والذین اتبعوا باحسان (اور جو جہلائی کے ساتھ اُن کے پیرو ہوئے۔ ت) ہیں اور اپنے ان القاب سے ممتاز ہیں لہذا اولیاء و صوفیہ و مشائخ ان الفاظ سے اُن کی طرف ذہن نہیں مانتا اگرچہ وہ خود مراد اولیاء ہیں، وہ کہ ان الفاظ سے مفہوم ہوتے ہیں حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نمائندہ ہیں جیسے سائر اولیائے عشرہ کہ احیائے موتی فرماتے تھے خواہ حضور سے مقدم ہوں جیسے حضرت مودود کاشی و بایزید بسطامی و سید الطائفہ جنید و ابو بکر شبلی و ابو سعید خراسانی اگرچہ وہ خود حضور کے مشائخ ہیں اور جو حضور کے بعد ہیں جیسے حضرت خواجہ غریب نواز سلطان الہند و حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین شہروردی و حضرت سیدنا بہاؤ اللہ والدین نقشبند امدان اکابر کے خلفاء و مشائخ و غیر جم قدس اللہ اسرارہم و افاض علینا برکاتہم و انوارہم (اللہ تعالیٰ ان کے اسرار کو مقدس بنائے اور اُن کی برکات و انوار ہمیں عطا فرمائے۔ ت) حضور سرکارِ خویش ہمارے بلا استثنا ان سب سے اعلیٰ و اکمل و افضل ہیں، اور حضور کے بعد چنے اکابر ہوئے اور تا زمانہ سیدنا امام مہدی ہوں گے کسی سلسلہ کے ہوں یا سلسلہ سے جدا افراد ہوں غوث، قطب، امین، اوتاد، اربعہ، ہڈائے سجدہ، ابدال سبعین، نقباء، نجباء، ہر دورہ کے عظام، کبرا سب حضور

میں مستغنیف اور حضور کے فیض سے کامل و مکمل ہیں۔

یک چہرہ رخ ست دریں خانہ کہ از پر تو آں ہر کجا میگری انجمنے ساختہ اند  
(اس گھر میں ایک ہی چراغ ہے اس کی روشنی سے جہاں کہیں تو دیکھے انجمن بنائے  
ہوئے ہیں۔ ت)

۵۔ یہ تپشی نقشبندی، سنہ درودی ہر اک تیری طرف آکل ہے یا غوثؑ

طاہک کے بشر کے چم کے حلقے تیری قیام ہر منزل ہے یا غوثؑ  
بھارا و حسیق و چشت و اجیر تری کو شمع ہر محفل ہے یا غوثؑ

شجر سرو سی کس کے اگے تیرے معرفت پھول سی کس کا کھلایا تیرا  
تو ہے نوشاہ براتی ہے یہ سارا گلزار لائی ہے فصل سم گودہ کے سسہرا تیرا  
نہیں کس چاند کی منزل میں تیرا جلوہ نور نہیں کس آئینہ کے گھر میں اُجالا تیرا  
خروج چشت و بھارا و حسیق و اجیر کون سی بکشت پر برسا نہیں حب لا تیرا  
کس گلستاں کو نہیں فصل بہاری سے نیاز کون سے سلسلہ میں فیض نہ آیا تیرا  
راج کس شہر میں کرتے نہیں تیرے خدام باج کس نہر سے لیستا نہیں دریا تیرا

یہ ضرور ہے کہ ہر شخص اپنی سکار کی بڑائی چاہتا ہے مگر میں تو نیر و نور کے پاس کچھ نہیں چاہتا، چاہتا  
اس کا ہے جس کے ہاتھ میزان فضل ہے، غلبہ شوق اور چرنب ہے۔ اور ثبوت و قائل اور۔ ہم جہ کہتے ہیں خود  
نہیں کہتے بلکہ اکابر کا ارشاد ہے اجلۃ اعظم کا جس پر اعتماد ہے، ایک تو خود حضور والہ کا وہ انسان  
واجب الاذعان کہ قدمی ہذا عفی رقبۃ مکمل ولی اللہ (میرا یہ قدم ہر ولی اللہ کی گردن پر ہے۔)

|      |                     |                                |                              |
|------|---------------------|--------------------------------|------------------------------|
| ۱۰/۶ | مکتبہ رضویہ کراچی   | وصل سوم                        | لے عداقی بخشش                |
| ۸/۶  | ۔۔۔۔۔               | وصل اول فضائل سکار غوثیت رضویہ | لے ۔۔۔                       |
| ۷/۱  | ۔۔۔۔۔               | وصل سوم درجہ معاذر ۔۔۔۔۔       | لے ۔۔۔                       |
| ص ۴  | مصطفیٰ ابراہیمی مصر | ذکر اخبار المشائخ عندہ بنگ     | لے بھجۃ الاسرار و معدن انوار |

کہ حضور ﷺ سے متواتر ہوا اور اکابر اولیائے عظمیٰ اُسے قبول کیا اور قدم اقدس اپنی گردنوں پر لیا، نیز ارشاد اقدس:

الانسی لهم مشائخ والمجن لهم مشائخ والمبکة لهم مشائخ وانا شیخ اکل لا تقیسوفی باحد ولا تقیسوا عطف احدا - رواة الامام الاوحد ابو الحسن علی بن یوسف بن جریر اللخمی الشطنوفی نور الملة والدين ابو الحسن قدس سرکافى بهجة الاسوار قال خبرنا ابو علی الحسن بن نجم الدين الحورانی قال اخبرنا الشيخ العارف ابو محمد علی بن ادريس اليعقوبی قال سمعت الشيخ عبد القادر رضى الله تعالى عنه فذكره -

آدیوں کیلئے شیخ بنی بھی کیلئے شیخ بنی اور فرشتوں کیلئے شیخ ہیں اور میں اُن سب کا شیخ ہوں، مجھے کسی پر درقیاس کر دو کسی کو مجھ پر قیاس کر دو (اس کی روایت کیا امام مکی ابو الحسن علی بن یوسف بن جریر لخمی شطنوفی نور الملة والدين قدس سرکافى بهجة الاسوار میں، انھوں نے کہا ہمیں خبر دی شیخ عارف ابو محمد علی بن ادريس اليعقوبی نے، انھوں نے کہا میں نے شیخ عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے سنا (آج وہی حدیث ذکر کی) - ت)

حضور کے زمانہ اقدس کے دو ولی جلیل حضرت سیدی ابوالسود بن احمد بن ابی بکر حسینی و حضرت سیدی ابو عمر عثمان الصریغینی قدس اللہ سرہما فرماتے ہیں:

والله ما اظهر الله تعالى ولا يظهر الى الوجود مثل الشيخ محي الدين عبد القادر رضى الله تعالى عنه - رواة ايضا في بهجة الاسوار -

خدا کی قسم اللہ تعالیٰ نے نہ کوئی ولی ظاہر کیا نہ ظاہر کرے مثل شیخ عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے۔ (اس کو بھی بہجة الاسرار میں روایت کیا ہے۔ ت)

سیدنا خضر علیہ السلام فرماتے ہیں:

ما اوصل الله تعالى وليا الى مقام الا وكانت الشيخ عبد القادر اعلاه

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جس ولی کو کسی مقام تک پہنچایا شیخ عبد القادر اس سے اعلیٰ رہا

لے بہجة الاسرار ومعدن الزوار ذکر کلمات اخیر یہاں عن نفسه محدثا بنحو زیره مصطفیٰ ابابا مصر ص ۲۲ و ۲۳

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

ولا وهب الله المقرب حالا الا وكامنت  
 الشيخ عبد القادر اجله وما اتقن  
 الله وليا كان اذ يكون الا وهبت له  
 معه الى يوم القيمة - رواه ايضا نجيب  
 بهجة الاسرار عن الشيخ القدوة  
 جمال الدين بن ابی محمد بن عبد البصري  
 رضي الله تعالى عنه عن سيدنا الخضر عليه  
 الصلوة والسلام مشافة بلا واسطة . والله  
 تعالى اعلم .

میں سے پہلے از پندول بزرگ ڈاکٹر رائے پور ضلع مظفر پور (مسند نعت علی صاحب  
 العلم . ت)

۱۴ ربیع الاول شریف ۱۳۴۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین میں ان مسائل میں کہ :

- ( ۱ ) جناب باری عز اس کے کہنے نام میں اور شمشاد جہاں صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کہنے ؛
- ( ۲ ) سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص میں صرف خدا ہی کی تعریف ہے یا رسول کی بھی ؛
- ( ۳ ) جو بزرگ عالم حیات میں اپنے معتقدوں کو تعلیم فرماتے ہیں اگر بعد وصال کے خواب میں تعلیم کرے  
 تو اس پر یعنی خواب کی باتوں پر شرع کی دُوسے چلنا کیسا ہے ؛
- ( ۴ ) سُنا ہے کہ حضرت مولانا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لال کا فر کو مارا اور وہ بھاگا اور ہنوز زندہ  
 ہے ، آیا اس کی کوئی خبر حدیث سے ہے ؛ اور کب تک زندہ رہے گا ؛ پھر ایمان لائے گا  
 یا نہیں ؛

( ۵ ) حناء لکڑی جو آپ کے فرق میں نالوں میں قیامت کے دن اُس کا کیا حال ہوگا ؛

الجواب

- ( ۱ ) اللہ عز وجل کے ناموں کا شمار نہیں کہ اس کی شانیں غیر محدود ہیں ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم کے اسمائے پاک بھی کثرت ہیں کہ کثرت اسماء شریف مستحق سے ناشی ہے ، اُن کے تسو سے زائد

سے بہت الاسرار و معجزات انوار ذکر الشیخ ابو محمد القاسم بن عبد البصري مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۷۳

مواہب و شرح مواہب میں ہیں اور فقیر نے تقریباً چودہ سو پائے اور حصر ناممکن۔

(۲) سورہ فاتحہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صریح مدح ہے الصراط المستقیم  
تحمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اور ان کے اصحاب ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، انصت  
علیہم چاروں فرقوں کے سردار انبیاء ہیں انبیاء کے سردار مصلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
وسلم۔ شیخ محقق نے اخبار الانبیاء میں بعض اولیاء کی ایک تفسیر بتائی جس میں انہوں نے  
ہر آیت کو نعت کر دیا ہے اس میں سورہ اخلاص بھی داخل ہے۔

(۳) اچھے خواب پر عمل خوب ہے اور اچھا وہ کہ موافق شرع ہو۔

(۴) یہ بے اصل ہے۔

(۵) وہ (استیخانہ) جنت کا ایک درخت کیا جائے گا، کافی حدیث۔ واللہ تعالیٰ اعلم

## رسالہ

# طرد الافاعی عن جمی ہادی رفع الرافعی

(سانپوں (مونیوں) کو دور کرنا اس ہادی کی بارگاہ سے جس نے امام رفاعی کو رفعت بخشی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ از ہرودہ ملک گجرات محلہ راجپورہ متصل مانڈوی مرسلہ میاں محمد عثمان ولد عبد القادر

۲۶ شوال ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کتا ہے کہ جناب قطب الاقطاب فرٹ الشعلین میراں محی الدین ابو محمد سید عبد القادر جیلانی قدس سرہ اپنے وقت میں فرٹ یا قطب الاقطاب نہیں تھے بلکہ سیدنا احمد کبیر رفاعی رحمۃ اللہ علیہ قطب الاقطاب اور فرٹ الشعلین تھے اور جناب سید عبد القادر جیلانی نے جناب سید احمد کبیر رفاعی سے مدینہ منورہ میں چند اولیاء کے ہمراہ بیعت کی ہے یہ بیعت اس وقت ہوئی کہ جب سید احمد کبیر رفاعی کے لئے خزار افود سے دست مبارک نکلا تھا اور اکثر عرب میں سید عبد القادر جیلانی کو مرقورہ بالا صفحتوں سے کوئی نہیں مانتا، ہاں سید احمد کبیر رفاعی کو مانتے ہیں۔ مگر وکتا ہے کہ سیدنا احمد کبیر رفاعی کی ولایت اور قطبیت میں ہمیں بالکل کلام نہیں، مگر ان کی تفصیل سیدنا جناب سید عبد القادر جیلانی قدس سرہ پر نہیں چڑھ سکتی، اور مدینہ منورہ کی بیعت کا کسی جگہ ثبوت نہیں ملتا، اور اکثر عرب سید عبد القادر جیلانی



قدس سرہ کی بہت قدر و منزلت کرتے ہیں اور قطب الاقطاب و غوث الثقلین کی صفیں حضرت پران پر عتاب ہی پر برتی جاتی ہیں۔

اس مضمون پر بڑودہ میں خفیہ خفیہ بحثیں ہوا کرتی ہیں، تیسرے کے پیر حرم بڑودہ کے دفاعی خاندان کے سجادہ نشین تھے چند روز بڑوے انتقال ہو گیا ہے، یہ انھیں کی تحریک و تحریریں کا نتیجہ ہے۔ ہم مستفسرین کے دستخط کرنے والے نہایت ادب سے عرض کرتے ہیں کہ سید احمد کبیر اور سید عبدالقادر میں قطب الاقطاب اور غوث اعظم کون ہے، اور علمائے ماسلف و محال کس کو مانتے ہیں۔

دوسرے مدینہ منورہ کی بیعت کا اور غوث پاک کی نسبت عقائد اہل عرب کا وافی و کالی ثبوت کتب مقبرہ سے تحریر فرما کر مرہون منت فرمائی، آپ کے فتوے کے آنے کے بعد ان سٹارڈنڈ روٹی نقیض کا بہت سہولت سے فیصلہ ہو جائے گا اور یہ اجتہادی مواد بڑوہ کو مرض ملک تک نہ پہنچے گا۔

محمد عظیم ولد عبدالقادر بقلم خود، منشی سید قطب الدین، عظیم الدین بقلم خود، چھوٹے خاں، امام خاں بقلم خود، نئے بھائی، رسول بھائی دستخط خود۔

## الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

اللہ عزوجل فرماتا ہے،

قل ان الفضل بید الله یؤتیہ من یشاء ۝

تم فرمادو کہ فضیلت اللہ کے ہاتھ سے ہے چاہے عطا فرماتا ہے۔

اسی آیہ کریمہ سے مسلمان کو دو چیزیں ہوتی ہیں،

ایک یہ کہ مقبولان ہمارے گواہیت میں اپنی طرف سے ایک کو افضل دوسرے کو مفضول نہ بتائے کہ فضل تو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ سے ہے جسے چاہے عطا فرمائے۔

دوسرے یہ کہ جب دلیل مقبول سے ایک کی افضلیت ثابت ہو تو اس میں اپنے نفس کی خواہش اپنے ذاتی علاقہ نسب یا نسبت شاگردی یا مریدی وغیرہ کو اصلاً دخل نہ دے کہ فضل ہمارے ہاتھ میں

کہ اپنے آپا و ساتھ و مشائخ کو اوروں سے افضل ہی کر گیا جسے خدا نے افضل کیا وہی افضل ہے اگرچہ ہمارا ذاتی علاقہ اُس سے کچھ نہ ہو اور جسے مفضول کیا وہی منضول ہے اگرچہ ہمارے سب علاقے اُس سے ہوں۔ یہ اسلامی شان ہے مسلمانوں کو اسی پر عمل چاہئے، اکابر خود فرمائے انہی میں قناتے جسے اللہ عز و جل نے اُن سے افضل کیا، کیا وہ اس پر خوش ہوں گے کہ ہمارے متوسل ہیں اس سے افضل بنائیں۔ حاش بشرا! وہ سب سے پہلے اس پر ناراض اور نفرت غضبناک ہونگے تو اس سے کیا فائدہ کہ اللہ عز و جل کی عطا کا بھی خلاف کیا جائے اور اپنے اکابر کو بھی ناراض کیا جائے۔ حضرت عظیم البرکۃ سیدنا سید احمد کبیر رفاہی قدسنا اللہ بصرہ الکریم بدیشک اکابر اولیاء و اعظم مجاہدان خدا سے ہیں، امام اہل اودھ سیدی ابوالحسن علی بن یوسف نور الملک والدین لکھی شطرنوی قدس سرہ العزیز کتابہ مطاب بحدیث و سرار شریف میں فرماتے ہیں،

|  |   |
|--|---|
| الشیخ احمد بن ابی الحسن الرضا علی رضی اللہ | یعنی حضرت سیدی احمد رفاہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ |
| تعالیٰ عنہ هذا الشیخ من اعیان              | سرور اہل مشائخ و اکابر عارفین و اعظم محققین و |
| مشائخ العراق و احبہ العارفین               | افسران مستریمین سے ہیں جن کے مقامات بلند      |
| و عظام المحققین و صدار المقربین            | اور عظمت رفیعہ اور کرامتیں جلیلہ اور احوال    |
| صاحب المقامات العلیہ و الحبلیہ             | روحانی اور افعال خارقہ عادات اور انفس         |
| العظیہ و الکرامات الجمیلہ و الاحوال النیہ  | پتے عجیب فتح اور چمکا دینے والے کشف اور       |
| والافعال الخارقہ و الانفاس الصادقہ         | نمایشت نورانی دل اور عطا ہر تر سرہ اور        |
| صاحب الفتح المونق و الکشف المشرق           | بزرگ تر تر تہ والے۔                           |
| و القلب الانور و السر الاظہر و القدر       |   |
| الاکبر                                     |   |

یوں ہی دود ورق میں اس جناب رفعت قباب کے مراتب عالیہ و مناقب سامیہ و کمالات بدیعہ و فضائل رفیعہ ذکر فرماتے ہیں۔ حضرت محدوح قدس سرہ الشریف کا رد و حقہ انور سیدنا الطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہوتا اور یہ اشعار عرض کرتا ہے،

|                                |                                |
|--------------------------------|--------------------------------|
| فی حالہ البعد و وحی کنت ارسلہا | تقبیل الاسرار عنی وھی نا شیبی  |
| وہذا دولة الاشیاء قد حضرت      | فاحدہ یمینک کی تاحلی بہا شفیعی |

لے بحدیث الاسرار و محدوح الانوار الشیخ احمد بن ابی الحسن الرضا علی  
لے الحادی لفضاوی تنویر الملک فی امکان روضۃ القبری والملک دارالکتب العلیہ بیروت ۲۶۱/۲

(وہ نہ دوری میں ہیں اپنی روح کو حاضر کرتا تھا وہ میری طرف سے زمین بوسی کرتی، اب جہم کی قربت ہے کہ حاضر بارگاہ ہے حضور دست مبارک بڑھائیں کہ میرے لب سعادت پائیں)

اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دست مبارک روئے انور سے باہر کرنا اور حضرت احمد رضا علی کلاس کے بوسہ سے شرف ہونا مشہور و ماثور ہے تنزیہ الملک فی الامکان رویۃ النبی والملك الامام الجلیل السیوطی میں ہے، لہذا وقت سیدی احمد الرفاعی تہجاء الحجرة الشریفة قال: وہ جب میرے سردار احمد رفاعی جڑ شریف کے سامنے کھڑے ہوئے تو یوں کہا: وہ

فی حالة البعد روحی کنت ارسطیا  
تقبل الارض عنی وہی نائبتی  
وہذا دولة الاشباح قد حضرت  
فامد یبیک کی تعظی بہا شفتی  
فخرت الیہ الید الشریفة فقبلتہا  
جب میں دور ہوتا تو اپنی روح کو مجھ سے حاضر میری نائب ہو کر میری طرف سے زمین بوسی کرتی تھی، یہ زیارت کا وقت ہے میں خود حاضر ہوا ہوں اپنا دست اقدس اقدس بڑھائیں تاکہ میرے ہونٹ دست بوسی کی سعادت پائیں۔ چنانچہ حضور (ارسل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہاتھ مبارک آپ کی طرف نکلا جس کو آپ نے چومتا۔

اور بعینہ یہی کرامت جلیلہ حضور پر نور سیدنا طوطی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے بھی مذکور و مزیور ہے۔ کتاب تفریح النیطر فی مناقب الشیخ عبدالقادر میں ہے،

ذکر د ان الطوطی الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
جاء صرة الی المدينة المنورة  
وقرأ بقرب الحجرة الشریفة ہذین  
البیتین (فذاکرہما کما مر و قال) فظہرت  
یدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فضا فحما  
ووضعہا علی سائسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
یعنی راویوں نے ذکر کیا کہ حضور سیدنا طوطی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بار حاضر سرکار مدینہ نور یار ہو کر صوفیہ الود کے قریب وہ دونوں شعور پڑھے اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دست الود ظاہر ہوا حضرت طوطی نے مصافحہ کیا اور بوسہ لیا اور اپنے سر مبارک پر رکھا۔

اور تہجد سے کوئی مانع نہیں حضور سرکار غوثیت نے پہلے ۵۰۹ھ (پانسو نو ہجری) میں فرمایا ہے جب عمر شریف اڑتیس سال تھی، حضور سیدی عدی بن مسافر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس سفر میں ہر گاہ تھے حضرت

لہ الحادی للفتاویٰ تنزیہ الملک فی الامکان رویۃ النبی والملك دارالکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۶۱  
لہ تفریح النیطر مترجم سر اصل عربی تھی المنقبۃ الثانیۃ والعشرون سنی دارالاشاعت فیصل آباد ص ۵۵۹ و ۵۶۰

سیدی احمد رفاہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت ام عیدہ میں خود سال تھے حضرت کو گیارہواں سال تھا،  
 لیکن کہ اس بار حضور سرکارِ خوشیت نے یہ اشعار بارگاہِ عرض میں عرض کئے اور ظہورِ دستِ اقدس  
 و ہوسہ مصالحہ سے مشرف ہوئے ہوں۔ جب حضرت سید رفاہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جوان گئے اور حج کو حاضر ہوئے  
 یا تباہ سرکارِ خوشیت انھوں نے بھی وہ اشعار عرض کئے اور سرکارِ کرم کے اس کرم مشرف ہوئے ہوں، بہر حال اس پر وہ فقرہ تراشید کہ  
 اس وقت حضور قطب العالمین پورٹ اعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شریف رفاہی کے ہاتھ پر معاذ اللہ بیعت قرانی کذب و اقرار  
 خالص و دروغ بیفروغ ہے اور اللہ واحد قہار جمہوت کو دشمن رکھتا ہے نہ کہ ایسا جمہوت جس سے زمین و  
 آسمان مل جاتیں قل ھا ائو ابرھانکوا ان کنتم ضد قیین لا واپنی دلیل اگر سچے ہو، خانہ لویا قوا با شہنا  
 فاو لہاک عند اللہ ہم الکذجون پھر جب وہ گراہان عادل نہا سکے تو حج ایسا دعویٰ کریں اللہ  
 کے نزدیک وہی جھوٹے ہیں، وقد خاب من افتری غاب وغاسرا ہوا جس نے اقرار ہانہ حاکم  
 حضرت رفیع رفاہی کی قطبیت سے کہے انکار ہے حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال اقدس  
 کے بعد حضرت سیدی علی بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قطب ہوئے اور سرکارِ خوشیت کی عطا سے حضرت  
 خلیل صرہری اپنی موت سے سات دن پہلے مرتبہ قطبیت پر فائز ہوئے۔ حضرت علی بن علی کا وصال  
 وصال اقدس سرکارِ خوشیت سے تین سال بعد ۵۶۳ ھ میں ہے، پھر حضرت سید رفاہی قطب ہوئے

عہ ابن خلکان کی روایت میں چند جہیزے ہی کے تھے زیادہ سے زیادہ، یا ابھی پیدا بھی نہ ہوئے تھے۔

حیث قال احمد بن ابی الحسن المعروف بابن الرافعی توفي يوم الخميس الثاني  
 والعشرين من جمادى الاولى سنة ثمان  
 وسبعين وخمسائة بام حبيدة وهو  
 في عشر البعین وحمد اللہ تعالیٰ بکے  
 اس نے کہا کہ احمد بن ابی الحسن جو کہ ابن رفاہی کے  
 نام سے مشہور ہیں کا وصال ۲۲ جمادی الاولیٰ ۵۶۸  
 بروز جمعرات ام حبیبہ کے مقام پر ہوا  
 چنانچہ آپ شتر کی دہائی میں ہوئے بعد اللہ  
 تعالیٰ (ت)

مگر روایت بجز الاسرار شریف حفریب آتی ہے اس پر سند میں سات آٹھ برس کے ہونے انشا  
 ورجہ وٹس سال کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

لہ القرآن الکریم ۱۳/۲۴

لہ القرآن الکریم ۱۱/۲

لہ ۶۱/۲۰

۱۷۲/۱

دارالشفاعت بیروت

لہ وفيات الاعيان ترجمہ ابن الرافعی



عند شيخنا الشيخ محي الدين عبد القادر  
الحلي رضي الله تعالى عنه فقال ليطلب كل منكم  
حاجة يعطيها له (فذكر حوائجهم منها) قال  
الشيخ خليل بن الصرصري يريد ان لا صوت  
حق انال مقام القطبية قال فقال الشيخ  
عبد القادر رضي الله تعالى عنه \* لكل عند هؤلاء  
وهؤلاء من عطاء رباب وما كان عطاء من يابغ  
كان محظورا \* قال فوالله لقد نالوا كلهم ما يطلبون.

قطب النشیم خلیل المصری رحمہ اللہ  
تعالیٰ قبل موتہ بسبحة ايامہ

یہ قطبیت بمعنی غوثیت ہے اور انقلاب اصحابِ خدمت کو بھی کہتے ہیں جو ہر شہر و ہر لشکر میں ہیں، شک نہیں کہ ہر غوث اپنے دورہ میں ان سب انقلاب کا افسر و سرور ہے کہ وہ تمام اولیائے دورہ کا مزار ہو جائے تو اس معنی پر ہر قطب یعنی غوث قطب انقلاب ہے بلکہ غوث کے نیچے جو عہدہ داران تمام اصحابِ امت کا افسر ہو جائیں، قطب انقلاب ہے مگر قطب انقلاب بمعنی اول یعنی غوث الاغوث کہ دوروں کے غوثوں کا غوث ہو غوثوں کو غوثیت اس کی عطیہ ملتی ہو اور غوث اپنے اپنے دور سے میں اسی کی نیابت سے غوثیت کرتے ہوں وہ سیدنا امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد حضور پُر نور محمدی الشریعۃ والفریقۃ والحقیقۃ والذین ابوالمحمد ولی الاولیاء امام افراد غوث الاغوث غوث الثقلین، غوث اکل، غوث اعظم مہدیؑ عبد القادر حسنی حسینی جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بعد تا ظهور سیدنا امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ مرتبہ غلٹی اسی سرکار غوثیت بار کے لئے رہے گا۔ حضرت رفاہی اور ان کے امثال قبل و بعد کے قطبوں کو حضور پر تفضل دینی ہو کسی باطل و نقصان دینی ہے، والیہا بواللہ تعالیٰ۔ اس کے بیان کو ہم چند احادیث مرفوعہ اور سانیہ امام اجل اوجہ

له بجة الاسرار ذكر فصول من كلامه معاني من عجائب احواله مختصرا مصنفه البائي مصر ص ٣٠ و ٣١  
له \* \* \* \* \*

سیدی نور الملتہ والدین ابو الحسن علی شطرنوی قدس سرہ الشریف کی کتاب مستطاب ہجرت الاسرار معدن الانوار سے ذکر کرتے ہیں اس کا سب سے پہلے اتنا واضح کر دیں کہ یہ امام جلیل صرف دو واسطہ سے حضور سید کا غوثیت کے مستفیضین بارگاہ میں ہیں ان کو محدث جلیل القدر ابو بکر محمد ابن امام حافظ لقی الدین انامی سے تلمذ ہے ان کو امام اجل شہیر علامہ موفقی الدین ابن قدامہ مقدسی سے ان کو حضور قلب الاقطاب غوث الافراط غوث الثقلین غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، نیز ان کو امام طامنی القضاۃ محمد ابن امام ابراہیم بن عبد الواحد مقدسی سے ان کو امام ابو القاسم حبیب اللہ بن منصور نقیب السادات سے ان کو حضور سید السادات سے، نیز ان کو شیخ خضید ابو محمد حسن بن علی لخی سے ان کو ابو العباس احمد بن علی دمشقی سے ان کو سرکار غوثیت سے، نیز ان کو امام صفی الدین خلیل بن زید کر مراعی و امام عبد الواحد بن علی بن احمد قرشی سے ان دونوں کو امام اجل ابو نصر موشی سے ان کو اپنے والد ماجد حضور سیدنا غوث اعظم سے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، اور ان کے سوا اور بہت طرق سے ان امام جلیل کی سند حضور تک شنائی یعنی صرف دو واسطہ سے ہے، شائد میں ان کا وصال شریف ہے، اکا براہیہ نے انھیں امام مانیہ تک کہ امام فخر رجاں شمس ذہبی نے ہانگہ اولاً ان کی نگاہ دربارہ رجاں کس درجہ بلند و شوار پسند واقع ہوتی ہے۔

ثانیاً انھیں حضرات صوفیہ کو امام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے علوم النہیہ سے بہت کم عقیدت بلکہ تقریباً بالکل ممانعت ہے۔

ثالثاً اشاعرہ کے ساتھ ان کا برتاؤ معلوم ہے خود ان کے تلمذ اجل امام تاج الدین سبکی ابن امام اجل برکت الانام تقی الملتہ والدین علی بن عیساں کافی قدس سرہ ان کے تصریح فرمائی کہ شیخنا المذہبی اذا مر باشعری لا یبغی ولا ینشہ ہمارے استاذ ذہبی جب کسی اشعری پر گزرتے ہیں تو گل نہیں رکھتے کچھ باقی نہیں چھوڑتے۔ اور امام اجل صاحب ہجرت اشعری ہی ہیں۔

رابعاً معاشرت دلیل منافرت ہے اور ذہبی ان امام جلیل کے زمانے میں تھے ان کی مجلس ہمارے میں حاضر ہوئے ہیں با اینہم ان کے حارج ہوئے اور اپنی کتاب طبقات المرقمین میں ان کا امام الودعہ کے لفظ سے یاد فرمایا یعنی امام کیسا امام الشافعی ذہبی کے یہ دو لفظ تمام حارج و دارج توہین و تصدیل و اعتماد و تمویل کو جامع ہیں فرماتے ہیں:

علی بن یوسف بن جریر الدخسی الشطرنوی علی بن یوسف بن جریر لخی شطرنوی امام یکت

صاحبِ تعلیم فرقان حمید تمام بلادِ مصر میں شیخ القراء  
ابو الحسن کنیت ان کی اصل شام سے اور ولادت  
قاہرہ میں سن ۱۲۸۷ھ چھ سو چوبیس میں پیدا ہوئے  
اور جامع ازہر میں درس و تعلیم کی صدارت فرمائی  
میں ان کی مجلس درس میں حاضر ہوا اور ان کی  
روکش و خاموشی سے انس پایا۔

ہام جلیل عبداللہ بن اسعد یافعی قدس سرہ الشریف مرآۃ الجنای میں فرماتے ہیں:

یعنی حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کی کرامات شمار سے زیادہ ہیں انہیں سے کچھ ہم نے  
اپنی کتاب نشر المحاسن میں ذکر کیا اور جتنے مشاہیر  
اکابر اماموں کے وقت میں نے پائے سب نے  
مجھے یہی خبر دی کہ سرکارِ غوثیت کی کرامات متواتر یا  
قریب متواتر ہیں اور بالاتفاق ثابت ہے کہ تمام  
جہان کے اولیاء میں کسی سے ایسی کرامتیں ظاہر  
نہ ہوتیں جیسی حضور پر نور سے ظہور میں آئیں اس  
کتاب میں ان میں سے صرف ایک ذکر کرتا ہوں  
وہ ہے روایت کیا شیخ امام فقیہ العالم معتمدی  
ابو الحسن علی بن یوسف بن جریر بن معضاد شافعی  
نحوی نے مناقب حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ (کتاب مستطاب بہجۃ الاسرار شریفین) میں

اپنی پانچ سندوں اور عظیم اولیاء ہدایت کے  
نشانوں عارفین باللہ کی ایک جماعت (یعنی تہذیب  
عمران کیمیائی و سیدی عمر بنار و سیدی ابوالسعود

الامام الاولاد حد المرقی نور الدین شیخ القراء  
بالدیار المصریۃ ابوالحسن اصلہ صحت  
الشام و مولدہ بالقاہرۃ ستہ اسر بسم  
واسماعیلین و ستائۃ و تصدیر للاقراء  
والتدریس بالجامع الانہر و قد حضرت  
مجلس اقرائہ واستافلت بسمتہ و سکوتہ علیہ

اما کرامتہ رفیع اللہ تعالیٰ عنہ  
فخارجۃ عن الحصر و قد ذکر ت شیشا  
منہا فی کتاب نشر المحاسن و قد اخبونی  
عن اورکت من اعلام الائمة الاکابر امت  
کواماتہ تواترت و قریب من التواتر و  
معلوم بالاتفاق انہ لم یظہر ظہور کراماتہ  
لغیرہ من شیوخ الایقان کما  
انا نقصر فی ہذا الکتاب علی  
واحدۃ منہا وہی صادرہ عن الشیخ  
الامام الفقیہ العالم المرقی ابوالحسن علی  
بن یوسف بن جریر بن معضاد  
الشافعی اللخمی فی مناقب الشیخ عبدالقادر  
رفیع اللہ تعالیٰ عنہ بسندہ من  
خمس طرق من جماعۃ من الشیوخ  
الحبلۃ اعلام المہمدی  
العسقری بن البقین لاقتداء

سہ طبقات المقرنین



قالوا جاءت امرأة بولدها الحديث۔ مدل و سیدی ابو العباس احمد صبری داماد امام اہل سینا  
ساج اللہ والدی ابو بکر عبد الرزاق و سیدی امام ابو عبد اللہ محمد بن ابی العالی بن قاعدہ اوائی رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 وقد خوجت عن حقی فیہ اللہ عزوجل و قلے سے کہ ایک بی بی اپنا بیٹا خدمت اقدس سرکار خوشیت میں  
 پھر دگتیں کہ اس کا دل حضور سے گرویہ ہے میں اللہ کے لئے اور حضور کے لئے اس پر اپنے حقوق سے  
 درگزی حضور نے اسے قبول فرما کر مجاہد سے پر نکال دیا ایک روز اس کی ماں آئیں دیکھا کہ کھانہ کا ٹوک اور شب بیداری  
 سے بہت زار زار زرد رنگ ہو گیا ہے اور اُسے جو کی روٹی کھاتے دیکھا جب بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئیں  
 دیکھا حضور کے سامنے ایک برتن میں مرغی کی ہڈیاں رکھی ہیں جسے حضور نے تناول فرمایا ہے، عرض کی اے  
 میرے مولیٰ! حضور تو مرغ کھاتیں اور میرا بچہ جو کی روٹی۔ یہ سن کر حضور پر نور نے اپنا دست اقدس اُن ہڈیوں پر  
 رکھا اور فرمایا،

قوی باذن اللہ تعالیٰ الذی یحیی العظام۔ یہی اُن اللہ کے حکم سے جو بوسیدہ ہڈیوں کو  
جلائے گا۔

یہ فرمایا تھا کہ مرغی فرد زندہ صبح سالم کھڑی ہو کر آواز کرنے لگی، حضور اقدس نے فرمایا، جب تیرا بیٹا ایسا ہو جائے  
 تو جو چاہے کھائے۔

اور انہیں سب اللہ عارفین نے فرمایا کہ ایک بار حضور کی مجلس وعظ پر ایک چلی چلتی ہوئی گزری  
 اُس کی آواز سے حاضرین کے دل مشتوش ہوئے حضور نے ہوا کو حکم دیا، اس چلی کا سر لے۔ فزا چلی ایک  
 طرف گری اور اس کا سر دوسری طرف۔ پھر حضور نے کُسی وعظ سے اُن کو اس چلی کو اٹھا کر اس پر  
 دست اقدس پیرا اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کہا فنا وہ چلی زندہ ہو کر سب کے سامنے اُڑتی چلی گئی  
 ۱۔ قادر قدرت تو داری ہر چیز خواہی آن کنی مرده را جانے دی و زندہ را بے جان کنی  
 (اے قادر! تو قدرت رکھتا ہے جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے، مرده کو تو جان دیتا ہے، وہ

(زندہ کو بے جان کرتا ہے۔ ت)

امام محدث شیخ القزائمس الملہ والدین ابو الخیر محمد محمد بن الجزری رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب نہایت الدریات

۱۔ مرآۃ الجنان سنۃ احمدی دستین خمس مائۃ ذکر نسب و مولدہ الا دارالکتب العلمیہ بیروت  
 ۲۔ ۲۹۶/۲  
 ۱۵ ص ۱۵  
 ۱۵ ص ۱۵  
 ۱۵ ص ۱۵

فی اسماہ رجال القراءات میں فرماتے ہیں،

علی بن یوسف بن جریر بن فضل بن معضاد  
 نور الدین ابو الحسن النخعی الشطنوفی  
 الشافعی الامتداد المحقق الباصیغ شیخ الدیار  
 المصریة ولد بالقاهرة سنة اربع واربعم  
 وستمائة وتصدر للاقراء بالجوامع الانهر  
 وبنکا ثعلبیہ الناس لاجل الفوائد و  
 التحقیق وینفخ انه عمل علی الشافعیة  
 شرحا فلوکات فلهذا من اجود شرحها  
 وله تعالیم مفیدة ، قال النخعی  
 وكان ذا عزم بالشیخ عبد القادر المجلی  
 رضى الله تعالى عنه جمیع اخباره  
 ومناقبه فی ثلاث مجلدات ، قلت وهذا  
 الکتاب موجود بالقاهرة بوقف الخانقاه  
 الصلاحیة واخبرنی به و احببنا  
 شیخنا الحافظ علی الدین عبد القادر  
 النخعی وقرینة توفی یوم السبت  
 اوان الظهور ودفن یوم الاحد  
 العشرین من ذی الحجة سنة  
 ثلاث عشرة وسبع مائة رحمه الله  
 تعالیٰ

یعنی علی بن یوسف بن جریر بن فضل بن معضاد نور الدین  
 ابو الحسن النخعی الشطنوفی شافعی استاد و محقق بارع یعنی  
 ایسے جلیل فضائل والے کہ انھیں دیکھ کر آدمی حیرت میں  
 رہ جاتے۔ تمام بلاد مصر کے شیخ مسکونہ میں  
 قاہرہ میں پیدا ہوئے اور جامع الہرم میں مسند درس  
 پر بطور فرمایا اور ان کے لواند و تحقیق کے باعث  
 لوگوں کا ان پر ہجوم ہوا اور مجھے خبر پہنچی ہے کہ شافعیہ  
 مہاکمہ پر ان کی شہرت ہے اگر یہ شرح ملتی تو اس  
 کی سب شروحوں سے بہترین شرح میں ہوتی۔ انکے  
 حواشی غائدہ بخش ہیں۔ ذہبی نے کہا ان کو سسکار  
 خوشیت سے شوق تھا۔ حضور کے حالات و کمالات  
 تین جلد میں جمع کئے ہیں۔ میں شمس جزری کہتا ہوں کہ  
 یہ کتاب قاہرہ میں خانقاہ حضرت صلاح الدین  
 امار اللہ بڑا نے کے وقف میں موجود ہے۔ ہمارے  
 استاد حافظ الحدیث علی الدین عبد القادر جنفی و فرقا  
 استاذوں نے بھی اس کتاب کی روایات کی خبر و  
 مضامین کی اجازت دی۔ حضرت مصنف کتاب  
 مدد و کار و ز سنبہ وقت ظہر وصال ہوا اور  
 روز یکشنبہ بستم ذی الحجة مسکونہ کو دفن ہوئے  
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔

امام مسہر بن عبد الوہاب عرشی علی نے اپنے نسخہ میں کتب مبارک بجز الاسرار شریفہ پر کما  
 یعنی بیشک میں نے اس کتاب بجز الاسرار شریفہ کو

لے نہایت الدرایات فی اسماہ رجال القراءات

اولیٰ تا آخر جانچا تو اس میں کوئی روایت ایسی نہ پائی  
جسے بعد متعدد اصحاب نے روایت دیکھا ہو اور اسکی  
اکثر روایتیں امام یافعی نے اسنی، الفاخر و نشر الحاسن  
و ردض الریاحین میں نقل کیں۔ یوں ہی شمس الدین رکی  
تلمبی نے کتاب الاشرف میں۔ اور سب سے بڑی  
چیز یہ ہے کہ طریقہ میں نقل کی ضرورت کا فرد سے بتلانا ہے  
جیسے وہ مرغ زندہ فرما دیا اور لے اپنی جان کی قسم  
یہ روایت امام تاج لدینی سبکی نے بھی نقل کی اور  
یہ کرامت ابی الرضا عمی و غیرہ اولیاء سے بھی منقول ہوئی  
اور کہاں یہ منصب کسی غبی جاہلی حاسد کو جس نے اپنی عمر  
تقریر سطور کے کچھ میں کھوئی اور تزکیہ نفس و توجہ  
الی اللہ چھوڑ کر کسی پرہیز کی کہ اُسے کچھ سکے جو کچھ  
تصرفوں کی قدرت اللہ عز و جل اپنے مجاہدوں کو  
دُنیا و آخرت میں عطا فرماتا ہے، اسی سے سیدنا  
جنید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ہمارے طریقے کا  
بچ ماننا بھی ولایت ہے۔

**اقول** بحمد اللہ تعالیٰ یہ تصدیق ہے امام مہتمم قدس سرہ کے اُس ارشاد کی کہ عظمہ بہرہ کریم

میں فرمایا کہ:

یعنی میں نے اُسے کتاب یکتا کو کے ہر باب و  
منتخب فرمایا اور اس کی سند میں غلطی تک پہنچائی  
میں میں خاص اس صحت پر اعتماد کیا کہ شذوذ

نقصتہ کتاب مفردا صرفوع  
الاسانید معتمدۃ فیہا  
طب الصحۃ و دواء

عہ یرید تکلیف ۱۳ مدخلہ

لے حاشیہ امام عمر بن عبدالوہاب علی سبقتہ السرا

## الشہداء ذیلہ

سے منزہ محمد بنی خالص صحیح و مشہور آیات میں جن میں  
ترخیصت کے غریب شاذ۔ واللہ شر رب العالمین۔

امام خاتم الحقائق بلال اللہ والدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ حسن الحاضریٰ اخبار مصر و القاہہ میں فرماتے ہیں،  
علی بن یوسف بن جریر اللغوی الشطنوفی  
الامام الاوحد نور الدین ابو الحسن شیخ  
القراء بالدیاس المصریہ ولد بالقاہرۃ  
سنۃ اربع مائتین و ستائتہ و تصدد  
للقراء بالہیامع الانہی و تکاثر علیہ  
الطلبۃ مات فی ذی الحجۃ سنۃ ثلاث عشر  
سبع مائتہ ۱۰۷۰

شیخ محقق مولانا علی بن محمد بن دہلوی رحمہ اللہ زبدۃ الآثار میں فرماتے ہیں،  
بہجۃ الاسرار من تصنیف الشیخ الامام  
الاجل الفقیہ العالم المقرئ الاوحد  
ابو نعیم نور الدین ابی الحسن علی بن یوسف  
اشافعی اللغوی و بینہ و بین الشیخ واسطان یکہ  
عزہ میں دو واسطے ہیں۔

نیز اپنے رسالہ صلاۃ الاسرار میں فرماتے ہیں،  
کتاب عزیز بہجۃ الاسرار و معدن الاولیاء معتبر و مقرر  
و مشہور و مذکور مست و مصنف آن کتاب از  
مشاہیر مشائخ و علمائست میان و سے و حضرت  
شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو واسطے است  
و مقدم است بر امام عبید اللہ یا فقی

کتاب عزیز بہجۃ الاسرار و معدن الاولیاء قابل الثناء  
نثر اور مشہور و معروف ہے۔ اسی کتاب کے  
مصنف علیہ الرحمہ مشہور قطار و مشائخ میں سے  
ہیں۔ آپ کے اور سرکار غوث اکرم رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ کے درمیان دو واسطے ہیں، آپ امام عبید اللہ

|     |                       |              |   |
|-----|-----------------------|--------------|---|
| ۲ ص | مصطفیٰ البابا مصر     | خطبۃ الکتاب  | ۱۰۷۰ بہجۃ الاسرار                       |
| ۵ ص | بکسٹ کمپنی واقع جزیرہ | مقتدر الکتاب | ۱۰۷۰ حسن الحاضریٰ فی اخبار مصر و القاہہ |
|     |                       |              | ۱۰۷۰ زبدۃ الآثار                        |

رحمۃ اللہ علیہ کو ایشاں نیز از منتہیان سلسلہ و مجاہد  
جناب غوث الاحکم اندلیہ

یا فقی علیہ الرحمہ پر مقدم میں۔ امام یاقینی علیہ الرحمہ بھی  
سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سلسلہ  
عالیہ سے تعلق رکھنے والوں اور آپ سے محبت رکھنے  
والوں میں سے ہیں (مت)

اُنکی میں ہے۔

ایں فقیر در توحہ مسئلہ بود در خدمت شیخ اجل اکرم  
احمد ل شیخ عبد الوہاب متقی کہ مرید امام ہمام حضرت  
شیخ علی متقی قدس اللہ سرہا بودند فسرہ بودند  
بہجت الاسرار کتاب مقبرہ ست نامزدیک ایں زمان  
مقابلہ کردہ ایم و عادت شریف چنان بود کہ اگر کتابیہ  
مفید و نافع باشد مقابلہ می کردند و صحیح می نمودند  
دریں وقت کہ فقیر رسید بمقابلہ بہجت الاسرار  
مشغول بودند بچہ

یہ فقیر کمر مر میں انتہائی جرات، کرم اور مدلی کے  
مالک شیخ عبد الوہاب متقی کی خدمت اقدس میں حاضر  
مجاہد امام ہمام حضرت شیخ علی متقی قدس اللہ سرہا  
کے مرید میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ بہجت الاسرار  
ہمارے نزدیک معتبر کتاب ہے جس کا ہم نے حال  
ہی میں مقابلہ کیا ہے۔ آپ کی عادت شریف یہ تھی  
کہ اگر کوئی کتاب فائدہ مند اور فطیع بخش ہوتی تو اسکا  
مقابلہ کرتے اور تصحیح فرماتے تھے، جس وقت یہ فقیر  
وہاں پہنچا تو آپ بہجت الاسرار کے مقابلہ میں مصروف  
تھے۔ (مت)

الحمد للہ ان عبارات ائمہ و اکابر سے واضح ہوا کہ امام ابراہیم علی نور الدین مصنف کتاب مستطاب  
بہجت الاسرار امام اجل امام یکتا محقق جامع فقیہ سطح القراء منجد مشاہیر مشائخ و علما ہیں اور یہ کتاب مستطاب  
معتبر و معتد کہ اکابر ائمہ نے اس سے استناد کیا اور کتب حدیث کی طرح اس کی اعجاز میں ہیں۔ کتب مناقب  
سرکارِ نبوت میں باعتبارِ علو اسانید اس کا وہ مرتبہ ہے جو کتب حدیث میں عطا کئے امام مالک کا۔ اور  
کتب مناقب اولیاء میں باعتبارِ صحت اسانید اس کا وہ مرتبہ ہے جو کتب حدیث میں صحیح بخاری کا بلکہ صحاح  
میں بعض شاذ بھی ہوتی ہیں اور اس میں کوئی حدیث شاذ بھی نہیں امام بخاری نے صرف صحت کا التزام کیا ہو  
ان امام عظیم نے صحت و عدم سشد و ذوقوں کا اور بشہادت علامہ علی وہ التزام تمام ہوا کہ اس کی ہر حدیث

لے رسالہ صلوة الاسرار

لے ۔ ۔ ۔

کے لئے متعدد متابع موجود ہیں واللہ رب العالمین ایچ ایم اے اعلیٰ اوصاف ایسی کتاب جلیل معتد میں جو احادیث صحیحہ اس باب میں روایت فرماتی ہیں یہاں عدد مبارک تعدادیت سے تبرک کے لئے ان سے گیارہ حدیثیں لے کر کے باذنہ تعالیٰ برکات داریں ہیں وبالله التوفیق۔

**حدیث اول:** قال رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 اخبرنا ابو محمد سالو بن علی الدمیاطی  
 قال اخبرنا الاشیاخ الصلحاء قدوات  
 العراق الشیخ ابو طاهر بن احمد المصری  
 والشیخ ابو الحسن الخفاف البغدادی والشیخ  
 ابو حفص عمر البیدی والشیخ ابو القاسم  
 عمر الدردانی والشیخ ابو الولید خریذ بن سعید  
 والشیخ ابو عمر وعلم بن سلیمان قالوا اخبرنا  
 (الشیخان کا ابو الفراج عبد الرحیم و ابو الحسن  
 علی ابنا الخت الشیخ القدوة احمد  
 الرافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تفرقا لکنا عند شیخنا  
 الشیخ احمد بن الرافعی بزائیتہ یا عبیداً  
 فمد عنقہ وقال علی مرقبی فسا لاء عن  
 ذلک فقال قد قال الشیخ عبد القادر الا  
 ببغداد قدی هذه علی رقبہ کل ولی الله  
**حدیث دوم:** (قال قدس سرہ) اخبرنا  
 المشریق الجلیل ابو عبد الله محمد  
 بن الخضر بن عبد الله بن یحیی بن  
 محمد الحسینی الموصلی قال اخبرنا ابو الفرج  
 عبد المحسن ویسی حسنا بن محمد بن احمد بن

مصنف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ہم سے ابو محمد سالم  
 بن علی دمیاطی نے حدیث بیان کی کہ ہم کو محمد بن  
 کرام پیشوایان عراقی حضرت ابو طاهر مصری و ابو الحسن  
 طخاف و ابو حفص بیدی و ابو القاسم عمر و ابو الولید  
 زید و ابو عمرو عثمان بن سلیمان نے خبر دی ان سب نے  
 فرمایا کہ ہم کو حضرت سیدی احمد رافعی رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ کے دو نیل بھانجوں حضرت ابو الفراج عبد الرحیم و  
 ابو الحسن علی نے خبر دی کہ ہم اپنے شیخ حضرت رافعی  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ان کی خانقاہ مبارک  
 میں کہ ام عبیدہ میں سب حاضر تھے حضرت رافعی نے  
 اپنی گردن مبارک بڑھائی اور فرمایا، علی مرقبی  
 میری گردن پر۔ ہم نے اس کا سبب پوچھا، فرمایا،  
 اسی وقت حضرت سلیمان عبدالقادر نے بغداد میں فرمایا  
 ہے کہ میرا یہ پاؤں تمام ادیبان اللہ کی گردن پر۔

مصنف قدس سرہ نے کہا کہ ہم سے شریف جلیل  
 ابو عبد الله محمد بن خضر بن عبد الله بن یحیی بن محمد بن  
 موصلی نے حدیث بیان کی کہ ہم کو شیخ ابو العسر  
 عبد المحسن حسن بن محمد بن احمد بن زبیر مرقی حبلی نے  
 خبر دی کہ شیخ ابو بکر حقیق بن ابو الفضل محمد بن عثمان بن

سے بجزہ الاسرار ذکر میں سارا سرہ من المشایخ عنہ قال ذکر الشیخ الز

مصنف البانی مصر ص ۱۳

ابو الفضل بندگی الاصل بعد ادوی المولد ازجی المرحوم  
پر متوفی نے کہا کہ میں نے شیخ احمد بن ابوالحسن  
رفاعی رضی اللہ عنہ کی ام عبیدہ میں زیارت کی تو میں  
نے آپ کے اکابر اصحاب اور قدیم مریدوں کو  
کہتے ہوئے سنا کہ آج شیخ اس جگہ (پر آدھے کے  
طرف انہوں نے اشارہ کیا) تشریف فرما تھے کہ اپنا  
سر جھکا دیا اور فرمایا کہ میری گردن پر۔ جب آپ سے  
لوگوں نے اس کے ہارے میں پوچھا تو فرمایا کہ  
ابھی ابھی بغداد میں شیخ سید عبدالقادر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے، میرا یہ پاؤں ہر دلی اللہ کی گراں  
پر ہے۔ ہم نے اس تاریخ کو محفوظ رکھا تو جیسا  
آپ نے کہا جینے وہ اسی وقت میں رونما ہوا تھا۔

ہیں شیخ صالح ابو حفص عمر بن ابوالعالی نصر بن محمد  
بن احمد قرشی ہاشمی طفسونجی شافعی نے خبر دی  
کہ ہم سے شیخ اصیل صالح ابو عبداللہ محمد بن  
ابوالشیخ صالح ابو حفص عمر بن شیخ القدود ابو محمد  
عبدالرحمن طفسونجی نے حدیث بیان کی کہ ہم سے  
ام عمر نے حدیث بیان کی کہ ایک دن طفسونجی میں  
میرے والد نے اپنے مریدوں کے درمیان  
گردن جھکائی اور کہا کہ میرے سر پر۔ ہمارے پچھنے  
پر فرمایا کہ ابھی شیخ سید عبدالقادر علیہ الرحمۃ نے  
بغداد میں فرمایا ہے کہ میرا یہ پاؤں ہر دلی اللہ کی گراں

الدیورۃ المقری الحنبلی البصری قال، قال  
الشیخ ابو بکر حقیق بن ابی الفضل محمد بن عقیق بن  
ابی الفضل البند لاجی الاصل البغدادی المولود  
والد اس والازجی المعروف بصفتی ذریۃ الشیخ  
سیدی احمد بن ابی الحسن الرفاعی رضی اللہ  
عنه باہر عبیدۃ سمعت اکابر اصحابہ و  
قدماء مریدیہ یقولون، کاہ الشیخ یوماً جائاً  
فی هذا الموضع، فحارأسه وقال، علی رقبتی،  
فألوه من ذلك فقال، قد قال الشیخ  
عبدالقادر الان ببغداد، قدی هذا علی  
رقبۃ کل ولی لله، فارتخا ذلك الوقت فكان  
كما قال فی ذلك الوقت بعینہ۔

حدیث سوم: اخبرنا الشیخ الصالح  
ابو حفص عمر بن ابی العالی نصر بن محمد  
بن احمد القرشی ہاشمی الطفسونجی  
المولود والدار الشافعی قال، اخبرنا الشیخ  
الاصل الصالح ابو عبداللہ محمد بن ابی الشیخ  
الصالح ابی حفص عمر بن الشیخ القدود  
ابی محمد عبدالرحمن الطفسونجی قال،  
اخبرنا ابو عمر قال، حنا ابی یوماً عنقه بیت  
اصحابہ بطفسونج و قال، علی رأسی،  
فألناک فقال، قد قال الشیخ عبدالقادر الان

سہ بہت الاسرار ذکر من حارأسه من الشیخ عنہما قال ذلک الشیخ ابو مصطفیٰ ابابا مصر ص ۱۳

پرسجہ۔ ہم نے اپنے پاس تاریخ نوٹ کرنی پھر  
بغداد سے خبر وصول ہوئی کہ شیخ عبدالقادر علیہ الرحمۃ  
نے بالکل اسی دن یہ اعلان فرمایا تھا جو تاریخ ہم نے  
نوٹ کر رکھی تھی۔ (ت)

ہم سے فقیر ابو علی اسحاق بن علی بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن  
 بن صالح ہمدانی صوفی شافعی محدث نے حدیث  
 بیان کی کہ ہم سے شیخ جلیل الاصل ابو محمد عبد العلیف  
 بن شیعہ ابو نجیب عبد العاہر بن عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ  
 سرور دیلمی نے ہمدانی سے حدیث شافعی صوفی نے حدیث  
 بیان کی کہ میرے والد ماجد ابو نجیب ہمدانی سے شیخ  
 عبد العاہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مجلس میں حاضر تھے  
 شیخ عبد العاہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مجلس میں  
 فرمایا: میرا یہ قدم ہر ولی اللہ کی گردن پہنچے تو میرے لئے  
 اس حد تک سر ٹھکایا کہ وہ زمین کے قریب چاہنچا اور  
 تین بار کہا: میرے سر پر میرے سر پر، میرے سر پر (ت)

عہ نوٹ، اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے تصریح فرمائی کہ یہاں ہم بھجۃ الاسرار سے گیارہ حدیثیں ذکر کرینگے گھر پرست دوم، سوم اور چہارم تین حدیثیں اصل (فقہی تخریج جلد ۱۲) میں موجود نہیں ہیں بکہ ان کی جگہ بیاضی چھوڑا ہوا ہے۔ حدیث دوم کی سند کا ابتدائی حصہ اصل میں مذکور ہونے کی وجہ سے اس کی نشان دہی ہوگئی مگر حدیث سوم چہارم کے بارے میں معلوم نہیں ہو سکا کہ وہ کون سی تھیں، ہم احادیث مذکورہ کے مضمون کو دیکھتے ہوئے حدیث دوم کے متصل بعد والی دو حدیثیں ہم نے بھجۃ الاسرار سے نقل کر دی ہیں جن کا مضمون کافی حد تک احادیث مذکورہ سے یکسانیت رکھتا ہے۔ اس طرح گیارہ احادیث پوری ہو گئیں۔ (اللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال۔) (مترجم)

[illegible]



**حدیث پنجم:** اخبرنا الفقيه الجليل ابو غالب  
 سفيان الله ابن ابي عبد الله محمد  
 بن يوسف الرقي قال اخبرنا الشيخ الصالح  
 ابو اسحق ابراهيم الرقي قال اخبرنا منصور  
 قال اخبرنا القدوة الشيخ ابو عبد الله محمد  
 بن ماجد الرقي ۳ و اخبرنا عاليا ابو الفتح نصر الله  
 بن يوسف بن خليل البغدادي المحدث قال  
 اخبرنا الشيخ ابراهيم بن احمد بن اسمعيل بن  
 حمزة الاشجعي قال اخبرنا الشيخان ابو المظفر منصور  
 بن المبارك والامام ابو محمد عبد الله بن ابي الحسن  
 الاصهباني قالوا سمعنا السيد الشريف الشيخ القدوة  
 ابا سعيد القيلوي رضي الله تعالى عنه يقول لما قال  
 الشيخ عبد القادر قدسي هذه على رقبة حبل  
 ولي الله تجلي الحق عز وجل على قلبه وجارته  
 خلقة من رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم على يد طائفة من الفئدة  
 المقرين والسيما بحضور جميع الاولياء  
 من تعدد منهم وماتوا خيرا احياء باجسادهم  
 والاموات باسما واحدهم وكانت  
 الشئكة ورجال الغيب حاضرين بجلسه  
 واقفين في الهواء صفا حتى امتد  
 الافق بهم ولسويق وط في الارض  
 الا حنا عنقه

مصنف قدس سوانے کہا کہ ہم سے فقیر جلیل القدر رقی نے  
 میں ابو عبد اللہ محمد بن یوسف رقی نے حدیث بیان  
 کی کہ ہم کو شیخ صالح ابو اسحق ابراہیم رقی نے خبر دی  
 کہ ہم کو منصور نے خبر دی کہ ہم کو شیخ امام ابو عبد اللہ  
 محمد بن ماجد رقی نے خبر دی۔ نیز ہمیں سند عالی  
 سے ابو الفتح نصر اللہ بن یوسف بن حمیل  
 بغدادی محدث نے خبر دی کہ ہم کو شیخ ابو الباس  
 احمد بن اسمعیل بن حمزہ اشجعی نے خبر دی کہ ہم کو  
 شیخ ابو المظفر منصور بن مبارک والامام ابو محمد عبد اللہ  
 بن ابی الحسن اصہبانی نے خبر دی ان سب حضرات  
 نے فرمایا کہ ہم نے سید شریف شیخ امام ابوسعید  
 قیلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے سنا کہ جب  
 حضرت شیخ عبد القادر نے فرمایا کہ میرا پاؤں ہر  
 ولی اللہ کی گردن پر۔ اُس وقت اللہ عزوجل نے  
 اُن کے قلب مبارک پر تجلی فرمائی اور حضور سید عالم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک گروہ ملائکہ مقربین  
 کے ہتھ اُن کے لئے خلعت بھیجی اور تمام اولیائے  
 اولین و آخسریں کا جمع ہوا جو زندہ تھے وہ بدن  
 کے ساتھ حاضر ہوئے اور حشر انتہال فرما گئے تھے  
 اُن کی ارواح طیبہ آئیں ان سب کے سامنے وہ  
 خلعت حضرت فرشتہ کو پہنایا گیا، مگر احد رجال الغیب  
 کا اُس وقت جویم تھا ہر ایسے پر سے ہانڈے کھڑے  
 تھے، تمام اُن سے بھر گیا تھا اور اُسے زمین پر

کوئی ولی ایسا نہ تھا جس نے گردن نہ ٹھکادی ہو۔ (د) والحمد للہ رب العالمین

لے بوجہ الاسرار ذکر اخبار المشائخ با کشف عن ریسۃ الحال میں نقل ذلک مصطفیٰ البابی مصر ص ۹۰

اوپنے اونچوں کے سروں سے قدم اُٹھاتا تھا  
 اولیائے سلف تھے ہیں انہیں وہ ہے ٹھکانا تیرا  
 سر جے باج دیں وہ پاؤں ہے کس کا تیرا  
 کشف ساق آج کہاں یہ قدم تھا تیرا  
 مصنف نے کہا (اللہ تعالیٰ اس کے مرتبہ فطرت)  
 کہ ہم کو ابو محمد حسن بن احمد بن محمد اور غفلت بن احمد بن محمد  
 حری نے خبر دی کہ ہم کو میرے بھائی نے دفت نے خبر دی  
 کہ ہم کو شیخ ابو القاسم بن ابی بکر احمد نے خبر دی کہ  
 میں نے شیخ خلیفہ اکبر ملکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا  
 اور وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
 دیدار مبارک سے بکثرت مشرف ہوا کرتے تھے فرمایا  
 خدا کی قسم بیشک میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کو دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ! شیخ عبد القادر  
 نے فرمایا کہ میرا پاؤں ہر روز اللہ کی گردن پر ہوتا ہے  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بعد القادر نے  
 پہنکا اور کیوں نہ ہو کہ وہی قلب ہیں اور میں ان کا  
 نگہبان ہوں۔

واہ کیا مرتبہ اسے خوش ہے بلا تیرا  
 سر بھلا کیا کوئی جانے کہ ہے کیا تیرا  
 تاج مشرق عرفا کس کے قدم کو پہنچے  
 گردنیں جھک گئیں سر چھو گئے دل ٹوٹ گئے  
 حدیث ششم (وقال اعلى الله تعالیٰ  
 مقاماتنا اخبرنا ابو محمد الحسن بن احمد  
 بن محمد و غفلت بن احمد بن محمد الحری  
 قال اخبرنا جدی محمد بن غفلت قال اخبرنا  
 الشیخ ابو القاسم بن ابی بکر بن احمد  
 قال سمعت الشیخ خلیفۃ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ وکان کثیرا الرؤیا لرسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم یقول ہر آیت  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 فقلت یا رسول اللہ لقد قال الشیخ عبد القادر  
 قدی ہذا علی ساقہ کحل ولی اللہ، فقال  
 صدق الشیخ عبد القادر وکیف لا وہو القلب  
 وانا امر عاویکہ

قلب باب عالی عرض کرتا ہے الحمد للہ! اللہ نے ہمارے آقا کو اس کلمے کا حکم دیا، کہتے وقت ان کے  
 قلب مبارک پر چٹائی فرمائی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غفلت بھیا، تمام اولیاء اولین و آخرین جمیع  
 کئے گئے، سب کے مواجہ میں پہنایا گیا۔ ملائکہ کا جگمگ ہوا، رجال الغیب نے سلام دی۔ تمام  
 جہان کے اولیائے گردنیں جھکا دیں۔ اب جو چاہے راضی ہو جو چاہے ناراض۔ جو راضی ہو اس کے لئے رضا  
 جو ناراض ہو اس کیلئے ناراضی۔ جس کا جی چلے اس سے کہہ دو تو ابیظلمکم امت اللہ علیکم بذات  
 اللہ حدائق بخشش وصل دوم در منقبت آقا کریم خوش اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکتبہ رضویہ کراچی ص ۸  
 اللہ حدائق بخشش وصل سوم در حسن مناظر تازہ سرکار قادریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکتبہ رضویہ آرام باغ کراچی ص ۸  
 اللہ بھوہ الاسرار ذکر اخبار المشائخ با کشف عن حیاتہ الحال میں قال دیکھ صفحہ ابائی ص ۱۰

المصدق ورنہ مر جاؤ اپنی جلیں میں بے شک اللہ دلوں کی جانتا ہے۔ واللہ الحق الباقی۔

حدیث ہفتم (قال بیض الله تعالى وجهه) أخبرنا الحسن بن نجيم الحوذاخي قال أخبرنا الشيخ العارف علي بن عبد الفتاح البغدادي قال سمعت الشيخ عبد الفتاح رضي الله تعالى عنه يقول انفس لهم مشائخ والملئكة لهم مشائخ وانا شيخ الكل قال وسمعت في مرض موته يقول لا ولاء بيني وبينكم وبين الخلق كلهم بعد ما بين السماء والارض لا تقبسوني باحد ولا تقبسوني احدًا اليه

مخلوقات زمان میں وہ فرق ہے جو آسمان و زمین میں۔ مجھ سے کسی کو نسبت نہ دو اور مجھے کسی پر قیاس نہ کرو۔

اے ہمارے آقا! آپ نے پچ کہا، خدا کی قسم! آپ صادق مصدق ہیں (ت)

حدیث ہفتم (قال طيب الله تعالى شرا) أخبرنا ابو العالی صالح بن احمد النماكي قال أخبرنا الشيخ ابو الحسن البغدادي المعروف بالحقاف والشيخ ابو محمد عبد الطيف البغدادي المعروف بالمطرز قال ابو الحسن أخبرنا شيخنا الشيخ ابو السعود احمد بن ابی بکر الحسینی سنة ثمانين وخمسائة وقال ابو محمد

مصنف (اللہ تعالیٰ اس کی قبر کو خوشبودار بنائے) نے کہا کہ ہم کو ابو العالی صالح بن احمد مالکی نے خبر دی کہ ہم کو دوست شیخ کرام نے خبر دی ایک شیخ ابو الحسن بغدادی معروف بہ حقاف، دوسرے شیخ ابو محمد عبد الطیف بغدادی معروف بہ مطرز۔ اول نے کہا ہمارے پیرو مرشد حضرت شیخ ابو السعود احمد بن ابی بکر حرمی قدس سرہ نے ہمارے سامنے شہیدہ میں فرمایا، اور دوم نے کہا ہم کو ہمارے

سبح القرآن الکریم ۱۱۹/۲

سبح بھجۃ الاسرار ذکر کلمات انجربہا عن نفسہ الخ مصنف البانی مصر ص ۲۲ و ۲۳

اخبرنا شيخنا عبد الغني بن نقطة قال اخبرنا شيخنا ابو عمر وعثمان الصوفياني قالا والله ما اظهر الله تعالى ولا يظهر الى الوجود مثل الشيخ معي الدين عبد القادر رضي الله تعالى عنه.

مرشد حضرت عبد الغني بن نقطة نے خبر دی کہ ان کے ساتھ ان کے مرشد حضرت شیخ ابو عمر و عثمان صوفیانی قدس نے فرمایا کہ خدا کی قسم اللہ عز و جل نے اولیاء میں حضرت شیخ معی الدین عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مثل نہ پیدا کیا نہ کبھی پیدا کرے۔

بہ بقسم کہتے ہیں شاہانِ مسرغین و حسیم کہ جو اسے دہلی پر کوئی ہمتا تیرا

حدیث شہم (قال رفع الله تعالى كتابه في عليين) اخبرنا الشيخ ابو المحاسن يوسف بن احمد البصري قال سمعت الشيخ العالم اباطالب عبد الرحمن بن محمد الهاشمي الواسطي قال سمعت الشيخ القدوة جمال الدين ابامحمد بن عبد البصري بها يقول وقد سئل عن الخضر عليه الصلوة والسلام احي هو ام ميت قال اجتمعت بابي العباس الخضر عليه الصلوة والسلام وقلت اخبرني عن حال الشيخ عبد القادر قل هو في الاحباب وقطب الاولياء في هذا الوقت وما والله تعالى وليا الى مقام الاوكام الشيخ عبد القادر اخلاص ولا سقى الله جيبا كاسامن جبه الاوكام للشيخ عبد القادر

مصنف (اللہ تعالیٰ اس کے نامز احوال کو علیین میں بلند کرے) نے کہا کہ ہم کو شیخ ابو المحاسن یوسف بن احمد بصری نے خبر دی کہ میں نے شیخ ابوطالب عبد الرحمن بن محمد ہاشمی واسطی سے سنا کہ تھے میں نے شیخ امام جمال اللہ قادریں حضرت ابو محمد بن عبد بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بصرہ میں سنا، ان سے سوال ہوا تھا کہ حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام زندہ ہیں یا انتقال ہوا؟ فرمایا، میں حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملے اور عرض کی، مجھے حضرت شیخ عبد القادر کے حلال سے خبر دیجئے۔ حضرت خضر نے فرمایا وہ کچھ تمام مجبوروں میں یکتا اور تمام اولیاء کے قطب ہیں اللہ تعالیٰ نے کسی ولی کو کسی مقام تک نہ پہنچایا جس سے اعلیٰ مقام شیخ عبد القادر کو نہ دیا ہو نہ کسی جیب کو اپنا جامِ محبت پلایا جس سے خوشگوار تر شیخ عبد القادر

۲۵ سے بجز الاسرار ذکر اصول میں کلام مرصعاً من معانی من عتاب احوال مختصراً مصطفیٰ البابی مصر ص ۲۵  
۲۶ سے جہان بخشش فصل سوم در حسن مغفرت از سرکار قادریہ رضی اللہ عنہ مکتبہ ضوئہ آراء باغ کراچی ص

اہتمام، ولا وہب اللہ لمحقرہ  
 حالا الا وكان الشيخ عبد القادر اجله مو قد  
 اودعه اللہ تعالیٰ صرا من اسرار و سبق بہ  
 جمهور الاولیاء وما اتخذ اللہ ولیا كان او  
 یكون الا وهو متادب معہ الی یوم  
 القيمة ۛ

لے نہ پایا جو کسی مقرب کو کوئی حال بخشا کہ شیخ عبد القادر  
 اس سے بزرگ تر نہ ہوں۔ اللہ نے ان میں اپنا وہ  
 ناز و ولایت رکھا ہے جس سے وہ جمہور اولیاء پر  
 سلطنت لے گئے، اللہ نے جنوں کو ولایت دی  
 اور جنوں کو قیامت تک دے صہ شیخ عبد القادر  
 کے حضور ادب کئے ہوئے ہیں۔

سے جو دل قبل تھے یا بعد ہوئے یا ہوں گے  
 سب ادب رکھتے ہیں دل میں برے آقا تیرا

حدیث و ہم : قال : قال رسول اللہ تعالیٰ درجائتہ  
 فی الفردوس اخبرنا الشریف ابو عبد اللہ  
 محمد بن المختار العسینی الموصلی قال  
 سمعت ابی یقول کنت یوما جالسا بین یدی  
 سیدی الشیخ محی الدین عبد القادر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ ففطر فی قبی زیارۃ الشیخ احمد  
 رفاعی رضی اللہ عنہ فقال لی الشیخ احمد : قلت نعم  
 فاطر یسیر، ثم قال لی یا خضر ہا الشیخ احمد  
 فاذا اتا بیعا نبہ فرأیت شیخا صہا با فقلت  
 الیہ وسلمت علیہ فقال لی یا خضر و  
 من یوم مثل الشیخ عبد القادر مستید  
 الاولیاء یتمنی رؤیۃ مثلی و ہل  
 اتا الامت س عیتہ ثم غاب  
 وبعد وفات الشیخ انہما ریت

مصنف نے کہا (اللہ تعالیٰ جنت فردوس میں اسکے  
 درجے بلند فرمائے) کہ ہم کو سید حسینی ابو عبد اللہ محمد بن  
 خضر موصلی نے خبر دی کہ میں نے اپنے والد ماجد کو  
 فرماتے سنا کہ ایک روز میں حضرت سرکار طوشت  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور حاضر قحیر سے دل میں  
 غطرہ آیا کہ شیخ احمد رفاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی  
 زیارت کروں، حضور نے فرمایا، کیا شیخ احمد کو دیکھنا  
 چاہتے ہو؟ میں نے عرض کی اہں۔ حضور نے  
 تھوڑی دیر سر مبارک جھکایا پھر مجھ سے فرمایا، اسے  
 خضر! لو یہ ہیں شیخ احمد۔ اب جو میں دیکھوں تو  
 اپنے آپ کو حضرت احمد رفاعی کے پہلو میں پایا اور  
 میں نے اُن کو دیکھا کہ دُعب دار شخص ہیں میں گھردا  
 ہوا اور اُنہیں سلام کیا۔ اسی پر حضرت رفاعی  
 نے مجھ سے فرمایا، اسے خضر! وہ ہو شیخ عبد القادر

سے بہتہ الاسرار ذکر الشیخ ابو محمد القاسم بن عبد البصری مصنف ابی مصر ص ۱۷۳  
 سے حدائق بخشش وصل سوم درجہ حضرت سرکار قادریہ رضی اللہ عنہ مکتبہ رضویہ آرام باغ کراچی ص ۶

من بعد ادالی ام عبیدۃ لا تنورہ فخلصا  
قد مت علیہ اذا هو الشیخ الذی رأیتہ  
فی جانب الشیخ عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ فی ذلک الوقت لہ تجدد رؤیتہ عندی  
من یا حوۃ معرفة بہ فقال لم یا خضر  
السم تکفک الاولیٰ لہ

کو دیکھے جو تمام ادلیا کے سزا میں وہ میرے دیکھنے کی  
تساوی میں جو شخص کی رعیت میں سے ہوں یہ فرما کر میرا  
نظر سے قائب ہو گئے۔ پھر حضور رکوع طہیت رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے وصال آندس کے بعد بغداد شریف سے  
حضرت سیدی احمد رفاہی کی زیدت کو ام عبیدہ گیا  
انہیں دیکھا تو وہی شیخ تھے جن کو میں نے اُس دن حضرت  
ذوی۔ حضرت رفاہی نے فرمایا، اسے خضر کیا پہلی کہیں کا لی نہ تھی!

حدیث یازدہم (لوقال جمعنا اللہ تعالیٰ  
وایاک یوم المحشر تحت لواء الحضرة الغوثیة)  
اخبرنا ابو القاسم محمد بن محمد بن عبادة  
الانصاری الحلبي قال سمعت الشیخ العارف  
ابا المنصور ابراهیم بن محمود البعلبکی المقری  
قال سمعت شیخنا الامام ابا عبد اللہ محمد  
البطائی قال انحدرت فب حیاء  
سیدی الشیخ معی الدین عبد القادر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ الی ام عبیدۃ وواقمت برواق  
الشیخ احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایامنا  
فقال لی الشیخ احمد یوما اذ کونی شیخنا  
من مناقب الشیخ عبد القادر وصفاته  
فذكرت له شیئا منها فجاء رجل فی اثناء  
حدیثی فقال لی ما لاتنکر عندنا مناقب  
غیر مناقب هذا او اشار الی الشیخ احمد فنحو

مصنف نے کہا (اللہ تعالیٰ ہیں اور اسے یوم محشر کو  
خوش انعم کے جہنم کے نیچے جمع فرمائے) کہ ہم کو  
ابو القاسم محمد بن عبادة انصاری عظمیٰ نے خبر دی کہ میں نے  
شیخ عارف باللہ ابو المنصور ابراہیم بن محمود البعلبکی  
مقری کو فرماتے سنا، کہا میں نے اپنے مرشد امام  
ابو عبد اللہ بطائی کو سنا کہ فرماتے تھے، میں حضور  
سراکار طہیت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زلفے میں ام عبیدہ  
گیا اور حضرت سیدی احمد رفاہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کی خانقاہ میں چند روز مقیم رہا ایک روز حضرت  
رفاہی نے مجھ سے فرمایا ہمیں حضرت شیخ عبد القادر  
کے کچھ مناقب وادعایا سناؤ، میں نے کچھ  
مناقب شریفہ ان کے سامنے بیان کئے میرے  
اثماسے بیان میں ایک شخص آیا اور اُس نے مجھ  
سے کہا کیا ہے اور حضرت سید رفاہی کی طرف  
اشارہ کر کے کہا ہمارے سامنے اُن کے سوا کسی

مناقب نہ ذکر کرو، پرنسٹن ہی حضرت سید رفائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُس شخص کو ایک غضب کی نگاہ سے دیکھا کہ فوراً اس کا دم تل گیا لوگ اس کی ہنسی اُٹھا کر لے گئے پھر حضرت سید رفائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا شیخ عبدالقادر کے مناقب کو نہ بیان کر سکتا ہے، شیخ عبدالقادر کے مرتبہ کو کوئی پہنچ سکتا ہے، شریعت کا دیرائے کے دہنے ہاتھ پر ہے اور حقیقت کا دیرائے کے ہاتھ ہاتھ پر، جس میں سے چپا ہیں پانی پی لیں، ہمارے اس وقت میں شیخ عبدالقادر کا کوئی ثانی نہیں۔ امام ابو عبد اللہ فرماتے ہیں ایک دن میں نے حضرت رفائی کو سنا کہ اپنے بھائیوں اور اکابر مریدین کو وصیت فرماتے تھے ایک شخص بغداد مقدس کے ارادے سے اُن سے رخصت ہونے آیا تھا فرمایا جب بغداد پہنچو تو حضرت شیخ عبدالقادر اگر دنیا میں تشریف فرما ہوں تو اُن کی زیارت اور پردہ فرمائیں تو اُن کے مزار مبارک کی زیارت سے پہلے کوئی کام نہ کرنا کہ اللہ عزوجل نے اُن سے عہد فرما رکھا ہے کہ جو کوئی عاصی حال بغداد آئے اور اُن کی زیارت کو نہ حاضر ہو اُس کا حال سلب ہو جائے اگرچہ اُس کے مرتے وقت۔ پھر حضرت رفائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا شیخ عبدالقادر حضرت ہیں اس پر جیسے اُن کا دیدار دظا۔

الیہ الشیخ احمد مغضیاً فرقع الرجل من بیت ید یہ میتاً ثم قال ومن یستطیع وصف مناقب الشیخ عبدالقادر ومن یبلغ مبلغ الشیخ عبدالقادر ذلک من جبل بحسب الشرعة عن یمینہ کو بحسب الحقیقة عن یسار من ایہما شاء اغتدفت الشیخ عبدالقادر لا ثانی لہ فی عصرنا ہذا، قال وسمعتہ یوما یوصی اولاد اختہ و احصا بر اصحابہ وقتہ حباء من جبل یودعہ مسافراً الی بغداد قال لہ اذا دخلت الی بغداد فلا تقدم علی نریاسۃ الشیخ عبدالقادر شیخات کام حیات ولا علی نریاسۃ قبیرہ ان کان میتاً فقد اخذ لہ العہد ایما من جبل مت اصحاب الاحوال دخل بغداد ولم یزرہ صلیب حالہ ولوقبیل الموت ثم قال والشیخ محب الدین عبدالقادر حسرة علی مت لم یوکل فی اللہ عنہ۔

یہ کہینہ بندہ ہاد گاہ عرض کرتا ہے اسے

اے حسرت آنا کہ ندیدند جمالت محروم مدار ایسے ملک خود راز توالت  
(جنہوں نے آپ کا جمال ندیکھا ان پر حسرت ہے، اپنے اس سکتے کو اپنی عطا سے محروم  
نہیں۔ ت)

بحرمة جدا لك انكريم عليه ثم عليك الصلوة والتسليم (اپنے کریم ہونا کے صدقے میں۔ ان پر پھر  
آپ پر درود و سلام ہو۔ ت)

مسلمان ابن احادیث صحیحہ جلیلہ کو دیکھے اور اُس شخص کے مثل اپنا حال ہونے سے ڈرے جس کا خاتمہ  
حضرت غوثیت کی شان میں گستاخی اور حضرت سیدہ رفاقی کے غضب پر ہوا، والعیاذ باللہ رب العالمین۔  
اے شخص! ظاہر شریعت میں حضرت سرکار غوثیت کی محبت بایں معنی رکن ایمان نہیں کہ جو اُن سے محبت نہ کرے  
شرع اُسے فی الحال کافر کہے یہ تو صرف انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہے مگر واللہ کہ اُن کے  
خلاف سے اللہ عزوجل نے لڑائی کا اعلان فرمایا ہے خصوصاً انکارِ نصوص کے انکار کی طرف جاتا ہے  
عبدالقادہ کا انکار قادم مطلق عزوجل کے انکار کی طرف کیوں نہ لے جائے گا۔

ہاں اشہب کی غلامی سے یہ آنکھیں پھرنی دیکھ اڑ جائے گا ایمان کا طوطا تیرا  
شارع پر بیٹھ کے جرد کاٹنے کی ٹکر میں ہے کہیں نیچا نہ دکھائے تجھے شہر تیرا  
والعیاذ باللہ القادر رب الشیخ عبدالقادہ  
وصلی اللہ تعالیٰ وبارک وسلم علی  
جدا الشیخ عبدالقادہ رحمہ اللہ علی الشیخ  
عبدالقادہ امین!

تذنیل: اخیر میں ہم دو جلیل القدر اجلہ المشاہیر علماء کبار کو معتمد کے کلمات ذکر کریں جن کی دُعا  
کو تین تین سو برس سے زائد ہوتے آؤں امام اجل ابن حجر کی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ، دوم علامہ  
علی قاری کی حنفی صاحب مرقاة شرح مشکوٰۃ وغیرہ کتب جلیلہ۔ دو غرض سے،

ایک یہ کہ اگر دو مطرودوں، مخذوعوں، گمراہوں، بھولوں واسطی و قرانی کی طرح کسی کے دل میں

۱۰

۱۰ حدائق بخشش وصل چارم و نہایت اعداد واستقامت از آقا محمد رضا مکتبہ رضویہ آرام باغ کراچی ص ۹



کتاب مستطاب بجز اذسرار شریف سے آگ ہو تو ان سے لاگ کی کو کوئی وجہ نہیں یہ بالہ اتفاق احسنہ اکابر علماء ہیں۔

دوسرے یہ کہ دونوں صاحب اکابر کو محکمہ سے ہیں، تو اس افتراء کا جواب ہوگا جو مخالفت نے اہل عرب پر کیا حالانکہ غالباً تاریخ الحرمین وغیرہ میں ہے اور معاضیٰ حرمین طہین سے مشرف ہونے والا جانتا ہے کہ اہل حرمین طہین بعد حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اٹھتے بیٹھے حضور سیدنا طوٹ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کرتے ہیں اور حضور کے بار کسی کا نام نہیں لیتے۔ ان حضرات کی بھی گیارہ ہی عبارات نقل کریں۔

(۱) علامہ علی قاری حنفی مکی متوفی ۹۷۰ھ کتاب نزہۃ النظار الفاتر فی ترجمۃ سیدی الشریف عبدالقادر

میں فرماتے ہیں،

لقد بلغنی عن بعض الاکابر ان الامام الحسن  
اجت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
لما ترک الخلافۃ لما فیہا من الفتنۃ والافسۃ  
عروضہ اللہ سبحنہ و تعالیٰ القطبۃ الکبریٰ فیہ  
وفی نسلہ وکان رضی اللہ تعالیٰ عنہ القطب الاکبر  
وسیدنا السید الشیخ عبدالقادر هو القطب الاوسط  
والہدی خاتمہ الاقطاب علیہ  
اس عبارت میں لفظ حضر ملاحظہ ہے۔

(۲) اُسی میں ہے،

من مشائخہ حماد الدہاس رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ وروی ان یوما کان سیدنا عبدالقادر  
عندہ فی بباطہ ولما غاب عن حضرتہ  
قال ان هذا الاعمی الشریف قد خایکوت علی  
رقاب اولیاء اللہ یصیر ما مورا من عند مولاه  
حضرت حماد ہاس حضور سیدنا طوٹ اعظم کے مشائخ  
سے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع ایک روز انہوں  
نے سرکار غوثیت کی قیبت میں فرمایا، ان جوان  
سید کا قدم تمام اولیاء کی گردن پر ہوگا انھیں اللہ  
عزوجل حکم دے گا کہ فرمائیں میرا یہ پاؤں ہر ولی اللہ

لے نزہۃ النظار الفاتر فی ترجمۃ سیدی الشریف عبدالقادر (قلمی) ص ۶



## (۵) اُسی میں ہے:

وعن عبد الله بن علي بن عمرو بن القيس  
الشافعي قال دخلت وانا شاب الى بغداد  
الى طلب العلم وكان ابن السقا يوشح  
من فوق في الاشتغال بالنظامية وكان تعبد ونزك  
الصالحين وكان من اجل بيضاوي يقال له الغوث  
وكان يقال عند اهل بغداد اذا شاور يخفض اذا شاور  
فقصدا كانا وابن السقا والشيخ عبد القادر  
الجيلاني وهو شاب يوشح الى شيا رقة فقال  
ابن السقا ونحن في الطريق اليوم لسأله  
عن مسألة لا يدري لها جوابا فقلت  
وانا اسئله عن مسألة فالظر صاذا  
يقول فيها وقال سيدي الشيخ عبد القادر  
قد سمعنا الباهر معاذ الله ان  
اسأله شيئا وانا بغير يدية اذا  
انظر بركات مؤيته ، فلما  
دخلنا عليه لم نركب مكانه فكلنا  
ساعة فاذا هو جالس فنظر الى  
ابن السقا غضبا وقال له ويحك  
يا ابن السقا تسأل عن مسألة  
لم أسد لها جوابا ، هم كذا  
وجوابها كذا ، ان لا يصح تارة الكفر  
تلهب قلبك . ثم نظرات وقال

امام عبد الله بن علي بن عمرو بن القيس شافعي سے روایت  
ہے میں جوانی میں طلب علم کے لئے بغداد گیا اس زمانے  
میں ابن السقا مدرس نظامیہ میں میرے ساتھ پڑھا  
کرتا تھا ، ہم عبادت اور صالحین کی زیارت کرتے  
تھے ، بیضاوی ایک صاحب کو ٹوٹ کھٹے اور  
ان کی پرکاشت مشہور تھی کہ جب چاہیں ظاہر میں جب  
چاہیں نفروں سے چپ جائیں ، ایک دن میں اور  
ابن السقا اور اپنی نو عمری کی حالت میں حضرت شیخ  
عبد القادر جیلانی اُن غوث کی زیارت کو گئے ، راستے  
میں ابن السقا نے کہا آج اُن سے وہ مسئلہ پوچھوں گا  
جس کا جواب اُنہیں نہ آئے گا۔ میں نے کہا میں بھی  
ایک مسئلہ پوچھوں گا دیکھوں کیا جواب دیتے ہیں۔  
حضرت شیخ عبد القادر قدس سرہ الہی نے فرمایا  
معاذ اللہ کہ میں اُن کے سامنے اس سے کچھ پوچھوں  
میں تو اُن کے دیدار کی پرکشتوں کا نظارہ کروں گا۔  
جب ہم اُن غوث کے یہاں حاضر ہوئے اُن کو  
اپنی جگہ نہ دیکھا تو بڑی دیر میں دیکھا تشریف فرما ہیں  
ابن السقا کی طرف نگاہ غضب کی اور فرمایا اتیری  
جوانی اسے ابن السقا کو مجھ سے وہ مسئلہ پوچھے گا  
جس کا مجھے جواب نہ آئے تیرا مسئلہ یہ ہے اور  
اس کا جواب یہ ، بے شک میں کفر کی آگ تجو میں  
بھڑکتی دیکھ رہا ہوں۔ پھر میری طرف نظر کی اور فرمایا:

اسے عبد اللہ رحمہ اللہ آتم مجھ سے مسئلہ پوچھو گے کہ میں کیا جواب دیتا ہوں تمہارا مسئلہ یہ ہے اور اس کا جواب یہ ضرور تم پر دینا آتا گو پر کرے گی کہ کان کی ٹومک اس میں غرق ہو گئے، بدلہ تمہاری ہے ادنیٰ کا۔ پھر حضرت شیخ عبد القادر کی طرف نظر کی اور حضور کو اپنے نزدیک کیا اور حضور کا اعزاز کیا اور فرمایا، اسے عبد القادر! بے شک آپ نے اپنے حسنِ ادب سے اللہ و رسول کو راضی کیا گویا میں اسی وقت دیکھ رہا ہوں کہ آپ عجم بندہ میں کرسی و حکم پر تشریف لے گئے اور فرما رہے ہیں کہ میرا یہ پاؤں ہرول اللہ کی گردن پر، اور تمام اولیائے وقت نے آپ کی تعظیم کیلئے گردنیں جھکا دی ہیں۔ وہ خوشخبر فرما کہ ہماری نگاہوں سے غائب ہو گئے پھر ہم نے انہیں نہ دیکھا۔ حضرت شیخ عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور کو نشانِ قرب ظاہر ہوئے کہ وہ اللہ عزوجل کے قرب میں ہیں خاص و عام ان پر جمع ہوئے اور انہوں نے فرمایا میرا یہ پاؤں ہرول اللہ کی گردن پر۔ اور اولیاءِ وقت نے اس کا ان کے لئے اقرار کیا اور ابی السقا ایک نصرانی بادشاہ کی خوبصورت بیٹی پر عاشق ہوا اس سے نکاح کی درخواست کی اس نے نہ مانا مگر یہ نصرانی ہو جائے، اس نے یہ نصرانی ہونا قبول کر لیا والہا ذی اللہ تعالیٰ۔ رہا میں، میرا دمشق جانا ہوا وہاں سلطان نور الدین شہید نے مجھے اسراؤ تھا کیا اور دنیا بکشت میری طرف آئی۔ خوش کار شاد ہم سب کے بارے میں

یا عبد اللہ تسألنی عن مسألة لتنظر ما اقول فيها هي كذا وجوابها كذا لتخبرني عليك الدنيا الى شحمتي اذنيك يا ساءة ادبك - شو نظرائی سیدی عبد القادر وادنا منه واکرمه و قال له یا عبد القادر لقد امرضیت الله ورسوله یادبك کاف اسالك ببغداد وقد صعدت علی الکوس متکلیما علی الملأ وقلت قد هم هذا علی رقة حکل ولی الله، وکافی اری الاولیاء فی وقتک وقد حنوا رقابهم اجلا لک ثم غاب عنا لموقعه فلم نره بعد ذلک قال واما سیدی الشیخ عبد القادر فامته ظهرت امامة قریب من الله عزوجل واجتمع علیه الخصاص والعام وقال قد هم هذا علی رقة کل ولی الله واکثر الاولیاء بفضلہ فی وقتہ و اما ابن السقا فرأى بنتا لملك حیمة ففقت بها وسأل انت یز وجها به فابی الامت یتنصر فاجابه الی ذلک والعیاذ بالله تعالیٰ . واما انا فجننت الی دمشق واحضر فی السلطان نور الدین الشہید وولانی علی الاوقات فولیتهما واجلت علی الدنیا اقبالا کثیرا قد صدق

کلام الغوث فینا کلنا۔

جو کچھ تھا صادق کرا۔

اولیاء وقت میں حضرت رفاعی بھی ہیں۔ یہ مبارک روایت بحوالہ الاسرار شریفین میں دو سندوں سے ہے اور ایک یہی کیا۔ علامہ علی قاری نے اس کتاب میں چالیس روایات اور بہت کلمات کو ذکر کئے سب بحوالہ الاسرار شریفین سے ماخوذ ہیں یونہی اکابر ہمیشہ اس کتاب مبارک کی احادیث سے استناد کرتے آئے مگر محسروم محروم ہے۔

(۶) اُسی میں ہے:

قال رضي الله تعالى عنه وعزة سراج ان  
السعداء والاشقياء يعرضون علة و  
ان يؤذون عيني في اليوم المحفوظ انا حجة  
الله عليكم جميعكم انا نائب رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ووارثه في  
الامر من يقول الا نزل لهم مشائخ والجن  
لهم مشائخ والملوك لهم مشائخ وانا مشيخ  
الكل رضي الله تعالى عنه وانفعنا به  
پیر ہوں، علی قاری اسے نقل کر کے عرض کرتے ہیں: واللہ عز وجل کی عنوان حضور پر ہوا اور حضور کے برکات سے  
ہم کو نفع دے۔

(۷) اُسی میں ہے:

مدني عن السيد الكبير القطب الشهير  
سيد احمد الرقاعي رضي الله تعالى عنه  
انه قال الشيخ عبد القادر بجزء الشريعة  
عن يمينه و بجزء الحقيقة عن يساره  
من ايها شاء اخبرني السيد  
سيد كبريٰ قطب شہير سیدی احمد الرقاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا،  
شیخ عبد القادر وہ ہیں کہ شریعت کا سمندر ان کے  
دہنے ہاتھ ہے اور حقیقت کا سمندر ان کے بائیں  
ہاتھ، جس میں سے چاہیں پانی پی لیں۔ اس ہمارے

۱۔ بحوالہ الاسرار وکراخوار المشایخ مشہور مذکور مصنف ابائی مصر ص ۶

۲۔ تاجہ الخاطر الفاتر فی ترجمہ سید الشریفین عبد القادر (تعلیمی نسخہ) ص ۳۲

عبد القادر لاثانی لہ فی عصرنا هذا  
 رہتی اللہ تعالیٰ عنہ لہ  
 وقت میں سید عبد القادر کا کوئی ثانی نہیں  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ

(۸) امام ابن حجر مکی شافعی متوفی ۸۵۰ھ اپنے فتاویٰ حیدریہ میں فرماتے ہیں:

انهم قد يؤثرون تعريفا لجاهل او شكرا  
 وتحدث بنعمة الله تعالى كما وقع  
 للشيخ عبد القادر رضي الله تعالى عنه  
 انه بينما هو بجلوس وعظه واذا هو يقول  
 قدى هذا علف ساقية صعل ولي الله  
 تعالى فاجابه في تلك الساعة اولياء الدنيا  
 قال جماعة بل واولياء الجن جميعهم  
 وطأ طوار ودهم وخضروا له واحترقوا  
 بنا قاله الاما جل باصبيها من فاجب  
 فسلب حاله لہ

کبھی اولیاء کو کلمات بلند کہنے کا حکم دیا جاتا ہے کہ  
 جو ان کے مقامات عالیہ سے ناواقف ہے اسے  
 اطلاع ہو یا شکر لہی اور اس کی نعمت کا اظہار  
 کرنے کے لئے جیسا کہ حضور سیدنا غوث اعظم  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ہوا کہ انھوں نے اپنی  
 مجلس وعظ میں دفعہ فرمایا کہ میرا یہ پاؤں ہر ولی اللہ  
 کی گردن پر فوراً تمام دنیا کے اولیاء نے قبول کیا  
 (اور ایک جماعت کی روایت ہے کہ حملہ اولیاء  
 یمن نے بھی) اور سب نے اپنے سر جھکا دیے  
 اور سر کا رطوبت کے حضور جھک گئے اور ان کے

اس ارشاد کا اقرار کیا مگر اس میں ایک شخص منکر ہوا اور اس کا حال سلب ہو گیا۔

(۹) پھر فرمایا:

ومن طأ طأس أسه ابو النجيب السهروردي  
 وقال علي رأسي على رأسي واحتمد الرضاعي  
 قال علي ساقية وحيد منهم و سئل  
 فقال الشيخ عبد القادر  
 يقول كذا وكذا ابو متدين  
 في المضرب وانا منهم اللهم  
 اني اشهدك واشهد ملائكتك

حضور کے ارشاد پر جنھوں نے اپنے سر جھکا دیے ان  
 میں سے (سلسلہ عالیہ سہروردی کے پیران میں) حضرت  
 سیدی عبد القادر ابو النجیب سہروردی رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ ہیں انھوں نے اپنا سر مبارک جھکا دیا اور کہا  
 (گردن گھسی) میرے سر پر میرے سر پر۔ اور ان  
 میں سے حضرت سیدی احمد کیردانی رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ ہیں انھوں نے کہا میری گردن پر اور کہا

لہ زہرۃ الخاطر الفاتر فی ترجمہ سید الشریع عبد القادر (تعلیٰ نسخہ) ص ۳۲  
 لہ الفتاویٰ الحیدریہ مطلب فی قول ایشخ عبد القادر قدی ذہ الخ و در ایچار اسرار الفریضہ ص ۳۱۴

نے بغداد مقدس میں ارشاد فرمایا ہے کہ میرا یہ پاؤں ہر دلی کی گردن پر۔ لہذا میں نے بھی سر جھکایا اور عرض کی کہ یہ چھوٹا سا احمد بھی انھیں میں ہے اور انھیں میں سے حضرت سیدی ابودین شعیب مغربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں انھوں نے سر مبارک جھکایا اور کہا میں بھی انھیں میں ہوں الہی میں تجھے اور تیرے فرشتوں کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے قدحی کا ارشاد سنا اور حکم مانا۔ اسی طرح حضرت سیدی شیخ عبدالحکیم قنادوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی گردن مبارک پھائی اور کہا سچ فرمایا ہے مانتے ہوئے ہے۔  
نے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

(۱۰) پھر فرمایا:

ذکر کثیروں سے العارفین الذین ذکرناهم  
و غیرہم انہ لم یقل الا ہما راعیلا ما  
بقطبیتہ فلم یسع احدا التخلف ببل  
جاء ہا سانید متعہدة عن کثیرین انہم  
اخبروا قبل مولدہ بنحو مائتہ سنۃ انہ  
سید ولد ہا رضی العجم مولودہ مظهر  
عظیم یقول ذلک فتدبرج الاولیاء فی  
وقتہ تحت قدمہ

کو گنجائش نہ ہوئی کہ گردن نہ بچاتا اور قدم مبارک اپنی گردن پر نہ لیتا بلکہ متعدد دسندوں سے بہت اولیاءِ کرام مقدم میں سے مروی ہوا کہ انہوں نے سرکارِ خوشیت کی ولادت مبارکہ سے تقریباً سو برس پہلے خبر دی تھی کہ حشرِ یب حجم میں ایک صاحبِ حکیم مظهرِ اے پیدا ہونگے اور یہ فرمائی گئے کہ میرا یہ پاؤں ہر ولی اللہ کی گردن پر“ اس فرمانے پر اس وقت کے تمام اولیاءِ ان کے قدم کے نیچے سر رکھیں گے اور اس

سنة الف و المئتين  
مطلب في كمال الشيخ عبد القادر قديمي في اعلیٰ رتبة الازاد و الامراء و الملوك العربیة  
ص ۴۴

قدم کے سایہ میں داخل ہوں گے۔ اللهم لك الحمد صل على محمد وابنته وذريته

(۱۱) پھر فرمایا،

وحكى امام الشافعية في نهجته ابو سعيد  
عبد الله بن ابي عمرو قال دخلت بغداد  
في طلب العلم فوافقت ابي عبد الله السقا ورافقه  
في طلب العلم بالنظامية وكنا نوزر اهل الحنين  
وكانت بغداد درج يقال له الغوث (الغوث) انا آخر  
المحدث المذکور

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بشارت دینا کہ آپ برسرِ منبرِ جمع میں فرمائیں گے "میرا یہ پاؤں ہر ولی اللہ کی گردن پر" اور  
تمام اولیائے عصر آپ کے قدمِ پاک کی تعظیم کے لئے اپنی گردنیں خم کریں گے، اور پھر ایسا ہی واقعہ ہونا، حضور  
کا یہ ارشاد فرمایا اور تمام اولیائے عالم کا اقرار کرنا کہ بے شک حضور کا قدم ہم سب کی گردن پر ہے۔  
آخر میں ابی جبر نے فرمایا،

وهذه الحكاية التي كادت ان تتواتر في  
المنى بكثرة ناقضها عدد التهم

یعنی یہ حکایت قریب تو اتار ہے کہ اس کے ناقضین  
بکثرت لقمہ عادل ہیں۔  
فتاویٰ حدیثیہ نے ابن السقا کی بد انجامی میں یہ اور زائد کیا کہ جب وہ بہ بخت کہ بہت بڑا عالم جتید اور  
علومِ تحریریہ میں اپنے اکثر اہلِ زمانہ پر فائز اور حافظِ قرآن اور علمِ مناظرہ میں کمالِ سرور اور وہ تھا جس سے جس علم  
میں مناظرہ کرتا اُسے ہنر کر دیتا، ایسا شخص جب شانِ غوث میں گستاخی کی شامت سے معاذ اللہ معاذ اللہ نصرائی  
ہو گیا بادشاہ نصرائی نے اُسے بیٹی تو دے دی مگر جب بیمار پڑا اُسے بازار میں پھنکوا دیا بھیک مانگتا اور  
کوئی نہ دیتا، ایک شخص کہ اُسے پہچانتا تھا گزرا اُس سے پوچھا تو تو حافظ تھا اب بھی قرآن کریم میں سے کچھ  
یاد ہے۔ کہا سب کو ہو گیا صرف ایک آیت یاد رہ گئی ہے،

سبسا یود النذین کفر والموکانوا مسلمین  
کتنی تمنائیں کریں گے وہ جنہوں نے کفر اختیار کیا کہ  
کس طرح مسلمان ہوتے۔

سے الفتاویٰ الحدیثیہ مطلب فی قول الشیخ عبد القادر قدس سرہ علی رقبہ الإیلا والراجاء الزا العزیز برت ص ۱۴

سے ..... القرآن الکریم ۱۵/۲



امام ابن ابی معمر فرماتے ہیں پھر ایک دن میں اُسے دیکھنے گیا اُسے پایا کہ گویا اس کا سارا بدن آگ سے جھٹکا ہے۔ وہ نرسا میں تھا، میں نے اُسے قبلہ کی طرف کیا وہ پُرب کو پھر گیا، میں نے پھر قبلہ کو کیا وہ پھر پھر گیا۔ اسی طرح میں جتنی بار اُسے قبلہ رخ کرتا وہ پُرب کو پھر جاتا یہاں تک کہ پُرب ہی کی طرف مُڑ گئے اُس کا دم نکل گیا، وہ اُن غوث کا ارشاد یاد کیا کہ اور جانتا تھا کہ اُسی گستاخی نے اس بلا میں ڈال دیا واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر کے پھر اسلام کیوں نہیں لاتا تھا، مگر پڑھ لینا کیا مشکل تھا! قول اس کا جواب قرآن عظیم دے گا،

وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب الغلین۔  
تم کیا چاہو جب تک اللہ نہ چاہے ہر ملک سارے جہان کا ہے۔

اور فرماتا ہے،

قل لا اله الا انت علف قلوبهم ما كانوا  
کوئی نہیں بلکہ اُن کی بد اعمالیوں نے اُن کے دلوں پر  
زنگ چڑھا دی ہے۔

اور فرماتا ہے،

ذلت باثمهم امنوا ثم كفروا فطعم على قلوبهم  
یہ اس لئے کہ وہ ایمانی لائے پھر کفر کیا قرآن کے  
دلوں پر ٹھہر گادی گئی کہ اب اُنہیں کچھ بڑ رہی۔  
واللہ اعلم بالصواب۔

امام ابن عبد فرماتے ہیں،

وفي هذه ابلط من حين وَاكيد روع عت  
الانكار علف اولياء الله تعالى خوفا  
من ان يقع المنكر فيما وقع فيه  
ابن السقا من تلك الفتنة  
المهلكة الابدية التي لا اقام منها نعوذ بالله

امام ابو حنیفہ کی حدیث مطلب فی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما اشرار العرب یبغون

سبحان القرآن الکریم ۱۳/۸۳

سبحان القرآن الکریم ۲۹/۸۱

سبحان القرآن الکریم ۳/۶۳

اس کے وجہ کریم اور اس کے حبیب روف کریم علیہ السلام کے واسطے سے مانگتے ہیں کہ ہم کو اپنے احسان و کرم کے ساتھ اس سے اور ہر فتنہ و محنت سے امان بخشنے۔ نیز اس واقعہ میں کمال ترتیب ہے اس کی کہ اولیاء کرام کے ساتھ عقیدت و ادب رکھیں اور جہاں تک ہو ان پر نیک گمان کریں۔

من ذلك و نساله بوجه الكرم و حبیبه  
المرئوف الرحيم ان يؤمننا من ذلك  
ومن اكل فتنه و محنة و بئنه و كرمه  
وفيها ايضا اتحدث على اعتقادهم  
والادب معهم و حسن الظن بهم  
ما امکن ین

فقیر کوئے قادری امید کرتا ہے کہ اتنے بیان میں الہ انصاف و سعادت کے لئے کفایت ہو۔  
اللہ عزوجل مسلمان بھائیوں کو اتباع حق و ادب اولیاء کی توفیق دے اور ابن السقا بجنم اس شخص کے حال سے پناہ دے جس نے بزم خود حضرت سید احمد کبر رفا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارگاہ میں حق نیاز مندا  
اد کیا اور نتیجہ معاذ اللہ وہ ہوا کہ سید کبر کے غضب اور حضور غوثیت کی سرکار میں اسارت و ادب پر خاتمہ ہوا  
والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

اے برادر! مقتضائے محبت اتباع و تصدیق ہے ذکر نزاع و مکذیب۔ سہامب حضرت احمد کبر کے  
ارشادات کو بالائے سرے لے گا اور جس بارگاہ ادب کو انہوں نے سب سے ارفع بنایا اور ان کا قدم اقدس  
اپنے سر مبارک پر انہیں کو ارفع و اعظم مانے گا۔ عبد الرزاق محدث شعیبی تھا مگر حضرات عالیہ شیعین رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما کو حضرت امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے افضل کتا، اُس سے پوچھا جاتا تو جواب دیتا  
کفن جی انشاء ان احب علیؑ ثم اخالفہ یعنی امیر المومنین نے خود حضرات شیعین کو اپنے نفس کریم  
سے افضل بنایا ہے مجھے یہ گناہ بہت ہے کہ علی سے محبت رکھوں پھر ان کا خلافت کروں۔ واقعی مکذیب  
مخالفت اگرچہ بزم عقیدت و محبت ہوا علی درجہ کی صداقت ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ، اللہ عزوجل  
اپنے محبوبوں کا حسن ادب روزی کرے اور انہیں کی محبت پر خاتمہ فرمائے اور انہیں کے گرد و پاک  
میں اُٹھائے، آمین! آمین!

اے بہترین رحم فرمانے والے ان محبوبوں کا تیرے

آمین بجاہم عندک یا ارحم الراحمین

لے الفتاویٰ الہدیہ مطلب فی قول الشیخ عبدالقادر قدسی ذوالعلی رقبہ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ص ۲۱۵  
لے میزان الاعتدال ترجمہ ص ۵۰ عبد الرزاق بن ہمام دار المعرفۃ بیروت ۴/۶۱۲

بسم اللہ

26  
26

تذریک پر مرتبہ ہے اسی کے صدقے ہماری دس  
قبول فرما۔ اللہ ہمیشہ قیامت کے روز تک  
ہر گزری ہر لمحے ہمارا آقا و ولی، انکی آنی صبا پر بیٹھا اور ان  
کے گروہ سبب پر کروڑوں درود بھیجے،  
آمین۔ اور سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو رب  
سے تمام جہانوں کا۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا و آلہ و صحبہ  
و ابنہ و حزیہ اجمعین الخ۔ یوم الدین  
عدد کل ذرة الف الف الف مرة فی کل  
آن و حین الی ابد الابدین، آمین، واللہ  
سب الخلیق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

طرد الافاق عن حمی ہاید دفعہ الرافعی

ختم ہوا

رسالہ

# فتاویٰ کراماتِ غوثیہ

## مسئلہ اولیٰ

از اوجین ریاست گوالیار مرسلہ جناب محمد یعقوب علی خاں صاحب

۱۴ ربیع الآخر ۱۳۱۰ھ

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے حق المتقین اور مفتیان پابندِ شرع متین اس مسئلہ میں کہ عبارتِ نظم  
”شامِ ازل اور صبحِ ابد“ سے بیٹھ جانا براق کا وقت سواری آنحضرت ﷺ صلاۃ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

ثابت ہے۔  
”مقولہ جبریل علیہ السلام“

## نظم

|                                    |                                    |
|------------------------------------|------------------------------------|
| مسندِ نشین عرشِ معلیٰ یہی قہر ہے   | مفتاحِ قفلِ کجِ فاوٰنی یہی قہر ہے  |
| مہتابِ منزلِ شبِ اسریٰ یہی قہر ہے  | خورشیدِ مشرقِ فتہیٰ یہی قہر ہے     |
| ہمارے قربِ ہدمِ اوقاتِ خاصہ ہے     | ہر وہ ہزارِ عالمِ رب کا خلاصہ ہے   |
| سن کر یہ بات بیٹھ گیا وہ نہیں پر   | تھامی رکابِ طاہرِ سرِ حسنہ دورِ گد |
| روئی آئے وہیں جیسے سلطانِ بحر و بر | کی عرض پھر براق نے یا سید البشر    |
| عشر کو جب قدم سے گھر ویش کیجئے     | اپنے غلام کو نہ منہ آغوش کیجئے     |

خیر الوری نے دی اسے تسکین کمر ہاں  
خوش خوش وہ کئے مسجد اقصیٰ ہوازاں

صاحب تحفہ قادریہ لکھتے ہیں کہ براق خوشی سے پھولانہ مسایا اور اتنا بڑا اور اونچا ہو گیا کہ صاحب معراج  
کا ہاتھ زمین تک اور پاؤں رکاب تک نہ پہنچا۔ ارباب معرفت کے نزدیک اس معاملہ میں عمدہ تر حکمت یہ ہے  
کہ جس طرح آج کی دات محبوب اپنا دولت وصال سے فرح (خوشحال) ہوتا ہے اسی طرح محبوب کا محبوب  
بھی نعمتِ قرب خاص اور دولتِ اختصاص اور ولایتِ مطلق اور خوشیتِ برحق اور قطبیتِ احد محبوبیتِ مجددِ ملا  
سے آج مالامال ہی کر دیا جائے۔

چنانچہ صاحب "منازلِ اشاعہ شریعہ" تحفہ قادریہ سے لکھتا ہے کہ اس وقت سیدی و مولائی،  
مرشدی و طبائی، قطب الاکرم، غوث الاعظم، غیاث الدارین و غوث الثقلین، قرۃ العین مصطفوی  
نور دیدہ مرتضوی، حسنی حسینی سرور مدینہ مدنی، نور الحقیقت والیقین حضرت شیخ محمد الدین عبد القادر  
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح پاک نے حاضر ہو کر گردنِ نیاز صاحبِ دولاک کے قدم سراپا اعجاز کے  
نیچے رکھ دی اور اس طرح عرض کیا، سے (بیت)

بہر و دیدہ ام بندہ اسے مرنا زمین قدم بود بسر نوشت من فیض قدم ازین قدم  
(اسے مرنا زمین میرے سر اور آنکھوں پر قدم رکھئے تاکہ اس کی برکت سے میری تقدیر پہ  
فیضانِ قدم ہو۔ ت)

خواجه عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گردنِ غوث الاعظم پر قدم رکھ کر براق پر سوار ہوئے اور اس  
روح پاک سے استفسار فرمایا کہ تو کون ہے؟ عرض کیا میں آپ کے فرزندانِ ذریاتِ طہیات سے ہوں  
اگر آج نعمت سے کچھ منزل بچنے لگا تو آپ کے دین کو زندہ کروں گا۔ فرمایا، تو محمد الدین ہے اور جس طرح  
میرا قدم تیری گردن پر ہے کل تیرا قدم کل ادلیا کی گردن پر ہوگا۔  
بیت قصیدہ خوشیہ،

وکل قلب له قدم وانی علی قدم النبی بدرا کمالی  
(ہر دلی میرے قدم بقدم ہے اور میں حضور سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشِ قدم  
پر ہوں جو آسمانِ کمال کے جدِ کمال ہیں۔ ت)

پس ان دونوں عبارت کتب سے کوئی عبارت متحقق ہے؟ کس پر عمل کیا جائے؟ یا دونوں از روئے تحقیق کے درست ہیں؟ بیان فرمائیے۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

### الجواب

حضور پروردگار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ساری کے وقت براق کا شوخی کرنا، جب تک کہ  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسے تنبیہ فرمانا کہ،

اے براق! کیا تم نے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ یہ برتاؤ! واللہ! تجھ پر کوئی ایسا  
سوار نہ ہوا جو اللہ عزوجل کے حضور ان سے زیادہ رتبہ رکھتا ہو؟

اس پر براق کا شرمانا، پسینہ پسینہ ہو کر شوخی سے باز رہنا، پھر حضور پروردگار صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلام علیہ  
کا سوار ہونا، یہ مضمون قرابہ اودود و رندی و نسائی و ابن حبان و طبرانی و بیہقی و غیرہم اکابر محدثین کی  
متعدد احادیث صحاح و حسان و صحاح سے ثابت۔

کیا بسط اکثرھا السولی الجلال السیوطی  
قدس سرہ فی خصائصہ الکبریٰ وغیرہ  
من العلماء الکرام فی تصانیفہم  
الاحسنی۔  
جیسا کہ اس میں سے اکثر کی تفصیل امام جلال الدین  
سیوطی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب الخصائص الکبریٰ  
میں اور دیگر علماء نے کرام نے اپنی شت نثار  
تصانیف میں فرمائی ہے۔ (ت)

اور اس کا حیا کے سبب براہِ تنزل و انقیاد پست ہو کر لیٹ جانا بھی حدیث میں وارد ہے۔

فقیہ روایۃ عند ابن اسحق سرفعا  
الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
قال فارقت حق نصقت بالامرض  
فاستویت علیہا۔  
اور ایک روایت میں ابن اسحق سے مرفوعاً مروی  
ہے کہ حضور پروردگار صلوٰۃ اللہ وسلام علیہ  
فرماتے ہیں، جب جبریل نے اس سے کہا تو  
براق تھرا گیا اور کانپ کر زمین سے چسپاں ہو گیا  
پس میں اس پر سوار ہو گیا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وعلیٰ آلہ وصحبہ وبارک وسلم ع

۱۴۹/۱

المواہب اللدنیۃ المقصد الخامس المکتب الاسلامی بیروت ۴۱/۲

السیرۃ النبویۃ لابن ہشام ذکر الاسراء والمعراج دار ابن کثیر بیروت الجزء اثنی عشر المجلد الاول المجلد الثانی ص ۳۹۸

۳۹/۲

اور یہ روایت کہ سوال میں تحفہ قادریہ سے ماثور، اس کی اصل بھی حضرات مشائخ کرام قدس اسرار ہم میں مذکور۔ فاضل مجدد القادر قادری بن شیخ محمد الدین اربلی تفریح الخاطر فی مناقب الشیخ عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں لکھتے ہیں کہ جامع شریعت و حقیقت شیخ رشید بن محمد جنیدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب حرز العاشقین میں فرماتے ہیں:

ای لیلۃ المعراج جاء جبریل علیہ السلام ببواقب الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسرع من البرق المحاطت الظاہر، ونعل رجلہ کالنہلال الباهر، یعنی شب معراج جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام خدمت اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں براق حاضر ہوئے کہ چمکتی آپک لے ہانیوالی بجلی سے زیادہ شتاب روتھا، اور اس کے پاؤں کا نعل کانہلال الباهر،

حضرت علامہ مجدد القادر قادری بن محمد الدین الصدیق اربلی جامع علوم شریعت و حقیقت تھے۔ علما کرام اور صوفیہ عظام میں عمدہ مقام پایا۔ آپ کے اساتذہ میں الشیخ عبدالرحمن الطایلی جیسے اجلہ فضلا شامل ہیں۔ مورخہ میں ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء میں وصال پایا۔ آپ کی تصانیف میں سے مشہور کتابیں یہ ہیں:

- (۱) آداب المریدین و نہجۃ المسترشدین
  - (۲) تفریح الخاطر فی مناقب الشیخ عبد القادر
  - (۳) انفس الرحانیۃ فی معرفۃ الحقیقۃ الانسانیۃ
  - (۴) الدر المنثور فی معرفۃ الاسرار الصوفیۃ
  - (۵) حقیقۃ الازہار فی الحکمۃ والاسرار
  - (۶) شرح الصلۃ المختصرۃ للشیخ الاکبر
  - (۷) الدر المعتبۃ فی شرح الابیت الثمانیۃ عشرہ
  - (۸) شروح اعمیات لغز الدین العراقی
  - (۹) القواعد الجمعیۃ فی الطرق الرفاعیۃ
  - (۱۰) مجموعۃ الاشعار فی الرقائق والاثار
  - (۱۱) مرآۃ الشہود فی وحدۃ الوجود
  - (۱۲) مسک الختام فی معرفۃ الامام، مختصر فی کرامتہ
  - (۱۳) الالہامات الرحانیۃ فی مراتب الحقیقۃ الانسانیۃ
  - (۱۴) حجت الذاکرین و رد المنکرین
  - (۱۵) المنطقۃ الرحانیۃ فی الرجوع والوصول الی الحضرة العلییۃ
- تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو:

- ۱۔ معجم المؤلفین، عمر رضا کمال، الجزء الخامس ص ۳۵۴
- ب۔ حرۃ العارفین، اسمعیل پاشا البغدادی جلد اول ص ۶۰۵

و مسامرہ کالاتجسم الظواہر ، و لم يأخذہ السکون والتکلیف لیرکب علیہ النبی الامین ، فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم ، فقال له النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لِمَ لَمْ تَسْکُنْ یا بَرَأَقَ حَقِّ ارکب علی ظہرک ، فقال روحی فدائے لقراب نعلک یا رسول اللہ انتہی ان تعاهدانی ان لا یرکب یوم القیمة علی غیری حین دخولک الجنة ، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لک ما تمنیت ، فقال البراق اقصی ان تضرب یدک المبارکة علی سرقستی لیکون علامة فی یوم القیمة ، فضرب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدہ علی سرقبة البراق ، فخرج البراق فرحاً حتى لم یسجد جسداً روحہ ونفی اربعین ذراعاً من فرحہ و توقف فی رکوبہ لمخطة لمخطة خفیة انزلیة فظہرت روح الفوت الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و قال یا سیدی صم صم قد ملک علی سرقستی وارکب ، فوضع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدمہ علی سرقبته و رکب ، فقال قد می علی سرقبتک و قد ملک علی رقبۃ کل اولیاء اللہ تعالیٰ ینتہی ۔

اور اس کی کیلیں جیسے روشن تار سے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سواری کے لئے اسے قرار و سکون نہ ہوا ، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے سبب پوچھا ۔ بولا ، میری جان حضور کی خاکہ فعل پر قربان ، میری آرزو یہ ہے کہ حضور مجھ سے وعدہ فرمائیں کہ روز قیامت مجھ پر سوار ہو کر جنت میں تشریف لے جائیں ۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، ایسا ہی ہو گا ۔ براق نے عرض کی ، میں چاہتا ہوں حضور میری گردن پر دست مبارک رکھ دیں کہ وہ روز قیامت میرے لئے علامت ہو ۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبول فرمایا ۔ دست اقدس لگے ہی براق کو وہ فرحت شادمانی ہوئی کہ روح اس مقدس جسم میں نہ سمائی اور طرب سے بھول کر چالیس ہاتھ اونچا ہو گیا ۔ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک حکمت نہانی ازل کے باعث ایک لمحہ سواری میں توقف ہوا کہ حضور سیدنا خورشید اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح مظهر نے حاضر ہو کر عرض کی ، اے میرے آقا ! حضور اپنا قدم پاک میری گردن پر رکھ کر سوار ہوں ۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضور خورشید اعظم رضی اللہ عنہ کی گردن مبارک پر قدم اقدس رکھ کر سوار ہوئے اور ارشاد فرمایا ، میرا قدم تیری گردن پر اور تیرا قدم تمام اولیاء اللہ کی گردنوں پر ہے ۔

۲۵۱۲۳  
لے لفریک الخاطر فی مناقب الشیخ عبد القادر المنبجۃ الاولیٰ سننی دار الشاعت علوہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۵۱  
نوٹ : زیر نظر نسخہ حضرت مولانا ابوالمنصور محمد صادق قادری فاضل جامعہ رضویہ فیصل آباد کے ترجمہ کیا شدہ شائع ہوا ہے ۔



اس کے بعد فاضل عبدالقادر اربلی فرماتے ہیں :

قايك يا اخي ان تكون من المنكرين  
المتعجبين من حضور روح ليلة  
المعراج لانه وقع من غير في تلك  
الليلة كما هو ثابت بالاحاديث الصحيحة  
كرويته صلى الله تعالى عليه وسلم  
ارواح الانبياء في السموات و بلاك  
في الجنة و ادريس القزويني  
في مقعد الصدق و

یعنی اسے برادرِ پنج اور ڈور اس سے کہ کہیں تو  
انکار کر بیٹھے اور شبِ معراج حضور غوثِ پاک  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حاضری پر تعجب کرے کہ یہ  
امر تو صحیح حدیثوں میں اوروں کے لئے وارد ہوا،  
مثلاً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
آسمانوں میں ارواحِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام  
کو بلا حلقہ فرمایا اور جنت میں بٹال رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ کو دیکھا اور مقعد صدق میں ادیس قرنی اور

علیہ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو،

الشفاء بتعريف حقوق المصطفى  
فصل في تفضيل صلى الله عليه وسلم المطبعة المشتركة لصحافة ۱/۲۵  
علیہ حدیث شریف میں ہے :

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبلال صلوة الفداة يا بلال جديني  
يا ربي عمل عملته عندك في الاسلام منفعه فاني سمعت الليلة خشفت  
نعليك بايدي في الجنة، الحديث.

ایک اور حدیث میں یوں ہے :

عن ابن عباس قال ليلة اسرى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
دخل الجنة فسمع في جانبها خشفا فقال يا جبريل من هذا فقال هذا  
بلال المؤذن فقال قد افلح بلال رأيت له كذا كذا.

حضرت ابوانامہ کی روایت میں مرفوعاً ہے، فقيل هذا بلال يمشي امامك

مذکورہ روایات اور احادیث کا مفہوم یہ ہے کہ شبِ معراج حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جنت میں ملاحظہ فرمایا۔

۱۔ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب من فضائل ام سلمہ ام الس بن ماک و بلال ۲/۲۹۲

۲۔ منتخب کنز العمال علی ما مش مسند احمد بن حنبل المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۶۹

۳۔ الکامل لابن عدی ترجمہ یحییٰ بن ابی حنیہ الوجاہ الکلی دار الفکر بیروت ۴/۲۶۷۰

**1.1.2**   \*   \*   \*   \*   \*   \*

اور عز العاشقین وغیرہ کتابوں میں ہے کہ حضرت  
سیدنا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی درخواست  
سے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
روح امام عزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو حکم جاری کیا۔  
روح امام نے حاضر ہو کر موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
سے کلام کیا۔ اور عادت اجل شیخ محمد حشمتی نے  
کتاب رفیق الطلاب میں حضرت شیخ الشیوخ  
قدست سرار ہم سے نقل کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے شب معراج کو لوگ  
اپنی امت کے ملاحظہ فرمائے۔ اور شیخ نظام الدین  
گنجوی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے: جب حضور پر نور  
صلوات اللہ تعالیٰ وسلام علیہ روئی افروز پشت  
براق پر تھے اور براق کا زین پوش میرے کندھے  
پر تھا۔ اور عمدۃ المحققین امام نجم الدین غیلی کتاب  
المعراج میں فرماتے ہیں: جب حضور معلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سدرۃ المنتہی تک تشریف لے گئے اس پر  
ایک ابر مجھایا جس میں ہر قسم کا رنگ تھا۔ جبریل امین

بنت ملحان فی الجنة کما ذکرنا قبل ہذا و  
ذکر فی حوزۃ العاشقین وغیرہ من المکتب  
ان نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لقی  
لیلۃ المعراج سیدنا موسیٰ علیہ السلام  
فقال موسیٰ مرحبا بالنبی الصالح والاخ  
الصالح انت قلت علماء امتی کانبیاء بسفی  
اسرائیل، امرید ان یحضر احد من علماء  
امتک لیستکلم معی فاحضر النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم روح الغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ  
الی موسیٰ علیہ السلام (وساق القصة ثم  
قال) و فی کتاب رفیق الطلاب لأجل العارفین  
الشیخ محمد البشتی نقل عن شیخ الشیوخ  
قال قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
انی رأیت مر جا من امتی فی لیلۃ المعراج  
ارانیہم اللہ تعالیٰ (انتم قل) وقال الشیخ  
نظام الدین الکنجوی کان النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم را کیا علی البراق و

علہ (۱) نیز اس شرح عقائد علامہ عبد العزیز برہاروی، ص ۲۸۸

(ب) مقابیس المجالس اردو ترجمہ از واحد بخش سیال ص ۲۵۵

(ج) معراج النبی از علامہ سید احمد سعید کاشانی ص ۲۸ اور مابعد

(د) عرفان شریعت (مجموعہ فتاویٰ امام احمد رضا) مرتبہ مولانا محمد عرفان علی حصہ سوم ص ۸۴ تا ۹۱

علم رفیق الطلاب مجتبیٰ دہلی ص ۲۸

عمدۃ الفضول المحققین امام نجم الدین غیلی فرماتے ہیں: واما الفرق فیہم ان المراد بها السجادة  
التي غشيته وفيها من كل لون التي رواها ابن ابي حاتم عن انس وعند ما غشيته تاخر عنه  
جبريل. (کتاب المعراج) (مؤلفہ رجب ۹۹۹ھ) مطبوعہ مصر، ص ۸۹

غاشيته على كفتي انتهى و قال عمدة  
المحدثين الامام نجيم الدين الغيلى  
في كتاب المعراج ثم رفع الى سدرة المنتهى  
فغشيه سبحانه فيها من كل لون  
فما خرج جبريل عليه السلام ثم عرج لمستوى  
سمع فيه صريف الاقلام و رأى رجلاً  
مغيباً في نور العرش فقال من هذا اهلك؟  
قيل لا قال انبي؟ قيل لا هذا رجل  
كان في الدنيا ناهى عن طلب من ذكر الله تعالى  
و قلبه معلق بالساجد و لم يتسبب لوالده  
قطاً الا ما في القريض مخلصاً.

یعنی جب معراج میں اتنے لوگوں کی ارواح کا حاضر ہونا احادیث و اقوال علماء و اولیاء سے  
ثابت ہے تو روح اقدس حضور پرورد سید الاولیاء غوث الاصفیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حاضری  
کیا جاسے کعب و انکار ہے۔ بلکہ ایسی حالت میں حاضر نہ ہونا ہی محل استحباب ہے۔ اک ذرا  
انصاف و اندازہ قدر قدرت درکار ہے۔

اقول و بالله التوفیق (میں کتابوں اور ائمہ ہی کی طاعت سے توفیق ہے۔ ت) فقیر غفرلہ  
المول القیر نے اپنے رسالہ ہدی الحیوان فی نفی النقص عن سید الاکوان میں لکھ کر تعالیٰ  
ایک فائدہ جلیلہ لکھا کہ مطالب چند قسم ہیں، ہر قسم کا مرتبہ جدا اور ہر مرتبہ کا پایہ ثبوت علیحدہ۔ اسی قسم  
مطالب احادیث میں ظہور نہ ہونا مضر نہیں، بلکہ کلمات علماء و مشائخ میں ان کا ذکر کافی۔

علہ آام نجم الدین غیسی فرماتے ہیں، ثم عرج به حتى ظهر لمستوى سمع فيه صريف الاقلام۔  
(کتاب المعراج، مطبوعہ پھر، ص ۸۷، ۸۹)  
علہ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کتاب المعراج ص ۹۔

۱۔ تعریج الخاطر فی مناقب الشیخ عبدالقادر المنقیۃ الاولیٰ سنی دار الاشاعت طبعہ رضویہ فیصل آباد ۲۰۲۵

امام خاتمہ محمد بن جواد المکرم والدین سیوطی قدس سرہ الشریعت نے ”مناہل الصفاء“ میں تصریح احادیث الشفاء میں اس روایت کی نسبت کہ امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ کے وصال اقدس کے بعد کلام طویل میں حضور کو ہر جملہ پر بکلمہ ”ہا ہی انت واتی یا رسول اللہ“ (یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ ت) نہ کر کے حضور کے فضائل جلیلہ وخصائص جمیلہ بیان کئے، تحریر فرمایا:

لم اجده فی شیء من کتب الاشوکت صاحب اقتباس الانوار وابن الحاج فی مدخلہ فکونہ فی ضمن حدیث طویل وکفی بذلك سند المثلہ فانہ لیس مما يتعلق بالاحکام۔

یعنی میں نے یہ روایت کسی کتاب حدیث میں نہ پائی مگر صاحب اقتباس الانوار اور امام ابن الحاج نے اپنی مدخل میں اسے ایک حدیث طویل کے ضمن میں ذکر کیا اور ایسی روایت کو اسی قدر سند کفایت کرتی ہے کہ انہیں کچھ باب احکام سے تعلق نہیں آتی۔

علامہ شہاب الدین خواجه مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے نسیم الریاض شرح شفا قاضی عیاض میں نقل کیا اور مقرر رکھا۔

یاجملہ روح مقدس کا شبہ معراج کہ حاضر ہونا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حضرت غوثیت کی گردن مبارک پر قدم اکرم رکھ کر براق یا طوش پر جلوہ فرمانا، اور سرکار ابد فرد سے فرزند ارجمند کو اس خدمت کے صلہ میں یہ انعام عظیم عطا ہونا۔ ان میں کوئی امر نہ عقلاً اور شرفاً محو اور کلمات مشائخ میں مسطور و ماثور، کتب حدیث میں ذکر معدوم نہ کہ عدم مذکور، نہ روایات مشائخ اس طریقہ سند ظاہری میں محصور، اور قدرت قادر و وسیع و موفور، اور قدر قادری کی بلندی مشہور۔ پھر رد و انکار کیا مقتضائے ادب و شعور۔

اب یہ یاد رکھو کہ اس حدیث میں کہ براق برقی رفتار زمین سے لپٹ گیا۔ اور اس روایت میں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گردی حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر قدم رکھ کر زریب پشت براق ہوئے، بظاہر تنافی ہے۔

اقول اصلاً منافات نہیں، بلکہ جب اسی روایت میں مذکور کہ براق فرماؤفت سے

چالیس ہاتھ اونچا ہو گیا۔ اور پرنٹا ہر کہ جو مرکب اس قدر بلند ہو وہ کیسا ہی زمین سے طعن ہو جائے  
تاہم قامت انسان سے بہت بلند رہے گا اور اس پر سواری کے لئے ضرور حاجتِ زربان ہوگی۔  
اب ایک چھوٹے سے جانور فیل بھی کو دیکھئے کہ جب ذرا بلند و بالا ہوتا ہے اسے بٹھا کر بھی  
بے زینہ سواری قدرے دقت رکھتی ہے۔ تو اگر براق بوجہ چارہ تذلّی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی سواری کے لئے زمین سے لپٹ گیا ہو اور پھر بھی بوجہ طول ارتفاع حاجتِ زینہ ہو جس کے لئے رُوحِ سحرکار  
غوثیتِ مبارک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حاضر ہو کر اپنے مہربان باپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زیرِ قدم اکرم  
اپنا شانہ مبارک رکھا ہو، کیا جائے استعجاب ہے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی الحبیب الاکرم و  
آلہ وصحبہ اہل اکرم وابنہ الکریم  
غوث الاعظم وعلینا بجاہرہم  
وبارک وسلم۔  
اللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

## مسئلہ دوم

از کشور ضلع سورت اسٹیشن سائن پرب

مرسلہ مولوی عبدالحق صاحب ۱۶ رمضان المبارک ۱۳۱۰ھ

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان اقوال کے باب میں ؟

اول ایک رسالہ میں لکھا ہے کہ شبِ معراج میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت  
پیرانِ پیر رحمۃ اللہ علیہ نے عرشِ معلیٰ پر اپنے اوپر سوار کر کے پہنچایا یا کاندھا دے کر اوپر سوار کر کے  
پہنچایا یا کاندھا دے کر اوپر جانے کی معاونت کی، یعنی یہ کام اوپر جانے کا براق اور حضرت جبریل  
علیہ السلام اور رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے انجام کو نہ پہنچا حضرت غوث الاعظم رحمۃ اللہ  
تعالیٰ علیہ نے یہ مہم سرانجام کو پہنچائی۔

علیہ طعن ہونا، چٹ جانا، مل جانا۔

عشہ تعجب

علیہ مرکب یعنی سواری

علیہ باطنی

علیہ سیرٹی

دوسرے یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے بعد نبی ہوگا تو پیرانہ پر ہوتے۔  
 تیسرے یہ کہ زبیل اور ارجح کی عزرائیل علیہ السلام سے حضرت پیرانہ پیر نے ناراض اور غصہ میں ہو کر عین لی تھی۔  
 چوتھے یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کی روح کو دودھ پلایا۔  
 یا بخوبی اکثر عوام کے عقیدہ میں یہ بات جی ہوتی ہے کہ غوث الاعظم رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت ابو بکر صدیق سے زیادہ مرتبہ رکھتے ہیں۔  
 اس اقبال کا کیا حال ہے؟ مفصل بیان فرما کر اجر عظیم اور ثواب کیم پائیں اور رفع نزاع بین الفرقین فرمائیں۔

المستفتی  
 عبدالحی عفا عنہ، کنہور، ضلع سورت، گجرات (بھارت)  
 حوزہ ۱۹ رمضان المبارک ۱۴۱۰ھ

## الجواب

اللھم لك الحمد فقیر غفر اللہ تعالیٰ لک کلمات چند محل و مودہ مند گزارش کرے اگرچہ فریقین میں سے کسی کو پسند نہ آئیں مگر بعونہ تعالیٰ حق و انصاف ان سے متجاوز نہیں والحق الحق۔ ان یقبح واللہ الہادی الی صراط مستقیم (اور حق ہی اتباع کے زیادہ لائق ہے اور اللہ تعالیٰ سیدھی راہ دکھانے والا ہے۔ ت)

## جواب سوال ۲:

یہ قول کہ اگر نبوت ختم نہ ہوتی تو حضور غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی ہوتے اگرچہ اپنے مفہوم شرعی پر صحیح و جائز الاطلاق ہے کہ بے شک مرتبہ علیہ رفیعہ حضور پر نور رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مرتبہ نبی

علیہ مغیہ  
 علیہ مرتبہ غوثیت، مرتبہ نبوت کے نیچے اور اسی سے نیچے ہے۔

ہے۔ خود حضور مکے رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :  
 ”جو قدم میرے بعد اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اٹھایا میں نے وہیں قدم رکھا سوا اقدام نبوت کے، اگر ان میں غیر نبی کا حصہ نہیں ہے۔“

از نبی برداشتن کلام از تو بہادون قدم  
 غیر اقدام النبوة سہ مشاھا المختام  
 (نبی کا کلام قدم اٹھانا اور آپ کا کلام قدم رکھنا ہے علاوہ اقدام نبوت کے، کہ وہیں ختم نبوت نے راستہ بند کر دیا ہے)

اور جو از اطلاق یوں کہ خود حدیث میں امیر المؤمنین عسکری فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے وارد :  
 لوکان بعدی نبی لکان عسکری الخطاب  
 میرے بعد نبی ہوتا تو عسکری ہوتا (اس کو  
 رواہ احمد والترمذی والحاکم  
 امام احمد، ترمذی اور حاکم نے عقبہ بن عامر  
 عن عقبہ بن عامر والطبرانی فی  
 سے جبکہ طبرانی نے معجم کبیر میں عصام بن مالک  
 انکبیر عن عصام بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)  
 دوسری حدیث میں حضرت ابراہیم صاحبزادہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے لئے وارد :

لو عاش ابراہیم لکان صدیقاً نبیاً۔  
 لو عاش ابن عساکر عن جابر بن عبد اللہ  
 اگر ابراہیم جیتے تو صدیق و پیغمبر ہوتے۔  
 (اس کو ابن عساکر نے جابر بن عبد اللہ بن عباس  
 اور ابن ابی ادنیٰ سے جبکہ الباءوردی نے حضرت  
 وعن ابن عباس وعن ابن ابی ادنی والباءوردی

سے

سے جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ امین کبیری دہلی ۲۰۹/۲  
 المستدرک للحاکم کتاب معارف الصحابة لوکان بعدی نبی لکان عمر دار الفکر بیروت ۸۵/۲  
 المعجم الکبیر حدیث ۲۷۵ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۸۰/۱۸  
 مسند امام احمد بن حنبل حدیث عقبہ بن عامر المکتبۃ اسلامیہ ۱۵۳/۴  
 تاریخ دمشق الکبیر باب ذکر نبیہ وبناتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وازواجہ وادعیارہ المراثی العربیہ ۴/۲۵  
 کنز العمال بحوالہ الباءوردی عن انس و ابن عساکر عن جابر بن عبد اللہ بن عباس ابن ابی ادنی حدیث ۲۲۲۰۴ ۲۲۹/۱۱



عن النسب بن مالك رضي الله تعالى  
 عنهم - انس بن مالك سے روایت کیا، واللہ تعالیٰ  
 اعلم۔

علمائے امام ابو محمد جوینی قدس سرہ کی نسبت کہا ہے کہ: اگر آپ کوئی نبی ہو سکتا تو وہ ہوتے۔

امام ابن حجر مکی اپنے فتاویٰ حدیثیہ میں فرماتے ہیں:  
 قال في مشيخ الإمام المصنف نفعنا الله  
 الامام المصنف على جلالته وصلاحه و  
 امامته ابي محمد الجويني الذي  
 قيل في توجيسته لوجاز ان يبعث الله في  
 هذه الامة نبيا لكان ابا محمد الجويني يله

شرح مذهب میں کہا نقل کرتے ہوئے اس شیخ داماد  
 سے جن کی بلاغت و صلاحیت امامت پر اعلیٰ ہے یعنی  
 ابو محمد جوینی علیہ الرحمہ جن کے تعارف میں کہا گیا ہے  
 کہ اگر آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس امت  
 میں کسی نبی کو بھیجا جائے ہوتا تو وہ ابو محمد جوینی ہوتے۔ (مشہور)

مگر ہر حدیث حق ہے، ہر حق حدیث نہیں۔ حدیث ماننے اور حضور اکرم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کی طرف نسبت کرنے کے لئے ثبوت چاہئے، یہ ثبوت نسبت جائز نہیں، اور قول مذکور ثابت  
 نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

## جواب سوال ۴۴

حضرت ام المومنین محبوبہ سیدہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہا وسلم کا روح اقدس سید الفوت <sup>الرحمہ</sup>  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دودھ پلانا، بعض مداحین حضور اسے واقعہ خواب بیان کرتے ہیں کماں آیت  
 فی بعض کتبہم التصدیق بذلک (جیسا کہ میں نے ان کی بعض کتابوں میں اس پر تصریح دیکھی۔ ت)  
 اس تقدیر پر تو اصلاً استبعاد نہیں اور اب اس پر جو کہ ایراد کیا گیا سبب بے جا و بے محل ہے۔  
 اور اگر بیداری ہی میں مانا جاتا ہو تاہم بلاشبہ عقلاً اور شرعاً جائز اور اس میں درایت کوئی استعمال  
 و رکناں استبعاد بھی نہیں۔ ان اللہ علیٰ کل شیء قدير (بیشک اللہ ہر شے پر قادر ہے۔ ت)

علہ ووراز قیاس

علہ محال ہونا

۲۲۵۴۳۲۲

علہ الفتاویٰ الحدیثیہ مطلب قيل لوجاز ان يبعث الله في هذه الامة نبيا لكان ابا محمد الجويني يله

علہ القرآن الکریم ۲۰/۲

نہ ظاہر میں ام المؤمنین کے پاس شیر نہ ہونا کچھ اس کے منافی کہ امور خارجہ للعادة اسباب ظاہر پر موقوف نہیں، نہ روح عام متکلیف کے نزدیک مجردات سے ہے اور فی نفسہا مادہ نہ سہی تاہم مادہ سے اس کا تعلق ہر مہمی۔ نہ جسم جسم شہادت میں منحصر۔ جسم مثالی بھی کوئی چیز ہے کہ ہزاروں احادیث برزخ وغیرہ اس پر گواہ، کیفیات کا شک نہیں کہ روح مغارق کی طرف نصرت میں متواترہ میں نزول و صعود و وضع و تکیں وغیرہ اعراض جسم و حیاتیات قطعاً منسوب اور وہ نسبتیں اہل حق کے نزدیک ظاہر پر محمول۔

یالیت شعری جب ارواح شہداء کا میوہ ہائے جنت کھانا ثابت۔

الترمذی عن کعب بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان ارواح الشهداء فی طیر غفور تعلق من ثمر الجنة ینہ

(امام ترمذی کعب ابن مالک سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شہداء کی ارواح سبز رنگ کے پرندوں میں میوہ ہائے جنت سے لطف اندوز ہوتی ہیں۔)

بلکہ دوسری روایت میں ارواح عام مومنین کے لئے یہی ارشاد:

الامام احمد عن الامام الشافعی عن الامام مالک عن الزہری عن کعب بن مالک عن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسمة المؤمن طائر یعلق فی شجرة الجنة حتی یرجعه اللہ تعالیٰ فبجسده یوم یبعثہ ینہ

امام احمد امام شافعی سے وہ امام مالک سے وہ زہری سے وہ عبد الرحمن بن کعب بن مالک سے وہ اپنے باپ سے اور وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ) مومن کی روح پرندہ کی صورت میں جنت کے درختوں میں رہتی ہے یہاں تک کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اسے اپنے جسم کی طرف لوٹا دے گا۔

علم عادت کے خلاف، کرامت وغیرہ۔

علم وہ احادیث جو احوال برزخ پر مشتمل ہیں ان میں جسم مثالی بکثرت ذکر آیا ہے لہذا وہ احادیث جسم مثالی کے وجود پر گواہ ہیں۔ علم کوئی بھی صورت ہو۔ علم جسم سے جدا روح۔

علم اہل سنت کے نزدیک اپنے ظاہری معنی پر ہیں ان میں کوئی تاویل نہیں کی گئی۔

علم جامع الترمذی ابواب فضائل الجہاد باب ما جاء فی ثواب شہید امین کمپنی دہلی ۱۹۷/۱  
علم مسند احمد بن حنبل حدیث کعب بن مالک انصاری المکتب اسلامی بیروت ۲۵۵/۲

تو دودھ پلانے میں کیا استعمال ہے۔ حالی روح بعد فراق و پیش از تعلق میں خالق کیا ہے؟ آخر حضرت ابراہیم علیہ السلام و علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے صحیح حدیث میں ہے:

”جنت میں دو دایرہ ان کی مدت رضاعت پوری کرتی ہیں۔“

۱۔ واہ احمد و مسلم عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان ابراہیم ابغض وانه مات فی الشدی وان له ظہرین یکملان رضاعہ فی الجنة یلہ

اس کو امام احمد و مسلم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ابراہیم میرا بیٹا جو شیر خوارگی کی عمر میں وصال فرما گیا ہے بیشک جنت میں اس کیلئے دو دایرہ ہیں جو اس کی مدت رضاعت پوری کریں گی۔ (ت)

بائیں ہم یہ باتیں نا فی استعمال ہیں نہ مثبت وقوع۔ قول بالوقوع تا وقتیکہ نقل ثابت نہ ہو چرچا تلک و بے اصل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

### جواب سوال ۳ :

زنبیل ارواح چھین لینا خرافات فخر عمرہ جہاں سے ہے۔ سیدنا عزرائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام رسل ملائکہ سے ہیں اور رسل ملائکہ اولیاء بشر سے بالاجماع افضل۔ تو مسلمانوں کو ایسے ابا طیل و اہیہ

علیہ روح کے جسم سے جدا ہونے کے بعد کی حالت اور جسم سے متعلق ہونے سے پہلے کی حالت میں کوئی فرق نہیں۔

علیہ ان دلائل سے استعمال کی نفی ہوتی ہے لیکن اس کا واقع ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

علیہ من مخرات، جھوٹ، یہودہ۔

علیہ روحوں کا تھیلہ۔

۱۔ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب رحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم الصبیان والعیال الخ صحیحہ ۲/ ۲۵۴

مسند احمد بن حنبل عن انس بن مالک المکتب اسلامی بیروت ۳/ ۱۱۲

سے احقر لازم۔ واللہ الہادی الی سبیل الرشاد۔

## جواب سوال ۵ :

یونہی جس کا عقیدہ ہو کہ حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت جناب افضل الاولیاء المحمدیین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے افضل ہیں یا ان کے ہمسر ہیں

عقبت تنبیہ : بنائے انکار یہ طرز اداسے ورنہ ممکن کہ سیدنا عذرایل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کچھ رو میں با امر الہی قبض فرمائی ہوں اور حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دُعا سے باذن الہی پھر اپنے اجسام کی طرف پلٹ آئی ہوں کہ ایسا مردہ حضور پر نور و دیگر محبوبانِ خدا سے ایسا ثابت ہے کہ جس کے انکار کی گنجائش نہیں۔

یوں ہی ممکن کہ حضرت ملک الموت نے بنظر صائف عود اثبات قبض بعض ارواح شروع کیا اور علم الہی میں قضائے ابرام نہ پایا تھا برکت دُعا سے محبوب قبض سے باز رکھے گئے ہوں۔  
امام عارف باللہ سیدہ کی عبدالوہاب شرعی قدس سرہ الربانی کتاب لوائح الانوار میں حالات حضرت سیدی شیخ محمد شریعی قدس سرہ میں لکھے ہیں :

لما ضعف ولدہ احمد واشرف علی الموت وحضر عزراشیل لقبض روحہ قال لہ الشیخ : ارجع الی ربک فراجعہ فان الامر لک فراجع عزراشیل وشفی احمد من تلك الضعفة وعاش بعدھا ثلاثین عاما۔  
یعنی جب اُن کے صاحبزادے احمد ناقول ہو کر قریب مرگ ہوئے اور حضرت عزراشیل علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کی رُوح قبض کرنے آئے حضرت شیخ نے ان سے گزارش کی کہ اپنے رب کی طرف واپس جائیے اس سے پھر لیجئے کہ حکم موت خسوع ہو چکا ہے۔ عزراشیل علیہ الصلوٰۃ والسلام پلٹ گئے، صاحبزادے نے شفا پائی اور اس کے بعد تیس برس زندہ رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

لہ المطبقات الکبریٰ (لوائح الانوار) خاتمہ الکتاب ترجمہ ۲۰ شیخ محمد الشریعی دار الفکر بیروت ۱۸۵/۲

گمراہ بد مذہب ہے۔ سبحان اللہ، اہل سنت کا اجماع ہے کہ حضور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت امام اولیاء مرجع العرفاء امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین سیدنا مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے بھی اکرم و افضل و اتم و اکمل ہیں جو اس کا خلافت کر کے اسے بدعتی، شیعہ، رافضی مانتے ہیں نہ کہ حضور غوثیت مآب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تفضیل دینی کہ معاذ اللہ انکار آیات قرآنہ و احادیث صحیحہ و فرق اجماع امت مرحومہ سے لاجہول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

یہ مسکین اپنے زعم میں سمجھا کر میں نے حق محبت حضور پر نور سلطان غوثیت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادا کیا کہ حضور کو ملک مقرب پر غالب یا افضل بتایا، حالانکہ ان یہود کلمات سے پہلے ہزار ہونے والے سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، و باللہ التوفیق۔

## جواب سوال ۱:

رہا شب معراج میں روح پر فروع حضور غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حاضر ہو کر پہلے اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نیچے گردن رکھنا، اور وقت رکوب براق یا صعود عرش زینہ بننا، شرعاً عقلاً اس میں بھی کوئی استحالہ نہیں۔

سدرۃ المنتقی اگر غائبے عروج ہے تو باعتبار اجسام نہ بنظر ارواح۔ عروج روحانی ہزاروں اکابر اولیاء کو عرش بلکہ مافوق العرش تک ثابت و واقع اجس کا انکار نہ کرے گا مگر علوم اولیاء کا منکر۔ بلکہ باوجود ہونے والے کئے حدیث میں وارد کہ،  
”اس کی روح عرش تک بلند کی جاتی ہے۔“

نہ اس قصہ میں معاذ اللہ جوئے تفضیل یا ہمہری حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے نکلتی ہے، نہ اس کی عبارت یا اشارت سے کوئی ذہنی سلیم اس طرف جاسکتا ہے۔ کیا عجیب سوار براق سے بھی بھی معنی تراشے جائیں کہ اوپر جانے کا کام حضرت جبرائیل علیہ السلام اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے انجام کو نہ پہنچا براق نے یہ ہمہ سر انجام کو پہنچائی۔ درپہ اس میں براق کو فضیلت دینا لازم آتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنفس نفیس تو نہ پہنچ سکے اور براق پہنچ گیا اس کے ذریعے سے حضور کی رسائی ہوئی۔

یا ہذا خدمت کے افعال جو بنظر تعظیم و اہلال سلاطین بجالاتے ہیں کیا ان کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ بادشاہ ان امور میں عاجز اور ہمارا محتاج ہے؟ — علاوہ بریں کسی بلندی پر جانے کے لئے زینہ بننے سے یہ کیونکر مفہوم کہ زینہ بننے والا خود بے زینہ و صول پر قادر — نزد بان ہی کو دیکھیں کہ زینہ صعد و سہ اور خود اصلاً صعد و بر قادر نہیں۔

غرض کیجئے کہ ہنگام ثبت شکنی حضرت امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی عرض قبول فرمائی جاتی اور حضور پر نور افضل صلوات اللہ اعلیٰ سلیمانہ علیہ و علیٰ آلہ ابن کے دوش مبارک پر قدم رکھ کر ثبت گراتے تو کیا اس کا یہ فائدہ ہوتا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو معاذ اللہ اس کام میں عاجز اور حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ قدر تھے۔ غرض ایسے معنی محال، نہ ہرگز عبارت قصہ سے مستفاد، ان کے قائلین بے پیاروں کو مراد، واللہ الہادی الی سبیل الرشاد (اور اللہ تعالیٰ ہی درست راستے کی طرف ہدایت عطا فرمانے والا ہے۔ ت)

یہ بیان ابطال استحالہ اثبات صحت بمعنی امکان کے متعلق تھا۔ رہا اس روایت کے متعلق بقیہ کلام، وہ فقیر غفر اللہ تعالیٰ کے مجلد دوم العطا یا النبویۃ فی الفسادی الرضویۃ کی کتاب مسائل شتیٰ میں مذکور کہ یہ سوال پیش بھی آجین سے آیا اور اس کا جواب قدرے مفصل دیا گیا تھا۔ خلاصہ مقصد اس کامیاب زیادات جدیدہ یہ کہ اس کی اصل کلمات بعض مشائخ میں مسطور اس میں عقلی و شرعی کوئی استحالہ نہیں، بلکہ احادیث و اقوال اولیاء و علماء میں متعدد ہند گاہ خدا کے لئے ایسا حضور روحانی وارد۔

(۱ و ۲) مسلم اپنی صحیح اور ابوداؤد طیالسی مسند میں جابر بن عبد اللہ انصاری اور عبد بن حمید بسند حسن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،  
 ودخلت الجنة فسمعت خشقة فقلت  
 ما هذا قالوا هذا بلال ثم دخلت  
 الجنة فسمعت خشقة فقلت ما هذا  
 میں جب جنت میں داخل ہوا تو ایک پھل سنی،  
 میں نے پوچھا، یہ کیا ہے؟ ملا کہ نے عرض کی، یہ  
 بلال ہیں۔ پھر تشریف لے گیا، پھل سنی، میں نے پوچھا

علہ سیرمی

علہ یاد رہے کہ فتاویٰ رضویہ قدیم میں یہ مسائل شامل اشاعت نہیں ہو سکے تھے اب ای کو اشاعت جدید میں کتاب الشتیٰ کی پیش نظر جلد میں شامل کر دیا گیا ہے۔

قالوا هذه الغيصاء بنت ملحان <sup>۱</sup> یہ کیا ہے؟ عرض کیا: غيصاء بنت ملحان، یعنی ام سلیم مادر انس رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔  
ان کا انتقال خلافت امیر المومنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہوا کما ذکرہ الحافظ فی التقریب (جیسا کہ حافظ نے تقریب میں اس کو ذکر کیا۔ ت)

(۳) امام احمد و ابویعل بسند صحیح حضرت عبداللہ بن عباس اور

(۴) طبرانی کبیر اور ابن عدی کامل بسند حسن ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

دخلت الجنة فسمعت في جانبها وجسا فقلت يا جبرئيل ما هذا قال هذا هلال المؤذن <sup>۲</sup> میں شب معراج جنت میں تشریف لے گیا اسکے گوشہ میں ایک آواز نرم سنی، پوچھا: اے جبرئیل! یہ کیا ہے؟ عرض کی: یہ ہلال مؤذن ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۵) امام احمد و مسلم و نسائی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ فرماتے ہیں،

دخلت الجنة فسمعت خشفة بين يدي، فقلت ما هذه الخشفة، فقيل الغيصاء بنت ملحان <sup>۳</sup> میں بہشت میں روئی آواز ہوا، اپنے آگے ایک کھٹکا سنا، پوچھا: اے جبرئیل! یہ کیا ہے؟ عرض کی گئی: غيصاء بنت ملحان۔

۱۔ کنز العمال بحوالہ عبد بن حمید عن انس و الطیالسی عن جابر حدیث ۳۳۱۶۱ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۲۵۲/۱۱

مسند ابی داؤد الطیالسی عن جابر حدیث ۱۸۱۹ دار المعرفۃ بیروت الجزء السابع ص ۲۳۸

صحیح مسلم کتاب الفضائل باب من فضائل ام سلیم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۹۲/۲

۲۔ تقریب التہذیب ترجمہ ۸۷۸۰ ام سلیم بنت ملحان دار الکتب العلمیہ بیروت ۶۶۸/۲

۳۔ کنز العمال حدیث ۳۳۱۶۲ و ۳۳۱۶۳ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۶۵۳/۱۱

الکامل لابن عدی ترجمہ کبھی بن ابی جہۃ ابن جناب الکلبی دار الفکر بیروت ۲۶۷۰/۷

۴۔ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب من ام سلیم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۹۲/۲

مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۹۹/۲

|       |  |                        |
|-------|--|------------------------|
| ٣٦/١  | لحم مسند احمد بن حنبل عن عائشة رضي الله عنها   | المكتبة الاسلامي بيروت |
| ٢٠٨/٢ | المستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحابة مناقب عارث بن نoman   | دار الفكر بيروت        |
| ٢٩٨/١ | الاصابة في تميز الصحابة بحواله النسائي ترجمه ١٥٣٢  | عائش بن نoman دار صادر |
| ٢٩٩/١ | لحم  | دار صادر               |
| ٣٨٨/٣ | الطبقات الكبرى لابن سعد ترجمه عارث بن نoman  | دار صادر               |
| ٣٨٨/٣ | الطبقات الكبرى لابن سعد المطبعة الثانية من المباحرين الانصار ترجمه نعيم بن عبد الله المقرئ النعمان | دار صادر بيروت         |
| ٥٦٨/٣ | لحم الاصابة في تميز الصحابة ترجمه نعيم بن عبد الله   | دار صادر بيروت         |



صبحان اللہ! جب احادیث صحیحہ سے اسیائے عالم شہادت کا حضور ثابت تو عالم ارواح سے بعض ارواح قدسید کا حضور کیا دور۔

(۸) امام ابو بکر بن ابی الدنیا، ابو الخارق سے مرسل راوی، حضور پر نور صلوات اللہ وسلامہ علیہ فرماتے ہیں،

میرت لیلة اسری فی برجیل مغیب  
نور العرش، قلت، من هذا  
املك، قيل، لا، قلت، نهج، قيل،  
لا، قلت، من هذا، قال،  
هذا اسرجل کانت فی الدنیا لسانہ  
رطب من ذکر اللہ تعالیٰ و قلبہ معلق  
بالمساجد ولم یستب لوالدیہ  
قطیلہ

یعنی شب اسری میرا گزر ایک مرد پر ہوا اگر عرش  
کے نور میں غائب تھا، میں نے فرمایا، یہ کون  
ہے، کوئی فرشتہ ہے؟ عرض کی گئی، نہ۔  
میں نے فرمایا، نبی ہے؟ عرض کی گئی، نہ۔ میں  
نے فرمایا، کون ہے؟ عرض کرنے والے نے  
عرض کی، یہ ایک مرد ہے دنیا میں اسی کی زبان  
یاد اللہ سے ترمی اور دل مسجدوں سے لگا ہوا  
اور (اس نے کسی کے ماں باپ کو برا کہہ کر)  
کبھی اپنے ماں باپ کو برا نہ کہلایا۔

**ثُمَّ اَقُولُ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ** (پھر میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے۔)  
کیوں راہ دور سے مقصد قرب نشان دیکھئے، فیض قادریت جوش پر ہے، بحر حدیث سے خاص گوہر ادا  
حاصل کیجئے۔ حدیث مرفوع مروی کتب مشہورہ ائمہ محدثین سے ثابت کہ حضور سیدنا خواتم اعظم رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ مع اپنے تمام مریدین و اصحاب و خطمان بارگاہ آسمان قباب کے شب اسری اپنے مہربان باپ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور اقدس کے ہمراہ بیت المعمور میں گئے وہاں  
حضور پر نور کے چمکے نماز پڑھی، حضور کے ساتھ باہر تشریف لائے۔ والحمد للہ رب العالمین (سب  
تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو پورہ دگار ہے تمام جہانوں کا۔ ت)

اب ناظر غیر وسیع النظر متعجبانہ پوچھے گا کہ یہ کیونکر؟ — ہاں ہم سے سُنئے۔ واللہ الوفی۔  
ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابوالعلیٰ و ابن مردودہ و بیہقی و ابن عساکر حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ

سے الدر المنثور بحوالہ ابن ابی الدنیا تحت الآیۃ ۱۵۲/۲ مکتبۃ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۱۴۰۱  
الترغیب والترہیب بحوالہ ... کتاب الذکر والدعاء الترغیب فی الآثار من ذکر اللہ العظمیٰ بیہقی

تعالیٰ عنہ سے حدیث طویل معراج میں راوی، حضور اقدس سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،  
 ثم صعدت الى السماء السابعة فاذا انا  
 يا ابراهيم الخليل مسند اظہرہ الم  
 البيت المعمور (فذكر الحديث الى ان  
 قال) واذا بامتنى شطرين شطر  
 عليهم ثياب بيض كانها القمر ابيض و  
 شطر عليهم ثياب رمدا قد خلت البيت  
 المعمور ودخل معي الذين عليهم الثياب  
 البیض وحجب الاخرون الذين عليهم  
 ثياب رمدا وهم على غير فصليت انا و  
 من معي من المؤمنين في البيت المعمور  
 ثم خرجت انا ومن معي (الحديث)۔

پھر میں ساتویں آسمان پر تشریف لے گیا، ناگاہ  
 وہاں ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے بیت المعمور سے بیٹھ  
 لگا سے تشریف فرما ہیں اور ناگاہ اپنی امت دو قسم  
 پائی، ایک قسم کے سپید کپڑے ہیں کاغذ کی طرح،  
 اور دوسری قسم کا خاکستری لباس۔ میں بیت المعمور  
 کے اندر تشریف لے گیا اور میرے ساتھ سپید پوش  
 بھی گئے، میلے کپڑوں والے روکے گئے مگر میں  
 وہ بھی خیر و خوبی پر۔ پھر میں نے اور میرے ساتھ  
 کے مسلمانوں نے بیت المعمور میں نماز پڑھی۔ پھر  
 میں اور میرے ساتھ والے باہر آئے۔

ظاہر ہے کہ جب ساری امت سرور بفضل عز وجل شرف باریاب سے مشرف ہوئی یہاں تک  
 کہ میلے لباس والے بھی۔ تو حضور غوث الوزی اور حضور کے منقبان باصفاء تو بلا شبہ ان اجمل  
 پر شاگ والوں میں ہیں، جنہوں نے حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بیعت المعمور میں  
 جا کر نماز پڑھی، والحمد لله رب العالمین (سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو پروردگار کا  
 تمام جہانوں کا۔ ت)۔

اب کہاں گئے وہ جاہلانہ استبعاد کہ آج کل کے کم علم مفتیوں کے سبب راہ ہوسے، اور جب  
 یہاں تک بحدہ اللہ ثابت تو معاملہ قدم میں کیا وجہ انکار ہے کہ قولی مشائخ کو خواہی نخواہی رد کیا جائے۔  
 ہاں مسند محدثانہ نہیں — پھر نہ ہو — اس جگہ اسی قدر بس ہے — مسند معنفین کی حاجت نہیں

عنہ ایسی روایت جس میں ایک راوی دوسرے راوی سے "عن فلان" کے لفظ سے روایت کرے۔

سلحہ تاریخ دمشق الجکیر باب ذکر عروج الی السماء الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۹۴/۴  
 دلائل النبوة للبیہقی باب الدلیل علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عرج بالی السماء دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۹۴-۹۴/۴  
 الدر المنثور بکوالہ ابن جریر ابن حاتم وغیرہ الخ تحت الاقویۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲/۵

کتابینناہ فی سالتناہدی الحیران فی نفی القی عن سید الاکوان (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ ”پری الحیران فی نفی القی عن سید الاکوان“ میں اسے بیان کیا ہے۔ ت)

امام جلال الدین سیوطی نے مآہل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء میں مرثیہ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”بانی انت واقعی یا رسول اللہ“ (یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ ت) کی نسبت فرماتے ہیں،

لم اجده فی شی من کتب الحدیث الا اثر (القولہ) بالاحکام یہ

میں نے یہ روایت کسی کتاب حدیث میں نہ پائی مگر صاحب اقتباس الاثر اور امام ابن الحاج نے اپنی مدخل میں اسے حدیث طویل کے ضمن میں ذکر کیا اور ایسی روایت کو اسی قدر سند کفایت کرتی ہے کہ انہیں کچھ باب احکام سے تعلق نہیں۔

اور یہ تو کسی سے کہا جائے کہ حضرات مشائخ کرام قدس سرہم کے علوم اسی طریقہ سند ظاہری حدیثا فلان عن فلان میں منحصر نہیں وہاں ہزار ہا ابواب وسیعہ و اسباب رفیعہ ہیں کہ اس طریقہ ظاہرہ کی وسعت ان میں سے کسی کے ہزاروں حصہ تک نہیں، تو اپنے طریقہ سے نہ پانے کو ان کی تکذیب کی حجت جاننا کیسی نا انصافی ہے۔

انسان کی سعادت گہری ان مدارج عالیہ و معارف عالیہ تک وصول رہے۔ اور اس کی بھی توفیق نہ ملے تو کیا درجہ تسلیم، نہ کہ معاذ اللہ انکار و تکذیب کہ سخت ممکنہ بات ہے والہیاذ باللہ سہبہ العلمین (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ جو رو رہا رہے تمام جہانوں کا۔ ت) — جیسے آج کل ایک بحرِ بحرینی بنے بہرہ نے رسالہ ”باب المعانی“ سیاہ کر کے مصر میں چھپوایا اور صرف اس پر کہ حضرت امام عارف باللہ، فقہ، حجت، فقیہ، محدث، امام القراء، سیدی ابو الحسن علی نور الملتہ والدین شطرنجی قدس سرہ الصافی العلوی نے کتاب ہیجۃ الاسرار شریف میں باسناد صحیح حضرت امام اجل سیدی احمد رفاعی قدس سرہ الرقیع حضور پر نور سید الاولیا حضرت غوث الوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تفصیل روایت فرمائی، نہ صرف اس امام جلیل و کتاب جلیل بلکہ خاک بدین گستاخ جناب اقدس میں

سہ نسیم الیاض بحوالہ مناحل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء الفصل السابع مرکز اہلسنت برکات دہلی گزشتہ ۲۴

سہ نسیم الیاض بحوالہ مناحل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء الفصل السابع مرکز اہلسنت برکات دہلی گزشتہ ۲۴

کوئی دقیقہ ہے ادنیٰ اٹھانہ رکھا۔ تعویذ باللہ من الخذلان ولا حول ولا قوة الا باللہ العاقل  
المستعان (ہم ذلت ورسوائی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں جو قدرت والا ہے جس سے مدد  
طلب کی جاتی ہے۔ ت)

یہ باب عجب اولیٰ تا آخر جمالات قاضی و خرافات واضح کالہب لباب ہے۔ کثرت مسائل  
سے نام فرصت عنقا نہ ہو تا تو فقیر اس کا رد نکھ دیتا۔ مگر الحمد للہ تار یا طل خود منطقی ہے اور ہمارے  
بلاد میں اس کا شریک نہیں۔ فلا حاجة الی اشاعة خرافاتہ و لوعلى وجه الرد (اس کی  
خرافات کو شائع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اگرچہ بطور رد ہو۔ ت)

بالجملہ روایت نہ عقلا و دہ نہ شرعا مہجور، اور کلمات مشائخ میں مسطور و ماثور اور  
کتب احادیث میں ذکر معدوم نہ کہ عدم مذکور۔ نہ روایات مشائخ اس طریقہ سنو ظاہری  
میں مصور، اور قدرت قادر و وسیع و موفور، اور قدر قادری کی بلندی مشہور، پھر رد و انکار کیا  
مقتضائے ادب و شعور۔ والحمد للہ العزیز الغفور، واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و  
علیہ اتم و احکم (اور سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو عزت والا بہت بخشے والا ہے  
اور اللہ سبحانہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اور اس کا علم خوب تام اور خوب مضبوط ہے۔ ت)

## مسئلہ ثالث

مسئلہ مستول مولوی نور محمد صاحب کانپوری، ملازم کارخانہ میل کاٹ واقع دیوان،

۹ محرم الحرام ۱۳۳۸ھ۔

ما قولکم یا علماء الملّة السمحة البيضاء  
ومفتی الشریعة الغراء  
فی ہذا،  
آپ کا کیا ارشاد ہے اسے فراخ و روشن  
ملت کے عالم اور اسے چمکدار شریعت کے  
مفتی، اس مسئلہ میں، (ت)

مولود غلام امام شہید صفحہ ۵۹ سطر ۱۱ میں لکھا ہے کہ،  
شب معراج میں حضرت غوث الاعظم شیخ محی الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی روح پاک

علہ عجیب ہوئی۔

علہ ختم، نیست و نابود۔

نے حاضر ہو کر گروہ نیاز صاحب لولاک کے قدم سرایا عجاظ کے نیچے رکھ دی اور خواجہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گروہ غوث اعظم پر قدم مبارک رکھ کر براق پر سوار ہوئے اور اس روح پاک سے استفسار فرمایا کہ تو کون ہے؟ عرض کیا، میں آپ کے فرزندوں اور ذریعات طیبات سے ہوں، اگر آج اس نعمت سے کچھ منزلت بخشے گا تو آپ کے دین کو زندہ کروں گا۔ فرمایا کہ، تو مٹی الدین ہے اور جس طرح میرا قدم تیری گردن پر ہے اسی طرح کل تیرا قدم تمام ادویہ اللہ کی گردن پر ہوگا۔  
اور اس روایت کی دلیل یہ بھی ہے کہ صاحب منازل اثنا عشریہ بھی تحفۃ القادریہ سے لکھتے ہیں اسی کتاب کے صفحہ ۵۸، سطر ۵ میں مرقوم ہے کہ،

”خواجہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوش ہو کر سوار ہونے لگے براق نے شوقی شروع کی، جبریل علیہ السلام نے کہا، کیا بھرتی ہے؟ تو نہیں جانتا کہ تیرا اکب کون ہے؟ خلاصہ ہر وہ ہزار عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (اشارہ ہزار جہانوں کے خلاصہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو اللہ کے پیچھے رسول ہیں۔ مثلاً) براق نے کہا کہ اسے امین وحی الہی، اتم اس وقت خفگی مت کرو مجھے رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جناب میں ایک التماس ہے۔ فرمایا، بیان کرو۔ عرض کیا، آج دولت زیارت سے مشرف ہوں کل قیامت کے دن مجھ سے بہتر براق آپ کی سواری کے واسطے آئیں گے، امیدوار ہوں کہ حضور سوائے میرے اور کسی براق کو پسند نہ فرمائیں۔  
صاحب تحفۃ القادریہ لکھتے ہیں کہ،

”وہ براق خوشی سے پھولانہ کھایا اور اتنا بڑھا اور اُدنچا ہوا کہ صاحب معراج کا ہاتھ زمین تک اور پاؤں رکاب تک نہ پہنچا۔“

پس استفسار اس امر کا ہے کہ آیا یہ روایت صحاح ستہ وغیرہ احادیث و شفاۃ قاضی یحییٰ وغیرہ کتب معتبرہ فی میں موجود ہے یا نہ۔ بیان کاف و شاف بالاسانید من المعتمدات المعتقدات بالیست والتفصیل جزاکم اللہ خیراً۔ یتنوا تو جروا (معتبر و معتد سندوں کے ساتھ کافی و شافی بیان پوری شرح و تفصیل کے ساتھ ارشاد فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ بیان کرو اجر پاؤ گے۔ ت)

## الجواب

کتب احادیث و سیر میں اس روایت کا نشان نہیں۔ رسالہ غلام امام شہید محض تا معتبر، بلکہ صریح ابطال و موضوعات پر مشتمل ہے۔ منازل اثنا عشریہ کوئی کتاب فقیر کی نظر سے نہ گزری نہ کہیں سے

تذکرہ دیکھا۔

تحفہ قادریہ شریفہ اعلیٰ درجہ کی مستند کتاب ہے جس میں اس کے بطلان و استیعاب سے بار بار مشرف ہوا، جو نسخہ میرے پاس ہے یا اور جو میری نظر سے گزرا ان میں یہ روایات اصلاً نہیں ملے۔

بائیں ہمد اس زمانہ کے مفتیانِ جہول، مخطیاتی غفلت نے جو اس کا بطلان یوں ثابت کرنا چاہا کہ سدرۃ المنتہی سے بالا عروج کیا اور اس میں معاذ اللہ حضور اقدس و انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تفصیل نکلتی ہے یہ محض تعصب و جہالت ہے جس کا نڈ فقیر نے ایک مفصل فتویٰ میں سترہ سال ہوئے کیا، جبکہ ۱۶ رمضان المبارک ۱۳۱۷ھ کھٹور ضلع سورت سے ایک سوال آیا تھا جس کا

فاضل عبد القادر قادری ابن شیخ محی الدین اربلی نے کتاب "تفریح الخاطر فی مناقب الشیخ عبد القادر" رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں یہ روایت لکھی ہے اور اسے جامع شریعت و حقیقت شیخ رشید بن محمد حنفیدی رحمہ اللہ

علیہ تحفہ قادریہ، حضرت شاہ ابوالعالی قادری (۱۱۱۶ھ) کی فارسی تالیف ہے جس میں حضور غوث الوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات اور کرامات کا تذکرہ ہے۔ آپ اپنے وقت کے سربراہ اور وہ مشائخ میں شمار ہوتے ہیں۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آپ کے ارشاد پر اشعۃ اللمعات اور شرح فتوح الغیب مکی فرمائی۔ آپ کا مزار لاہور میں واقع ہے۔

تحفہ قادریہ کے قلمی نسخے اکثر کتب خانوں میں موجود ہیں، اصل فارسی نسخہ تاحال طبع نہ ہوا، البتہ اس کا اردو ترجمہ (۱) سیرت الغوث مولفہ محمد باقر نقشبندی (۱۳۲۳ھ) مطبع فنی ٹول کشور پریس لاہور اور (۲) تحفہ قادریہ (اردو ترجمہ) مولفہ مولانا عبدالحکیم (۱۳۲۳ھ) ملک فضل الدین تاجر کتب لاہور کے ناموں سے شائع ہو چکے ہیں۔

علیہ جاہل، غافل اور خطا پر کارمندی۔

علیہ دیوبندیوں کے حکیم الامت مولوی اشرف علی تھانوی، مدرسہ دیوبند کے اساطین مولوی خلیل احمد اور مولوی رشید احمد امین ٹھٹوی کے فتاویٰ کی تردید ہو رہی ہے، یہ فتاویٰ موجودہ رسالہ مبارکہ میں شامل کر دئے گئے ہیں۔

علیہ ملاحظہ ہو مسئلہ ثانیہ رسالہ ہذا۔

علیہ تفریح الخاطر فی مناقب الشیخ عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، المنقبۃ الاولیٰ، سنی دارالاشاعت علویہ رضویہ، فیصل آباد، ص ۲۴ و ۲۵۔

کی کتاب حرز العاشقین سے نقل کیا ہے۔ اور ایسے امور میں اتنی ہی سند بس ہے۔ اس کا بیان فقیر  
کے دوسرے فتوے میں ہے جس کا سوال، اربع الاقر شریف مسئلہ ۱۲۱ کو اوسین سے آیا تھا، و  
یا اللہ التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم (اور توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اور اللہ تعالیٰ خوب  
جانتا ہے۔ ت)۔

---

رسالہ  
فوائد کرامات غوثیہ  
ختم ہوا

---

---

علہ ملاحظہ ہو مسئلہ ثانیہ، رسالہ ہذا۔

## خلاصہ جواب تھاوی و دیوبند

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف بلا دلیل شرعی قول یا فعل کو منسوب کرنا جمہور کے نزدیک حرام اور بعض کے نزدیک کفر ہے۔ پس روح مقدس حضرت غوث اعظم پر آپ کا سوار ہو کر عرش پر پہنچنے کی نسبت فعل اور آپ کا فرمانا کہ میرے بعد نبی ہوتا تو پیران پیر ہوتے۔ قول کی نسبت بلا دلیل پس سخت معصیت و حرام ہے۔

اور چونکہ منقولیں اور ان امور کے اصرار کرتے اور اس کو مستحسن سمجھتے ہیں پس اصرار علی المعصیۃ قریب کفر اور اس کا استحسان حریک کفر ہے۔ ایسے لوگوں کے ایمان میں کلام اور اشتباہ معلوم ہوتا ہے بلکہ درپردہ اس فقہ میں حضرت غوث اعظم کو فضیلت دینا لازم آتا ہے حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ آپ تو وہاں نہ پہنچ سکے اور حضرت غوث اعظم پہنچ گئے اور ان کے ذریعہ سے آپ کی رسالتی ہوئی، نعم ذی اللہ منہ۔

قطع نظر اس سے سدرۃ المنتہیٰ کو اس لئے سدرۃ المنتہیٰ کہتے ہیں کہ وہ منہی عروج مخلوقات کا ہے۔ پس جس کا عروج اس سے اوپر بالذلیل ہو، مستثنیٰ ہے۔ دوسرے کے عروج کا دعویٰ رجم بانیہ جس کی مذمت قرآن مجید میں منصوص ہے۔ اسی طرح یہ اعتقاد کہ زمبیل چھین لی، مخالفت نص قرآنی و محال الکفر ہے۔ ایسے ہی حضرت عائشہ کا دودھ پلانا، اس کی بھی کچھ اصل نہیں۔ اول تو حضرت عائشہ کے دودھ ہی نہ تھا، دوسرے روح منہ اور لب اور پیٹ سے پاک ہے۔ یہ چیزیں خواص اجسام سے ہیں۔ پھر دودھ پینے کے کیا معنی۔ اور حضرت ابو بکر سے کسی بھی صحابی کو اخضر تہمتا خلاف اجماع امت ہے نہ کہ ایک ولی کو کہ سخت معصیت و بدعت و مخالفت سنن مشورہ کے ہے۔ اور یہ قول کہ قدیمی عظمیٰ مقاب اولیاء خود حضرت غوث صاحب سے ثقات نے نقل فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف دروغ ہے۔



۲۔ فی الواقع یہ ادہام خیالات باطلہ اور جہالاتِ قاسدہ ہیں جو چہال معتقدین اپنے معتقد علیہ کی نسبت شائع کیا کرتے ہیں۔ نعوذ باللہ من تلک الکفریات والہمفوات۔

حرمِ تحلیل احمد (انٹرنیٹ) مدرسہ دیوبند

۳۔ جواب صحیح ہے۔ رشید احمد گنگوہی

رشید احمد

## رسالہ

## تنزیہ المکانۃ الحیدیہ عن وصمة عہد الجاہلیہ

(زمانہ جاہلیت کے عیب سے مقام حیدری کی پاکی کا بیان)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ ۱۹ از بنارس کنوی گڑھ قولہ مسید بنی راجی شفا خانہ مرسلہ مولوی حکیم عبد الغفور صاحب  
۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۱۲ھ

بخدمت لازم البرکت جامع معقول و منقول، عادی فروع و اصول، جناب مولانا مولوی  
احمد رضا خان صاحب مد اللہ فیضانہ (اللہ تعالیٰ آپ کا فیضان ہمیشہ جاری رکھے۔ مت)  
از جناب خادم الطالبہ عبد الغفور سلام علیک قبول باد، اس مسئلہ میں یہاں درمیان علماء کے  
اختلاف ہے لہذا مسئلہ ارسال خدمت لازم البرکت ہے امید کہ جواب سے مطلع فرمائیں۔  
زید کہتا ہے کہ جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ چونکہ قبل از بلوغ ایمان لائے اور نہ پہلے  
بُت پرستی شرک و کفر وغیرہ کے آپ مبتلا ہوئے نیز بلحاظ حدیث شریف،

بدرستی

کل مولود یولد علی الفطرة۔ ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے (ت)  
یہ کہنا کہ آپ پہلے کافر تھے بعد ازاں مسلمان ہوئے صحیح نہیں، اور جگہ مذکور بہ نسبت آپ کے  
سنوئے ادب میں داخل ہے۔

عمر و کتا ہے چونکہ اطفال تابع والدین کے ہوتے ہیں اور والدین آپ کے حالت کھنہ  
پر تھے، لہذا ہم کہہ سکتے ہیں کہ پہلے علی رضی کافر تھے بعد ازاں مسلمان ہوئے فقط۔ اس صرت  
میں زید کا قول صحیح ہے یا عمرو کا؟ یَتَنَوُّوا تُوجِزُوا (بیان فرمائیے اجر دے جاؤ گے۔ ت)

### الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله  
الذي كرم وجهه علي المرتضى  
فلوريزل محظوظا منه بعين الرضوخ  
والقلوة والسلام على السيد  
العلي الرضوخ الارضوخ شفيع  
المنشيين يوم فصل القضاء  
علي اله وصحبه بعدد كل من  
ياقي ومضى

اللہ کے نام سے شروع نہایت مہربان رحم والا۔  
ساری تعریف اللہ کے لئے جس نے علی رضی کے  
چہرے کو عزت و کرامت بخشی تو وہ ہمیشہ اس کی  
رضا و خوشنودی سے بہرہ ور رہے۔ اور  
درد و سلام ہو مٹنہ پسندیدہ، پسندیدہ تر  
سزا، فیصلہ قضا کے دن گنہگاروں کے  
شفیع پر اور ان کی آل اور ان کے اصحاب پر  
تمام اچھے کچلوں کی تعداد کے برابر۔ (ت)

قول زید حق و صحیح قول عمرو باطل و قبیح ہے۔

اقول وبالله التوفيق (میں کتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) یہ تو ظاہر و معلوم  
و ثابت ہے کہ حضرت امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین سیدنا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الاسبغی وقت بعثت  
سراپا برکت حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فورا مشرف بتصدیق و ایمان ہوئے  
اس وقت عمر مبارک حضرت مرتضیٰ آنحضرت و شش سال تھی اور بالیقین جو عاقل بچہ اسلام لائے

لے صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما قبل فی اولاد المشرکین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۸۵/۱  
سنن ابی داؤد کتاب السنن باب فی ذراری المشرکین آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۲/۲  
جامع الترمذی ابواب القدر باب ما جاز کل مولود یولد علی الفطرة امین کمپنی دہلی ۳۶/۲  
مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۳۳/۲

حکم اسلام میں مستقل بالذات ہے پھر کسی کی تبعیت سے اس پر حکم دیگر حلال نہیں۔

فی المواہب، کان یسئ علیّ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذ ذاک عشر سنین  
فیما حکا الطبریؒ  
قال الزرقانی، وهو قول ابن اسحاق  
واقصر المصنف علیہ لقول الحافظ  
انہ امر جمع الاقوال

مواہب لدنیر میں ہے، اس وقت حضرت  
علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر دس سال تھی  
جیسا کہ طبری نے ذکر کیا ہے۔  
زرقانی نے فرمایا، یہی ابن اسحاق کا بھی قول ہے  
مصنف نے صرف اسی قول کو اس نے ذکر  
کیا ہے کہ حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے کہ سب  
سے راجح قول یہی ہے۔ (ت)

اور ابن سنی نے بسند صحیح حضرت عروہ سے  
روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ آٹھ برس کی عمر  
میں اسلام لائے۔ عیون الاثر (لابن سید  
الانکس) میں اسی قول کو پہلے ذکر کیا۔ (ت)  
رد المحتار میں ہے، قوله ان کی عمر سات سال  
تھی۔ اور کہا گیا کہ آٹھ سال تھی۔ یہی صحیح ہے  
اسی کو امام بخاری نے اپنی تاریخ میں حضرت عروہ  
سے روایت کیا۔ اور کہا گیا کہ دس سال تھی  
اسے حاکم نے مستدرک میں روایت کیا۔  
اور کہا گیا کہ پندرہ سال تھی، یہ قول مردود و  
نامقبول ہے۔ پوری تفصیل فتح القدر میں  
ہے۔ (ت)

رد المحتار کتاب النکاح میں احکام الصغار

ودودی ابن سفین باسناد صحیح عن  
عروہ قال اسلام علیّ وهو  
ابن ثمان سنین وصدر به فی  
العیون

وفی رد المحتار، قوله وسنة سبع  
وقیل ثمان وهو الصحیح، و  
اخرجه البخاری فی تاسیخہ عن  
عروہ۔ وقیل عشر اخرجہ الماکم  
فی المستدرک۔ وقیل خمسة  
عشر وهو مردود وتمام ذلك  
مبسوط فی الفتح

وفی نکاحہ عن احکام الصغار

۱۔ المواہب اللدنیہ المقصد الاول اول من امن المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۲۱۶  
۲۔ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیہ دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۲۲۲  
۳۔ رد المحتار کتاب الجہاد باب المرتد دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/ ۳۰۶

لاستعوسنی انه قبل البلوغ تبسم  
 لا بویہ فی الدین عالم یصف الاسلام  
 قال، فافاد ان التبعية لا تنقطع  
 الا بالبلوغ او بالاسلام بنفسه و  
 به صرح فی البحر والمنع من  
 باب الجنائز ۱۰۰

لاستروشنی سے فعل ہے، یکہ قبل بلوغ دین میں  
 اپنے والدین کا تابع ہے جب کہ خود مسلمان نہ ہو  
 شامی نے کہا، افادہ فرمایا کہ یہ تبعیت بالغ  
 ہونے یا خود اسلام لانے ہی سے ختم ہوتی ہے  
 اسی کی تصریح بحر الرائق اور منہج الغفر باب الجنائز  
 میں بھی ہے ۱۰۰ (ت)

تو بعد بعثت تو اس خیال شنیع کی زہار گنہائش نہیں بلکہ اس سے پیشتر بھی کہ جب قریش بقتلے قتل  
 ہوئے تھے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابوطالب پر تحقیر خیال کے لئے امیر المؤمنین علی  
 کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو اپنی بارگاہ ایمان پناہ میں لے آئے تھے کما ذکرہ ابن اسحاق ۱۰۰  
 سینہ (جیسا کہ اس کو ابن اسحق نے اپنی سیرت میں ذکر کیا۔ ت)

حضرت مولیٰ نے حضور مولیٰ اکمل سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کنار اقدس میں  
 پرورش پائی، حضور کی گرد میں ہوش منبہا، آنکھ کھلے ہی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کا جمال جہاں آرا دیکھا، حضور ہی کی باتیں سنیں، عادتیں سیکیں، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 ہار کی و سلم۔ تو جب سے اس جناب عرفان مآب کو ہوش آیا قطعاً یقیناً رب عز و جل کو  
 ایک ہی جانا، ایک ہی مانا۔ ہرگز ہرگز بتوں کی نجاست سے اس کا دامن پاک کسی آلودہ نہ ہوا۔  
 اسی لئے لقب کریم کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ملا۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء

عہ ولفظہ، ولا تزول التبعية الی  
 البلوغ، نعم تزول التبعية اذا اعتقد  
 دینا غیر دین ابویہ اذا عقل  
 الادیان فی حینئذ صار مستقلاً ۱۰۰

ولفظہ، تبعية بلوغ تکمہ ختم نہیں ہوئی، ہاں  
 اس وقت تبعية ختم ہو جاتی ہے جب ادیان کی  
 سمجھ رکھ کر اپنے مآب باپ کے دین کے علاوہ کسی  
 دین کا معتقد ہو جائے ۱۰۰ (تابعہ رہا خود  
 مستقل ہو گیا۔ ت)

۱۰۰ رد المحتار کتاب النکاح باب نکاح الکافر دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۹۴/۲  
 ۱۰۰ السیرۃ النبویہ ابن ہشام ذکر ان علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اول ذکر اسلم الجوائن الاولیٰ دار ابن کثیر بیروت ۲۵۶  
 ۱۰۰ بحر الرائق کتاب الجنائز فصل السلطان الحق بصلواتہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۰/۲

ذوالفضل البین (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہے عطا فرمائے وہ نمایاں فضل والا ہے۔ ت)

اب رہ گئے صرف چند برس جو روز پیدائش سے بالکل ناجحی کے ہوتے ہیں جن میں بچہ نہ کچھ اور اک رکھتا ہے نہ کچھ سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس عمر میں حقیقت تو کوئی بچہ کافر نہیں کہا جاسکتا کہ صدق مشتق قیام مبد کو مستلزم کفر تکذیب ہے، اور تکذیب بے ادراک و تمیز نامشور بلکہ اس وقت تک ہر بچے کا دین فطری اسلام ہے کہما لعلقت به صحاح الاحادیث (جیسا کہ صحیح احادیث اس پر ناظر ہیں۔ ت)

ہاں جن کے والدین کافر ہوں اس پر ان کی تبعیت کا حکم کیا جاتا ہے جبکہ تبعیت مشورہ بھی ہو ورنہ نہیں، جیسے وہ بچہ جسے دارالاسلام میں اسیر کر لائیں اور اس کے کافروں باپ رالحرب میں رہیں کہ بوجہ اختلاف دار تبعیت ابویں منقطع ہو گئی، اب یہ تبعیت دار اُسے مسلم کہا جائیگا۔  
فجناؤ الد رصبی شہی مع احد ابویہ لا یصل علیہ لانه تبع لہ ولو شہی ہلدونہ فہم سلم تبعنا للدار اولسا فی آء ملخصا۔  
در مختار کتاب الجنائز میں ہے، کوئی بچہ اپنے حربی والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ (دارالحرب سے) گرفتار کر کے (دارالاسلام میں) لایا گیا (اور مر گیا) تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی کیونکہ وہ (کافر حربی کے) تابع ہے۔ ہاں اگر تنہا گرفتار ہو تو دارالاسلام یا گرفتار کرنے والے کے تابع گھنے کے باعث مسلم ہے لہ ملخصا۔ (ت)

محنت نتیجہ یہ نکلا کہ کفر بے ادراک و تمیز غیر متصور ہے۔ لہذا نا کچھ بچہ کفر سے خالی ہوگا۔ جب کفر اس کے ساتھ قائم نہیں تو اس پر کافر کا اطلاق بھی درست نہیں کیونکہ کافر کفر سے مشتق ہے اور کسی پرشتق صادق ہونے کے لئے مصدر سے اس کا متصف ہونا لازم ہے جیسے لفظ عالم کسی پر صادق آنے کے لئے علم سے اس کا متصف ہونا لازم ہے۔ لہذا بچہ جب مبد (کفر) سے خالی ٹھہرا تو اس پرشتق (کافر) کا اطلاق بھی نہیں ہو سکتا ۱۲ محمد احمد مصباحی۔

لے الدر المختار کتاب الصلوۃ باب صلوۃ الجنائزہ مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۳/۱

وفي تكاحهم : الولد يتبع خيد  
 الابوين ديتا انت اتحدت  
 الدار الخ۔  
 در مختار کتاب النکاح میں ہے : باعتبار

دین ماں باپ میں سے جو بہتر ہو بچہ اُسی کا  
 تابع ہوتا ہے اگر دار ایک ہو الخ (ت)  
 جب یہ امر منقح ہو لیا اب یہاں اس نرسے تائید کی ضرورت بھی یہ ناگوار و نامناسب خیالی،  
 دو امر کے ثبوت کافی کا محتاج۔

امراؤل حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ابوطالب دونوں کا اس وقت تک  
 کافر ہونا کہ ان میں ایک بھی مؤید ہو تو بچہ اس کی تبعیت سے مؤید کہا جائے گا کافر کی تبعیت ہرگز  
 نہ کرے گا لہذا فاطمہ من انت الولد يتبع خيد الابوين ديتا (کیونکہ تمام علماء  
 نے نص فرمایا کہ ماں باپ میں سے باعتبار دین جو بہتر ہو بچہ اُسی کے تابع ہوتا ہے۔ ت)  
 امر دوم اس وقت حکم تبعیت صادق و ثابت ہونا۔

ان دو امر سے اگر ایک بھی پایہ ثبوت سے ساقط رہے گا تو یہ یہودہ خیالی، خیال کرنیوالے  
 کے منہ پر مارا جائے گا، مگر مولیٰ علی کے رب جل و علا کو حمد و ثنا ہے کہ بفضلہ تعالیٰ ان دو میں  
 سے ایک بھی ثابت نہیں۔

اولاً اہل فرت جنہیں انبیاء اللہ صلوات اللہ وسلامہ علیہم کی دعوت نہ پہنچی  
 تین قسم ہیں :

اول مؤید جنہیں ہدایت ازلی نے اس مالگیر اندھیرے میں بھی راہ توحید دکھائی  
 جیسے قس بن ساعدہ وزید بن عمرو بن لیل و عامر بن الطرب عدوانی و قیس بن عامر قیس و صفوان

علیہ حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی والدہ ماجدہ جو صحابیہ نہیں ۱۲ محمد احمد  
 علیہ دو دنوں مقبول بندے زمانہ جاہلیت میں نہ صرف مؤید تھے بلکہ پیش از بعثت محمد  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعثت شریفہ پر بھی ایمان رکھتے۔ قس نے بازار عکا کا کے غلطے میں اپنی قوم  
 سے فرمایا : عنقریب ادھر سے ایک حق ظاہر ہونے والا ہے۔ اور مکہ کی طرف اشارہ کیا، دو گونہ  
 (باقی بر صفحہ آئندہ)

سہ و علیہ المختار کتاب النکاح باب نکاح الکافر مطبع مجتہدی دہلی ۲۱/۱

دوم مشرک کہ اپنی جہالتوں ضلالتوں سے غیر خدا کو پوجتے تھے، جیسے کہ اکثر عرب۔

سوم غافل کہ براہِ سادگی یا انہماک فی الدنیا انھیں اس مسئلہ سے کوئی بحث ہی نہ ہوتی، بہائم کے مثل زندگی کی۔ اعتقادات میں نظر سے غرض ہی نہ رکھی یا نظر و فکر کی مہلت نہ پائی۔ بہت زنان (عورتوں) و چوپایوں و اہلِ بوادِ (صحرا جنگل والوں) کی نسبت یہی مظلوم (گناہ) ہے۔

قال العلامۃ الزرقانی، ومن جاہلیۃ عم الجہل فیہا شرقاً وغرباً  
علامہ زرقانی نے کہا، ایسا عہد جاہلیت جس میں مشرق و مغرب ہر طرف جہالت عام ہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۱۱)

کہا وہ حق کیا ہے؟ کہا، نوری بن غالب کی اولاد سے ایک مرد کو تمہیں کلہا خلاص اور ہمیشہ کے چھپے اور ذاتی  
 نصرت کی طرف دعوت فرمائیں تاکہ اس کی بات ماننا، اگر میں جانتا کہ اس کی بعثت تک زندہ رہوں گا تو  
 سب سے پہلے میں اس کی طرف دوڑ کر جاتا، سداہ ابو نعیم نے دلائل التبیۃ عن ابن عباس رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہما (اس کو ابو نعیم نے دلائل التبیۃ میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔)  
 عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، مجھ سے زید بن عمرو نے کہا میں اپنی قوم کا مخالفت اور دینِ ابراہیم  
 واسمعیل کا تابع ہوا، وہ دونوں بتوں کو نہ پوجتے اور اس قبیلہ کی طرف نماز پڑھتے تھے، میں اولادِ اسمعیل  
 سے ایک نبی کے انتظار میں ہوں مگر میرے خیال میں اس کا زمانہ نہ پادوں گا میں اس پر ایمان لاتا ہوں،  
 میں اس کی تصدیق کرتا ہوں، میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ نبی ہے، اسے عامر! اگر تمہاری عمر دفا کرے  
 تو انہیں میرا سلام پہنچانا۔ عامر فرماتے ہیں، جب میں نے حضور پر فوراً صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زید کا  
 یہ قصہ بیان کیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سلام کا جواب دیا اور ان کے حق میں  
 دعائے رحمت فرمائی اور ارشاد فرمایا، میں نے اسے دیکھا کہ جنت میں دامن کشاں سیر کر رہا ہے۔ سداہ  
 ابن سعد والذاکھی عنہ، رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ غفر لہ (اس کو ابن سعد اور ذاکھی نے  
 عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔)

١٨٣/١ شرح الزرقاني على المذهب الحنفية بآراء أبي نعيم في دلائل النبوة القبول والمعرف بآراء  
١٨٣/١ شرح الزرقاني على المذهب الحنفية بآراء أبي نعيم في دلائل النبوة القبول والمعرف بآراء



وفقد فيهما من يعرف الشرائع  
ويبلغ الدعوة على وجهها الانفسا  
يسيرا من اجار اهل الكتاب مفرقين  
في اقطار الاراض كالشام وغيرها واذا  
كان النساء اليوم مع فشو الاسلام شرقا  
وغربا لا يدريين غالب احكام الشريعة  
لعدد من مخالطتهم الفقهاء فما  
ظنك بزمان الجاهلية والفتنة الذي  
ما حاله لا يعرفون ذلك فضلا عن  
نسائه ، ولذا التابعت صلى الله  
تعالى عليه وسلم تعجب  
اهل مكة وقالوا ابعث الله  
بشرا من سولنا وقالوا لو شاء ربنا  
لا نزل ملكة وسرنا كما نوا يظنون  
امت ابراهيم عليه السلام  
بعث بما هم عليه فانهم  
لم يجدوا من يبلغهم  
شريعته على وجهها  
لداثورها و فقد  
من يعرفها اذ كانت  
بينهم وبينه ازيد من  
ثلثة الاف سنة ، قاله  
في مسالك الخفاء والدرج  
المبينة انه باختصار .

احكام شريعت جاننے والے اور صحیح طور سے  
دعوت کی تبلیغ کرنے والے ناپید ہیں ، صرف  
چند علماء اہل کتاب ہیں جو اطراف زمین شام  
وغیرہ میں منتشر ہیں ۔ اور آج جبکہ اسلام  
شرقی وغرب میں پھیل چکا ہے عورتوں کا یہ  
حال ہے کہ اکثر احکام شرع سے بے خبر رہتی  
ہیں کیونکہ علماء سے ان کا ربط اور وابستگی  
نہیں ۔ پھر عرب جاہلیت اور زمانہ فترت کی  
عورتوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے  
جبکہ عورتیں درکنار مرد بھی ان سب سے نا آشنا  
ہوتے تھے ، اسی لئے تعجب رسول خدا  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو اہل مکہ  
کو تعجب ہوا بولے ، کیا اللہ نے کسی انسان کو  
رسول بنا کر مبعوث کیا ہے ؟ اور بولے ، اگر  
ہمارا رب چاہتا تو فرشتے اتارتا ۔ وہ تو یہاں  
تک سمجھا کرتے تھے کہ جو کچھ وہ کر رہے ہیں ان ہی  
باتوں کو لے کر حضرت ابراہیم علیہ السلام مبعوث  
ہوتے تھے ، اس غلط خیالی کی یہی وجہ تھی کہ  
شریعت ابراہیمی کو صحیح طور سے کوئی پہچانے والا  
ہی ان کو نہ ملا ، کیونکہ اس کے نشانات مرث  
گئے تھے اور اس کے جاننے والے بھی ناپید  
ہو چکے تھے ، اس لئے کہ ان اہل مکہ اور حضرت  
ابراہیم علیہ السلام کے درمیان تین ہزار سال  
سے زیادہ کا عرصہ تھا ۔ یہ مسالک الخفاء اور  
الدرج المبینہ میں فرمایا گیا ہے احباختصار (۱)

۱۔ شرح الزرقانی علی مواہب اللدنیۃ المقصد الاول باب فافا امر ما یعلق بابوہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۱۸ھ

جہاں ہر ائمہ اشاعرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک جب تک بعثت اقدس حضور خاتم النبیین  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو کر دعوت الہیہ انھیں نہ پہنچی یہ سب فرقے ناجی و غیر معذب تھے  
لقلولہ تعالیٰ و ما کنا معذبین حق نبعت رسولاً  
ہم عذاب فرمانے والے نہ تھے یہاں تک کہ  
بھیج لیں رسول۔

(اشاعرہ کے جواب میں یہ کہنا کہ رسول سے  
مراد عام ہے خواہ انسان ہو یا عقل یا یہ کہ عذاب  
سے مراد موت عذاب دیا ہے) یعنی جب تک  
ہم کوئی رسول نہ بھیج لیں دنیا میں عذاب نہیں  
دیتے اور عذاب آخرت دعوت رسول پہنچے بغیر  
بھی ہو سکتا ہے) یہ (تاویل) خلافت ظاہر ہے  
جس کی طرف رجوع کا کوئی موجب نہیں۔  
اقول کیوں نہیں بہت ساری جگہ صریح  
حدیث بعض اہل فترت کے عذاب (دنیاوی)  
پر ناظر ہیں جیسے عمرو بن لُحی اور پڑھے ڈنڈے  
والا آدمی (جو اپنے ڈنڈے سے لوگوں کی چیزیں  
اُچک کر چرائیتا تھا) اور اُن دونوں کے علاوہ  
\_\_\_\_\_ اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوا  
کہ ان صحیح حدیثوں کو رد کرنے کی کوئی وجہ نہیں  
یہ کہتے ہوئے کہ یہ احادیث نفع قطعی کے خلاف  
ہیں جیسا کہ علامہ ربانی، امام سیوطی اور بہت  
سے اشعریہ نے یہی کہہ کر رد کر دیا ہے۔  
ہم کہتے ہیں کہ اس معنی پر آیت کی دلالت

(و الجواب بتعمیم الرسول العقل  
او تغمیص العذاب بعذاب  
الدنیا خلافت الظاہر فلا  
یعمار الیہ الا بموجب و  
لا بموجب اقول بلی احادیث  
صحیحة صریحة كثيرة بشیرة  
ناطقة بعذاب بعض اهل  
الفترۃ کعمرو بن لُحی  
وصاحب الحجرت و غیرہما  
وبہ علومات صریحہ  
یجعلہما معارضۃ للقطعی  
کما صد عن العلامة  
الابن والامام السيوطی و  
کثیر مت الأشعرية  
لا سبیل الیہ فان قطعۃ  
الدلالة غیر مسلم  
فلا یمہجم بمثل ذلك  
عطف صمد الصحاح والکلام

ہمنا طویل لیسب هذا موضعه  
ولانحن بصد ۵۵۰)

قطعی ہونا مسلم نہیں تو پھر غیر قطعی الدلالة نص  
سے احادیث صحیحہ کے نزدیک اس کتاب نہیں  
کیا جاسکتا۔ کلام یہاں پر طویل ہے جس کا یہ محل  
نہیں اور نہ ہی یہاں پر ہمارا مقصود ہے (مترجم)  
خصوصاً جمال عرب جنہیں قرآن عظیم جا بجا اُتی و جاہل و بے خبر و غافل بتا رہا ہے، صاف  
ارشاد ہوتا ہے :

تنزيل العزيز الرحيم ۵ لتندبر  
قوما ما انذرا باؤهم فهم غفلون ۵

اتارا ہوا زبردست مہر والے لاکھ تو ڈرائے  
ان لوگوں کو کہ نہ ڈرائے گئے ان کے باپ دادا  
تو وہ غفلت میں ہیں۔

اور خود ہی ارشاد ہوتا ہے :

ذلك امت لو يكن ربك مهلك القرى  
بظلم واهلها غفلون ۵

یہ اس لئے کہ تیرا رب بستیوں کو ہلاک کرنے والا  
نہیں ظلم سے جب کہ ان کے رہنے والے غفلت  
میں ہوں۔

قلت ائى وهذا وان كان ظاهراً  
في عذاب الدنيا وعذاب الآخرة  
منتفع بالفحوى قامت الملك  
الكريم الذبح لم يرض  
للفاقل بعذاب منقطع لا يرضى بعذاب  
دائم من باب اذنى اقول لكن الغفلة اما  
هي على امر الرسالة والنبوت والسمعات  
كبعض وغيره ، وقد قلنا بموجبها  
في ذلك - اما التوحيد فلا غفلة عنه  
مع وضوح الدلائل وكفاية العقل

قلت یہ آیت اگرچہ غفلت والے سے عذاب  
دنیا کی نفی میں ظاہر ہے اور عذاب آخرت کی نفی  
معلوم سے ہو جاتی ہے کیونکہ جس بادشاہ و کریم نے  
غافل کے لئے دنیا کا فانی عذاب پسند نہ کیا وہ  
آخرت کا دائمی عذاب بدرجہ اولیٰ پسند نہ فرمایا گا  
اقول لیکن یہ وہ غفلت ہے جو رسالت، نبوت  
اور سمعی عقائد بعث وغیرہ کے باب میں براہ  
اس باب میں ترجیح غفلت پائے جانے کے ہم  
قابل ہیں لیکن توحید سے غفلت کا کوئی موجب نہیں  
جب کہ اس کے دلائل واضح ہیں اور عقل اسکی

دہناتی کے لئے کافی ہے۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے، تم فرماؤ کس کی ہے زمین اور جو اس میں ہیں اگر تم جانتے ہو، بولیں گے اللہ کی۔ تم فرماؤ پھر تم کیوں دھیان نہیں دیتے، تم فرماؤ کون ہے ساتوں آسمانوں کا مالک اور بڑے عرش کا مالک، بولیں گے، یہ اللہ ہی کی شان ہے۔ فرماؤ پھر تم کیوں نہیں ڈرتے، تم فرماؤ کون ہے جس کے ہاتھ ہر چیز کا اقتدار ہے اور وہ پناہ دیتے والا ہے اور اس کے خلاف پناہ نہیں دی جاسکتی اگر تم جانتے ہو، بولیں گے یہ اللہ ہی کی شان ہے۔ فرماؤ پھر تم کس جادو کے قریب میں پڑے ہو۔ اور ارشاد باری ہے اور اگر تم ان سے پوچھو کس نے بنائے آسمان اور زمین اور کام میں لگائے سورج اور چاند تو ضرور کہیں گے اللہ نے۔ پھر کہاں اوندھے جاتے ہیں؟۔ اور ان کے علاوہ آیات۔ ساتھ ہی یہ ارشاد بھی ہے، کبھی تم کو کہ کتاب تو ہم سے پہلے کے دو گروہوں پر نازل کی گئی تھی اور ہم اس کے پڑھنے پڑھانے سے غافل تھے، غور کیجئے۔ (ت)

ائمہ ماترید یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ائمہ بخارا و غیر ہم بھی اسی کے قائل ہوتے۔ امام محقق

وقد قال الله تعالى، قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون ۝ سيقولون لله ۝ قل افلا تذكرون ۝ قل لله السموات السبع وارب العرش العظيم ۝ سيقولون لله ۝ قل افلا تتقون ۝ قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجبر عليه ان كنتم تعلمون ۝ سيقولون لله ۝ قل فاف تحمرون ۝ وقال تعالى، ولئن سالتهم من خلق السموات والارض و ما بينهن ليقولن الله ۝ فاف يؤفكون ۝ ۝ الم غيرة لك من الآيات ۝ ۝ قل له عز من قائل ۝ ان تقولوا انما انزل الكتب على طائفتين من قبلنا وامن كنا عن دراستهم لغفلين ۝ فانهم

۱۰۹۱/۲۳ آیت الکریم

۶۱/۲۹ " "

۱۵۶/۶ " "

کمال الدین ابن الہمام قدس سرہ نے اسی کو مختار رکھا۔ شرح فقہ اکبر میں ہے،

قال أشع بن حارث عندنا لا يجب إيمان ولا يحرم كفر قبل البعث كقول الأشاعرة۔  
 ائمہ بخاری نے اشاعہ کی طرح فرمایا، ہمارے نزدیک قبل بعثت واجب ایمان اور کفر مکروہ نہیں۔ (ت)

فراجح الرجوع میں ہے،

عند الأشعرية والشيخ ابن الهمام لا يؤخذون ولو اتوا بالشرك والعياذ بالله تعالى۔  
 اشعریہ اور شیخ ابن الہمام کے نزدیک ان سے مواخذہ نہیں اگرچہ مرکب شرک ہوں والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ (ت)

حاشیہ لطفاً دیکھو علی الدر المختار میں ہے،

اهل الفترة ناجون ولو غيروا وبدلوا على ما عليه الأشاعرة وبعض المحققين من الماتريدية ونقل الكمال في التحويل عن ابن عبد الدولة انه المختار لقوله تعالى، وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا۔ وما في الفقه الاكبر من ان والديه صلى الله تعالى عليه وسلم ما تامل على الكفر فقد سوس على الامام الخ۔  
 اہل فترت ناجی ہیں اگرچہ تغیر و تبدل کے مرتکب ہوں۔ اس پر اشاعہ اور بعض محققین ماتریدیہ ہیں۔ کمال ابن ہمام تحریر میں ابن عبد الدولہ سے نقل ہیں کہ یہی مختار ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے، ہم عذاب فرمائے والے نہیں جب تک کہ کوئی رسول نہ بھیج لیں۔ اور فقہ اکبر میں جو ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین نے حالت کفر میں انتقال کیا تو یہ معتضد فقہ اکبر امام اعظم پر وسیع کاری ہے۔

اس قول پر تو ظاہر کہ اہل فترت کو تا زمانہ فترت کافر نہ کہا جائے گا کہ وہ ناجی ہیں اور کافر ناجی نہیں۔ تر شکل ثانی نے صاف نتیجہ دیا کہ وہ کافر نہیں۔

وعلى هذا استدلل به السيد العلامة اسی بنیاد پر اس سے سید علامہ لطفاً دیکھو نے

۱۔ منہج الروض الاظهر فی شرح الفقہ اکبر معنی قرب الباری الخ دار البشائر الاسلامیہ بیروت ص ۳۰۴  
 ۲۔ فراجح الرجوع بذیل المستقصى المقالة الثانية الباب الاول فشرحت الشریعین الرضی قمران ۱/۲۹  
 ۳۔ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار کتاب النکاح باب نکاح الکافر المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۲/۸۷

علیٰ تزہمة الابویین الشریفین عن  
الکفر۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما و عن  
حکلی من احب اجلالہما اجلا لا  
لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم۔

وہذا ائمہ اشاعرہ میں کوئی انہیں مسلم کہتا ہے کوئی معنی مسلم میں۔

قال الزرقانی ثم اختلفت عبارة الاصحاب  
فیمن لم تبلفه الدعوة فاحسنها  
من قال انه ناج ، و ایتاها  
اختصارا السبکی ، و منهم من قال  
على الفطرة ، و منهم من  
قال مسلم قال الغزالی والمتحقق ان  
یقال فی معنی مسلم۔

اسی طور پر خود ابو طالب پر حکم کفر اس وقت سے ہر اجبت بعثت اقدس سلیم و اسلام  
سے انکار کیا، اور یہ وقت وہ تھا کہ حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الاسمی خود اسلام لاکر حکم تبعیت سے  
قطعا منزہ ہو چکے تھے و قد الحمد۔

بعض علماء قائل تفصیل ہوئے کہ اہل فرت کے مشرک تعاقب اور مؤتہ و غافل مطلقا ناجی۔  
یرقول اشاعرہ سے یامین جلیسین نووی و مازنی رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے۔

و تعقبہ الامام الجلال السیوطی فی  
مسائلہ فی الابویین انکریمین

عہ ہذا اھو فی نسختی بالتاد و تراوی  
لی انہ الفطرة بالاطلا ۱۲ منہ۔

۱۲ منہ (ت)

شرح الزرقانی علی المصاب اللذی المقصد الاول باب دفاعة امر الخ فار المعروف بیروت ۱۴۲/۱

(المحضرت علیہ الرزق فرماتے ہیں) میرے نسخہ میں اسی  
طرح تاسے ہے میرا خیال ہے کہ یہ خاک کے ساتھ فطرة  
سے ۱۲ منہ (ت)

رضی اللہ تعالیٰ عنہما یہاں یوجع الی القول  
بلا متحان۔ والعلامة ابو عبد الله محمد  
بن خلف الاذنی فی الکمال الاکمال شرح  
صحیح مسلم کما نقل کلامہ فی  
المواہب۔ اقول لکنہ عاد، آخر  
القبلیہ حیث قال اولاً لما دلت  
القواطع علی انہ لا تعذیب حتی  
تقدم الحجۃ علینا انہم غیر معذبین  
ثم استشہروا ورود الاحادیث  
وقسمہم آخر الکلام الی  
موتہ و مبدل و خافل  
ثم قال فی جعل من صتر  
تعذیبہ علی اهل القسم الثانی  
لکفرہم بما تعدوا بہ من  
الغیبات و اللہ بخبرہ و تعالیٰ قد سنی  
جہیہ ہذا القسم کفاراً و مشرکین  
فانما نحب القسرات  
کما حک حال احد  
سجتل علیہم بالکفر  
والشوک، کقولہ تعالیٰ  
ما جعل اللہ من بحیرۃ  
ولا سائیۃ ثم قال اللہ تعالیٰ  
ولکن الذین کفروا

رسائل میں تعاقب کیا ہے جس کا نال یہ ہے کہ  
پہلے اہل فرت کا استعان (پھر فیصلہ) جس سے  
ابو عبد اللہ محمد بن خلف الاذنی، کئی نے بھی اکمال الاکمال  
شرح صحیح مسلم میں قول مذکور کا تعاقب کیا ہے  
جیسا کہ مواہب لدنیہ میں ان کا کلام منقول ہے  
اقول مگر آخر میں چل کر انہوں نے اس قول کو  
تسلیم کر لیا ہے اس طرح کہ پہلے فرمایا کہ جب قطعی  
نصرہ نے بتایا کہ حجت قائم ہوئے بغیر عذاب  
نہ دیا جائے گا تو ہم نے جانا کہ ان پر عذاب ہو گا  
پھر انہیں خیال پیدا ہوا کہ تعذیب کے بارے  
میں تو حدیثیں بھی وارد ہیں تو آخر کلام میں اہل فرت  
کو انہوں نے تین قسموں میں تقسیم کیا اور  
غافل میں تقسیم کیا۔ پھر فرمایا کہ جن کی تعذیب کی  
صحت ثابت ہے انہیں قسم ثانی والوں پر محمول  
کیا جائیگا اس لئے کہ وہ اپنے بڑے افکار و  
اعمال کے ذریعہ حد سے تجاوز کرنے کے باعث  
کافر ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے اس قسم کے  
سارے لوگوں کو کفار و مشرکین کے نام سے  
موسوم کیا ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن ان میں سے  
جب کسی کا حال بیان فرماتا ہے تو صاف صاف  
ان کے کافر و مشرک ہونے کا حکم ثبت فرمادیتا ہے  
جیسے یہ ارشاد باری ہے اللہ نے مقرر نہ کیا  
بحیرہ (کان چرا) اللہ شائبہ پھر یہ ارشاد ہے

لہ المواہب اللدنیۃ المقصد الاول قضیۃ نجاۃ والیر علی اللہ علیہ وسلم الخ المکتب الاسلامی بیروت ۱۴۹

یفترون علی اللہ الذی ط و  
اکثرهم لا یعقلون الخ فہذا کما  
ترفع رجوع الی ما قالہ ہذا ان  
الامامات من تعذیب من اشرك  
منہم۔ اقول وف استدلالہ  
بالایۃ خفاء ظاہر اذ لیست  
نصاً فی امت المراد بہم  
من اخترع ذلک من اہل  
الفترۃ بل الکفار لعمادینہما  
بتلک الاباطیل سجد علیہم  
بانہم یفترون علی اللہ  
الحکذ ب — وبالحجۃ فغاد  
الایۃ امت الکافرین یفترون  
لامت المفتیین حکمہم  
کافرون ، حتی یكون تسبیلاً علی کفر  
اہل الفترۃ .

رد المحتار میں یہی قول ائمہ بخارا کی طرف نسبت کیا ،

علی خلافت ما قد مناعن القادی  
والطعطادی و بحر العلوم رحمہم  
اللہ تعالیٰ ، حیث قال نعم  
البحاریون من الماتریدیۃ وافقوا  
الاشاعریۃ ، وحملوا قول الامام ، لا عذر  
لاحد فی الجہل بخالفہ ، علی ما بعد

لیکن جن لوگوں نے کفر کیا وہ اللہ پر جھوٹ  
باندھتے ہیں اور ان میں سے اکثر بے عقل ہیں  
قریباً کہ تم دیکھ رہے ہو اسی کی طرف رجوع ہے  
جو امام نووی و امام رازی نے منہمایا کہ  
اہل فترت کے مشرکوں پر عذاب ہوگا —  
اقول (میں کہتا ہوں) ہاں علامہ آجی نے  
آیت مذکورہ سے جو استدلال کیا ہے اس  
میں کھٹکنا ہوا خفا ہے کیونکہ آیت اس بارے میں  
نص نہیں اس سے اہل فترت ہی کے (بکیرہ وغیرہ  
کا) اختراع کرنا والے مراد ہیں ، بلکہ کفار نے  
جب ان باطل پیسنڈوں کو اپنے دین اعتقاد  
میں داخل کر لیا تو ان کے بارے میں یہ حکم ثابت  
فرمایا کہ وہ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں — حاصل  
کلام یہ کہ آیت کا مفاد یہ ہے کہ کافرین افترا  
کرتے ہیں ، نہ یہ کہ سارے افترا کہنے والے  
کافر ہیں کہ اہل فترت کے کفر کی تصریح ہے (مت)

اس کے برخلاف جو پہلے ہم نے مولا علی قاری ،  
خطاوی اور بحر العلوم رحمہم اللہ تعالیٰ سے نقل  
کیا علامہ شامی نے اس طرح فرمایا کہ ہاں  
ما ترمذی میں سے ائمہ بخارا اشاعریہ کے موافق ہوتے  
انہوں نے امام اعظم کے قول اپنے خالق سے  
جابل رہنے میں کسی کے لئے کوئی عذر نہیں ، کہ

لہ الموابب اللغزنیہ المقصود الاول قصیدۃ نجات والدہ صلی اللہ علیہ وسلم المکتب الاسلامی بیروت ۱۸۱





ہو گا۔ اور یہ حدیثیں صحیح بھی ہیں کثیر بھی۔ اس قابل نہیں کہ زد کی جائیں یا انھیں زد کرنے کا ارادہ کیا جائے۔ امام سیوطی نے ان میں کچھ حدیثیں شمار کرائی ہیں، فرمایا کہ ان میں تصحیح یا فترتین میں اول، اسود بن سریح اور ابو ہریرہ دونوں حضرات کی حدیث مرفوع، جس کی تخریج امام احمد اور ابن راہویہ اور بیہقی نے کی ہے۔ اور بیہقی نے اسے صحیح بھی کہا ہے۔ اس حدیث میں ہے، لیکن وہ جو فترت میں مرگیا تو عرض کرے گا خداوند! میرے پاس تیرا کوئی رسول نہ آیا۔ تو ان سے عہد و پیمان لے گا کہ اب ضرور اس کی حکم مانیں گے۔ تو انھیں پنیام بھیجے گا کہ دوزخ میں داخل ہو جاؤ، جو داخل ہو گا اس پر ٹھنڈک اور سلامتی ہو جائے گی۔ جو نہ داخل ہو گا اسے گھسیٹ کر لایا جائے گا۔

دوم، حضرت ابو ہریرہ کی حدیث موقوف، یہ بھی مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ ایسی بات رائے سے نہیں کہی جاسکتی۔ اس کی تخریج عبد الرزاق نے کی ہے اور ابن جریر و ابن ابی عامر و ابن المنذر نے اپنی تفاسیر میں کی ہے اس کی اسناد صحیح بر شرط شیخین ہے۔

سوم، حضرت ثوبان کی حدیث مرفوع، جس کی تخریج بخاری نے کی ہے، اور حاکم نے مستدرک میں تخریج کر کے فرمایا کہ صحیح بر شرط شیخین ہے اور ذہبی نے اسے مقرر رکھا۔

کثیرۃ ولا ترق ولا ترام  
وقد عتد السیوطی حینئذ  
منہا قال والمصحح منہا  
ثلثۃ۔

الاول حدیث الاسود بن سریع و  
ابی ہریرۃ معاً مرفوعاً أخرجه احمد  
وابن راہویہ والبیہقی وصححہ  
وفیہ وامالذی مات فی  
الفترة فيقول سب ما اتانی  
لک رسول، فيأخذ موأثيقهم  
ليطيعنه، فيرسل اليهم امن  
ادخلوا الناس، نعمت دخلها  
كانت عليه برداً وسلاماً  
ومن لم يدخلها سحِبَ  
اليهايك

والثانی حدیث ابی ہریرۃ موقوفاً،  
ولہ حکم الرفع لانت مشلہ  
لا یقال من قبل الرائی۔ أخرجه  
عبد الرزاق ابن جریر و  
ابن ابی حاتم وابن المنذر فی تفاسیرہم،  
اسنادہ صحیح علی شرط الشیخین  
والثالث حدیث ثوبان مرفوعاً،  
أخرجه البزار والمحاکم فی المستدرک  
وقال صحیح علی شرط الشیخین،  
واقعه الذہبی الخ

۱۲۲۰ھ کے مجمع الزوائد علی المصابیح نے بحوالہ سیوطی المقصد لاطل بائناً لہم انہ دار المعرفۃ بیروت ۱/۴۳-۱۶۲

وہ جو اعتراض یہ ہے کہ جب فیصلہ بعد امتحان ہوگا تو ہم پر توقف لازم ہے، اور کوئی صریح حکم لگا دینا اس کے خلاف ہے، لیکن یہ سارا اعتراض ان اشاعرہ پر ہے جو مطلقاً نہایت کے قائل ہیں لیکن ہمارے اصحاب میں سے اہل تفصیل یہ جواب دے سکتے ہیں کہ یرتابی ہوگا وہ معاقب۔ لیکن فیصلہ بعد امتحان ہوگا۔ اور یہاں تحقیقی مقصود میں میرا ایک دوسرا کلام ہے جسے خوف طوالت اور اجنبیت مقام کے باعث ترک کر رہا ہوں، اب ہم اصل بحث کی طرف رجوع کریں۔ (ت)

ان دونوں قرون پر جس حکم کفر کے لئے صراحت اختیار شرک یا بر قول آخر باوصف مہلت مائل، ترک توحید کا ثبوت لازم۔ ہم پہنچتے ہیں مخالف کے پاس کیا حجت ہے کہ زمانہ فترت میں حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا موحده یا غافلہ نہ تھیں حالانکہ بہت عورتوں کی نسبت یہی مطلقاً کہا قد مناعن الزرقانی عن السیوطی (جیسا کہ ہم کو الزرقانی امام سیوطی سے ماقبل میں ذکر کر چکے ہیں۔ ت) مخالف جو دلیل رکھتا ہر پیش کرے اور جب نہ پیش کر سکے تو رجحان بغیب حکم تبعیت پر کیونکر منہ کھول دیا۔ کیا اطلاق کفر اور وہ بھی معاذ اللہ ایسی جگہ محض اپنے تراشیدہ ادبام پر جو سکتا ہے کیا محتمل نہیں کہ وہ اس وقت بھی ان لوگوں میں ہوں جو بالاتفاق ناجہ ہیں تو ذلک انھیں کا تابع ہوگا اور بالفتح بھی حکم کفر ہرگز صحیح نہ ہو سکے گا۔ علامہ شافعی قدس سرہ السامی رد المحتار میں مسلم و کافر سے مولود بالزنا کی نسبت فرماتے ہیں:

مجھے اس کے مسلمان ہونے کا حکم کرنا ہی کچھ میں آتا ہے اس لئے کہ حدیث صحیح ہے کہ ہر کچھ دین فطرت پر پیدا ہوتا ہے یہاں تک کہ اس کے ماں باپ دونوں ہی اس کو یہودی یا نصرانی بناتے ہیں۔ علامہ نے فرمایا کہ ضرور حمل آتہ

وذلك لامتن الامتحان  
يوجب الوقف والقول بشئ يخالفه  
بيد ان تمام ورودہ انما هو على  
الاشاعرة الذين اطلقوا القول  
بالنجاۃ اما المفصول من  
اصحابنا فہم ان يقولوا ینجو هذا  
ويعاقب ذاك۔ ولكن يكون ذلك  
بعد الامتحان۔ وفي ہہنا کلام آخر  
فی تحقیق الصرام لا اذکرہ لغرض  
الاطالة وغرابة المقام فلنرجع الى  
ما كنا فیہ۔

یظہر فی الحکمہ بالاسلام للحدیث  
الصحیح کل مولود یولد علی  
الفطرة حتی یكون البواء هما اللذان  
یہودانه او ینصرانه، فانہم  
قالوا انه صلب الله تعالیٰ علیہ

وسلم جعل اتفاقهما ناقلاً له عن  
الفطرة فاذا لم يتفقا بقي على اصل  
الفطرة، والضاحيات نظر والجزئية  
في تلك السائل احتياطاً فيلنظر اليهما  
هنا احتياطاً ايضاً، فانت الاحتياط  
بالدين اولي ولان الكفر باقبح القبس  
فلا ينبغي الحكم به على شخص بدون  
امور صريحة اعم ملخصاً.

سبحان الله! اس جرأت کی کوئی حد ہے کہ دعا علیہ اسد امۃ الغالب اور دلیل و گواہ  
مفقود و غائب، انا لله وانا اليه راجعون (ہم اللہ ہی کے مال ہیں اور ہم کو اسی کی طرف  
لوٹنا ہے۔۔۔)۔

ثانیاً باجماع ائمہ اربعہ قدسست ائمر ارحم رخص و قبح مطلقاً شرعی ہیں۔ تو قبل شمع  
اصل کسی شئی کی نسبت ایجاب یا تحريم کہ نہیں۔ بعض ائمہ مارتید یہ نسبت انوار ہم بھی با آنکہ فتاویٰ  
حکیت ہیں مگر قریب عقل قبل سمع کو مستلزم حکم و شغل ذمہ مکلف نہیں جانتے۔ یہی مذہب  
امام ابن الہمام نے اختیار فرمایا اور انھیں کی تبعیت فاضل محب اللہ بہاری نے کی۔ مسلم الثبوت و  
فرائض الموت میں ہے۔

(عند نيلو عند المعتزلة عقل لکن  
عند نامن متأخری العا سريدي مية  
لا يستلزم هذا الحسن والقبح حكماً  
اشياء كالحسن و قبح ہمارے نزدیک اور معتزلہ  
کے نزدیک عقل ہے لیکن ہم متأخرین مارتیدیہ کے  
نزدیک یہ حسن و قبح بندے کے بارے میں اللہ

عہ یعنی بعض ائمہ مارتیدیہ مانتے ہیں کہ کچھ اشیاء کے حسن و قبح کا ادراک عقل سے ہوتا ہے مگر  
وہ اس کے قائل نہیں کہ شریعت آسمان سے پہلے ہی محض عقل کے ادراک پر مکلف بندہ ذمہ دار  
ہو جائے اور اس پر کسی کام کا کرنا یا نہ کرنا لازم ہو جائے ۱۲ محمد احمد

لے رد المحتار کتاب النکاح باب نکاح الکافر دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۹۲/۴

من الله سبحانه في العبد فما لم يحكم  
الله تعالى بأمر من الرسل وأنزل الخطاب  
ليس هناك حكم أصلاً ومن ههنا  
اشتراطنا بلوغ الدعوة في تعلق التكليف  
فالكافر الذي لم تبلغه الدعوة  
غير مكلف بالإيمان أيضاً ولا يؤخذ  
بكفره آخر ملخصاً۔

### تیز فرائج میں ہے

حاصل البحث ان ههنا ثلثة اقوال ،  
الاول مذهب الاشعرية ان الحسن  
والقبح في الافعال شرعي وكذلك الحكم  
الثاني انهما عقليان وهما مناطان لتعلق  
الحكم۔ فاذا ادرك في بعض  
الافعال كالايان والكفر والشرك و  
الكفران يتعلق الحكم منه تعالى بذمة  
العبد وهو مذهب هؤلاء الكرام و  
المعتزلة الا انهم عندنا لا تجيب  
العقوبة بحسب القبح العقلي كما  
لا تجب بعد ورود الشرع لاحتمال العفو  
بخلاف هؤلاء۔

الثالث عقليان وليس بموجب الحكم

بجواز کی طرف سے کسی حکم کو مستلزم نہیں، تو جب  
ہم کہہ گئے کہ کسی حکم نہ فرمایا یہاں بالکل کوئی حکم نہیں۔  
ہیں سے ہم نے کہا کہ مکلف ہونے کا تعلق اس  
شرط کے ساتھ ہے کہ دعوت پہنچی ہو۔ تو وہ کافر  
جسے دعوت نہ پہنچی وہ ایمان کا بھی مکلف نہیں  
اور اس کے کفر پر بھی اس سے موا حسنہ  
نہ ہوگا اور ملخصاً (ت)

حاصل بحث یہ ہے کہ یہاں تین اقوال ہیں،  
اول مذهب اشعریہ کہ افعال کا حسن و قبح  
شرعی ہے۔ اسی طرح حکم افعال بھی شرعی ہے۔  
دوم حسن و قبح عقلی ہیں اور ان پر تعلق حکم  
کا مدار ہے۔ تو جب بعض افعال میں حکم کا  
ادراک ہو جائے جیسے ایمان کفر، شرک اور کفران  
میں تراشہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے ذمہ  
حکم متعلق ہو جائے گا، یہی ان علماء کے کلام اور  
معتزلہ کا مذہب ہے، مگر یہ ہے کہ ہمارے نزدیک  
قبح عقلی کے اعتبار سے عقوبت واجب نہیں  
ہو جاتی جیسا کہ ورود شرع کے واجب نہیں  
کیونکہ عفو کا احتمال ہے بخلاف معتزلہ کے کہ  
وہ واجب مانتے ہیں۔

سوم حسن و قبح عقلی ہیں۔ اور اتنے ہی سے

تیز فرائج الرحمت بذیل المستصفی المقالة الثانیة  
ابواب الاول مشورۃ الشریف الرضی قم ایران ۲۵/۱  
۲۹/۱

ولا کاشفین عن تعلقه، وهو مختار  
 المشیخ ابن الہمام وتبعه المصنف  
 ورایت فی بعض الکتب وجہات  
 مشائخنا الذین لا قیتہم قانین مثل  
 قول الاشعرانیۃ بعد تلخیص -  
 وہ تعلیق حکم کے موجب یا منکر نہیں۔ یہی شیخ ابن الہمام  
 کا مختار ہے اور مصنف نے اسی کا اتباع کیا ہے۔  
 میں نے بعض کتابوں میں پڑھا کہ میں نے اپنے ان  
 مشائخ کو جن سے میں نے ملاقات کی ہے اشراف  
 کے قول کا قائل پایا اور تکفیر (دست)  
 ان دونوں قولوں پر قبل شرع حکم اصلاً نہیں، تو عصیان نہیں، کہ عصیان مخالف حکم کا

نام ہے۔  
 ولذا قال الامام ابن الہمام کیف  
 تحقق طاعة او معصية قبل ورود  
 امر ونہی۔  
 اسی لحاظ سے ابن الہمام نے فرمایا کہ امر و نہی وارد  
 ہونے سے پہلے کسی طاعت یا معصیت کا تحقق  
 کیسے ہوتا (دست)

اور جب عصیان نہیں کفر بالاولیٰ نہیں کہ وہ اجنبی معاصی ہے اور انتفاع عام مستلزم  
 انتفاع خاص۔ یوں ہی خود ابو طالب پر تازیانہ فترت حکم کفر نہ تھا، جب کھنسر کیا تبعیت کا اصلاً  
 محل نہ تھا۔

بہا ہیرا ترمذی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اگرچہ عقل کو مفترق حکم مانتے ہیں، مگر نہ مطلقاً کہ یہ  
 تو سفاهتِ سفہائے معزولہ و روافض و کرامیہ و براہمہم لہم اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ ان کو  
 رسوا کرے۔ دست) ہے۔ بلکہ صرف امثال توحید و شکر و ترک کفران و کفر وغیرہ امور عقلیہ غیر محتاج  
 سمیع میں۔ اس مذہب پر پھر وہی سوال ہو گا کہ حضرت فاطمہ بنت اسد کا (ماہی فترت میں ارتکاب  
 شرک و اجتناب توحید ثابت کرو۔ اگر نہ ثابت کر سکو تو یہاں مولیٰ المسلمین ولی رب العالمین حبیب  
 سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایسے شنیع لفظ کا اطلاق بلے دلیل کر دیا جائے گا؟  
 ثالثاً اس سب سے تنزل کیجئے اور تا ظہور بعثت ان دونوں ذن و شو کا کفر مان ہی لیجئے  
 قراب ایک ذرا نظر انصاف درکار کہ امر و دم کا پتہ نہ لگا رہا نہ رہے۔

نا سمجھنے والے کو یہ تبعیت والدین یا دار کا فر کہنے کے ہرگز ہرگز یہ معنی نہیں کہ وہ حقیقتہً کافر ہے کہ

لہ فوائذ الرحمت بذیل المستصفیٰ المقالة الثالثة - الباب الاول غشوات الشرع الرضی فیہ ۱۱/۲۹

یہ تو یہاں باطل۔ وصفت کفر یقیناً اس سے قائم نہیں، بلکہ اسلام فطری سے منصف ہے کما قد منا  
(جیسا کہ پہلے گزر چکا۔ ت)۔ یہ اطلاق صرف اذرو سے حکم ہے یعنی شرعاً اس پر وہ احکام ہیں جو  
اس کے باپ یا اہل دار پر ہیں وہ بھی نہ مطلقاً بلکہ صرف دنیوی مثلاً وہ اپنے کافر مورث کا ترکہ پاسے گا  
نہ مسلم کا، کافر وارث کو اس کا ترکہ ملے گا نہ مسلم کو، کافر سے اس کا نکاح ہو سکتا ہے نہ مسلم  
سے، و دمر جائے تو اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھیں گے، مسلمان کی طرح غسل و کفن نہ دیں گے،  
مقابر مسلمین میں دفن نہ کریں گے الی غیر ذلک من الاحکام الدنیویۃ (اس کے علاوہ دیگر دنیوی  
احکام۔ ت)۔

فتح القدر میں ہے،  
تبعیۃ الابویۃ او احدہما اعم ف  
احکام الدنیا لا فی العقبیۃ  
بحر الرائق میں ہے،  
اعلم ان المراد بالتبعیۃ التبعیۃ ف  
احکام الدنیا لا فی العقبیۃ  
والدین یا ان میں سے کسی ایک کے تابع ہونا  
یعنی دنیوی احکام میں نہ کہ اخروی احکام میں۔ (ت)  
تو جان لے کہ تابع ہونے سے مراد دنیاوی  
احکام میں تابع ہونا ہے نہ کہ اخروی احکام  
میں۔ (ت)

شرنبلہ میں ہے،  
التبعیۃ انما ہی فی احکام الدنیا لا فی  
العقبیۃ  
در مختار میں ہے،  
تبع لہ اعم ف احکام  
الدنیا لا العقبیۃ لہما متر  
انہم خدم اہل  
بچہ والدین میں سے کسی کے تابع ہے یعنی  
دنیاوی احکام میں نہ کہ اخروی احکام میں، کیونکہ  
گزر چکا ہے کہ ان کے بچے جنتیوں کے خادم

|       |                          |       |  |
|-------|--------------------------|-------|--|
| ۹۴/۲  | کتبہ نورید رضویہ سکھر    | ۱۰۰/۲ | فتح القدر باب الجنائز فصل فی الصلوۃ علی المیت      |
| ۱۹۰/۲ | ایم ایم سعید کمپنی کراچی | ۱۰۰/۲ | ۱۰۰/۲ کتاب الجنائز فصل السلطان حتی یصلوۃ           |
| ۱۶۶/۱ | میر محمد کتب خانہ کراچی  | ۱۰۰/۱ | ۱۰۰/۱ غنیۃ زدی الاحکام حاشیۃ علی الدرر باب الجنائز |

ہوں گے۔ (ت)

اور جب یہ تبعیت صرف احکام دنیوی میں ہے تو اس کا ثبوت احکام دنیا کے وجود پر موقوف ہے۔ اگر دنیا میں کوئی حکم ہی نہ ہو تو تبعیت کس چیز میں ہوگی؟ اور پُر ظاہر کہ قبل بعثت ان امور میں کوئی حکم شرعی اصلاً اجماعاً تحقق نہ تھا۔ تو اس وقت تک کسی نا بچھ پچھے کا یہ تبعیت والدین کا فرستار پانا ہرگز وجہ صحت نہیں رکھتا کہ نہ حکم نازل، نہ تبعیت حاصل۔ ہکذا ینبغی التحقیق واللہ سبحانہ ولی التوفیق (یہ تحقیق چاہیے اور اللہ سبحانہ تعالیٰ توفیق کا مالک ہے۔ ت)۔

اس تحقیق انہی سے توفیق اللہ تعالیٰ روشنی ہو گیا کہ کجہ سبجہ تبعاً علیٰ اسناد ہونا کسی طسرح کسی نوع یہ لفظ سنیع حضرت مولیٰ کریم اللہ تعالیٰ وجہ الاستیٰ پر صادق نہ ہوا۔ روز الست سے ابد الآباد تک ان کا دامن ایمان مامن اس نوشت (آلودگی) سے اصلاً جوہرنا قطعاً مطلقاً پاک و صاف منزہ رہا۔ وللحمد للہ رب العالمین (سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا۔ ت)

یہ سب وہ سب جو قلب فقیر پر لطیف بغیر کے فیض سے خالص ہوا اور میں اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہوں کہ اس کو بادشاہ جواد قدیر کی طاقات کے دیں تک اس ضعیف حقیر کے ایمان کی حفاظت کا ذریعہ مقبولہ بنا دے، اور کوئی طاقت قوت نہیں مگر اللہ علی کبر ہی سے، اور اللہ رحمت و برکت و سلامتی نازل فرمائے امن دینے والے امن، نصرت فرمانے والے مولیٰ، بلند شفیع، خوشخبری دینے والے بشر پر اور ان کی آل اصحاب اہل جماعت اور اہل مرتضیٰ امام امیر پُر اور ہم پر ان حضرات کے وسیلہ اور ان کے سبب سے اور ان کے ذمہ میں قبول فرما اے ہمارے سینے دیکھنے والے رب!

هذا حقله ما فاض على قلب العقيبر  
من فيض اللطيف الخبير و اسأل  
الله تعالى ان يجعله ذريعة  
مقبولة لحفظ ايمان هذا الضعيف  
الحقير ليوم لقاء الملك الجواد القدیر  
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي الكبير  
وصلی اللہ تعالیٰ وبارک وسلم علی  
الامان المؤمن المولی النصیر الشفیع  
الرفیع المبشر البشیر وعلی آلہ  
وصحبہ واهلہ وحرزہ وعلیت  
المرضی الامام الامیر وعلینا بہم ولہم  
وفیہم آمین یا ربنا  
السمیع البصیر۔



**تکمیل** بحمد اللہ تعالیٰ یہی فضل اہل واجل، بلکہ اس سے بھی اعلیٰ و اکمل، نصیب حضرت امیر المؤمنین، امام المشاہدین، افضل الاولیاء الحمدین، سیدنا و مولانا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔ حکم تبعیت تو انھیں وجہ بالا سے باطل۔ چند برس کی عمر شریف ہوئی کہ پر تو شان خلیل اللہی بیت خانہ میں بت شکنی فرمائی۔ ان کے والد ماجد سیدنا ابو قحافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کہ وہ بھی صحابی ہوئے) اس زمانہ جاہلیت میں انھیں بت خانے لے گئے اور بتوں کو دکھا کر کہا، هَذَا إِلَهتُكَ الشَّمِ الْعَلَى فَاسْجُدْ لَهَا يَرْتَعَارُ بِلَهِّهِ وَبِالْأَخْذِ فِي الْبُحْبُوحِ كَرُوْا - وہ تو یہ کہہ کر باہر گئے، سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قضائے میرم کی طرح بت کے سامنے قشر لیں لائے اور براہِ انظار عجز صنم و جہل صنم پرست ارشاد فرمایا، اِنِّیْ جَائِئُكُمْ فَاطْعِمْنِیْ مِیْنُ مَّجْرُکَاہُوْنَ مَجْعَکُمَاہُوْا۔ وہ کچھ نہ بولا۔ فرمایا، اِنِّیْ عَاسِرَا فَاسْخِیْ مِیْنُ نَّسْکَاہُوْنَ مَجْعَکُمَاہُوْا۔ وہ کچھ نہ بولا۔ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک پتھر ہاتھ میں لے کر فرمایا، مِیْنُ تَجْرٍ پَرِیْطَرٌ ذَآلَاہُوْنَ فَاِنْ کُنْتَ اِلٰہًا فَاصْنَعْ لِنَفْسِکَ اَمْرًا تُوْخَدُ اَسَیْ تُوْا سَیْ اَیْ کُوْبَا۔ وہ اب بھی برا بت بنا رہا۔ آخر بقوتِ صدیق پتھر پھینکا کہ وہ خدائے گراماں منہ کے بل گرا۔ والد ماجد واپس آتے تھے یہ ماجرا دیکھا، کہا، اے میرے بچے! یہ کیا کیا؟ فرمایا، وہی جو آپ دیکھ رہے ہیں۔ وہ انھیں ان کی والدہ ماجدہ حضرت ام الخیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس (کہ وہ صحابیہ تھیں) لے کر آئے اور سارا واقعہ ان سے بیان کیا انھوں نے فرمایا، اس بچے سے کچھ نہ کہو، جس رات یہ پیدا ہوئے میرے پاس کوئی نہ تھا میں نے سنا کہ ہاتھ کہہ رہا ہے!

|                                     |  |
|-------------------------------------|--|
| یا ائمة الله على التحقيق في البشرية | اے اللہ کی سچی لونڈی! تجھے خوشخبری ہو اس         |
| بالولد العقیق و اسمہ في السماء      | آزاد بچے کی، اس کا نام آسمانوں میں صدیق ہے       |
| الصدیق و محمد صاحب در فیتہ          | محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یار و رفیق ہے۔ |
| رواه القاضي ابو الحسين احمد بن محمد | (اسے قاضی ابو الحسین احمد بن محمد زبیدی نے       |
| الترمذی بسند في معالي العرش الى     | ”معالي العرش الى عوالي العرش“ میں اپنی           |
| عوالي العرش و قد ذكرنا              | سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور ہم نے               |
| الحديث بطوله في كتابنا الباسل       | پوری حدیث طویل اپنی کتاب ”مطلع القرن في          |

لہ ارشاد ساری شرح صحیح البخاری بحوالہ معالی العرش الى عوالي العرش باب اسلام ابی بکر دار المکتب العربی بیروت ۱۴۰۴ھ

نہ چھوڑے، اب بھی پہلوئے اقدس میں آرام کرتے ہیں، روزِ قیامت دستِ ابرست حضورِ اعظمؐ کی سایہ کی طرح ساتھ ساتھ داخلِ جہنم ہوں گے۔ جب حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو آپ نے تاملِ ایمان لائے، ولہذا سیدنا امام ابو الحسن اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

میں رہے۔ (ت)

امام قسطلانی ارشاد النساءہ شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں،

اختلف الناس في مرادة بهذا الكلام  
فقليل لم يزل مؤمنا قبل البعثة  
وبعد هاو هو الصحيح المرتضى به

امام اجل سیدی ابوالحسن علی بن حیدر الکافی تقی الدین سسکی قدس سرہ الملکی فرماتے ہیں،

الصواب ان يقال انت الصديق  
رضي الله تعالى عنه لم يثبت عنه  
حالة كفر بالله كما ثبتت عن غيره  
ممن آمن - وهو الذئب سمعناه  
من اشياخنا ومن يقتدي به وهو الصواب  
ان شاء الله تعالى يـكـ

له ارشاد الساری شرح صحیح البخاری باب اسلام الی بکر رضی اللہ عنہ دارالکتب العربی بیروت ۱۸۶/۶

|   |   |   |   |   |   |   |   |   |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |     |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|
| 1 | 2 | 3 | 4 | 5 | 6 | 7 | 8 | 9 | 10 | 11 | 12 | 13 | 14 | 15 | 16 | 17 | 18 | 19 | 20 | 21 | 22 | 23 | 24 | 25 | 26 | 27 | 28 | 29 | 30 | 31 | 32 | 33 | 34 | 35 | 36 | 37 | 38 | 39 | 40 | 41 | 42 | 43 | 44 | 45 | 46 | 47 | 48 | 49 | 50 | 51 | 52 | 53 | 54 | 55 | 56 | 57 | 58 | 59 | 60 | 61 | 62 | 63 | 64 | 65 | 66 | 67 | 68 | 69 | 70 | 71 | 72 | 73 | 74 | 75 | 76 | 77 | 78 | 79 | 80 | 81 | 82 | 83 | 84 | 85 | 86 | 87 | 88 | 89 | 90 | 91 | 92 | 93 | 94 | 95 | 96 | 97 | 98 | 99 | 100 |
| 1 | 2 | 3 | 4 | 5 | 6 | 7 | 8 | 9 | 10 | 11 | 12 | 13 | 14 | 15 | 16 | 17 | 18 | 19 | 20 | 21 | 22 | 23 | 24 | 25 | 26 | 27 | 28 | 29 | 30 | 31 | 32 | 33 | 34 | 35 | 36 | 37 | 38 | 39 | 40 | 41 | 42 | 43 | 44 | 45 | 46 | 47 | 48 | 49 | 50 | 51 | 52 | 53 | 54 | 55 | 56 | 57 | 58 | 59 | 60 | 61 | 62 | 63 | 64 | 65 | 66 | 67 | 68 | 69 | 70 | 71 | 72 | 73 | 74 | 75 | 76 | 77 | 78 | 79 | 80 | 81 | 82 | 83 | 84 | 85 | 86 | 87 | 88 | 89 | 90 | 91 | 92 | 93 | 94 | 95 | 96 | 97 | 98 | 99 | 100 |

الحمد لله یہ اجمالی جواب، موضع صواب، نهم جمادی الاولیٰ روزِ شنبہ کو تمام اور بلحاظ تاریخ "تنزیہ المکانۃ الحیدریۃ عن وصمة عهد الجاہلیۃ" نام ہوا۔  
 و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین،  
 وصلى الله تعالى على خير خلقه وسراج  
 افقه سيدنا ومولانا محمد وآله و  
 صحبه اجمعين، والله سيبلغه  
 تعالى اعلم، وعلمه جل مجداه اتم  
 وحكمه عز شأنه احكم۔  
 اور ہماری دعا کا اختتام یہ ہے کہ تمام تعزیریں  
 اللہ رب العالمین کے لئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ  
 درود نازل فرمائے بہترین مخلوق، اس کے افق  
 کے سراج ہمارے آقا و مولیٰ محمد پر، آپ کی آل  
 پر اور آپ کے تمام صحابہ پر۔ اور اللہ تعالیٰ  
 خوب جانتا ہے۔ اس کا علم اتم اور اس کا  
 حکم مضبوط ہے۔ (ت)

رسالہ

تنزیہ المکانۃ الحیدریۃ عن وصمة عهد الجاہلیۃ  
 ختم ہوا

مسئلہ از بنارس محلہ پتر کندہ مرسلہ مولوی محمد عبدالحمید صاحب (رحمہ اللہ تعالیٰ)  
 ۶ رجب ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین بقاہم اللہ تعالیٰ الی یوم الدین  
 (اللہ تعالیٰ انھیں روزِ جزا تک قائم رکھے۔ ت) اس میں کہ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ  
 ہمیشہ کے مسلمان تھے یا کہ علی مافی تاریخ الخلفاء للسیوطی و سدا المختار لابن عابدین  
 و جامع المناقب وغیرہ (جیسا کہ امام سیوطی کی تاریخ الخلفاء، علامہ ابن عساکر بن ک  
 رد المختار اور جامع المناقب وغیرہ میں ہے۔ ت) تیرہ یا دسٹل یا تو یا آٹھ برس کے سن میں  
 ایمان لائے ہیں، اور اگر ہمیشہ مسلمان تھے تو پھر ایمان لانا چہ معنی دارد۔ بیتنوا بالتفصیل  
 توجبوا بالاجر المجزیل (تفصیل سے بیان کرو اجرِ عظیم دیا جائے گا۔ ت)

الجواب

حضرت امیر المؤمنین، مولیٰ المسلمین، امام الراصلین، سیدنا علی المرتضیٰ مشکل کشا۔

کرم اللہ تعالیٰ و جہد الاستغنی اور حضرت امیر المؤمنین امام المشاہدین افضل الاولیاء المحمدر بن سیدنا  
 و مولانا صدیق اکبر عتیق اطہر علیہ الرضوان الابل الابرار دونوں حضرات عالم ذریت سے روز ولادت  
 روز ولادت سے سن تیز، سن تیز سے ہنگام ظہور پر نور آفتاب بعثت، ظہور بعثت سے وقت  
 وفات، وقت وفات سے ابہ الابد تک بحمد اللہ تعالیٰ موعود موعود و مسلم و مومن و طیب و زکی و طاہر و  
 نقی تھے، اور ہیں، اور رہیں گے، کبھی کسی وقت کسی حال میں ایک لمحہ ایک آن کو لوٹ کفر و شرک و  
 انکار اُن کے پاک، مبارک، شہر سے دامنوں تک اصلاً نہ پہنچا نہ پہنچے، والحمد للہ رب العالمین  
 (سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا۔ ت)

عالم ذریت سے روز ولادت تک اسلام پیشا تھا کہ الست بریکو، قالوا بلی (کیا میں  
 تمہارا رب نہیں ہوں، انہوں نے کہا کیوں نہیں) روز ولادت سے سن تیز تک اسلام فطری کہ  
 کل مولود یولد علی فطرتہ۔ ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے۔ (ت)  
 سن تیز سے روز بعثت تک اسلام تجدیدی کہ اُن حضرات والا صفات نے زمانہ فترت  
 میں بھی کبھی نبوت کو سجدہ نہ کیا، کبھی غیر خدا کو خدا نہ قرار دیا ہمیشہ ایک ہی مانا، ایک ہی کہا  
 ایک ہی سے کام رہا۔

ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء  
 واللہ ذو الفضل العظیم۔  
 یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے عطا فرماتا ہے  
 اور اللہ عظیم فضل والا ہے (ت)

پھر ظہور بعثت سے ابہ الابد تک حال تو ظاہر و قطعی و متواتر ہے والحمد للہ رب العالمین  
 (سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا۔ ت) فقیر فخر اللہ انمولی القدر  
 نے یہ نقیض مطلب بقدر حاجت اپنے رسالہ موجودہ تنزیہ المکانۃ المہدیۃ عن وصیۃ عہد الجاہلیۃ  
 میں واضح کیا۔

لہ القرآن الکریم ۱۴۲/۴

سن صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما قبل فی اولاد المشرکین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۸۵/۱

سن ابنی داؤد کتاب السنۃ ۲۹۲/۲ و جامع الترمذی ابواب القدر ۳۶/۲

مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۳۳/۲

لہ القرآن الکریم ۴/۹۲

**شم اقول** وبالله التوفیق (میں پھر کہتا ہوں اور توفیق اللہ ہی کی طرف ہے) ظاہر ہے کہنا اذان (وقت) فترت اسس زمانہ جاہلیت و مکان اُمیت و یہ جان غفلت میں سمیعت پر اطلاع کے تو کوئی سمعی ہی نہ تھے، اسی طرح نبوت و کتاب کو وہ لوگ ان امور سے واقف ہی نہ تھے، و لہذا براہِ عجب کہتے، ابعد اللہ بشر اس رسولؐ کیا خدا نے آدمی کو رسول بنایا۔ اور کہتے،

مال لہذا الرسول یا کل الطعام و یہ رسول کیسا ہے کہ ہماری طرح کھانا کھاتا ہے  
 بیشی فی الاسواق یتہ اور بازاروں میں چلتا ہے۔

اور یہ ظاہر کہ حکم بے تصور محکم علیہ محال قطعی۔ تو جس چیز سے ذہن اصلاً خالی اس کی تصدیق و تکذیب دونوں متنع عقل۔

وقد قال تعالیٰ ما انذر اباؤہم بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ان کے باپوں کو  
 فہم غفلون یتہ نہ ڈرائے گئے تو وہ بے خبر ہیں۔ (ت)

لہذا اُس زمانے میں صرف قریدہ دار اسلام و مناہج نجات و نافی کفر تھی۔ موقدای جاہلیت کا مسئلہ اجماعیہ کہ نہیں معلوم؟ بایں ہر وہ اسلام ضروری تھا کہ اُس وقت اُسی قدر ممکن تھا اصل دین و مرضی رب العالمین جسے ات الدین عند اللہ الاسلام (بے شک اللہ کے یہاں اسلام ہی دین ہے۔ ت) فرمایا گیا تمام ایمانیات پر ایمان لانا ہے،

کل امن باللہ و ملیکتہ و کتبہ و سب نے مانا اللہ اور اس کے فرشتوں،  
 اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں کو۔ (ت)

یہ غیر بعثت و بلوغ دعوت ناممکن — اور اس کا بھی فرد اکمل وہ ہے جس کی نسبت ابراہیم خلیل و اسماعیل ذبیح علیہما السلام نے دعا کی،

ومن ذریعتنا امتہ مسلمة لك یتہ اور ہماری اولاد میں سے ایک امت تیری  
 فرمانبردار۔ (ت)

۴۵ القرآن الکریم ۴/۲۵  
 ۱۹/۳

۴۵ القرآن الکریم ۹۴/۱۴  
 ۶/۳۶  
 ۲۸۵/۲  
 ۱۲۸/۲

جس کی نسبت ارشاد ہوتا ہے ۔  
 ہوسبنا کہ المسلمین من قبل ینا  
 اللہ نے تمہارا نام مسلمان رکھا ہے اگلی کتابوں  
 میں ۔ (۵)

یعنی اس نبی کریم افضل المرسلین خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیہم اجمعین کی اُمتِ مہرور  
 میں داخل ہوتا۔ یہ اسلام کا اطلاق اخص واکمل واجل واصل ہے۔ ان دونوں معنی پر ان  
 حضرات عالیجات رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی نسبت کیا جاتا ہے کہ وہ آٹھ یا دس برس کی عمر میں اسلام لائے۔  
 یہ ارشادِ اقدس سننے ہی فوراً بلا تامل مسلمان ہونے مقہذ اس میں ایک ستر برس ہے کہ بعد بعثت و بلوغ  
 دعوتِ صحت اس اسلام ضروری پر قناعت کافی وچر نہایت نہیں۔ اگر کوئی شخص فترت میں مسجد یا  
 سالِ موقوفہ رہتا اور بعد دعوتِ تصدیق نہ کرتا وہ اسلام سابق یقیناً زائل ہو کر کافر مخلد فی النار  
 ہو جاتا۔ تو جس نے فوراً تصدیق کی اس کو حکم اسلام اس وقت سے تام و قائم و حکم مستقر ہوا۔  
 علاوہ برس رب العزت عز وجل اپنے خلیل حبیب سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی  
 نسبت فرماتا ہے ،

اذ قال له سربہ اسلمہ قال اسلمت جب اس سے فرمایا اس کے رب نے کہ اسلام  
 لرب العالمین ینا لا ، بولا میں اسلام لایا رب العالمین کیلئے۔

جب خلیل کبریا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اسلام لانے کا حکم ہوتا اور اُن کا عرض کرنا کہ میں اسلام  
 لایا ، معاذ اللہ اُن کے ایمانِ قدیم و اسلامِ مستبشر کا منافی نہ ہوا کہ حضراتِ انبیاء علیہم السلام والثناء  
 کی طرف بعد نبوت و پیش از نبوت کبھی کسی وقت ایک آن کے لئے بھی غیر اسلام کو اصطلاح نہیں  
 تصدیق و مرتفعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی نسبت یہ الفاظ کہ فلاں دن مسلمان ہونے اس روز اسلام  
 لائے ، اُن کے اسلامِ سابق کے معاذ اللہ کیا مخالف ہو سکتے ہیں ۔

هذا صکله واضح جبین ۔ والمحمد  
 للہ سرب العالین ۔  
 یہ سب واضح نمایاں ہے اور تمام تعریفیں  
 اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے کل  
 جہاں کا ۔ (ت)

سہ القرآن الکریم ۷۲/۷۸  
 ۱۳۱/۲

بحمد اللہ تعالیٰ فقیر کی اس تقریر سے جس طرح رد و افض کا نفی خلافت صدیقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے براہِ عناد و مکابروہ آیتِ کبریہ لایزال عہدِ علی العظیم (میرا عہد ظالموں کو نہیں پہنچتا۔ ت) سے سفیہانہ استدلال، جس کا نہ صغریٰ صحیح نہ کبریٰ ٹھیک، ہبائے غشورا ہو گیا، یونہی تعصیب کا وہ باطل خیال کہ قدیم اسلام خاصہ حضرت مرثویٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ہے لہذا وہ خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے افضل یہ فروع و مقہور ہو گیا۔

**فاقول** وبالله التوفیق (پس میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے۔ ت) صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لحاظ سے تو یہ تخصیص ہی غلط کہ وہ بھی اس فضل جلیل میں شریک حضرت اسد اللہ الغالب، بلکہ انصاف کیجئے تو شریک غالب ہیں اگرچہ دونوں حضرات قدیم الاسلام ہیں کہ ایک آن ایک لمحہ کو ہرگز ہرگز متعصب بکفر نہ ہوئے، مگر اسلام پیشانی و اسلام فطری کے بعد اسلام توحیدی و اسلام انحصار دونوں میں صدیق اکبر کا پایہ ارفع و اعلیٰ ہے۔ توحیدی میں یوں کہ صدیق اکبر کی ایک عمر کثیر اس زمانہ خلعت و جہالت میں گزری۔ ابتداء میں مدتوں حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ اسلام پناہ سے دوری رہی۔ اس پر پہنچنے کی کچی کجی میں انکے والد ماجد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کہ اس وقت تک مبتلائے شرک تھے اپنے دین باطل کی تعلیم دینا بُتِ خلت میں نے جا کر سجدہِ بیت کی تفسیم کرنا، غرض رہنا مفقود، رہزنی موجود۔ بایں جہان کا توحید پر خالص پر قائم رہنا اللہ اکبر کیسے اجل و اعظم ہے۔ حضرت امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الالہی نے آگے کھولی تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا جہاں جہاں آزار دیکھا، حضور ہی کی گرد میں پرورش پائی، حضور ہی کی باتیں سنیں، حضور ہی کی عادتیں سیکھیں، شرک و بُت پرستی کی صورت ہی اللہ تعالیٰ نے کبھی نہ دکھائی، آٹھ یا دس سال کے ہوئے کہ آفتاب جہاں تاب و سالمت اپنی عالمگیر تابشوں کے ساتھ چمک اٹھا، والحمد للہ ما بہ العظیم (اور سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا۔ ت) اسلام انحصار میں یوں کہ صدیق اکبر نے فوراً اپنا اسلام سب پر ظاہر و آشکار کر دیا، ہدایتیں فرماتیں، کفار کے ہاتھوں سے اذیتیں پاتیں، جن کی تفصیل ہماری کتاب **مطلع القمرین فی ابانہ سبقة الحمرین وغیرہ** کتبہ حدیث میں ہے۔

اور امیر المؤمنین مولیٰ علی کی نسبت آیا کہ کچھ دنوں پہلے باپ ابوطالب کے خوف سے کہ لازمہ صغیر سنی ہے اپنے اسلام کا انخفا فرمایا، امام حافظ الحدیث خیر بن سلیمان قرشی و امام دارقطنی و محبت الدین طبری و غیر ہم حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضرت سیدنا علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :

ان ابابکر سبقتی الی اربع لم اوتهم من سبقتی الی افشاء السلام ، و قدیم الهجرة ، و مصاحبتہ فی الغار ، و اقام الصلوۃ و انا یومئذ بالشعب ، ینظر اسلامہ و أخفیہ الحدیث

بیشک ابوبکر چار باتوں کی طرف سبقت لے گئے کہ مجھے نہ ملیں ، انھوں نے مجھ سے پہلے اسلام آشکار کیا ، اور مجھ سے پہلے ہجرت کی ، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یار غار ہوئے ، اور نماز قائم کی اس حالت میں کہ میں انہی نوں گھروں میں تھادہ اپنا اسلام ظاہر کرتے اور میں چھپاتا تھا۔

امام قسطلانی مواہب اللذریہ میں فرماتے ہیں :

اول من اسلام علی ابن ابی طالب و هو صبی لم یبلغ الحلم و کان مستخفیا یا سلامہ ، و اول رجل عرف بالاسلام و اظهر اسلامہ ابوبکر بن ابی قحافة رضی اللہ تعالیٰ عنہما ین

سب سے پہلے ایمان لانے والے ذکر حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جبکہ آپ بچے تھے اور سن بلوغ کو نہ پہنچے تھے وہ اپنے اسلام کو پوشیدہ رکھتے تھے ، اور سب سے پہلے ایمان لانے والے عربی مرد جنہوں نے اسلام ظاہر کیا وہ ابوبکر بن ابی قحافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں۔ (ت)

امام ابوطر ابن عبد البر روایت فرماتے ہیں :

سئل محمد بن کعب القرظی عن اول من اسلام علی او ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ؟ قال

محمد بن کعب قرظی سے سوال کیا گیا کہ ابوبکر و علی میں سے پہلے اسلام لانے والا کون ہے؟

۱/ ۲۱۹ و ۲۱۸

لہ المواہب اللذریہ بحوالہ خیر بن سلیمان ذکر اول من امن اسلام علی رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت

۲/ ۲۱۸



سبحان اللہ علیٰ اولہما اسلامًا  
وانما شبہ علی الناس  
لان علیًا احدثی اسلامہ صحت  
ابی طالب واسلم ابوبکر فاظہر اسلامہ۔  
تو انہوں نے کہا سبحان اللہ ان دونوں میں سے  
حضرت علی پہلے اسلام لائے مگر انہوں نے  
اسلام کو اپنے والد سے پوشیدہ رکھا جس وجہ سے ان کا  
اسلام لوگوں پر مشتبہ رہا جبکہ ابوبکر رضی اللہ عنہ  
نے اپنا اسلام ظاہر فرمایا۔ (ت)

ولہذا احادیث حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و آثار صحابہ کرام و اہلبیت عظام  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت کہ صدیقی کا اسلام سب کے اسلام سے افضل، اور ان کا  
ایمان تمام امت کے ایمان سے ازیں و اکمل ہے کہما بقینا کہ فی کتابنا المذکور المبارک  
ان شاء اللہ تعالیٰ (جیسا کہ ہم نے اس کو بیان کر دیا ہے کتاب مذکور میں جو ان مشاعر اللہ  
ببرکت ہوگی۔ ت)

رہے امیر المؤمنین فاروق و امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذہب جمہور اہلسنت میں  
امیر المؤمنین حیدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تو وہ دونوں افضل اور امیر المؤمنین صدیقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
اگر سب سے افضل مگر اس وجہ سے افضل نہیں کہ یہ قدیم الاسلام ہیں وہ جدیدان اسلام کہیں  
فضل جڑتی ہے جو مفضل کو بھی افضل پر مل سکتا ہے۔ فضل کل آدمی کی تحقیق اینق ہم نے  
کتاب مذکور میں ذکر کی۔ قدیم اسلام اگر موجب افضلیت ہو تو لازم آئے کہ من و تو زید و عمرو کو بعونہ  
تعالیٰ باپ و دادا پر دادا پشت و پشت سے مسلمان چلے آتے ہیں۔ عمرو عثمان ابودر و سلمان و حمزہ و  
جہاس و غیر جم صحابہ کرام و اہلبیت عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے معاذ اللہ افضل ٹھہریں، تو اس بنا پر  
دعویٰ افضلیت محض جہالت اور فضل جڑتی و کٹی کے تفرقہ سے غفلت ہے۔

واللہ الہادی و ولی الایادی واللہ سبحنہ  
وتعالیٰ اعلم و علیم جیل مجدہ اتم  
اس کا علم اتم اور مستحکم ہے۔ (ت)

۲۱۔ علم ازہار اس محلہ کندی گدھ ٹولہ مسجد بی بی راجی شہانہ مرسلہ مولوی حکیم عبد الغفور صاحب ۱۴۱۲ھ  
ما قولکم ایہا العلماء ابقا کہ اللہ تعالیٰ اے علماء کرام اللہ تعالیٰ یوم جزائکم آپ کو باقی

لہ الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب ترجمہ ۱۸۷۵ھ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۹/۲

الیوم المجرء فی المثلۃ السق رکھے آپ اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں جو ہم  
نوسل الیکو۔ آپ کی طرف بھیج رہے ہیں (ت)  
زید کہتا ہے چونکہ علی مرتضیٰ نے آٹھ دس برس کی عمر میں اسلام قبول کیا اور اس سے پہلے کبھی دامن پاک  
آپ کا نجاست شُرک و کفر سے آلودہ نہیں ہوا اور حدیث شریف،  
کل مولود یولد علی الفطرة یلہ ہر بچہ فطرتِ اسلام پر پیدا ہوتا ہے (ت)  
دولت کرتی ہے کہ کل بچے کا دین اسلام ہے۔ لہذا ہم کہہ سکتے ہیں کہ جناب علی مرتضیٰ ہمیشہ سے  
مسلمان تھے۔ عرو کہتا ہے کہ جب علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ جہد نے آٹھ دس برس کی عمر میں اسلام  
قبول کیا تو یہ کہنا کہ آپ ہمیشہ سے مسلمان تھے محض غلط ہے۔ بیعتوا تو اجبروا (بیان کرو احبہ  
وئے جاؤ گے۔ ت)

## الجواب

قول زید حق و مقبول و زعم عرو باطل و مخذول ہے۔

کما حققنا بتوفیق اللہ تعالیٰ فی تنزیہ  
المکاتۃ الحیدر یہ عن وصمة عهد  
البہاہیة۔ جیسا کہ ہم نے "تنزیہ المکاتۃ الحیدر یہ عن  
وصمة عهد البہاہیة" میں اللہ تعالیٰ کی  
توفیق سے اس کی تحقیق کر دی ہے۔ (ت)  
ہاں عبارت زید میں یہ لفظ قابل گرفت ہے کہ ہم کہہ سکتے ہیں اس سے بڑے ضعف آتی ہے  
بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ہم اختلاف اور کہتے ہیں ہم بالیقین کہتے ہیں،  
الحمد للہ الذی ہدانا لهذا و ما کنا  
لنہتدع لولا انہ ہدانا اور ہم راہ نہ پاسے اگر اللہ ہمیں راہ  
اللہ یتہدکنا۔ (ت)

- ۱۸۵/۱ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما قبل فی اولاد المشرکین قدیمی کتب خانہ کراچی  
۲۹۲/۲ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی ذراری المشرکین آفتاب عالم پریس لاہور  
۳۶/۲ جامع الترمذی ابواب القدر باب ما جاء کل مولود یولد علی الفطرة امین کپنی دہلی  
۲۳۳/۲ مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت  
۴۳/۴ القرآن الکریم

بیشک حضرت مولا علی کو تم اللہ تعالیٰ وجہ لاسنی ہمیشہ سے مسلمان صحیح الایمان تھے اور بیشک انہوں نے آٹھ دس برس کی عمر میں اسلام قبول کیا، ان دونوں باتوں میں اصلاً تباہی نہیں۔ یہ اسلام متاخر وہ ہے جس کا ذکر (اللهم صل علی علمہ الایمان اصل الایمان عین الایمان والہ وسلم۔ اے اللہ درود و سلام نازل فرما علامت ایمان، اصل ایمان، عین ایمان پر اور آپ کی آل پر۔ ست) آیت کریمہ،

ما كنت تدري ما الكتب ولا الايمان ولكن اس سے پہلے نہ تم کتاب جانتے تھے نہ احکام جعلته نوراً الاية۔ شروع کی تفصیل، ہاں ہم نے اسے فرمایا۔ (ت) یعنی اسلام خاتم زمان بعثت کہ کتاب و رسول پر ایمان اور عقائد سمجھنے کے اذعان پر مشتمل ہو۔ یہ بے شک بعید بعثت حاصل ہوا۔ اس کا حدوث قدیم اسلام توحیدی کا منافی نہیں، کہا لا يخفى علی من كان له قلب او انقى السمع وهو شهيد۔ جیسا کہ یہ پوشیدہ نہیں اس شخص پر جو دل رکھتا ہو یا کان لگائے اور متوجہ ہو۔ (ت)

تفسیر کبیر میں زیر آیت کریمہ منجد وجہ تاویل مذکور ۱

الراية الايمان عبارة عن الاقرار بجميع ما كلف الله تعالى به وانه قبل النبوة ما كان عارفاً بجميع تكاليف الله تعالى بل انه كان عارفاً بما لله تعالى وذلك لا ينافي ما ذكرناه۔ الخامس صفات الله تعالى على قسمين منها ما يمكن معرفته ببعض دلائل العقل ومنها ما لا يمكن معرفته الا بالدلائل السعوية، فهذه القسم الثاني لم تكن معرفته حاصلة قبل النبوة۔

وجہ چارم ایمان ان تمام چیزوں کے مان لینے کا نام ہے جن کا اللہ تعالیٰ نے بندوں کو مکلف بنایا، اور حضور قبل نبوت اللہ تعالیٰ کے عائد کردہ تمام احکام و تکالیف سے واقف نہ تھے بلکہ وہ خداوند تعالیٰ کے عارف تھے اور یہ اس کے منافی نہیں جو ہم نے ذکر کیا (کہ قبل وحی بھی انبیاء کا کفر سے منزہ ہونا اجماعی ہے)۔ وجہ پنجم صفات الہی کی دو قسمیں ہیں (۱) وہ جن کی معرفت عقلی دلیلوں سے ہو سکتی ہے (۲) وہ جن کی معرفت عقلی دلیلوں کے بغیر ممکن نہیں۔ تو اسی قسم دوم کی معرفت قبل نبوت نہ تھی۔ (ت)

سہ القرآن الکریم ۵۲/۴۲

۱۹۰/۲۰ کے نتائج الغیب (التفسیر الکبیر) تحت الآیة ۵۲/۴۲ المطبعة البیئة المصریة مصر ۱۹۰/۲۰

تفسیر ارشاد العقل السليم میں ہے،

ای الایمان بتفاصيل ما فی قضا عیفت  
الكتاب من الامور التي لا تهتدى اليها  
العقول الا بالایمان بما يستقبل به  
العقل والنظر، قامت درایتہ  
علیہ الصلوٰۃ والسلام له مما لا سب  
فیہ قطعاً

اس آیت میں ایمان سے مراد ان امور کی تفصیلات  
پر ایمان ہے جو کتاب کے وسیع صفحات میں مندرج  
ہیں جن تک از خود عقلوں کی رسائی نہیں، ان امور  
سے متعلق ایمان کی نفی مراد نہیں جن کو عقل و فکر خود  
جانتی ہے اور کتاب وغیرہ کی محتاج نہیں ہوتی،  
قبل نبوت بھی اس سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کے آشنا ہونے میں قطعاً کوئی شک و شبہ نہیں ہے

اسی کے قریب قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے شفا شریف میں نقل کر کے فرمایا، وهو احسن وجوہ  
(وجہ تاویل میں یہ سب سے عمدہ ہے۔ ت) واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

رسالہ

تغزیہ الکفایت الحیدریہ عن وصیۃ محمد الجاہلیہ

ختم ہوا

۱۔ ارشاد العقل السليم تحت الآیۃ ۵۲/۲۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۸/۸  
۲۔ الشفا بتعریف حقوق المصطفیٰ فصل ما عصمتہ من ذل الغر قبل النبوة المطبعۃ الشریفۃ المصطفویۃ ۱۵/۶



رسالہ

# غایۃ التحقیق فی امامۃ العلی والصدیق

۱۳

۳۱

(تحقیق کی انتہا حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی امامت کے بارے میں)

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
اللہ ربُّ محمد صلی علیہ وسلم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں،  
مسئلہ اول رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے وقت رحلت یا کسی  
اور وقت اپنے بعد اپنا جانشین کس کو مقرر کیا؟

الجواب

جانشین و نیا بت دو قسم ہے،  
اول جہتی مقید کہ امام کسی خاص کام یا خاص مقام پر عارضی طور پر کسی خاص وقت کے لئے  
دوسرے کو اپنا نائب کرے جیسے بادشاہ کا لڑائی میں کسی کو سردار بنانا یا کسی ضلع کی حکومت دینا  
یا تحصیل خراج پر مامور کرنا یا کہیں جاتے ہوئے انتظام شہر سپرد کر جانا، اس قسم کا استغلاف صرف  
تصور پر فوراً سید یوم النور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے و آخرتہ و ازواجہ و صحابہ اجمعین و بارک

وسلم سے بار بار واقع ہوا، جیسے بعض غزوات میں امیر المؤمنین صدیق اکبر بعض میں حضرت اسامہ بن زید۔ غزوہ ذات السلاسل میں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو سسیہ سالار بنا کر بھیجا۔ تحصیل زکوٰۃ پر امیر المؤمنین فاروق اعظم و حضرت خالد بن ولید وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو مقرر فرمایا۔ یہ بھی یقیناً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت تھی کہ اخذ صدقات اصل کام حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ کاسہ۔ قال تعالیٰ:

خذ من اموالہم صدقة تطہرہم و تزکیہم بہا و صلی علیہم اذ صلاتک سکن لہم۔  
اے محبوب ان کے مال میں سے زکوٰۃ تحصیل کرو جس سے تم انہیں مستقر اور پاکیزہ کر دو اور اُن کے حق میں دعائے خیر کرو بلکہ شک تھاری دُعائے کے دلوں کا چین ہے۔ (ت)

تعلیم قرآن و دین کے لئے قرآن کرام شہدائے عظام کو مقرر فرمایا۔ حضرت عباس بن اسید کو محکمہ معتمد، حضرت معاذ بن جبل کو ولایت نجد، حضرت ابو موسیٰ اشعری کو زبید و عدن، حضرت ابوسفیان و الہ امیر معاویہ یا حضرت عمر بن عزم کو شہر بخران، حضرت زیاد بن لبید کو حضرموت، حضرت خالد سعید اموی کو صنعاء، حضرت عمرو بن العاص کو عمان کا ناظم صوبہ کیا۔ ہاذان بن سبا سان کیا فی مقل کو صوبہ اریحین پر مقرر رکھا۔ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو ملک یمن کا عہدہ قضا بنٹا۔ شمشیر میں حضرت عتاب، شمشیر میں حضرت صدیق اکبر کو امیر الحج بنایا۔ بعض وقائع میں امیر المؤمنین فاروق اعظم، بعض میں حضرت معقل بن یسار، بعض میں حضرت عقبہ کو حکم قضا دیا۔ غزوہ تبوک کو تشریف لیا تھے وقت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کو اہلبیت کرام اور غزوہ بدر میں حضرت ابوبابہ، اور تیرہ غزوات و اسفار کو نہضت فرماتے حضرت عمرو بن ام مکتوم کو جزیرہ طیبہ کا امیر و والی فرمایا۔ آذاجملہ غزوہ ابواء کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پہلا غزوہ تھا و غزوہ بواط و غزوہ ذی العبیرہ و غزوہ طلب کرز بن جابر و غزوہ سویق و غزوہ غطفان و غزوہ احد و غزوہ حراء الاسد و غزوہ بخران و غزوہ ذات الرقاع و سفر حجۃ الوداع کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پچھلا سفر تھارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

لخصنا کل ذلک من صحیح البخاری یہ سب ہم نے تلخیص کی صحیح بخاری اور اس کی

وشرحہ والمواہب اللدنیۃ بالمستخرج  
المحمدیۃ وشرحہا ہزرقانی والاصابة  
فی تمییز الصحابة للامام الحافظ العسقلانی  
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔  
مخرج، مواہب اللدنیۃ النجاشیہ کی شرح زرقانی  
اور حافظ ابن حجر عسقلانی کی تصنیف الاصابة  
فی تمییز الصحابة سے۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر  
رحمت نازل فرمائے۔ (ت)

دوم کل مطلق کہ حیات مستخلف سے جمع نہیں ہو سکتی یعنی امام کا اپنے بعد کسی کیلئے امامت کبریٰ کی  
وصیت فرمانا اس کا نص صریح علی الاعلان بتصریح نام حضور اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی کے واسطے  
نہ فرمایا اور نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ضرور پیش کرتے اور قریش و انصاریں و بارہ خلافت میں اسے  
مشاور سے نہ ہوتے، امیر المؤمنین امام المہجین اسد الغالب علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے  
باسانید صحیحہ قریباً ثابت کہ جب ان سے عرض کی گئی استخلف علیہنا ہم پر کسی کو خلیفہ کر دیجئے۔ فرمایا،  
لاولئک ان ترککم کما ترککم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کسی کو خلیفہ نہ کروں گا  
بلکہ یونہی چھوڑوں گا جیسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چھوڑ گئے تھے اخراجہ الامام احمد بسند  
حسن والبخاری بسند قوی والدارقطنی وغیرہم (اس کو امام احمد نے بسند حسن اور بخاری نے  
بسند قوی اور دارقطنی وغیرہم نے روایت کیا۔ ت)۔

بخاری کی روایت میں بسند صحیح ہے حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے فرمایا،  
ما استخلف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاستخلف علیکم  
خلیفہ نہ کیا کہ میں کروں۔

دارقطنی کی روایت میں ہے، ارشاد فرمایا،  
دخلنا علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقلنا یا رسول اللہ  
ہم نے خدمت اقدس حضور سید المرسلین صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ

۱۳/۱ اسے مسند امام احمد بن حنبل عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت  
الصواعق المحرقة الباب الاول الفصل الخامس دارالکتب العلمیۃ بیروت ص ۴۰  
کشف الاستار عن نفاذ البزار باب فی قتلہ حدیث ۲۵۴ موسسة الرسالة بیروت ۲۰۲/۳  
کنز العمال بحوالہ ک وابن السنی حدیث ۳۹۵۶۲ " " " " ۱۸۹/۱۳  
۴۰ ص ۴۰ الصواعق المحرقة بحوالہ البزار الباب الاول الفصل الخامس دارالکتب العلمیۃ بیروت



استخلف علینا قال لا انت یعلم  
 اللہ فیکم خیرا یول علیکم خیرکم  
 قال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 فعلم اللہ فیما خیرا فبول  
 علینا ابابکر (رضی اللہ تعالیٰ علیہم  
 اجمعین)

ہم پر کسی کو خلیفہ فرما دیجئے۔ ارشاد ہوا، نہ، اگر  
 اللہ تعالیٰ تم میں بھلائی جانے کا تو جو تم سب میں  
 بہتر ہے اسے تم پر والی فرما دے گا۔ حضرت  
 مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا، رب العزۃ جل جلالہ  
 نے ہم میں بھلائی جانی پس ابوبکر کو ہمارا والی فرمایا  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

امام اسحق بن راہویہ و دارقطنی و ابن عساکر و غیرہم بطریق حدیثہ و اسانید کثیرہ راوی و شخصوں  
 نے امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے اُن کے زمانہ خلافت میں دربارہ خلافت استفسار  
 کیا، اچھن عہدہ الیک النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام رہائی مہایت کیا یہ  
 کوئی عہد و قرار داد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے ہے یا آپ کی رائے ہے۔  
 فرمایا: بلی رہائی مہایت ہے بھ ہمارے رائے ہے اما انت یکن عندی عہد من النبی  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عہدہ الی فی ذلک فلا واللہ لئن کنت اول من  
 صدق بہ فلا اکون اول من کذب علیہ رہا یہ کہ اسباب میں میرے لئے حضور پر نور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی عہد و قرار داد فرما دیا ہو سو خدا کی قسم ایسا نہیں اگر سب سے پہلے  
 میں نے حضور کی تصدیق کی تو میں سب سے پہلے حضور پر اقرار کرنے والا نہ ہوں گا و لو کان  
 عندی منہ عہد فی ذلک ما ترکت اخا بنی تیم بن مرۃ و عمر بن الخطاب یشوبانہ  
 علی منبرہ و لقا بکتھما بیدی و لو لہما جہد الا بروقی ہذا اور اگر اسباب میں  
 حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے میرے پاس کوئی عہد ہوتا تو میں ابوبکر و عمر کو  
 منبر اطہر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حجت نہ کرنے دیتا اور جیشک اپنے ہاتھ سے  
 اُن سے قتال کرتا اگر چہ اپنی اس چادر کے سوا کوئی ساتھی نہ پاتا و لکن رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم لم یقتل قتلا ولم یمت فجاۃ مکث فی موضعہ ایا ما  
 ولیالی یاتہ المؤذن فیؤذنه بالصلاۃ فیا صرا بابکر فیصلی بالناس و هو  
 یری مکاف ثم یاتہ المؤذن فیؤذنه بالصلاۃ فیا صرا بابکر فیصلی بالناس

سہ الصواعق المحرقة بحوالہ الدارقطنی ابواب الاول الفصل الثانی مس دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۷۰

وہودیوں کا کافی بات یہ ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معاذ اللہ کچھ قتل نہ ہوئے نہ یکایک انتقال فرمایا بلکہ کئی دن رات حضور کو مرض میں گزارے، مؤذن آتا نماز کی اطلاع دیتا، حضور ابوبکر کو امامت کا حکم فرماتے حالانکہ میں حضور کے پیش نظر موجود تھا، پھر مؤذن آتا اطلاع دیتا حضور ابوبکر ہی کو حکم امامت دیتے حالانکہ میں کہیں غائب نہ تھا ولقد اسادت امرأۃ من نسائہ ان تصوفہ عن ابی بکر قاتی وغضب وقال انتم صواحب یوسف مروا ابابکر فلیصل بالناس اور خدا کی قسم انواج مطہرات میں سے ایک بی بی نے اسی معاملہ کو ابوبکر سے پھیرنا چاہا تھا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ مانا اور غضب کیا اور فرمایا تم وہی یوسف (علیہ السلام) والیاں ہو ابوبکر کو حکم دو کہ امامت کرے فلما قبض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نظر نہ اٹھا اور بنا فاختار الدینانہ رضیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لدیننا فکان انت الصلوۃ عظیم الاسلام وقوام الدین بغایعنا ابابکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فکان لذلك اھلالہم یختلعت علیہ منا اثنان پس جبکہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا ہم نے اپنے کاموں میں نظر کی تو پانی دنیا یعنی خلافت کے لئے اسے پسند کر لیا جسے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سارے دین یعنی نماز کے لئے پسند فرمایا تھا کہ نماز تو اسلام کی بزرگ اور دین کی درستی تھی لہذا ہم نے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیعت کی اور وہ اس کے لائق تھے ہم میں کسی نے اس بارہ میں خلاف نہ کیا۔ یہ سب کچھ ارشاد کر کے حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الاسمی نے فرمایا: اقا دیت الی ابی بکر حقہ وعرفات لہ طاعنتہ وغزوات معہ فی جنودہ وکنت اخذ اذا اخطانی واغزو اذا غزانی واضرب بین یدیہ الحد ودبس وحلی پس میں نے ابوبکر کو ان کا حق دیا اور ان کی اطاعت لازم جانی اور ان کے ساتھ جو کر ان کے لشکروں میں جہاد کیا جب وہ مجھے بیت المال سے کچھ دیتے میں لے لیتا اور جب مجھے لڑائی پر بھیجتے میں جاتا اور ان کے سامنے اپنے تازیانہ سے حمل لگاتا۔ پھر بعینہ ہی مضمون امیر المومنین فاروق اعظم و امیر المومنین عثمان غنی کی نسبت ارشاد فرمایا، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

باقی البتہ اشارات جلیلہ واضحہ بار بار فرمائے، مثلاً:

تاریخ دمشق البکیر ترجمہ ۵۰۲۹ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ دار ایضار التراث العربی ۲۵/۲۶ تا  
اصواعق المحرقة بحوالہ الدارقطنی دایم مسکروا سخی جہاد بنہ الباء الاول الفصل فی مس دار الکتب ندویہ

(۲) امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں میں نے بار بار بکثرت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فراتے سنا کہ ہوا میں اور ابوبکر و عسکرؓ میں نے اور ابوبکر و عسکرؓ نے چلا میں اور ابوبکر و عسکرؓ  
الشیخان عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اس کو شیخین نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ مت)

(۳) ایک بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا آج کی رات ایک مرد صالح (یعنی خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے خواب دیکھا کہ ابوبکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متعلق ہیں اور نیکو بکر سے اور عثمان غمر سے جا رہے ہیں عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں جب ہم خدمت اقدس حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اُٹھے آپس میں تذکرہ کیا کہ مرد صالح تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور بعض کا بعض سے نقل وہ اس امر کا والی ہونا جس کے ساتھ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معشوق ہوئے ہیں سو وہ ابو داؤد و الحاکم (اسکو جامعہ رضی اللہ عنہ سے ابو داؤد اور حاکم نے روایت کیا۔ ت)

صحیح البخاری فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۶۰ و ۵۱۹ و ۵۱۴ / ۲  
کتاب التعمیر " " " " ۱۰۳۹ و ۱۰۴۰ / ۲  
صحیح مسلم کتاب الفضائل باب من فضائل عمر " " " " ۲۴۵ / ۲  
النصارى المحرقة بحوالہ الشیخین الباب الاول الفصل الثالث دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۳۹ و ۴۰  
صحیح البخاری فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبیل مناقب عمر قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۱۹ / ۱  
مشکوٰۃ المصابیح بحر المتقن علیہ باب مناقب ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما " " " " ص ۵۵۹  
سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی الخلفاء کتاب عالم پریس لاہور ۲۸۱ / ۲  
المستدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابة دار الفکر بیروت ۱۰۲ و ۱۰۳

(۴) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے بنی المصطلق نے خدمتِ اقدس حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھیجا کہ حضور سے دریافت کروں حضور کے بعد ہم اپنے اموالِ زکوٰۃ کس کے پاس بھیجیں، فرمایا ابوبکر کے پاس۔ عرض کی اگر انھیں کوئی حادثہ پیش آجائے تو کبھی دیں۔ فرمایا تم کو۔ عرض کی جب ان کا بھی واقعہ ہو۔ فرمایا عثمان کو۔ سواۃً عنہ فی المستدرک وقال هذا احديث صحيح الاسناد (اسکوافس رضی اللہ عنہ سے حاکم نے مستدرک میں روایت کیا اور فرمایا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ ت)

(۵) ایک بی بی خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئیں اور کچھ سوال کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ پھر حاضر ہو۔ انھوں نے عرض کی آؤں اور حضور کو نہ پاؤں۔ فرمایا مجھے نہ پائے تو ابوبکر کے پاس آنا۔ سواۃً الشیخان عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اس کو شیخین نے جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

(۶) یونہی ایک مرد سے ارشاد فرمایا مردی کہ میں نہ ہوں تو ابوبکر کے پاس آنا۔ عرض کی جب انھیں نہ پاؤں۔ فرمایا تو عمر کے پاس عرض کی جب وہ بھی نہ ملیں۔ فرمایا تو عثمان کے پاس۔ ابنہ جہ ابونعیم فی الحلیۃ والطبرانی عن سہیل بن ابی حنیسۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ابونعیم نے علیہ میں اور طبرانی نے سہیل بن ابی حنیسۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تخریک کی۔ ت)

(۷) ایک شخص سے کہہ اونٹن خرمن خریدے یہ واپس جاتا تھا کہ مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ لے حاصل پوچھا۔ اس نے بیان کیا۔ فرمایا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پھر حاضر ہو اور عرض کر اگر حضور کو کوئی حادثہ پیش آجائے تو میری قیمت کون ادا کرے گا۔ فرمایا ابوبکر۔ پھر دریافت کرایا اور ابوبکر کو کچھ حادثہ پیش آئے تو کون دے گا۔ فرمایا عمر۔ پھر دریافت کرایا انھیں بھی کچھ حادثہ درپیش ہو۔ فرمایا ویحک اذا مات ہم فان استطعت امت تموت فمیت

|        |  |  |        |
|--------|--|--|--------|
| ۴۷/۲   | دار الفکر بیروت                                | کتاب معارف الصحابة                       | ۴۷/۲   |
| ۵۱۶/۱  | فصائل ابی بکر رضی اللہ عنہ قیدی کتب خانہ کراچی | کتاب مناقب امیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم | ۵۱۶/۱  |
| ۱۰۶۲/۲ | باب الاستخلاص                                  | کتاب الاحکام                             | ۱۰۶۲/۲ |
| ۲۶۳/۲  | باب من فضائل ابی بکر                           | کتاب فضائل الصحابة                       | ۲۶۳/۲  |
| ۱۲۴/۱  | فصل پنجم مقصد اول سہیل اکثیدی لاہور            | سکھ ازالۃ لغار عن سہیل بن ابی حنیسۃ      | ۱۲۴/۱  |

جائے نادان جب عمر مر جائے تو اگر مرے تو مر جائے۔ سواۃ الطہرات فی الکبیر عن عصمة بن خالد  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ وحسنہ الامام جلال الدین سیوطی (طبرانی نے کبیر میں اس کو عصمہ بن مالک  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ نے اس کو حسن قرار دیا۔ ت)  
 (۸) انھیں اشارات جلیلیہ سے ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایام مرضی و وفات اقدس میں یقیناً کبر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی جگہ امامت مسلمین پر قائم کرنا اور دوسرے کی امامت پر راضی نہ ہونا غضب فرمانا  
 جس سے امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے استناد فرمایا کہ رضیہ عنہ رسول اللہ صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لدیننا افلا نؤذاه لدیننا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 انھیں چن لیا ہمارے دین کی پیشوائی کو، کیا انھیں ہم پسند نہ کریں اپنی دنیا کی امامت کو۔ ت)  
 (۹) اور نہایت روشنی و صریح قریب نص و تصریح وہ ارشاد اقدس ہے کہ امام احمد و ترمذی نے  
 باقائدہ تحسین اور ابن ماجہ و ابن جبار و حاکم نے باقائدہ تصحیح اور ابوالحسن روایانی نے حضرت  
 حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ترمذی و حاکم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 اور طبرانی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عدی نے کامل میں حضرت انس بن مالک  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور پر نور سیدہ یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ  
 و بارک وسلم نے فرمایا انا لا ادری ما بقائی فیکم فاقموا بالذین من بعدی ابی بکر

- ۱۔ المعجم الکبیر حدیث ۲۷۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۸۱/۱۷  
 ۲۔ الصواعق المحرقة بحوالہ ابن سعد الباب الاول الفصل الرابع دار المکتبۃ العلمیۃ بیروت ص ۴۴، ۴۵، ۹۳  
 ۳۔ مسند احمد بن حنبل حدیث حذیفہ بن الیمان المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۳۸۵/۵ و ۳۹۹ و ۴۰۲  
 جامع الترمذی ابواب النقب مناقب ابی بکر و عمار بن یاسر امین کمپنی دہلی ۲۰۴/۲ و ۲۲۱  
 سنن ابن ماجہ فصل ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ایچ ایم سعیم کمپنی کراچی ص ۱۰  
 کنز العمال حدیث ۳۳۱۱۵ موسستہ الرسالہ بیروت ۶۴۰/۱۱  
 موارد النعمان حدیث ۲۱۹۳ المطبعة السلفیۃ ص ۵۳۹

وفي لفظ اقتدوا بالذین من بعدی من اصحابی ابی بکر وعمرؓ میں نہیں جانتا میرا بہن  
 تم میں کب تک ہو لہذا تمہیں حکم فرماتا ہوں کہ میرے اُن دو صحابیوں کی پیروی کرو جو میرے بعد  
 ہوں گے ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

(۱۰) ایک بار آخر حیات اقدس میں نص صریح بھی فرمادینا چاہتا تھا پھر خدا اور مسلمانوں پر چھوڑ کر  
 حاجت نہ سمجھی، امام احمد و امام بخاری و امام مسلم اُم المؤمنین صدیقہ محبوبہ سیدہ المرسلین صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وعلیہا وسلم سے راوی کہ وہ ارشاد فرماتی ہیں: قال لی رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم فی مرضہ الذی مات فیہ ادعی لی ابائک و اخاک حتی اکتب کتابا  
 فانی اخاف ان یتبین متبع یشک قول قائل انا اولی و یا بی اللہ و المؤمنون الا ابائکم  
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس مرض میں انتقال فرماتے کو میں اس میں مجھ سے  
 فرمایا اپنے باپ اور بھائی کو بلا لے کہ میں ایک نوشتہ تحریر فرمادوں کہ مجھے خوف ہے کہ کوئی تمنا کر نیوالا  
 تمنا کرے اور کوئی کچھ والا کہہ اُسے کہ میں زیادہ مستحق ہوں اور اللہ نہ مانے گا اور مسلمان نہ مانیں گے  
 مگر ابوبکر کو۔ امام احمد کے ایک لفظ یہ ہیں کہ فرمایا: ادعی لی عبد الرحمن بن ابی بکر اکتب  
 لابی بکر کتابا لا یختلف علیہ احد ثم قال دعیہ معاذ اللہ ان یختلف المؤمنون  
 فی ابی بکر عبد الرحمن بن ابی بکر کو بلا لو کہ میں ابوبکر کے لئے نوشتہ لکھ دوں کہ اُن پر کوئی اختلاف  
 نہ ہو

۱۶۶/۲ المستدرک للحاکم کتاب معرۃ الصحابہ ترجمہ حاد بن دہل دار الفکر بیروت

۴۵/۳ کنز العمال حدیث ۳۲۶۵۹ و مسند الرسالہ بیروت ۵۶/۱ و ۵۵۵

المعجم البکیر ۸۴۲۶ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۶۸/۹

مسند احمد بن حنبل عن حذیفہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۸۲/۵

۲ صحیح البخاری کتاب المرضی ۸۴۶/۲ و کتاب الاحکام بالاستحکاف ۱۰۴۲/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی

صحیح مسلم کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب من فضائل ابی بکر قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۴۳/۲

مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۱۴۲/۶

الصواعق المحرقة الباب الاول الفصل الثالث دار المکتبہ العلمیہ ص ۳۷

مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۲۴/۶

نہ کرے۔ پھر فرمایا، رہنے دو خدا کی پناہ کہ مسلمان اختلاف کریں ابوبکر کے بارے میں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیٰ الحبيب وآلہ وصحبہ وبارک وسلم۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ احکم۔

مسئلہ دوم خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے آیا حضرت علی علیہ السلام افضل تھے یا کم؟

### الجواب

اہل سنت و جماعت تصریح اللہ تعالیٰ کا اجماع ہے کہ مسلمان ملائکہ و رسل و انبیائے بشر صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیما علیہم کے بعد حضرات خلفائے اربعہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم تمام مخلوق الہی سے افضل ہیں۔ تمام اہم عالم اولین و آخرین میں کوئی شخص ان کی بزرگی و عظمت و عزت و وجاہت و قبول و کرامت و قرب و ولایت کو نہیں پہنچتا۔

ان الفضل بید اللہ مؤتیہ من یشاء۔ فضل اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے جسے چاہے واللہ ذو الفضل العظیم بے عطا فرماتے، اور اللہ بڑے فضل والا ہے (ت)

پھر ان میں باہم ترتیب یوں ہے کہ سب سے افضل صدیق اکبر، پھر فاروق اعظم، پھر عثمان غنی، پھر مولیٰ علی صلی اللہ تعالیٰ علی سیدہ و مولاہم و آلہ و علیہم و بارک وسلم۔ اس مذہب و مہذب پر آیات قرآنی عظیم و احادیث کثیرہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ و آلہ و صحبہ الصلوٰۃ و التسلیم و ارشادات جلیلہ و اصحہ امیر المؤمنین مولیٰ علی مرتضیٰ و دیگر ائمہ اہلبیت طہارت و ارضاد اجماع صحابہ کرام و تابعین عظام و تصریحات اولیائے امت و علمائے امت رضی اللہ تعالیٰ عنہم اریں، سے وہ دلائل باہرہ و حج قاہرہ ہیں جن کا استیعاب نہیں ہو سکتا۔ فقیر خضر اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ میں ایک کتاب عظیم بسیط و ضخیم و مجلد پر منقسم نام تاریخی مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العمرین سے قسم تصنیف کی اور خاص تفسیر آیہ کریمہ ان اکرمکم عند اللہ التقوا اور اس سے افضلیت مطلقہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اثبات و احقاق اور اوہام خلاف کے ابطال و ازالہ میں ایک جلیل رسالہ مسماں بنام تاریخی الزلال الافقی من بحر سبقة الاقی تصنیف کیا اس بحث کی تفصیل ان کتب پر موقوف، یہاں صرف چند ارشادات ائمہ اہلبیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر

پر اقتدار ہوتا ہے، اللہ عزوجل کی جیسا درجہ و درجہ و برکت امیر المؤمنین اسد جید حق گو حق دان  
حق پرور کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبغی پر گواہی جناب نے مسئلہ تفضیل کو بنائیت مصل فرمایا اپنی کرسی  
خلافت و عرش زعامت پر پر سر نیز مسجد جامع و مشاہد و مجامع و جلوات عامہ و خلوات خاصہ میں بطریق حدیدہ  
تأمد و تدیدہ سپید و صاف ظاہر و آشکار حکم و مفسر بے احتمالہ گو محضرات شیخین کریمین وزیرین جلیلیں  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اپنی ذات پاک اور تمام امت مرحومہ سید لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے افضل  
و بہتر ہونا ایسے روشن و امین طور پر ارشاد کیا جس میں کسی طرح شبہ و شک و تردید نہ رہا نہ لاف و مسخرہ  
مغتری بتایا انہی کوڑے کا مستحق ٹھہرایا حضرت سے ان اقوال کریمہ کلامی انہی سے زیادہ صحابہ و  
تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صراحۃ امام ابن حجر کی میں ہے:

قال الذهبي وقد تواتر ذلك عنه في  
خلافة وكرسي مملكة و بين الحجم  
الغفير من شيعة ثعلب الاسانيد  
الصحيحة في ذلك قال ويقال رواه  
عنه ينف وثمانون نفسا و عدد منهم  
جماعة ثم قال فبقية الله الراضة  
ما اجهلهم انتهى۔

ذہبی نے کہا امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے ان کے زمانہ خلافت میں جبکہ  
آپ کرسی اقتدار پر جلوہ گر تھے تو اسے  
ثابت ہے کہ آپ نے اپنی جماعت کے کچھ غیر  
میں افضلیت شیعہ کو بیان فرمایا۔ کہا جاتا ہے  
کہ انہی سے زائد افراد نے اس بارے میں  
آپ سے روایت کی ہے۔ ذہبی نے ان میں سے

کچھ کے نام گنوائے ہیں۔ پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رافضیوں کا بڑا کرے وہ کس قدر جاہل ہیں انتہی (ت)  
یہاں تک کہ بعض منصفان شیعہ مثل عبد الرزاق محدث صاحب مصنف نے باوصف تشیع  
تفضیل شیخین اختیار کی اور کہا جب خود حضرت مولیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبغی انہیں اپنے نفس کریم  
پر تفضیل دیتے تو مجھے اس کے اعتقاد سے کب مفر ہے مجھے یہ کیا گناہ تھوڑا ہے کہ علی سے محبت رکھوں  
اور علی کا خلافت کروں۔ صراحۃ میں ہے:

ما احسن ما سلكه بعض الشيعة  
المنصفين كعبد الرزاق  
فانه قال افضل الشيخين

کیا ہی اچھی راہ چلے ہیں بعض منصف شیعہ  
جیسے عبد الرزاق کہ اس نے کہا میں اس نے  
شیخین کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تفضیل



بتفضیل علی ایہما علی نفسه و آلہ  
لما فضلتہما کفی قب و ذرا انت  
احیہ ثم اخالفہ لیہ

دیتا ہوں کہ حضرت علی نے انہیں فضیلت دی ہے  
ورنہ میں انہیں آپ پر فضیلت نہ دیتا میرے لئے  
یرگاہ کافی ہے کہ میں آپ سے محبت کروں پھر  
آپ کی مخالفت کروں (ت)

### اب جزا حدیث مرتضوی سنہ

حدیث اول: صحیح بخاری شریف میں سیدنا ابن سیدنا امام محمد بن حنفیہ صاحبزادہ مولیٰ علی  
کرم اللہ تعالیٰ وجہہما سے مروی،

قلت لا بیعت الناس غیر بعد النبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال  
ابوبکر قال قلت ثم من قال  
عمر بن الخطاب

میں نے اپنے والد ماجد کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے  
عرض کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد  
سب آدمیوں میں بہتر کون ہے؟ فرمایا ابوبکر  
میں نے عرض کی پھر کون؟ فرمایا عمر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما اجمعین۔

حدیث دوم: امام بخاری اپنی صحیح اور ابن ماجہ سنن میں بطریق عبد اللہ بن مسعود امیر المؤمنین کرم اللہ تعالیٰ  
وجہہ سے راوی کہ فرماتے تھے،

خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم ابوبکر وخیر الناس بعد  
ابی بکر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ ہذا  
حدیث ابن ماجہ۔

بہترین مرد بعد سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ابوبکر ہیں اور بہترین مرد بعد ابوبکر عمر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما۔ یہ حدیث ابن ماجہ کی ہے۔ (ت)

حدیث سوم: امام ابوالقاسم اسماعیل بن محمد بن الفضل الملقب بکتاب السنۃ میں راوی  
اخبرنا ابوبکر بن مردویہ ثنا  
سیلم بن احمد ثنا الحسن

(ہم کو خبر دی ابوبکر بن مردویہ نے، ہم کو حدیث  
بیان کی سلیمان بن احمد نے، ہم کو حدیث بیان

سہ الصواعق المحرقة۔ ابواب الثالث الفصل الاول دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۹۳  
صحیح البخاری مناقب صاحب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مناقب ابی بکر قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۱۸/۱  
سنن ابن ماجہ فضل عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱

بن المنصور الرماfi ثناء داؤد بن  
معاذ ثناء الوسلمة العتكي عبد الله  
بن عبد الرحمن عن سعيد بن ابی عروبة  
عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم عن  
علقمة قال بلغ عليا ان اقواما يفضلونه  
على ابی بكر وعمر قصصه المنبر فحمد  
الله واثنى عليه ثم قال يا ايها  
الناس انه بلغني ان  
قسوما يفضلون علي  
ابي بكر وعمر و لو كنت  
تقدمت فيه لعاقبت  
فيه فمن سمعته بعد  
هذا اليوم يقول هذا  
فهو مفتر عليه حد  
المفترع ثم قال انت خير  
هذه الامة بعد نبيها  
ابوبكر ثم عمر، ثم الله اعلم بالخير  
بعد، قال وفي المجلس  
الحسن بن علي فقال والله  
لوسمى الثالث لسمي  
عثمن

کی حسن بن منصور روایتی نے، ہم کو حدیث بیان کی  
داؤد بن معاذ نے، ہم کو ابوسلمہ عتکی عبد الرحمن بن عبد الرحمن  
نے، انھوں نے سعید بن ابی عروبة سے، انھوں  
نے منصور بن معتمر سے، انھوں نے ابراہیم سے  
اور انھوں نے حضرت علقمة سے روایت کی۔  
حضرت علقمة رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں امیر المؤمنین  
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کفر پھر بھی کہ کچھ لوگ انھیں  
حضرات صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
افضل بتاتے ہیں یہ سن کر منبر پر جلوہ فرما ہوئے،  
حدو شائے الہی بجالائے، پھر فرمایا، اسے  
لوگ! مجھے خبر پہنچی کہ کچھ لوگ مجھے ابوبکر و عمر سے افضل  
کہتے ہیں اس بارہ میں اگر میں نے پہلے سے حکم  
سنادیا ہوتا تو بیشک مزا دیتا آج سے مجھے ایسا  
کہتے سنوں گا وہ مفتری ہے اس پر مفتری کی  
حد یعنی اتنی کوڑے لازم ہیں پھر فرمایا، بیشک  
جی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد افضل امت  
ابوبکر ہیں پھر عمر پھر خدا خوب جانتا ہے کہ ان کے  
بعد کون سب سے بہتر ہے۔ علقمة فرماتے ہیں  
مجلس میں سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ بھی تشریف فرما تھے انھوں نے فرمایا خدا کی  
قسم اگر قیسرے کا نام لیتے تو عثمان کا نام لیتے  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (مت)

حدیث چہارم: امام دارقطنی سنن میں اور ابوعمر بن عبد البر استیعاب میں حکم بن مجمل سے

لے ازالۃ الخفاء عن خلاۃ الخلفاء بحوالہ ابی القاسم فی کتاب السنۃ مسند علی بن ابی طالب سہیل اکیڈمی لاہور ۶۸/۱

لا اجد احدا افضلني على ابني بكم و  
عسر الاحلدة حد المفتري :-  
میں جیسے پاؤں ٹھاکر مجھے ابو بکر و عمر سے افضل کہتا  
اُسے مفتري کی حد لگاتاں گا۔

حدیث پنجم : سنن دارقطنی میں حضرت ابو عیضہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابی اور امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مقرب بارگاہ تھے جناب امیر انھیں دستِ حق فرمایا کرتے تھے مروی :

یعنی ان کے خیال میں مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ  
تمام امت سے افضل تھے انہوں نے کچھ  
لوگوں کو اس کے خلاف کہتے سنتا سخت رنج  
ہوا حضرت مولیٰ ان کا ہاتھ پکڑ کر کاشاد دہیت  
میں لے گئے غم کی وجہ پوچھی، گزارش کی، فرمایا:  
کیا میں تمہیں نہ بتاؤں کہ امت میں پہلے بہتر  
کون ہے ابو بکر میں پھر عمر۔ حضرت ابو جحیفہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے اللہ عزوجل  
سے عہد کیا کہ جب تک جیوں گا اس حدیث کو  
نہ چھپاؤں گا بعد اس کے کہ خود حضرت مولیٰ نے

حدیث ششم : امام احمد سند ذی الیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ابن ابی حازم سے راوی ،  
 قال جاء رجل الى علي بن  
 الحسين رضي الله تعالى عنهما فقال  
 ما كانت منزلة ابي بكر وعمر

٩١ من  
٩٢ من

حدیث، مقدمہ: دارالافتاء حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ ارشاد فرماتے ہیں: اجمعہ بنو فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہم علیہم السلام یقولوا فی الشیخین احسن ما یکونہ من القول ینہ

یعنی اولادِ امجاد حضرت بتولِ نہ ہر اصل اللہ تعالیٰ علی ایہا الکریم وعلیہا وعلیہم وبارک وسلم کا اجماع و اتفاق ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حق میں وہ بات کہیں جو سب سے بہتر ہو (کا ہر ہے کہ سب سے بہتر بات اُس کے حق میں کہی جائے گی جو سب سے بہتر ہو)۔

حدیث ہشتم : امام ابن عساکر وغیرہ سالم بن ابی الجعد سے راوی ،  
 قلت لہم عبد بن الحنفیۃ ہل کان  
 ابوبکر اول القوم اسلاما؟ قال  
 لا، قلت فبم علا ابوبکر وصبق حتی  
 لا یذکر احدا غیر ابی بکر  
 قال لانہ کان افضلہم اسلاما  
 حیث اسلام حق لحق  
 بربہ یلہ

یعنی میں نے امام محمد بن حنفیہ سے عرض کی : کیا  
 ابوبکر سب سے پہلے اسلام لائے تھے؟ فرمایا،  
 نہ۔ میں نے کہا، پھر کیا بات ہے کہ ابوبکر سب سے  
 بالا ہے اور عیسیٰ لے گئے یہاں تک کہ لوگ  
 ان کے سوا کسی کا ذکر ہی نہیں کرتے۔ فرمایا،  
 یہ اس لئے کہ وہ اسلام میں سب سے افضل  
 تھے جب سے اسلام لائے یہاں تک کہ اپنے  
 رب عزوجل سے ملے۔

حدیث نہم: امام ابو الحسن وار قطنی جنڈب اسدی سے مادی کہ امام محمد بن عبداللہ محض بن حسن ثنی بن حسن مجتبیٰ بن علی رضی کرم اللہ تعالیٰ و ہجہم کے پاس کچھ اہل کوفہ و جزیرہ نے حاضر ہو کر

۱- مسند احمد بن حنبل حديث ذى الريدی رضی اللہ عنہ الکتاب الاسلامی بیروت ۴/م  
۲- الصواعق المحرقة بحواله الدارقطني من محمد الباقر الباب الثاني دار الکتب العلمیه بیروت ص ۸  
۳- ابن حاکم عن سالم بن ابی الجعد " " " " " " ۸۰ "

یہ امام اجل حضرت امام حسن مجتبیٰ کے پوتے اور حضرت امام حسین شہید کربلا کے نواسے ہیں ان کا لقب مبارک نفس زکیہ ہے ان کے والد حضرت عبداللہ محض کو سب میں پہلے حسنی حسینی دونوں شرف کے جامع ہوتے لہذا محض کہلوا ہے، اپنے زمانے میں سردارِ نبی با شکم تھے، ان کے والد ماجد امام حسنؑ اور والدہ ماجدہ حضرت فاطمہ صغریٰ بنت امام حسین صلی اللہ تعالیٰ علیہم وعلیہم وبارک و سلم۔ حدیث دہم، امام حافظ عسکری شہید حضرت امام اجل سید زید شہید ابن امام علی سجادین علیہ السلام ابن امام حسین سعید شہید صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیاتہ علی جدہم الکریم وعلیہم سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کوفیوں سے فرمایا،

والعیاذ باللہ سب العلمین اللہ اکبر (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا،  
اللہ سب سے بڑا ہے۔ ت)

امام زید شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد مجید ہم علما و دانشمندان زید کو بکمال کافور و وافق ہے، سید سادات بلگرام حضرت مرجع الفریقین، مجمع الطریقین، جبر شریعت، بحر طریقت،

٨٣ ص  
٤٩ ص

المصاحف المحرقة بحواله الدارقطني عن جذاب السدي الباب الثاني دار الكتب العلمية بيروت  
الحافظ عمر بن شبير " " " "

بقیۃ السلف، مخرج الخلف سیدنا و مولانا میر عبد الواحد حسینی زیدی واسطی بگرامی قدس اللہ تعالیٰ سرہ السامی نے کتاب مستطاب سبع سنابل شریف تصنیف فرمائی کہ بارگاہ عالم پناہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں موقع قبولِ عظیم پر واقع ہوئی، حضرت مستطی دامت برکاتہم کے جدِ امجد جد اور اس فقیر کے آقائے نعمت و مولا سید احمد حضرت اسد الواصلین محبوب العاشقین سیدنا و مولانا حضرت سید شاہ حمزہ حسینی زیدی مارہروی قدس سرہ القوی کتاب مستطاب کاشف الاستار شریف کی ابتدا میں فرماتے ہیں،

جاننا چاہئے کہ ہمارے خاندان میں حضرت سید المحققین میر سید عبد الواحد بگرامی بہت صاحبِ کمالات شخصیت ہیں۔ وہ فلکِ ہدایت کے قطب، دائرۃ ولایت کے مرکز، ظاہری و باطنی علم میں فوقیت رکھنے والے اصل تحقیق کے گھاٹوں کو چلنے والے صاحب تصنیف و تالیف ہیں۔ اس فقیر کا نسب چار واسطوں سے آپ تک پہنچتا ہے۔ (ت)

سلوک و عقائد میں آپ کی مشہور تصنیف کتاب سنابل ہے۔ حاجی حرمین سید غلام علی آزاد، اللہ انہیں سلامت رکھے، کا اثر انکلام میں لکھتے ہیں جس وقت ۱۳۵۵ھ میں رمضان المبارک میں مولف اور اقی نے دار الخلافہ شاہجہان آباد میں شاہ کلیم احقر حشری قدس سرہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر آپ کی زیارت کی۔ میر عبد الواحد کا ذکر در بیان کلام میں آگیا حضرت سلخ نے کافی دیر تک میر صاحب کے فضائل و مناقب

باید و انست کہ در خاندان ما حضرت سندہ المحققین سید عبد الواحد بگرامی بسیار صاحب کمال برتاسندہ اند قطب فلک ہدایت و مرکز دائرۃ ولایت بود در علم صوری و معنوی فائق و از مشارب اہل تحقیق ذاتی صاحب تصنیف و تالیف ست و نسب اس فقیر بچار واسطہ بذات مبارکش می پیوندد۔ پھر بعد چند اجزاء کے فرماتے ہیں،

اشہر تصانیف او کتاب سنابل سمت در سلوک و عقائد حاجی الحرمین سید غلام علی آزاد سلمہ اللہ و اثر انکلام می فرسید وقتے در شہر رمضان المبارک سنہ خمس و ثلثین و مائت و الہت مولف اور اقی در دار الخلافہ شاہجہان آباد خدمت شاہ کلیم حشری قدس سرہ را زیارت کرد ذکر میر عبد الواحد قدس سرہ سرہ در میان آمد شیخ مناقب و اثر میر تادیر بیان کرد منہ مود شے در

کاشف الاستار

کاشف الاستار از میر غلام علی آزاد بگرامی (لاہور ۱۹۷۱ء) ص ۲۵

میں نہ منورہ پہلو پر بستر خواب کھڑا شتم در  
واقعہ می بینم کہ من و سید صبیحۃ اللہ  
بروجی معاً در مجلس اقدس رسالت پناہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باریاب شدیم  
مجھے از صحابہ کرام و اولیائے امت حاضر اند  
درینہا شخصے ست کہ حضرت باو لب بہرستم  
شیریں کردہ حرفا میزند و التفات تمام دارند  
چون مجلس آخر شد از سید صبیحۃ اللہ  
استفسار کردم کہ ایں شخص کیست کہ حضرت  
باو التفات باین مرتبہ دارند گفت  
میر عبد الواحد بگرامی، و باعث مزید احترام  
او اینست کہ سنابل تصنیف او در جناب  
رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
مقبول افتادہ انتہی کلام انتہی مقالہ الشریف  
بلفظہ المنیع قدس اللہ تعالیٰ سترہ  
اللطیف ہے

بیان کے اور فرمایا کہ ایک مدت میں مدینہ منورہ میں  
اپنے بستر پر لیٹا تو خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں اور  
سید صبیحۃ اللہ بروجی اکٹھے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہیں صحابہ کرام اور اولیاء امت کی  
ایک جگہ بھی حاضر ہے آپ کی مجلس اقدس میں ایک شخص جو آج  
آپ اس کی طرف نظر کرم کرتے ہوئے مسکرا رہے ہیں  
اور اس سے باتیں کر رہے ہیں اور اس کی طرف  
بھرپور توجہ فرما رہے ہیں جب مجلس ختم ہوئی تو میں نے  
سید صبیحۃ اللہ سے پوچھا یہ شخص کون ہے جس کی  
طرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس قدر توجہ  
فرماتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ میر عبد الواحد  
بگرامی ہیں اور ان کے اس قدر احترام کی وجہ  
یہ ہے کہ کتاب سنابل نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی بارگاہ اقدس میں مقبول ہوئی ہے۔  
ان کا کلام ختم ہوا۔ مقالہ شریعت ان ہی کے بلند پایہ  
لفظوں میں ختم ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان کے سر لطیف کو  
مقدس بنائے۔ (ت)

حضرت میر قدس سترہ النیر نے اس کتاب مقبول و مبارک میں مسئلہ تفصیل کجاں تفصیل و تاکید  
جلیل و تہدید جلیل ارشاد فرمایا لفظ مبارک سے چند دفت کی نقل سے شرف حاصل کروں۔ اویسائے کرام  
محمدین و فقہاء جملہ اہل حق کے اجماعی عقائد میں بیان فرماتے ہیں،  
و اجماع دارند کہ افضل از جملہ بشر بعد انبیاء اور اس پر اجماع ہے کہ انبیاء کے بعد تمام

لے کاشف الاستار ص ۱۴۱ ب

اصح التواریخ از مولانا محمد میاں قادری مارہروی (خانقاہ برکاتیہ مارہرہ ۱۳۴۷ھ) ۱/ ۱۶۸  
ماثر الکلام از میر غلام علی آزاد بگرامی (مارہرہ ۱۳۹۱ھ) ص ۲۹

انسانوں میں افضل ابو بکر صدیق، ان کے بعد عمر فاروق، ان کے بعد عثمان ذوالنورین، اور ان کے بعد حضرت علی المرتضیٰ ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر راضی ہو۔ (ت)

خُتَنین (عثمان غنی و علی مرتضیٰ) کی فضیلت شیخین (صدیق و فاروق) سے کم ہے مگر اس میں کوئی نقص اور غامی نہیں۔ (ت)

صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین اور تمام علمائے امت بکبریا عقیدہ واقع شدہ واقع ہوا ہے۔ (ت)

مقدم قاضی شہاب الدین نے تفسیر الکام میں لکھا کہ کوئی ولی کسی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا کیونکہ حدیث کی رو سے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انبیاء کے بعد تمام اولیاء سے افضل ہیں اور وہ کسی نبی کے مقام تک نہیں پہنچے۔ ابو بکر صدیق کے بعد امیر المؤمنین عمر بن خطاب، ان کے بعد امیر المؤمنین عثمان بن عفان اور ان کے بعد امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کا مقام ہے اللہ تعالیٰ ان سب پر راضی ہو۔

ابو بکر صدیق ست و بعد از او سے عمر فاروق ست و بعد از او سے عثمان ذی النورین ست و بعد از او سے علی مرتضیٰ ست رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

پھر فرمایا،  
فضل خُتَنین از فضل شیخین کمتر است بے نقصان و قصور۔

پھر فرمایا،  
اجماع اصحاب و تابعین و تبع تابعین و سائر علمائے امت بکبریا عقیدہ واقع شدہ است۔

پھر فرمایا،  
مقدم قاضی شہاب الدین در تفسیر الکام نوشت کہ هیچ ولی بدرجہ هیچ پیغمبر سے نہ زیر ا کہ امیر المؤمنین ابو بکر بکرم حدیث بعد پیغمبران از ہر اولیا برتر است و او بدرجہ هیچ پیغمبر سے نہ سید و بعد از امیر المؤمنین عمر بن خطاب ست و بعد از امیر المؤمنین عثمان بن عفان ست و بعد از امیر المؤمنین علی بن ابی طالب ست رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

| ۱۔ سبع سنابل | ۲۔ سبلہ اول در عقائد و مذاہب | ۳۔ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷ |
|--------------|------------------------------|--|
| ۱۰           | ۱۰                           | ۱۰   |
| ۱۰           | ۱۰                           | ۱۰   |



کیکه امیر المومنین علی را تخلیفه نداند او از  
خارج است و کسیکه او را بر امیر المومنین  
ابوبکر و عمر تفصیل کند او از رواقیست.

پھر فرمایا :  
 ازینجا باید دانست کہ در جہاں نہ چو مصطفیٰ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم پرے پیدا شد و نہ چو ابو بکر  
 مرثیہ جوید آگشت ، اسے عزت و اہمیت کمالیت فضائل شہین  
 بر خنیں مغرور و غافل اعتقاد ہاید کہ دلمانہ برو جی کہ در کمالیت  
 فضائل خنیں قصوری نقصانے بنیاطسہ تو  
 رسد بلکہ فضائل ایشان و فضائل جملہ اصحاب از  
 عقول بشریہ و افکار انسانیہ بے بالا ترست ۔

پھر فرمایا :  
پس چوں اجماع صحابہ کہ انبیاء صفت اند  
بر تفضیل شیخین واقع شد و مرتضیٰ نیز دریں  
اجماع متفق و شریک بود مفضلہ در اعتقاد  
خود غلط کرده است اسے خان دمان مافدا  
نام مرتضیٰ باد و اسے دل و جان مانشاہ  
اقدام مرتضیٰ باد کہ ام بہ نجت ازل کہ محبت  
مرتضیٰ در ولش نپاشد و کہ ام رائدہ در گاہ  
مولے کہ اپانت او روا دارد، مفضلہ گمان

|    |           |                           |   |
|----|-----------|---------------------------|---|
| ۱۰ | سبع سنابل | سنبلة اول و رعقاند و نایب | مکتبه قادریہ جامعہ فنی میرہ رضویہ لہ پور ص ۱۰ |
| ۱۱ | ۱۱        | ۱۱                        | ۱۱  |
| ۱۲ | ۱۲        | ۱۲                        | ۱۲  |
| ۱۳ | ۱۳        | ۱۳                        | ۱۳  |
| ۱۴ | ۱۴        | ۱۴                        | ۱۴  |
| ۱۵ | ۱۵        | ۱۵                        | ۱۵  |
| ۱۶ | ۱۶        | ۱۶                        | ۱۶  |
| ۱۷ | ۱۷        | ۱۷                        | ۱۷  |
| ۱۸ | ۱۸        | ۱۸                        | ۱۸  |
| ۱۹ | ۱۹        | ۱۹                        | ۱۹  |
| ۲۰ | ۲۰        | ۲۰                        | ۲۰  |
| ۲۱ | ۲۱        | ۲۱                        | ۲۱  |
| ۲۲ | ۲۲        | ۲۲                        | ۲۲  |
| ۲۳ | ۲۳        | ۲۳                        | ۲۳  |
| ۲۴ | ۲۴        | ۲۴                        | ۲۴  |
| ۲۵ | ۲۵        | ۲۵                        | ۲۵  |
| ۲۶ | ۲۶        | ۲۶                        | ۲۶  |
| ۲۷ | ۲۷        | ۲۷                        | ۲۷  |
| ۲۸ | ۲۸        | ۲۸                        | ۲۸  |
| ۲۹ | ۲۹        | ۲۹                        | ۲۹  |
| ۳۰ | ۳۰        | ۳۰                        | ۳۰  |
| ۳۱ | ۳۱        | ۳۱                        | ۳۱  |
| ۳۲ | ۳۲        | ۳۲                        | ۳۲  |
| ۳۳ | ۳۳        | ۳۳                        | ۳۳  |
| ۳۴ | ۳۴        | ۳۴                        | ۳۴  |
| ۳۵ | ۳۵        | ۳۵                        | ۳۵  |
| ۳۶ | ۳۶        | ۳۶                        | ۳۶  |
| ۳۷ | ۳۷        | ۳۷                        | ۳۷  |
| ۳۸ | ۳۸        | ۳۸                        | ۳۸  |
| ۳۹ | ۳۹        | ۳۹                        | ۳۹  |
| ۴۰ | ۴۰        | ۴۰                        | ۴۰  |
| ۴۱ | ۴۱        | ۴۱                        | ۴۱  |
| ۴۲ | ۴۲        | ۴۲                        | ۴۲  |
| ۴۳ | ۴۳        | ۴۳                        | ۴۳  |
| ۴۴ | ۴۴        | ۴۴                        | ۴۴  |
| ۴۵ | ۴۵        | ۴۵                        | ۴۵  |
| ۴۶ | ۴۶        | ۴۶                        | ۴۶  |
| ۴۷ | ۴۷        | ۴۷                        | ۴۷  |
| ۴۸ | ۴۸        | ۴۸                        | ۴۸  |
| ۴۹ | ۴۹        | ۴۹                        | ۴۹  |
| ۵۰ | ۵۰        | ۵۰                        | ۵۰  |
| ۵۱ | ۵۱        | ۵۱                        | ۵۱  |
| ۵۲ | ۵۲        | ۵۲                        | ۵۲  |
| ۵۳ | ۵۳        | ۵۳                        | ۵۳  |
| ۵۴ | ۵۴        | ۵۴                        | ۵۴  |
| ۵۵ | ۵۵        | ۵۵                        | ۵۵  |
| ۵۶ | ۵۶        | ۵۶                        | ۵۶  |
| ۵۷ | ۵۷        | ۵۷                        | ۵۷  |
| ۵۸ | ۵۸        | ۵۸                        | ۵۸  |
| ۵۹ | ۵۹        | ۵۹                        | ۵۹  |
| ۶۰ | ۶۰        | ۶۰                        | ۶۰  |
| ۶۱ | ۶۱        | ۶۱                        | ۶۱  |
| ۶۲ | ۶۲        | ۶۲                        | ۶۲  |
| ۶۳ | ۶۳        | ۶۳                        | ۶۳  |
| ۶۴ | ۶۴        | ۶۴                        | ۶۴  |
| ۶۵ | ۶۵        | ۶۵                        | ۶۵  |
| ۶۶ | ۶۶        | ۶۶                        | ۶۶  |
| ۶۷ | ۶۷        | ۶۷                        | ۶۷  |
| ۶۸ | ۶۸        | ۶۸                        | ۶۸  |
| ۶۹ | ۶۹        | ۶۹                        | ۶۹  |
| ۷۰ | ۷۰        | ۷۰                        | ۷۰  |
| ۷۱ | ۷۱        | ۷۱                        | ۷۱  |
| ۷۲ | ۷۲        | ۷۲                        | ۷۲  |
| ۷۳ | ۷۳        | ۷۳                        | ۷۳  |
| ۷۴ | ۷۴        | ۷۴                        | ۷۴  |
| ۷۵ | ۷۵        | ۷۵                        | ۷۵  |
| ۷۶ | ۷۶        | ۷۶                        | ۷۶  |
| ۷۷ | ۷۷        | ۷۷                        | ۷۷  |
| ۷۸ | ۷۸        | ۷۸                        | ۷۸  |
| ۷۹ | ۷۹        | ۷۹                        | ۷۹  |
| ۸۰ | ۸۰        | ۸۰                        | ۸۰  |
| ۸۱ | ۸۱        | ۸۱                        | ۸۱  |
| ۸۲ | ۸۲        | ۸۲                        | ۸۲  |
| ۸۳ | ۸۳        | ۸۳                        | ۸۳  |
| ۸۴ | ۸۴        | ۸۴                        | ۸۴  |
| ۸۵ | ۸۵        | ۸۵                        | ۸۵  |
| ۸۶ | ۸۶        | ۸۶                        | ۸۶  |
| ۸۷ | ۸۷        | ۸۷                        | ۸۷  |
| ۸۸ | ۸۸        | ۸۸                        | ۸۸  |
| ۸۹ | ۸۹        | ۸۹                        | ۸۹  |
| ۹۰ | ۹۰        | ۹۰                        | ۹۰  |
| ۹۱ | ۹۱        | ۹۱                        | ۹۱  |
| ۹۲ | ۹۲        | ۹۲                        | ۹۲  |
| ۹۳ | ۹۳        | ۹۳                        | ۹۳  |
| ۹۴ | ۹۴        | ۹۴                        | ۹۴  |
| ۹۵ | ۹۵        | ۹۵                        | ۹۵  |
| ۹۶ | ۹۶        |                           |   |

برودہا است کہ نتیجہ محبت با مرتفعہ تفصیل  
 دوست بر شیخین و نیکو داند کہ ثمرہ محبت  
 موافقت است با او نہ مخالفت کہ چون مرتفعہ  
 فضل شیخین و ذی النورین را بر خود روا  
 داشت و اقتدار با ایشان کرد و حکماے  
 عہد خلافت ایشان را اقبال فرمود  
 شرط محبت با او آن باشد کہ در راہ و  
 روش با او موافق باشد نہ مخالفت  
 نہیں ہے اور کون ہے بارگاہِ خداوندی کا دشمنکار؟  
 جو توہینِ مرتضیٰ کو روا رکھتا ہے مفضلہ (فرستہ  
 تفصیلیہ) نے گمان کیا ہے کہ محبت مرتفعہ کا  
 تعاضل آپ کو شیخین پر فضیلت دینا ہے اور وہ  
 نہیں جانتے کہ آپ کی محبت کا ثمرہ آپ کے ساتھ  
 موافقت ہے نہ کہ مخالفت۔ جب حضرت مرتفعہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شیخین اور ذوالنورین کو  
 اپنے آپ سے افضل قرار دیا، ان کی اقتدار کی  
 اور ان کے عہد خلافت کے احکام کو تسلیم کیا تو  
 ان کی محبت کی شرط یہ ہے کہ ان کی راہ و روش کے  
 ساتھ موافقت کی جائے نہ کہ مخالفت۔ (وستا)

حضرت میر قدس سرہ الشیر نے یہ بحث پانچ ورق سے زائد میں افادہ فرمائی ہے من طلب  
 الزیادۃ فلیوجہ الیہ (جو زیادہ تفصیل چاہتا ہے وہ اس کی طرف رجوع کرے۔ ت) یہ عقیدہ ہے  
 اہل سنت و جماعت اور ہم غلامان و دوامی زید شہید کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ خوب  
 جانتا ہے۔ ت)۔

کتب عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ  
 بمحمد المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

محمدی سنی حنفی قادر  
 عبد المصطفیٰ احمد رضا خاں

رسالہ غایۃ التعقیق فی امامۃ العلی و الصدیق ختم ہوا



رسالہ

# الزلزال الانقى من بحر سبقة الاتقى

۱۳

(سب (اُمّیوں سے) بڑے پرہیزگار کی سبقت کے دریائے صاف ستھرا بیٹھا پانی)

بسم الله الرحمن الرحيم

|                                 |   |
|---------------------------------|---|
| قال تعالیٰ وابتغوا الیہ الوسیلة | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف |
| احمد رضا نقی علی رضا            | وسیلہ ڈھونڈو۔ پاک برترنجی (محفلہ اللہ         |
| علی طیب ذکری بیاض               | تعالیٰ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم) کی رضائے احمد   |
| یفضل الشیخین والضعیفین          | (سب سے زیادہ سراہی ہوئی رضا مندی)             |
| الجلیلین والامیدین              | پسندیدہ برتر پاک ستھرے کے لئے ہے جو           |
| الموثرین فی درجات               | شیخین گرامی مرتبت تصطفیٰ علیہ اللہ تعالیٰ     |

لہ القرآن الکریم ۲۵/۵

علیہ وآلہ وسلم کے پہلو میں لیٹنے والے دونوں  
امیروں اور وزیروں کی درجات بلند و بالا میں  
فضیلت مانتا ہے تو اس کو خوب واضح اور ظاہر  
کیا ہے اور اس کو میں اور روشن کیا ہے اور  
اس کی تلویح و تصریح کی اس طرح کہ اس کی زبان  
اس عقیدہ کی طرف بلائی اور اس کا دل اس پر خوش ہے  
اس لئے کہ بجز اللہ تکبر و محبت جاہ سے  
کوئی ذرہ اس کے پاس نہیں، میں اس کی  
ایسی تعریف کروں جس سے اس مصطفیٰ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بحر نعمت کے قطرے  
ٹوں جس کے لئے بزرگیاں ہیں اور فضیلتیں اس  
مزدہ میں اور عظیم نعمتیں اس کی مطیع، تو اسی سے  
ان کا آقا زاد انتہی کی طرف ان کی رجوع تو اسی  
کی طرف منسوب ہوں اور اسی کی طرف غمتی ہوں  
میں لوصاف حمیدہ سے اس کی تعریف بیان کرتا ہوں  
جو حمد و ثناء کی بند ہی تک پہنچنے کے لئے میرا زینہ  
بنیں۔ سب تعریفیں اسی کو مزاوار تھوڑی اور  
بہت بول و آخر ظاہر و باطن جس کو چاہے  
بلند فرمائے اور جس کو چاہے پست کرے اس  
لئے کہ فضل کی ترازو اس کے دست قدرت  
میں ہے، میں اپنی یہ بات کہہ کر میدانِ حمد  
میں جولان کروں۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
الرحیم۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اللہ ہی کے لئے  
حمد ہے دنیا و آخرت میں سب تعریفیں اللہ

علیہ علیہ قباح بہ واقعہ  
و بیسنہ و اوضح، و لوم بہ  
و صرح نادیا الیہ لسانہ و  
صیبا بہ جنانہ۔

اَذْلَمْتُكَ بِحَمْدِ اللّٰهِ  
مَنْ الْكَبِيرِ وَ حُبِّ الْجَاهِ ذَمَّاهُ  
لَدَيْهِ اَصْفَهُ وَ صِفَا جَدِّهِ بِرَاشِفَا  
مَنْ بِحُرُوفِ نَعْتِ مَصْطَفٰی كَانَتْ  
لَهُ الْحَبْلَانِثِلُ وَ نَرَانَتْ بِهِ  
الْفَضَائِلُ وَ اَزْدَانَتْ لَهُ الْفَوَاضِلُ  
فِيهِ كَانَتْ بَدُوْهُهَا وَ اَلِيْهِ كَانَتْ فَيَنْهَا  
فَلَا تَنْتَقِيْ اِلَّا اِلَيْهِ وَ لَا تَنْتَقِيْ اِلَّا  
اِلَيْهِ اَنْتَ بِمَحَامِدِ تَكُوْنُ لِيْ  
مَصَاعِدُ الْفَرْوَةِ حَمْدٌ وَ اَحَدُ لَه  
الْحَمْدُ كُلُّهُ دَقَّةٌ وَ جِلَّةٌ وَ كَثْرَةٌ وَ قَلَّةٌ  
وَ اَوَّلُهُ وَ اٰخِرُهُ وَ بَاطِنُهُ وَ ظَآهِرُهُ  
يَرْفَعُ مِنْ يَشَاءُ وَيَضْمُرُ اِذَا مِيزَانَ الْفَضْلِ  
يَبْدِيهِ قَوْلِيْ هَذَا الْقَوْلُ وَ  
فِي مِيزَانِ الْحَمْدِ  
اَجْبُولُ۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
الرحیم۔ قَالَ تَعَالٰی وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ فِي  
الْاَوَّلِ وَ الْاٰخِرَةِ ، وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ  
سَلَامَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِیْمِ ۴۰/۲۸

سب العلمین حمداً منیعاً علی ان  
 فضل نبینا علی العلمین جمیعاً  
 واقامہ یوم القیمة للمذنبین  
 شفیعاً، وحباً کل من  
 ساء ولو لحظۃ من بعید  
 فضلاً وسیعاً، و وعد من  
 وقع فی واحد من الصحابة  
 حیماً وضرباً، واختار منهم  
 الامبعة اکرام عناصر الاسلام و  
 ائمة الانام اختیاراً بدیعاً، وبنی ترتیب  
 الخلافۃ علی ترتیب الفضیلۃ وغلط  
 من عکس غلطاً شنیعاً، فصلی اللہ  
 وسلم وبارک و ترحم علی حبیب  
 القلوب و طیب الذنوب و آلہ  
 الاطهار و صحبہ الاخیار انہ کان بصیراً  
 سمیعاً، صلوة اعظام یتلوھا سلام و  
 سلام اکرام تعقبہ صلوة و تشیم کلاً  
 برکۃ و منکوة الی الابد تیشیعاً، واشہد  
 ان اللہ مسیدہ و مولاه ما اعظمہ  
 و اعلاہ و اکبرہ و احبلہ و احدہ  
 لا شریک لہ الہا رفیعاً، وامت  
 محمداً عبداً و رسولہ  
 و رحمتہ و رفندہ،  
 احبملہ و اکملہ، و بدینہ  
 الحق اسئلہ لیسبحو

کے لئے جو پروردگار ہے سب جہانوں کا،  
 اللہ کے لئے حمد بلند ہے اس پر کہ اس نے ہمارے  
 نبی (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کو سب جہانوں  
 پر فضیلت دی اور انہیں قیامت کے دن گنہگاروں  
 کا شفیع مقرر کیا۔ اور ہر مسلمان کو جس نے انہیں  
 ایک لحظہ دور سے بھی دیکھا وسیع فضل دیا اور  
 ان کے صحابیوں کے ہر گروہ کو جہنم کے گرم پانی  
 اور آگ کے کانٹوں کی غذا کی وعید سنائی اور ان صحابہ  
 سے چار بزرگوں کا اسلام کے عناصر اور مخلوق کے امام  
 ہیں بے مثال انتخاب کیا اور خلافت کی ترتیب  
 فضیلت کی ترتیب پر رکھی اور جس نے ترتیب  
 الہی اس نے بری غلطی کی، تو اللہ صلوة و سلام  
 بھیجے اور رحمت و برکت اتارے دلوں کے پیارے  
 اور گناہوں کے چارہ ساز اور ان کی آل پاک  
 اور نیک صحابہ پر بیشک وہی بخنے واہ بختنے واللہ  
 عظمت کا درود جس کے چمکے سلام چلے اور تکریم  
 کا سلام جس کے چمکے درود آئے، اور دونوں کو  
 برکت و اخراجش ہمیشہ کے لئے قوت دے،  
 اور میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک ان کا معنی  
 ان کا آقا و مولیٰ کس قدر بلند و برتر اور بالا و  
 اعلیٰ ہے، یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں،  
 عظمت والا معبود ہے، اور بیشک محمد صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس کے خاص بندے  
 اور اللہ کے رسول ہیں اور اس کی رحمت اور  
 اس کی عطا ہیں۔ اللہ نے انہیں سچے دین کے

كل علة و يعطو الدين كله علوا  
سريعا۔

ولهذا فهذا انت شاء الله  
منحة عالية و سلعة عالية و  
سحرة مباحية لا فرقة شيطانية و اوراق ان  
مرايت قليلة و ان و عيت جليمة ، اذا اقرات  
هانت و اذا فحست لانت و ان انصفت  
مناات و ان تصفت بانت و جنات عالية  
قلوبها دائية ، فيها سور مرفوعة و  
اكواب موضوعة و نمارق مصفوفة و  
نمراني مبعوثه ۔ قبولها القبول من قبل  
الفحول ، و نرينتها الرد من  
اهل الحسد فيها من  
كل الشمرات ، و جنات جناب التحقيق  
و مرطب التدقيق ، و جنون الحقائق و  
لور الدقائق توقي الفريقيين اكلها مرتين  
سرة سلا لا باب المنع ، و  
اخبره سلا لا صاحب الفتن  
فيها حيون حكما تسمى سلسبيلا ، فان  
ثقت بها فقم سل سبيلا ، مادها  
صان و شافت و كافن

ساتھ بھیجتا کہ وہ ہر خرابی مٹائیں اور سب  
دینوں پر جلد غالب آئیں۔

بعد حمد و صلوة ان شار الشریہ گراں قدر عطا  
اور عیش بہا متاع اور ربانی رحمت ہے نہ کہ شیطانی  
دموسر ، اور یہ اوراق دیکھو تو تھوڑے ہیں اور انھیں  
یاد کرو تو تو گر نقد میں اور پر حقو تو آسان اور سمجھو تو  
سہل ، اور انصاف کرو تو سنواریں اور تعصب  
بر تو قوجدار ہیں ، اور یہ جنات عالیہ ہیں جن کے غشے  
تھکے ہوئے ہیں ان میں اونچے تخت ہیں اور پئے ہوئے  
گوزے اور قالین بچے ہوئے اور چاندنیاں ہیں  
پھیل ہوئی ، اس کی ضیاء فضلہ مقبول و منظور  
اور اس کی زیست یہ ہے کہ اہل خدا سے قبول  
ذکر میں اس میں سب بانوں کے ہر قسم کے پھل  
ہیں۔ تحقیق کے انگور اور تدقیق کی ترد تازہ کجور  
اور حقائق کے ناریل اور دقائقی کے بادام ، یہ اپنے  
پھل دو بار دیتی ہے ایک بار ششیوں کے لئے  
ایسا پھل جو شہ کی طرح بیٹھا ہو ، اور دوسری  
بار گراہوں کے لئے ایسا پھل جو ان کے لئے مہلک  
ذہر ہو۔ اس میں حکمت چھپے ہیں جن کا سلبیل نام ،  
اگر تو سیرانی چاہتا ہے تو اُن کے راستہ تلاش کر  
اس کا پانی صاف اور شافی اور کافی پیئے والے

عہ بغم الشاء السم المنقہ کذا فی المعجم الوسیط۔

لے القرآن حکیم ۲۳ و ۲۲/۹۹

لے ۔ ۔ ۔ ۱۹۶۱/۵۵

هَلْ أَهْلٌ مَرُومٍ يَسْتَقْبِلُهُ  
وَهَلْ هَلٌ مَرُومٍ يَتَقَبَّلُهُ قِيَالِهَا مِنْ  
جَنَّةٍ فِي ظِلِّهَا جَنَّةٌ لِلْأَنْسِ وَالْجِنَّةِ مِنْ  
شَمْسِ الْإِفْتِتَانِ وَحَرِيقِ الْمَرَاءِ أَصْلَهَا  
ثَابِتٌ وَفُرُوعُهَا فِي السَّمَاءِ  
تَوَلَّى سَقْفَ اشْجَارِهَا  
وَفَتْقَ أَنْزَالِهَا وَاجْتَمَعَ  
شَمْسُهَا عِبْدُ الْكَلِّ عَلَيْهِ  
وَالْمُفْتَاقُ فِي كُلِّ أَمْرٍ إِلَيْهِ  
عَبْدُ الْمُصْطَفَى الشَّهِيدُ أَحْمَدُ رَضَا  
الْمُحَمَّدِيُّ دِينًا وَالسُّنِّيُّ يَقِينًا وَالْمُخَنَفِيُّ  
مَذْهَبًا وَالْقَادِرِيُّ مُنْتَقِبًا وَالْبِرْكَاتِيُّ  
مُشْرَبًا وَالْبِرْلَوِيُّ مَكْنَى وَالسُّمْدِيُّ  
الْبَقِيَّةُ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ مَدْفَنًا فَالْعَدُوُّ  
الْفَرْدُ وَهُوَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ مُوْطَنًا كَانَ اللَّهُ  
لَهُ وَحَقُّ أَصْلِهِ وَأَصْلُهُ عَمَلُهُ وَ  
جَعَلَ أَخْرَافَ خَيْرٍ مِنْ أَوْلَادِ ابْنِ الْإِمَامِ  
الْهَسَامِ وَالْفَاضِلِ الطَّمْطَامِ  
وَالْبَحْرِ الطَّامِ وَالْبَدْرِ الْتَامِ حَامِي السُّنَنِ  
وَمَا فِي الْفَتْحِ ذِي تَصَانِيفٍ رَاقِيَةٍ وَتَوَالِيفِ

کے لئے بہت کثیر اور سحر اس سے وہ سیر  
ہو جاتیں اور جو اس سے بچے اس کیلئے زہر قاتل  
ہے کہ اس کو ہلاک کر دے، تو یہ کیسی جنت ہے  
جس کے سایہ میں انسانوں اور جنوں کیلئے گراہی  
کی دھوپ اور آتشِ جہنم (ہٹ دھرم) سے  
امان ہے، اس کی چراغی ہوتی اور اس کی شاخیں  
آسمان میں اس کے درختوں کی آبیاری اور اس کے  
پھول کھلانے اور پھل چنے کا کام اللہ کے محتاج بننے سے انجام  
دیتے ہیں اور ہر کام میں اس کے فقیر بندے عبد المصطفیٰ  
عرف احمد رضا جو دین کے اعتبار سے گمراہ ہے  
اور عقیدہ کے اعتبار سے سنی اور مذہباً حق ہے  
اور قادری احتساب ہے اور ارادۂ برکاتی اور سکنا  
بریلوی اور مدفن کے لحاظ سے ان شاء اللہ مزید  
بیتِ پاک والا اور اللہ کی رحمت سے مقامِ ابدی  
کے لحاظ سے بشتی فردوسی نے خود انجام دیا اللہ  
اس کا ہوا اور اس کی امید برقعے اور اس کے  
عمل نیک کرے اور اس کی عاقبت اس کی دنیا  
سے بہتر فرمائے (احمد رضا) ابن امام ہمام فاضل  
حکیم دُرِ پائے جو جز و ماہِ تمام حامی سنت  
حاجی رحمت صاحب تصانیف پسندیدہ و توالیف

عَلَيْهِ بَعْضُ الْبَهَاءِ الْمَاءُ الْكَثِيرُ الصَّافِي الْمَعْجَمُ الْوَسِيطُ -  
عَلَيْهِ الْهَلْهَلُ، الْمَسْمُومُ الْقَتَالُ، الْمَعْجَمُ الْوَسِيطُ -

لَعَلَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ ۱۴/۲۴



فاخلة و لطيفة و لطيفة صافية لبقية السلف بحجة  
الخلق، ناصح ائمت، دافع کربت، نگہبان حدود  
رسالت از کراہل ضلالت اور میں نے ان کے  
باسب میں ان کی جناب میں معذرت کے طور پر  
عرض کیا ہے۔

اس کے کمال تک نہ پہنچا ہوا بیان  
پر بہترین رحمت ہے مجز کی زبان  
ساحل اگر نہ ہو تو وہ بحسب بیکراں  
کھٹکا نہ ہو غروب کا تو بدر ہر زمان  
سیدی و مولائی و سندی و طبائی و کور علم، علامہ  
عالم، مولانا مولوی محمد تقی علی خان قادری برکاتی احمدی  
دعوتی، اشدان سے راضی ہو اور انھیں راضی  
کرے اور انھیں تازگی و فرحت دے۔ ابن  
عارف بدرستہ و شرا کریم خمس تقوی ماہ تمام  
تقدس نجم ہدایت علامہ خلعت صاحب برکات  
کثیرہ و کرامات مستقرہ و درجات عالیہ و منازل  
بدیعہ میں نے ان کی شان میں اُن کے انعام کا  
امیدوار ہو کر کہا،

مقدم ہو کرم تو کس کام کا نسیم  
زر کا بھی میل ہو تو مقبول ہو وہ کعب  
لیکن امیدوار رضا تجھ سے ہوں رضا  
اور تو علی ہے مجھ کو جسے عالی قدر تر

فايضة شريفة منيضة لطيفة لطيفة  
يقيية السلف بحجة الخلف، ناصح  
الامة، كاشف الغمة، حامى حى الرسالة عن كيد  
اهل الضلالة، و ما قلت فى بابہ معتذرا  
الى جنابہ،

فوالله لسم يبلغ تشائى كماله  
ولكن عجزى خير مدح لسماله  
قد البحر لولا ان للبحر ما حلا  
وذا البدر لولا البدر يمشى ماله  
سیدی و مولائی و سندی و ما وای العالم  
العلوم علامہ العالم مولانا مولوی محمد تقی  
علی خان قادری البرکاتی الاحمدی الہیولی  
مرہی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه بالنضرة و السور  
لقاد ابن العارف العربی السید الغفر یفشا  
شمس تقی بدر المتقی نجم الہدای علامہ الوری  
ذی البرکات المتکاثرہ و الکرامات المتواترة  
و الترقيات الرفیحة و التزلات البديعة و  
قلت فى شأنہ راجیا لاحسانہ

اذا لم يكن فضل فما النفع بالنسب  
و هل يعطى خبث وان كان من ذهب  
ولكننى ارجو الرضا منك يا رضا  
وانت على قازولى على الترتب

حصنی و حرمی و ذخیری و کنزی  
ذی القدر السخی و الفخر السخی  
مولانا مولوی محمد رضا علی خان نقشبندی  
قدس اللہ سرہ و افاض علینا برہ امین یا  
رب العالمین، حلتی علی تصنیفہا و احسان  
تالیفہا باحصان تصنیفہا و اسأیت ان  
قد تراخت اقدام و ذلت اقوام و ضلت انہما  
سرفعت لہ السرایات الم  
ارفع الغایات و اشمط النہایات  
من توافرو الایات و  
تظافر الاخبار و تواز الانار من لعترة الاطہار  
والصحابة الکبار والاولیاء الاخیار والعلماء  
الابرار من تفصیل الشیخین علی ابی المحسنین  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم، وجعلناہم و جعلناہم حق  
بلغنی ان بعض من قادة النخیین والظلت  
غیر امین الی اقتداء العین فی ازدرام الشیین واجبا  
الہین تعلق بشکوک سخیفة لا لطیفة  
ولا لطیفة و انما ہی کطعام من  
ضریع لا یمن ولا یغنی من  
جوع، فیما توافقت علیہ  
سادة النقی وقادة التقی

میری حریز جان اور میری امان اور میرے کثر و ذخیرہ  
صاحب قدر علی و قز قز امی مودن مولوی محمد رضا علی خان  
نقشبندی اللہ ان کا باطن منزہ فرمائے اور ہم پر  
ان کا فیض جاری فرمائے، آمین یا رب العالمین!  
مجھے اس کتاب کی تصنیف اور اس کی تالیف  
خوب اور اس کی ترتیب کو محکم کرنے پر اس امر  
نے اکسایا جو میں نے دیکھا کہ کچھ لوگ خوف ہوئے  
اور کچھ قدم پیستے اور کچھ ذہن اس سے گمراہ ہوئے  
جس کے لئے نہایت بلندی تک علم بلند کئے گئے  
آیات، اخبار اور آثار کی کثرت اور اس پر صحابہ کبار  
اہل بیت اطہار پیشوایان اخبار اور علماء اہل  
اجماع ہو چکا یعنی شیخین ابوبکر و عمر کی نصیحت ابوالحسن  
علیؑ پر اللہ ہمیں ان کے لئے کرے اور انھیں  
میں ہمیں رکھے یہاں تک کہ مجھے خبر ہوگی کہ جن  
لوگوں کو ظن نے کھینچا اور ظن امین نہیں اندھوں  
کی اقتدار اور قمی چیز کی تحقیر اور ذلیل چیز کے  
انتخاب کی طرف وہی شبہات کہ نہ لطیف  
ہیں نہ لطیف شمرے، بلکہ آگ کے کانٹوں  
کی غذا کی طرح ہیں کہ نہ فرہ کریں نہ بھوک سے  
بے نیاز کریں کاسہارا اس میں لیتا ہے جس  
پر سرداران تقدس و تقویٰ کا اتفاق ہے یعنی

علہ یعنی عقیدہ میرزا فخر الحسنی و جماعت علہ یعنی گمراہی

۱۰ القرآن الکریم ۷۶/۷۷

کریمہ و سیدجانبہا الاتقی سے فضیلت صدیق  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عجت قائم کرنا اور ان شہادت  
کو ایک شخص سے جو اذکیاء کے شمار میں و خیل  
ہونا چاہتا ہے، فضلہ میں سے ایک  
ہم عصر پیش کیا اور مجھے معلوم نہ ہوا کہ تقریر بدی  
کی ہو چکی کب تک چلی اور اونٹ کس کر دٹ بیٹھا  
تو یہ مجھے دشوار گزرا اور اس کا معاملہ میرے  
نزدیک بڑا ہو گیا تو میں نے اللہ سے استغاثہ  
کیا ایک کتاب کی تصنیف میں جو ہر شبہہ کا  
دو شش جواب دے اور صواب کے چہرے سے  
نقاب اٹھا دے باوجود یہ کہ میں اپنے تصور  
طاقت اور بساط کی قلت اور کتب تفسیر  
سے بہت تھوڑا میر ہونے سے واقف ہوں اور  
اگر سوائے اندوہ و غم کے حجم اور اخراض کی دوری  
اور امراض کے درود پہیم کے اور موزی کی ایذا  
جس سے کسی مسلم کو چھٹکارا نہیں جیسا کہ نبی اکرم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی، کچھ نہ ہو تو  
اس کام سے یہی مانع ہوتا مگر اس فقیر ذلیل  
نے دیکھا کہ معافی نفسیہ کا چشمہ اس کے قلب  
پر سرائے سے اُبل رہا ہے اور وہ بڑی مقدار  
میں اس کی طرف بہہ کر آرہے ہیں تو میرا گمان  
غالب ہوا کہ مائیک توفیق (خدا) اس ضعیف کو  
اس کی قوت دے گا جس کی اسے قدرت نہیں

من الاحتجاج بکریمة \* و سیدجانبہا  
الاتقی و قوام بعرضہا کلہا و بعضہا  
احدا المتدخلین فی عداد الاذکیاء علی  
بعض العصریین من النبلہ و  
لہ اعلم الام وارت مرحی التقریر، و علی  
أی شق برك البعیر، فاشتد ذلك علی  
وعظیم امرة لدی فاستخرت اللہ  
تعالیٰ فی عمل کتاب یہین  
الجواب عن سئل اذکیاء و یکشف  
النقاب عن وجه الصواب، مع  
اطلاعی علی قصور باغ و قصر  
ذراعی و عدم الظفر من اسفاس  
التفاسیر الابشی نذریسیر و لو  
لا الا ما قاسیہ من هجوم هجوم و  
عموم غموم و تباعد اخر اخر و توارد  
اعراض و ما لا صحیح عنہ لمسلم  
من ایذا و موز و ایلام مولہ کما اخبر  
النبی الاکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
بید أن الفقیر العافی عاین عین اعیان  
المعافی تفيض علی فیضا مدرا و تشج  
ال شجاکبار أقصوع نظف  
ان صاحب التوفیق سیتقوی الضعیف  
علی ما یطیق فاخست الفریصة

خمسة ايام من آخر الشهر المبارك  
ذی الحجۃ المحرام حتی جاءت یحمد  
الله کما تری تروق الناظر وتجلو  
البصائر کاشفة عن وجوه  
غواني من حسان معانی لم تقصر  
الاذان کونقائس تحقیق وعرائس  
تدقیق لم یطمئن قلبی انس ولا جان  
فان صدق ظنی فکل ما فیہ خیر  
ما انیہ مما سمع به فکرم الفاتر  
وادعی الیہ نظری القاصر  
والانسان کما تعلم مساوق  
الخطاء والنیای ، فما کانت صوابا  
فمن الله الرحمان ، وانا اسجوا  
الله سبحانه فیہ ، وما کان خطا  
فمنی ومن الشیطان وانا ابری  
الح الله عن مساویہ یویأب الله  
العصمة فی کل معنی  
وحکمة الا لکتابہ الاعظم  
وحکامہ رسولہ الاکرم  
صلی الله تعالی علیہ وسلم ولما کانت  
فمن ختامها وطلوع مبدد  
تمامها للیلۃ بقیت  
من المائۃ الثالثۃ  
عشر من معنی حبرۃ  
سید البشر علیہ من الصلوات

تو میں نے ماہ مبارک ذوالحجۃ المحرام آخری پانچ دن  
کی فرصت لی یہاں تک کہ یہ کتاب بحمد اللہ ایسی  
ظاہر ہوئی جیسی کہ تم دیکھتے ہو جو دیکھنے والے کو خوش  
کرتی، بصیرتوں کو بے غش ہے اور ایسے خوشتر معانی  
(جو کانوں سے نہ کر کے) سے پر دست ہناتی ہے جو  
غویان بے نیاز آرائش کے چہرے ہیں اور تحقیق  
کی نقیص صورتیں اور تفریق کی دہلیزیں ہیں جنہیں مجھ  
سے پہلے کسی آدمی نے چھوانہ کسی جن نے، تو  
اگر میرا گمان سچا ہو تو سوائے اس کے جس کی میں  
کسی کی طرف نسبت کروں اس میں جو کچھ ہے وہ  
میری فکر قاصر کی دین ہے اور اس تک میری  
کوتاہ نظر پہنچی ہے اور انسان جیسا کہ تم جانتے  
ہو خطا و نسیان کے ساتھ چلتا ہے، تو جو  
درست ہو وہ خدا کے رحمان کی طرف سے ہے  
اور میں اس کے سبب اللہ سے امید وار ثواب  
ہوں، اور جو خطا ہو تو وہ میری اور شیطان کی  
جانب سے ہے اور میں اللہ کی طرف اس کی  
بدیوں سے برأت کرتا ہوں، اور اللہ ہر معنی اور  
ہر کلمہ میں عصمت (خطا سے محفوظ ہونا) اپنی  
کتاب معکم اور اپنے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کے کلام کے ہر اکسی کے لئے نہیں چاہتا  
اور جب اس رسالہ کی مہر اختتام کی شکست اور  
اس کے تمام کاما و تمام اس ایک راستہ میں  
طلوع ہوا جو سید البشر کی ہجرت کے سالوں میں  
سے تیرہویں صدی میں باقی بقی ان پر درودوں

انماها ومن التحیات انما صاها  
 ناسب ان اسمیها الزلال الانقی من  
 بحر سبقة الاتقی لیکون العلم  
 علما علی العام واللہ تعالیٰ  
 ولج الانعام وهو الخاص  
 عشر من تصانیفی فی علوم  
 الدین نعمنی اللہ تعالیٰ بہا و  
 ساثر المسلمین وجعلہا نوراً بین یدعت و  
 حجة فی لا عنی انہ علی ما یشاء قدیر و  
 بالاجابة جدیر وجبت اللہ ونعم  
 الوکیل ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی  
 العظیم۔

میں سب درودوں سے بڑھا درود اور تحیات میں  
 سب سے فزوں تحیت جو مناسب ہے کہ اس کا  
 نام ان لال الانقی من بحر سبقة الاتقی  
 رکھوں تاکہ نام سال تصنیف کی نشانی ہو جائے  
 اور اللہ تعالیٰ ہی ولی نعمت ہے اور یہ میری تصانیف  
 سے پندرہویں تصنیف ہے علوم دین میں اللہ تعالیٰ  
 مجھے اور باقی مسلمانوں کو اس سے نفع بخشے اور  
 اللہ تعالیٰ اسے میرے مابعد کیلئے نور بنائے اور میری حق  
 میں محبت نہ میرے خلاف نہ ہو چلے کر سکتا ہے  
 اور قبول و محبت اسی کو سزاوار ہے  
 اور اللہ ہمیں کافی ہے اور وہ کیا ہی اچھا کارساز  
 ہے اور ہدی سے پھرنا اور نیکی کی طاقت اللہ علو  
 و عظمت والے ہی سے ہے۔

### اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم

قال ربنا تبارک و تعالیٰ یتایمنا الناس  
 اننا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلناکم  
 شعوبا و قبائل لتعارفوا ان  
 اکرمکم عند اللہ اتقنکم  
 ان اللہ علیم خبیر اراد اللہ سیخنہ  
 و تعالیٰ رب ما کانت  
 علیہ المہملیة من  
 الاتفاخر بالأباء و الطمت فی  
 الانساب و تعلی النسب علی

ہمارا رب تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے اسے  
 وھو ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے  
 پیدا کیا پھر تمہیں ش خنیں اور قبیلے کیا کہ آپس میں  
 پہچان رکھو، بے شک اللہ کے یہاں تم میں زیادہ  
 عزت والا وہ جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے۔ بیشک  
 اللہ جاننے والا خبیردار ہے لا ترجمہ ضرور  
 اللہ تعالیٰ کی مراد اس طور کا رد ہے  
 جس پر اہل جاہلیت چلتے تھے کہ باپ دادا پر  
 فخر کرتے اور دوسروں کے نسب پر طعنہ زن ہوتے

اور نسب کی وجہ سے آدمی دوسرے آدمی پر ایسی  
تعلیٰ کرتا گویا کہ وہ اس کا غلام ہے بلکہ اس سے  
بھی زیادہ خوار ہے، اور اس ذلیل طریقہ کی ابتداء  
ذلیل خیس ابلیس سے ہوئی جس نے کہا تھا  
کہ اے رب! میں آدم سے بہتر ہوں تو نے مجھے  
آگ سے بنایا اور آدم (علی نبینا وعلیہ السلام)  
کو مٹی سے بنایا، تو اللہ نے ان کا یوں رد فرمایا  
کہ تمہارا باپ ایک ہے اور تمہاری ماں ایک ہے  
اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایک ماں سے  
پیدا کیا اور اس سے اس کی بیوی کو بنایا اور ان  
دونوں سے بہتے سارے مرد اور عورتیں پھیل گئے  
تو تم میں ہر ایک اپنی اصل سے وہی اتصال رکھتا  
ہے جو دوسرا رکھتا ہے تو نسب میں ایک کو دوسرے  
پر فضیلت کی راہ نہیں اور ماں باپ سے ایک دوسرے  
پر غرور کی مجال نہیں رہا یہ کہ ہم نے تمہیں اصول پر مرتب  
کیا جس کے نیچے ان کی شاخیں ہیں اور ان کے نیچے  
قبیلے ہیں تو یہ محض اس لئے کہ آپس میں پہچان رکھو تو  
اپنے قریبی عزیزوں سے ملو اور کوئی باپ کے سوا  
اور کی طرف غسوب نہ ہو اس لئے کہ تم نسب پر  
گھونڈ کرو اور ایک دوسرے کو حقیر جانے، ہاں  
اگر فضیلت چاہو تو فضیلت ہمارے یہاں تقویٰ  
(پرہیزگاری سے ہے تو جب انسان پرہیزگاری

غیر من الناس حتیٰ کانہ عبد لہ  
او اذل وکانت بہدء ہذہ النزعة  
الثیبة من الذلیل الخیس عداوۃ ابلیس اذ  
قال انا خیر منہ خلقتنی من نار  
وخلقته من طینؑ فسرود اللہ  
سبحنہ و تعالیٰ علیہم ہات اباکم  
واحد و امکم واحدة فانہ  
تعالیٰ "خلقکم من نفس واحدة و  
وخلق منہا زوجہا و بث منہما  
سراجا لا کثیرا و نساء" فسا  
منکم من احد الا وہو یدلف  
بمثل ما یدلف بہ الآخر سواء  
بسواء، فلا مسایغ للتفاضل  
فی النسب و التفاضل ببالہ  
والاب و اما ما رتبناکم علی  
اجیال تحتہا شعوب تحتہما  
قبائل فانہما ذلک لتعارفوا  
فصلوا اسماکم ولا ینتمی  
احد الی غیر ابیہ، لا کانت  
تفاضل و ایزد فی بعضکم بعضا  
نعم انت اس و تم التفاضل  
فالفضل عندنا بالتقویٰ فکلمنا نراد

میں بڑھے اپنے رب کے یہاں عزت میں بڑھے۔  
 تو ہمارے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ ہے  
 جو زیادہ پرہیزگاری ہے نہ کہ وہ جو بڑے فسق والا  
 ہے بیشک اللہ تعالیٰ نے نفوس کی عزت اور  
 ان کی پرہیزگاری کو جانتا ہے اور نفوس کی اپنی  
 خواہش میں کوشش سے خبردار ہے۔

امام بغوی نے فرمایا کہ حضرت ابن عباس  
 (رضی اللہ عنہما) نے فرمایا یہ آیت حضرت ثابت  
 بن قیس (رضی اللہ عنہ) کے بارے میں اور ان  
 کے اُس شخص سے جس نے ان کے لئے مجلس میں  
 جگہ کشادہ نہ کی تھی کہ اب میں آتی  
 تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اکون ہے  
 جس نے فلاں کو یاد کیا؟ حضرت ثابت نے عرض  
 کیا، وہ میں ہوں یا رسول اللہ! تو حضور (علیہ  
 الصلوٰۃ والسلام) نے فرمایا، لوگوں کے چہروں  
 میں بغور دیکھو۔ تو انہوں نے دیکھا۔ پھر فرمایا،  
 اسے ثابت! تم نے کیا دیکھا؟ عرض کی، میں  
 نے لال، سفید اور کالے چہرے دیکھے۔ سرکار  
 (علیہ السلام والتمیۃ المذراۃ) نے فرمایا، تو  
 بے شک تمہیں ان پر فضیلت نہیں مگر دین اور  
 تقویٰ میں۔ تو حضرت ثابت کے لئے یہ آیت اترئی  
 اور جنہوں نے مجلس میں کشادگی نہ کی تھی ان کے  
 حق میں ارشاد نازل ہوا، اسے ایمان والو!  
 جب تم سے کہا جائے مجلسوں میں جگہ دو تو جگہ دو۔  
 اور متقاتل کا قول ہے کہ جس دن مکہ فتح ہوا رسول اللہ

الانسان تقویٰ، نہ اذکرامہ عند ربہ تبارک و  
 تعالیٰ، فاکرمکم عندنا من کانت اتقى  
 لامن کانت انسب۔ ان اللہ  
 علیم بیکرم النفوس وتقواھا  
 یخیر بہم النفوس ف  
 ہواھا۔

قال البغوی قال ابن عباس  
 نزلت فی ثابت بن قیس وقولہ  
 للرجل الذی لم یفسح لہ  
 "ابن فلانہ یحیرہ یا مہ قال  
 النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم من الذاکر فلانہ؟  
 فقال ثابت انا یا رسول اللہ،  
 فقال انظر فی وجوہ القوم،  
 فنظرو، فقال ما رأیت  
 یا ثابت؟ قال رأیت احمر  
 وابيض واسود، قال  
 فانک لا تفضلہ الا فی الدین  
 والتقویٰ فنزلت فی  
 ثابت هذه الامیۃ و  
 فی الذی لم یفسح لہ  
 "یا یہا الذین آمنوا اذا  
 قیل لکم تفسحوا  
 فی المجالس فافسحوا"  
 وقال مقاتل لما کان یوم فتح مکة

امرو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلا لا حتى علا على ظهر الكعبة واذا من ، فقال عتاب بن أسيد بن ابى العيص المحمد لله الذى قبض ارجب حتى لم ير هذا اليوم - وقال الحادث بن هشام اما وجد محمد غير هذا الخراب الاسود مؤذنا - وقال سهيل بن عمرو ان يرد الله شيئا بغيره - وقال ابو سفيان انى لا اقول شيئا اخاف ان يخبر به مراب السماء فاق جبريل فاخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما قالوا فاما هم وما لهم عما قالوا فاقروا فانزل الله تعالى هذه الآية ونزجرهم عن التخاذل بالانساب والتكاثر بالاموال والانساب بالفقراء

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال (رضی اللہ عنہ) کو حکم دیا (کہ اذان دیں) تو وہ کعبہ کی چھت پر چڑھے اور انھوں نے اذان کہی، تو عتاب بن اسید بن ابی العیص نے کہا، اللہ کے لئے محمد ہے جس نے میرے باپ کو اٹھالیا اور انھوں نے یہ دن دیکھا۔ اور عارث بن ہشام نے کہا، کیا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اس کالے کوٹے کے سوا کوئی اذان دینے والا نہ ملے۔ اور سہیل بن عمرو نے کہا، اللہ کو اگر کوئی چیز تا پسند ہوگی وہ آگے بدل دے گا۔ اور ابو سفیان بولے، میں کچھ نہیں کہتا مجھے خوف ہے کہ آسمان کا رب انھیں خبردار کر دے گا۔ تو جبریل (علی نبینا وعلیہ السلام) نازل ہوئے پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان لوگوں کی باتیں بتادیں تو حضور (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے ان سے ان کے اقوال کی بابت پوچھا تو انھوں نے اقرار کیا، تو انہوں نے یہ آیت اتاری اور انھیں نسب پر غر اور اموال پر ٹھنڈ اور فقر کی تلخی سے منع فرمایا۔

علامہ سیوطی نے زعمری کی ابتداء کرتے ہوئے ہمارے میں یا یزید کے شجرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم عیشہ کے بازار میں گزے تو ایک سیاہ غلام دیکھا جو کہتا تھا مجھے جو خریدو تو اس شرط پر خریدے کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

قال العلامة السيوطي في الدارك بحالهم عثري في الكفا عن يزيد بن شجرة مرسى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سوق المدينة فرأى غلاما اسود يقول من اشتراني فعلى شرط ان لا يمنعني



من الصلوات الخمس خلف رسول الله  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فاشترکوا  
بعضہم فمرض فعاده رسول اللہ صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ثم تسوق  
فمضت فنه فقتلوا فبذلك  
شیئا فنزلت

وبالجملة فمحصل الآية نفی  
التفاخر بالانساب وان اکرم عند  
الله تعالیٰ انما ینال بالتقویٰ فمن  
لوکن تقی لوکن له حظ من اکرامه وسلبه  
کلیا لا یصح الا عن کافر اذ کل  
مؤمن یتقی اکبر الکبائر الکفر و  
الشک و من کانت تقیا کانت  
کریما ومن کانت اتقی کانت  
اکرم عند الله تعالیٰ ولعلک تظن ان  
سرودنا تلك الی وایات فی شای النزول  
مما لا یغنینا فیما نحن بعددہ و لیس  
کذلک بل هو ینفعنا فی نفس  
الاحتجاج و نکسوبه مسورة  
بعض الاوهام ان شاء الله

و اکبر وسلم کے پیچھے بیگانہ نماز سے نہ رو گئے گا۔ تو  
اُسے کسی نے خرید لیا۔ پھر وہ بیمار پڑا تو رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی عیادت کو  
تشریف لائے، پھر اس کی وفات ہو گئی تو  
سکار اس کے دفن میں رونے افرور ہوئے  
تو لوگوں نے اس بار میں کچھ کہا تو یہ آیت اتری۔  
مختصر یہ کہ آیت کریمہ کا حاصل نسب پر  
فخر کی نفی ہے اور یہ کہ اللہ کے یہاں عزت  
تقویٰ ہی سے ملتی ہے، توبہ متقی نہیں اس  
کے لئے عزت سے کچھ حصہ نہیں، اور تقویٰ کا سلب  
کلی طور پر کافر کے ہوا کسی سے نہیں، اس لئے کہ  
ہر مومن اکبر الکبائر کفر و شرک سے بچتا ہے اور  
جو متقی ہو گا وہ با عزت ہو گا اور جو زیادہ  
تقویٰ والا ہو گا وہ زیادہ عزت دار اپنے  
رب کے یہاں ہو گا۔ اور شایہ تمہیں گمان  
ہو کہ ہمارا ان روایتوں کو ذکر کرنا اس مدعی میں  
جس کے ثابت کرنے کے ہم درپے ہیں، ہمیں  
نفع بخش نہیں حالانکہ بات یوں نہیں بلکہ وہ  
ہمیں نفس استدلال میں فائدہ دے گا اور  
ہم اس سے کچھ دھیموں کا زور توڑینگے ان شاء اللہ

لہ مدارک التنزیل تفسیر لفظی تحت الآیہ ۴۹/۱۳ دارالکتاب العربی بیروت ۱۴۳/۴

تعالیٰ، جیسا کہ تم عنقریب اس پر مطلع ہو گئے تو  
انتظار کرو یہ ایک مقدمہ ہے

تعالیٰ، کماستطعم علیہ، فانتظر، ہذا  
مقدمة

اور دوسرا مقدمہ یہ ہے

## والمقدمة الاخری

اللہ تعالیٰ نے فرمایا،  
اور بہت اس سے دُور رکھا جائے گا جو سب سے  
بڑا پرہیزگار جو اپنا مال دیتا ہے کہ ستھرا ہو اور  
کسی کا اس پر کچھ احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے  
صرف اپنے رب کی رضا چاہتا ہے جو سب سے  
بلند ہے اور بیشک قریب ہے کہ وہ راضی ہوگا  
، اہل سنت و جماعت کے مفسرین  
کا اجماع ہے اس پر کہ یہ آیت صدیق رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے حق میں اُتری اور الا تقی سے وہی  
مراد ہیں۔

ابن ابی حاتم و طبرانی نے حدیث روایت  
کی کہ ابو بکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے ان سات  
کو آزاد کیا جو سب کے سب اللہ کی راہ میں  
ستائے جاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اپنا فرمان  
(وسیعجنہا الا تقی تا آخر سورۃ) نازل فرمایا۔  
بغوی نے فرمایا کہ ابن الزبیر کا قول ہے کہ ابو بکر

قال اللہ سیخنتہ و  
تعالیٰ، وسیعجنہا الا تقی الذی یؤتی  
مالہ یتزکی، و ما لأجد عنده من  
نعمة تجزئ الا ابتغاء وجه ربہ  
الاعلم و لسوف یرضیٰ<sup>۱</sup> لہ  
اجمع المفسرون من اهل السنة  
والمجماعة علف ان  
الآیة نزلت فی الصدیق رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ و انه هو المراد  
بالا تقی۔

اخری ابن ابی حاتم والطبرانی  
ان ابا بکر اعتق سبعة کلهم یعذب  
ف اللہ فانزل اللہ تعالیٰ  
قوله وسیعجنہا الا تقی الی  
اخر السورۃ ، قال  
البغوی قال ابن الزبیر وکان

۱۔ القرآن الکریم ۹۲/۲۱ تا ۱۴

۲۔ الصواعق المحرقة بحوالہ ابن حاتم و الطبرانی الباب الثالث الفصل الثانی دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۹۸  
الدر المنثور ~ ~ ~ تحت الآیة ۹۲/۲۱ تا ۱۴ دارالاحیاء التراث العربیہ ۲۹۳/۸  
الحادی للفتاویٰ الفتاویٰ القرآنیۃ سورۃ الیل الفصل الاول دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۲۴/۱

ابوبکر یبتاع الضعفة فيعتقهم فقال  
 ابوبکر: اعجب بنی لو کنت یبتاع من  
 یمنع ظهرك؟ قال منع ظهري  
 امرید، فنزل وسیبجنبها الاتقی  
 الخ آخر السورة، و ذکر محمد  
 بن اسحق قال کان بلال  
 لبعض بنی جمع وهو بلال  
 بن رباح واسم أمه  
 حمامة و کان صادق الاسلام  
 و طهر القلب و کان امیة بن  
 خلف ینخرجه اذا حیث الظهيرة  
 فیطرحه علی ظهره بیطحاء  
 مکه، ثم یامر بالصحرة  
 العظيمة فتوضع علی صدره ثم یقول  
 له لا تزال هکذا حتی تموت او  
 تکفر بمحمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 ویقول وهو فذلک البلاء احد  
 احد، و قال محمد بن اسحق عن  
 هشام بن عروة عن ابیه قال مر به  
 ابوبکر یوما و هم یصنعون به ذلک و  
 کان داما احب مبکرف  
 بنی جمع فقال لا میتة  
 الا تنقب فی هذا المسکیت؟  
 قسبال، انت  
 افسدتہ فانقذه صما

رضی اللہ تعالیٰ عنہ مگڑوروں کو خریدتے پھر انھیں  
 آزاد کر دیتے۔ تو ان سے ان کے والدین نے  
 کہا، اسے بیٹے! ایسے غلاموں کو خریدتے ہوئے  
 جو تمھاری حفاظت کرتے۔ ابوبکر نے فرمایا،  
 میں اپنی حفاظت ہی چاہتا ہوں۔ تو یہ آیت  
 مآ آخر سورۃ نازل ہوئی۔ اور محمد بن اسحق نے  
 ذکر کیا بلال (رضی اللہ عنہ) قبیلہ بنی تمیم کے غلام تھے  
 اور ان کا نام بلال بن رباح ہے اور ان کا  
 کا نام حمامہ ہے اور بلال (رضی اللہ عنہ) اسلام  
 میں سچے تھے اور پاک دل تھے، اور امیہ بن  
 خلف انھیں باہر لاتا جب گرم دودھ ہوتی تو  
 انھیں پیو کے بل تک کے ریتے میدان میں ڈال  
 دیتا پھر بڑی چٹان لانے کا حکم دیتا تو ان کے  
 سینہ پر رکھی جاتی پھر کہتا، تم ایسے ہی پڑے  
 رہو گے یہاں تک کہ مر جاؤ یا محمد (صلی اللہ  
 علیہ وسلم) سے کافر ہو۔ اور حضرت بلال احد  
 فرماتے حالانکہ وہ اس بلا میں ہوتے۔ اور محمد بن  
 اسحق نے ہشام بن عروہ سے روایت کی انھوں  
 نے اپنے باپ سے روایت کی انھوں نے فرمایا،  
 ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا گزر ایک دن بلال  
 (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے پاس سے ہوا اور وہ  
 لوگ بلال (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے ساتھ یہی  
 برتاؤ کر رہے تھے اور ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کا  
 گھر بنو تمیم میں تھا تو آپ نے فرمایا کہ کیا تو  
 (امیر بن خلف) اسی بیچاوسے کے معاملہ میں

ترک، قال ابو بکر افضل عندی  
 غلام اسود و احبہ منہ و اقوی  
 علی دینک اعطیکہ؛ قال قد  
 فعلت فاعطاه ابو بکر غلامہ  
 و اخذہ فاعتقہ، ثم اعتق  
 معہ علی الاسلام قبل  
 ان ینہا جبرست رقاب بلال  
 سابعہم، عامر بن قیس  
 (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) شہد  
 بداراً و احداً و قتل  
 یوم سب زمعونہ  
 شہیداً، و امر حمیر و  
 نہرہ فاصیب بصرہا  
 و اعتقہا فقال  
 قریش ما اذهب بصرہا  
 الا الامت و العزیم  
 فقالت کذبوا و بیت  
 اللہ ما تفسر الامت و  
 العزیم و ما تنفعان  
 فرد اللہ تعالیٰ الیہا بصرہا  
 و اعتق النہدیة و ابنہا و کانت  
 لامرأة من بنی عبد الدار  
 فمیر بہما و قد بعثتہما سیدتہما  
 تطحنان لہا و ہی تقول  
 واللہ لا اعتقکما امیداً

اللہ سے نہیں ڈرتا، تو امیر نے کہا آپ نے اسے  
 بگاڑا ہے تو آپ اس گٹ سے اسے بچالیں جو آپ  
 دیکھ رہے ہیں۔ ابو بکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے  
 فرمایا میں بچائے لیتا ہوں میرے پاس ایک  
 غلام ہے سیاح عام جو بلال (رضی اللہ عنہ) سے  
 زیادہ قوی اور طاقتور ہے اور تیرے دن پر ہے  
 وہ مجھے دسے دوں۔ امیر بولا اچھے منظور ہے۔  
 تو ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے امیر کو اپنا غلام دے دیا  
 اور بلال (رضی اللہ عنہ) کو لے لیا تو انھیں  
 آزاد کر دیا پھر ان کے ساتھ اسلام کی شرط پر  
 ہجرت پہنچے چھ غلاموں کو آزاد کیا انکے ساتوں بلال میں  
 عامر بن لہیر (رضی اللہ عنہ) جو جنگ بدر و احد  
 میں شریک ہوئے اور تر معونہ کی جنگ میں قتل  
 ہو کر شہید ہوئے، اور ام عیس و زہرہ  
 کی آنکھ جاتی رہی، جب انھیں ابو بکر  
 (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے آزاد فرمایا تو قریش بولے  
 کہ انھیں لات و عزی نے اندھا کیا ہے، تو آپ  
 بولیں، قریش کعبہ کی قسم جھوٹے ہیں لات و عزی  
 نہ خود دے سکیں نہ فائدہ پہنچا سکیں۔ تو اللہ نے  
 انھیں ان کی بینائی پھر دی۔ اور نہیہ اور اس کی بیٹی  
 کو آزاد کیا اور یہ دونوں بنی عبد الدار کی ایک عورت  
 کی نوڑیاں تھیں تو صدیق اکبر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)  
 ان کے پاس سے گزرے اور ان کی آقا عورت  
 نے انھیں بچا تھا کہ اس کا آٹا چھیں اور وہ عورت  
 کہتی تھی کہ خدا کی قسم! انھیں کبھی آزاد نہ کروں گی۔

تو ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا، اے ام فلان! ہرگز نہیں۔ وہ بولی، ہرگز نہیں، آپ نے ان دونوں کو بگاڑا ہے تو آپ آزاد کریں۔ حدیثی نے فرمایا، تو کتنے دام پر بھیجتی ہے؟ وہ بولی، اتنے اور اتنے دام پر۔ ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا، میں نے ان دونوں کو لیا اور یہ دونوں آزاد ہیں۔ اور آپ کا گزربنو تو مل کی ایک لونڈی کے پاس سے ہوا جب اس پر ظلم ہو رہا تھا تو اسے خرید کر اسے آزاد کر دیا، اور سعید بن المسیب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا کہ مجھے خبر پہنچی کہ اُمیہ بن خلف نے ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے بئال کے معاملہ میں اُس وقت جب انھوں نے اس سے پوچھا کہ کیا بلال کو فروخت کرے گا؟ کہا ہاں میں اسے نسطاس سیدنا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا غلام جو کس ہزار دینار اور بہت سے لونڈی اور غلام اور چوپایوں کا مالک تھا۔ کے بدلے بیچتی ہوں اور ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چاہا تھا کہ نسطاس سلام لے لے اور اس کا مال اُسی کا رہے، تو وہ نہ مانا تو حضرت ابوبکر نے اس کو بغرض جاننا۔ پھر جب امیر نے کہا، بلال کو میں آپ کے غلام کے بدلے دیتا ہوں۔ ابوبکر نے اس بات کو غنیمت جاننا اور نسطاس کو اُمیہ کے ہاتھ بیچ دیا، تو مشرکین لیے، ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے ایسا صرف اس لیے کیا ہے کہ بلال (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا ان پر کوئی احسان ہے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت

فَقَالَ ابُو بَكْرٍ كَلَّا يَا امْ فَلَانُ فَقَالَتْ  
هَٰذَا اَنْتَ اَفْسَدْتَهُمَا فَاعْتَقَهُمَا  
قَالَ فَبِكُمْ؟ قَالَتْ بَكْذَا وَكْذَا،  
قَالَ قَدْ اخَذْتَهُمَا وَهَمَّا حُرَّتَانِ  
وَمَرْبِعَا رِيَّةِ بَنِي الْمُؤَمَّلِ  
وَهِيَ تَعَذَّبُ فَاَبْتَا عَمَّا  
فَاعْتَقَهُمَا۔ وَقَالَ سَعِيدُ  
بْنُ الْمُسَيْبِ بَلَغَنِي اَنَّ  
اُمِيَّةَ بِنْتَ خَلْفٍ قَالَ لَا بَكْرٍ  
فَبِ بِلَالٍ حِينَ قَالَ اَتَبِيعُهُ؟  
قَالَ نَعَمْ اَبِيعُهُ بِنَسْطَاسٍ  
وَكَانَتْ نَسْطَاسُ عَبْدِ لَاحٍ مَبْكْرٍ  
مُصَاحِبَةُ عَشْرَةِ اَلْفِ  
دِينَارٍ، وَغُلَامَتِ وَجَوَارٍ وَ  
مَوَاشٍ وَكَانَتْ مُشْرَكَ حِمْلَةٍ  
اَبُو بَكْرٍ عَلِيَ الْاِسْلَامَ اِنَّ يَكُونُ  
مَالَهُ لَهٗ، فَاَبْىَ فَاَبْغَضَهُ  
اَبُو بَكْرٍ فَلَمَّا قَالَ لَهٗ  
اُمِيَّةُ اَبِيعُهُ بِغُلَامَةٍ  
نَسْطَاسٍ اَخْتَنَهُ اَبُو بَكْرٍ  
وَبَاَعَهُ مِنْهُ فَقَالَ  
الْمُشْرِكُونَ مَا فَعَلَ  
ذَٰلِكَ اَبُو بَكْرٍ  
اَلَا لِيَدَّ، كَانَتْ لِبِلَالٍ عِنْدَ  
فَاَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالٰی

وما لاحد عنده من نعمة  
تجزئ له

وذكر العلامة ابوالسعود في  
تفسيره قد روى عطاء والضياع  
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
(وذكر قصة شراء بلال واعتقاقه  
قال) فقال المشركون ما اعتقبيه  
ابوبكر الا ليد كانت عنده فنزلت  
مدينا.

وفي الاثر الاله عن عروة ان  
ابابكر الصديق اعتق سبعة كلهم  
يعذب بف الله بلالا و عامر بن  
فهيبة والنهدية وابنتها وزينة  
وامر عصف و امة بنى المؤمن  
وفيه نزلت و سيجنبها  
الاتقى الى اخر السورة.

وعن عامر بن عبد الله بن  
الزبير عن ابيه قال قال ابو جحافة  
لابي بكر اراك تعتق مرقا باضعافا  
فلوانك اذا فعلت ما فعلت  
اعتقت مرقا لا جلد ايمعوزك

له معالم التنزيل (تفسير البغوي) تحت الآية ۹۲ / ۱ تا ۲۱ دار الكتب العلمية بيروت ۱۴۰۳-۱۴۰۲  
له ارشاد العقل السليم ۱۹ / ۹۲ دار احياء التراث العربی ۱۶۸  
له ازالة النفاق عن خلافة الخلفاء فصل هشتم مقصد اول مسائل اول سبیل گزینی لا ہو ۳۰۱

آٹاری وما لاحد عنده من نعمة  
کا کچھ احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے —  
اور علامہ ابوالسعود نے اپنی تفسیر میں ذکر  
کیا کہ عطاء اور ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہما  
سے روایت کیا (اس روایت میں خریداری  
بلال اور ان کے آزاد ہونے کا قصہ ذکر کیا  
پھر کہا تو مشرکین بولے، ابوبکر نے بلال کو ان کے  
کسی احسان ہی کی وجہ سے آزاد کیا ہے تو یہ آیت  
(عند جربالا) آٹری اہم لخصاً.

اور ازالمیں عروہ سے ہے کہ ابوبکر صدیق  
(رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے سات کو آزاد کیا، ان  
سب پر اللہ کی راہ میں ظلم توڑا جاتا تھا وہ بلال و  
عامر بن نفیر اودنہیر اور اس کی بیٹی اور زینہ  
اور ام عیسیٰ اور بنی منزل کی کنیزیں اور انھیں کیلئے  
آیت آٹری و سيجنبها الاتقى اور اس سے  
(دور رخ) بہت دور رکھا جائے گا بسب سے  
بڑا پرہیزگار ہے — تا آخر سورت.

اور عامر بن عبد اللہ بن الزبیر سے روایت  
ہے وہ اپنے باپ سے راوی ہیں کہ انھوں نے  
فرمایا کہ حضرت ابو جحافہ نے ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ) سے فرمایا، میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ کمزور  
غلاموں کو آزاد کرتے ہو تو کاشش! تم تندرست

۴۶۳-۶۴۰

و یقومون دونک فقال یا ایت انما  
اسمید وحیہ اللہ، فنزلت  
هذه الآية فاما من اعطى  
واتقى الحق قوله وما لاحد  
عنده من نعمة تجزى  
الا ابتغاء وحیہ ربہ  
الاعطى و لسوف  
یوضی لہ

توانا غلام آزاد کرتے جو تمہاری حفاظت کرتے  
اور جنگ میں تمہاری سپر ہوتے۔ تو ابوبکر (رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ) نے فرمایا، اے میرے باپ! میں  
تو صرف اللہ کی رضا چاہتا ہوں تو یہ آیت نازل  
ہوئی فاما من اعطى واتقى یعنی جس نے  
دیا اور پرہیزگاری کی — اللہ تعالیٰ  
کے قول وما لاحد عنده من نعمة تجزى  
یعنی ان پر کسی کا احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے  
صرف اپنے رب کی رضا چاہتا ہے جو سب بلند ہے اور میراث قریب ہے کہ وہ راضی ہوگا۔

اور سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ آیت کریمہ وما  
لاحد عنده من نعمة تجزى ابوبکر (رضی اللہ  
عنہ) کے بارے میں اُتری کہ انہوں نے کچھ لوگوں کو  
آزاد کیا ان سے بدلہ چاہا نہ شکرگزاری، وہ  
آزاد شدہ چھ یا سات تھے، انہیں میں بلال  
و عامر بن فہیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما تھے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
سے وسیع جنہب الاتقی کی تفسیر میں ہے فرمایا  
وہ ابوبکر صدیق ہیں (آیت میں جن کا ذکر ہے)  
میں کتابوں اور ابن ابی حاتم نے ابن مسعود  
رضی اللہ عنہ سے بسند خود روایت کی کہ امیر  
بن خلف اور ابی بن خلف سے حضرت ابوبکر

وعن سعید بن المسیب  
قال نزلت وما لاحد عنده من  
نعمة تجزى " في ابی بکر  
عقوب ناسا لم يلتمس منهم  
جسزا ولا شكورا ستة او سبعة  
منهم بلال و عامر بن  
فہیرہ

وعن ابن عباس في  
قوله تعالى "وسيجنبها الاتقى"  
قال هو ابوبكر الصديق  
قلت وقد اخبرني ابن ابی حاتم  
ابن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہما)  
ابا بکر اشتري بلالا من امية بن خلف

۱۔ ازالة الخفا عن خلافة الخلفاء فصل ہشتم مقداول مسائل سیل ایکڑی لاہور ۳۱/۴

۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

جزء من الله خيراً عن بلال وصحبه  
عتيقاً واخزى فاكها واباجهل  
عشية هما في بلال بسوءة  
ولم يحذرا اما يحذرا المرء ذوالعقل  
بتوحيد رب الانام وقوله  
شهدت بان الله ربّي على مهل  
فان تقتلوني فاقتلوني فلم اكن  
لاشرك بالرحمن من خيفة القتل  
فيا رب ابراهيم والعبد يونس  
وموسى وعيسى نجني ثم تملئ  
لمن ظلم يهوى الفى من ال غالب  
على غيركاته منه ولا عدل

نے حضرت بلالؓ کو ایک چادر اور دس اوقیہ  
سونے کے عوض خریدا پھر انھیں خاص اللہ  
کے لئے آزاد کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ناری  
جس کا مطلب یہ ہے "بے شک تمہاری کوشش  
مختلف ہے" یعنی ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)  
اور امیہ اور ابی بن خلف کی کوششوں میں عظیم  
فرق ہے تو ان میں بون بعید ہے اور سردار  
بن سہار غمار بن یا سر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے  
ابوبکر صدیقؓ کے بلال رضی اللہ عنہ کو خرید کر آزاد  
کرنے کے بارے میں یہ اشعار کے جن کا ترجمہ  
درج ذیل ہے : اللہ جرنے خیر دے بلال اور  
ان کے ساتھیوں کی طرف سے عینق (ابوبکر)  
کو اور امیہ اور ابوجہل کو رسوا کرے ، وہ شام  
یا د کو جب ان دونوں نے بلال کا بُرا چاہا  
اور اس سے نہ ڈرے جس سے ذی مقفل  
آدمی ڈرتا ہے ، انھوں نے بلال کا بُرا اس لئے  
چاہا کہ بلال نے خلق کے خدا کو ایک جانا اور  
اس نے یہ کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ میرا رب ہے ،  
میں اس پر مطمئن ہوں تو اگر تم مجھے قتل کرو تو اس حال  
میں قتل ہو گئے کہ میں رحمان کا شریک نہیں ٹھہراتا  
قتل کے ڈر سے تو اسے ابراہیم اور اپنے بنے یونس  
اور موسیٰ و عیسیٰ کے رب ! مجھے نجات دے ، پھر اسے  
جہلت نہ دے جونا حق خالما نہ آلِ غالب کی گمراہی کی  
آرزو کئے جاتا ہے ۔

١٤ الصواعق المحرقة بحواله ابن ابي حاتم الباب الثالث الفصل الثاني دار مكتبة العلمية بيروت ص ٩٩  
١٥ باب التاديل في معاني التنزيل (تفسير غازي) تحت الآية ١٤/٩٦ " " " " " " م ٣٣٧



هذا وقد قال البغوي في  
الاتقي يعني ايا بكر الصديق في  
قول الجميع

وقال الرازي في مفاتيح  
الغيب اجمع المفسرون منا على  
ان المراد منه ابو بكر رضي الله تعالى عنه  
ونقل ابن حجر في الصواعق  
عن العلامة ابن الحوزي اجمعا  
انها نزلت في ابي بكر

حق بلغني ان الطبري  
مع رفضه ليس له اسكاسة  
في تفسيره مجمع البيان والفضل ما شهد  
به الاعداء والمحمد لله رب العالمين

ثم ان الامام الفاضل فخر الدين  
الرازي حاول في تفسيره اثبات است  
الاية لاتصلح الا للصديق بطريق  
النظر والاستدلال على ما هو دأبه  
رحمه الله تعالى فقال اعلم ان  
الشيعة ما سرهم ينكرون هذه الرواية  
ويقولون انها نزلت في حق علي ابن  
ابي طالب عليه السلام والدليل عليه  
قوله تعالى ويؤتوا الزكاة وهم

اسے یاد رکھو اور امام بغوی نے الاتقی کی تفسیر  
میں کہا اس لفظ سے خدا کی مراد سب مفسرین کے  
قول کے بموجب ابو بکر صدیق ہیں

امام رازی نے مفاتیح الغیب میں فرمایا  
”ہم شیعوں کے مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ  
الاتقی سے مراد ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں“

صواعق میں ابن حجر نے علامہ ابن الحوزی سے  
نقل کیا، علامہ اس پر متفق ہیں کہ یہ آیت ابو بکر  
کے حق میں نازل ہوئی۔

یہاں تک کہ مجھے غصہ پہنچا کہ  
طبرسی کو باوجود رفض اپنی تفسیر مجمع البیان میں  
اس کا انکار نہ بن پڑا اور فضل وہی ہے جس کی  
شہادت دشمن دیں والحمد للہ رب العالمین۔

پھر امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ نے اپنی  
عادت کے مطابق اپنی تفسیر میں عقل استدلال  
نظر کی راہ سے یہ بات ثابت کرنے کی کوشش  
فرمائی کہ آیت کا مضمون صدیق اکبر کے سوا کسی  
کے لئے نہیں بنتا، تو انہوں نے فرمایا انھیں  
معلوم ہو کہ تمام شیعوں اس روایت کے منکر  
ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ آیت علی بن ابی طالب  
کے حق میں اتری ہے اور اس کی دلیل اللہ کا  
فرمان ہے یؤتوا الزكاة وهم

۱۔ معالم التنزيل (تفسیر البغوی) تحت الآیہ ۱۶/۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۲۶۳

۲۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) - المطبعة البیہ المصریہ مصر ۲۰۵/۳۱

۳۔ الصواعق المحرقة الباب الثالث الفصل الثانی دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۹۸

مرأکعون، فقلوبہ\* الاتقی الذی یؤتی  
مالہ یتزکی "اشارہ الی ما فی تلك  
الآیة من قوله "یؤتوت  
الزکوۃ وہم مرأکعون" ولما  
ذکر ذلك بعضهم فی محضر  
قلت اقسام الدلالة العقلیة  
علی ان المراد من هذه  
الآیة ابوبکر، وتقریرها ان  
المراد من هذا الاتقی هو  
افضل الخلق، فاذا كانت كذلك  
وجب ان یکون المراد هو ابوبکر،  
فهاتان المقدمات متی  
صحتا صحت المقصود، انما  
قلنا ان المراد من هذا الاتقی  
افضل الخلق لقوله تعالیٰ ان  
اکرمکم عند الله اتقاکم والا کرم  
هو الافضل، فدل علی  
ان کل من کان  
اتقی وجب ان یکون الافضل  
فثبت ان الاتقی المذکور  
ههنا لاید وأن یکون  
افضل الخلق عند الله  
تعالیٰ، فقول لا ید و  
ان یکون المراد به ابوبکر لان الامة مجمعة  
علی ان افضل الخلق بعد رسول الله صلی

حلت میں زکوۃ دیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کا قول  
الاتقی الذی یؤتی مالہ یتزکی یعنی وہ سب  
سے بڑا پرہیزگار جو ستھرا ہونے کو اپنا مال دیتا  
ہے، اسی وصفت کی طرف اشارہ ہے جو اس آیت  
میں مذکور ہو یعنی اللہ کا یہ فرمانا دیو توت  
الزکوۃ الآیہ اور جب ایک رافضی نے یہ بات  
میری مجلس میں کہی میں نے کہا میں اس پر دلیل  
عقل قائم کروں گا کہ اس آیت سے مراد صرف  
ابوبکر ہیں اور تقریر دلیل یوں ہے کہ مراد اس بڑے  
پرہیزگار سے وہی ہے جو سب سے افضل ہے  
تو جب معاملہ ایسا ہے تو ضروری ہے کہ اس  
سے مراد بس ابوبکر ہوں، تو جب یہ دونوں مقدمے  
صحیح ہوئے دعویٰ درست ہوگا۔ اور ہم نے یہ  
اسی لئے کہا کہ اس بڑے پرہیزگار سے مراد  
سب سے افضل ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول  
ہے "اللہ کے یہاں سب سے زیادہ عزت والا  
وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ پرہیزگار ہو"  
اور اکرم ہی افضل ہے۔ قرآیت نے بتایا کہ  
ہر وہ شخص جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہوگا ضرور  
ہے کہ وہ سب سے زیادہ مرتبہ والا ہو، تو ثابت  
ہو گیا کہ سب سے بڑا پرہیزگار جس کا یہاں (آیت  
میں) ذکر ہوا ضروری ہے کہ اللہ کے یہاں سب  
سے افضل ہو۔ اب ہم کہتے ہیں کہ ساری امت  
اس پر متفق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کے بعد خلق سے افضل ابوبکر ہیں یا علی۔

تعالیٰ علیہ وسلم اما ابوبکر او علی ولا ینکن حمل  
 هذه الآية علی بن ابی طالب فتبین  
 حملها علی ابی بکر، وانما قلنا انه لا ینکن  
 حملها علی علی بن ابی طالب لانه تعالیٰ  
 قال فی صفة هذا الاتقی "وصلا لآحد  
 عنده من نعمة تجزی" وهذا  
 الوصف لا ینصدق علی ابن ابی طالب  
 لانه کانت فی تربية النبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم لانه اخذ من  
 ابيه وکانت یطعمه ویسقيه و  
 یکسوه ویربیه، وکانت الرسول  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 منعما علیہ نعمة یجب جزاءها  
 اما ابوبکر فلم ینکن للنبی علیہ  
 الصلوة والسلام نعمة دنیویة  
 بل ابوبکر کانت ینفق علی الرسول  
 علیہ الصلوة والسلام بل کانت  
 للرسول علیہ الصلوة والسلام علیہ  
 نعمة المهادیة والارشاد الی  
 الدین، الا ان هذا لا یجزی  
 لقوله تعالیٰ "ما اسئلكم علیہ  
 من اجر" والمذکور ههنا  
 لیس مطلق النعمة  
 بل نعمة تجزی فعلما  
 ان هذه الآية لا تصلح

اور یہ ممکن نہیں کہ یہ آیت علی پر محمول کی جائے تو  
 ابوبکر کے لئے، اس کا مصداق ہوتا متعین ہو گیا اور  
 ہم نے یہ ماحسی لئے کہا کہ آیت کو علی پر محمول کرنا  
 ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سبب سے  
 بڑے پرہیزگار کی صفت میں فرمایا ہے وعا لحد  
 عنده من نعمة تجزی یعنی اس پر کسی کا  
 احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے، اور یہ وصف  
 علی بن ابی طالب پر صادق نہیں آتا اس لئے کہ  
 وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تربیت میں تھے  
 یا اس سبب کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے علی  
 کو ان کے باپ سے لے لیا تھا اور حضور انھیں  
 کھلاتے پلاتے پہناتے اور پالتے تھے۔ اور  
 حضور (رسول) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 علی کے ایسے محسن ہیں کہ ان کے احسان کا بدلہ  
 واجب ہوا۔ رہے ابوبکر، تو حضور (نبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم) کا ان پر دنیوی احسان نہیں  
 بلکہ ابوبکر رسول علیہ الصلوة والسلام کا خیر  
 اُٹھاتے تھے۔ ہاں کیوں نہیں ابوبکر پر رسول  
 علیہ الصلوة والسلام کا دین کی طرف ہدایت و  
 ارشاد کا احسان ہے۔ مگر یہ ایسا نہیں جس کا  
 بدلہ دیا جائے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 (حضور علیہ الصلوة والسلام کے ارشاد کی  
 حکایت کرتے ہوئے) میں تبلیغ پر تم سے کچھ  
 اجر نہیں مانگتا۔ اور یہاں مطلق احسان کا ذکر  
 نہیں بلکہ بات اس احسان کی ہے جس کا بدلہ

لعلى بن ابى طالب ، واذا ثبتت  
امت المراد بهذه الآية من كان  
افضل الخلق ، وثبتت ان  
ذلك الافضل من الامة  
اما ابو بكر او علي ، وثبتت ان  
الآية غيوص الحجة لعلى  
تعيين حملها على ابى بكر ورضى الله  
تعالى عنه ، وثبت دلالة الآية ايضا على  
ان ابابكر افضل الامة او ملغضا .

قلت اما ما ذكره الفاضل الاصم  
ان عليا رضي الله تعالى عنه  
كان في تربية النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وأنه اخذ  
من اميه فقد ذكره محمد بن  
اسحق وابن هشام وهذا لفظ  
ابن اسحق حدثني عبد الله  
بن ابى نجيع عن مجاهد بن  
جبير ابى العجاج قال كانت  
من نعمة الله تعالى على علي بن  
ابى طالب رضي الله تعالى عنه مما  
منحه الله تعالى له واماراه به  
من الخير ان قریشا صابتهم ازمة  
شدیدة وكان ابو طالب ذاعیال کثیر فقال

دیا جائے تو ہم نے جان لیا کہ آیت کا یہ معنی  
علی بن ابی طالب کے لئے نہیں بنتا ، اور جب  
یہ ثابت ہے کہ مراد اس آیت کی وہی ہے جو  
افضل علی ہے اور یہ ثابت ہے امت میں سب  
سے افضل ابو بکر ہیں یا علی ، اور یہ ثابت ہو چکا  
ہے کہ مفہوم آیت علی کے شایاں نہیں اس کا  
مصدق ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے متعین  
ہو گیا اور آیت کی دلالت اس پر بھی ثابت ہو گئی  
کہ ابو بکر ساری امت سے افضل ہیں اور ملغضا ۔

میں کہتا ہوں کہ وہی یہ بات جو فاضل  
امام (خزالدین رازی علیہ الرحمہ) نے فرمائی کہ علی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی تربیت میں تھے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے انہیں ان کے والد سے لے لیا تھا  
تو اس کا ذکر محمد بن اسحق و ابن ہشام نے کیا ہے  
اور محمد بن اسحق کے الفاظ میں ہیں ، محمد بن عبد اللہ  
بن ابی نجیع نے حدیث بیان کی انہوں نے روایت  
کی مجاہد بن جبر ابی الجراح سے انہوں نے  
فرمایا کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ پر اللہ تعالیٰ کے احسان کے قریب سے وہ  
جو اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ کیا اور ان کی بھلائی  
کا ارادہ فرمایا وہ یہ کہ قریش پر سخت تنگی پڑی اور  
ابو طالب کی اولاد بہت تھی اس لئے رسول اللہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 للعباس عتہ وکانت من البسر  
 یحب ہاشم یا عباس انت اخاک  
 ابی طالب کثیر العیال وقد اصاب  
 الناس ما تری من هذا  
 الاثرمة فانطلق بنا الیہ . فلنخفف  
 عنه من عیالہ . فآخذ من بنیہ رجلاً  
 وتأخذ انت رجلاً . فنکلتہما عنہ  
 قال العباس نعم فانطلقا حتی  
 اتیا الی ابی طالب فقالا لہ اننا  
 نرید انت نخفف عنک من  
 عیالک حتی ینکشف عن الناس ما ہم  
 فیہ . فقال لہما ابی طالب اذا  
 ترکتما لب عقیلاً فاصنعا ما شئتما  
 فآخذ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم عیسا فضتہ الیہ  
 و آخذ العباس جعفر افضہ الیہ  
 فلم یزل علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 حتی بعث اللہ تبارک وتعالیٰ نبیا متبعہ علی  
 وامت بہ علی وصی قہ و لم یزل  
 جعفر عند العباس حتی اسلم و  
 استغنی عنہ انتہی .

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے چچا عباس (رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ) سے فرمایا اور وہ بنی ہاشم کے بڑے  
 مالداروں میں سے تھے ، اسے عباس! آپ کے  
 بھائی ابوطالب کی اولاد بہت ہے اور لوگوں پر  
 جو یہ سختی پڑی ہے وہ آپ دیکھ رہے ہیں تو ہمارے  
 ساتھ ابوطالب کے یہاں چلے کہ ہم ان کی اولاد  
 کا بوجھ کم کریں ان کے بڑوں سے ایک آدمی لے لوں  
 اور ایک آدمی آپ لے لیں تو ہم دونوں ان کی  
 کفالت کریں۔ حضرت عباس نے عرض کی، جی ہاں۔  
 تو دونوں حضرات چل کر ابوطالب کے پاس تشریف  
 لائے تو ان سے کہا، ہم چاہتے ہیں کہ جب تک  
 لوگوں کی مصیبت (جس میں وہ مبتلا ہیں) دور ہو  
 آپ سے آپ کی اولاد کا بوجھ کم کریں۔ تو ابوطالب  
 ان سے بولے، اگر تم میرے لئے عقیل کو چھوڑ دو  
 تو تم جو چاہو کرو۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نے علی کو لے کر اپنے پیچھے لگایا اور  
 حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جعفر کو لیا  
 اور چھایا۔ تو علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہے یہاں  
 تک کہ اللہ تعالیٰ نے سرکار کو نبی مبعوث فرمایا  
 تو حضرت علی ان پر ایمان لائے اور ان کو سچا مانا  
 اور جعفر عباس کے پاس رہے یہاں تک کہ  
 اسلام لا کر ان سے بے نیاز ہو گئے اور۔

سہ السیرۃ النبویۃ لابن ہشام ذکر ابن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ودار ابن کثیر بیروت الجزء الاول الثانی ص ۱۸

قلت وتماز النعمة الکبریٰ  
 بتزویج البتول الزهراء صلوات اللہ  
 علیٰ اہلبہا الکرم وعلیہا وآمآ ما ذکر من  
 ان ابابکر کان ینفق علی رسول اللہ صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فہذا اوضح و  
 اظہر عند من لہ خبرۃ بالاحادیث  
 والسيرۃ (خرج الامام احمد والبخاری  
 عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم قال : انہ  
 لیس من الناس احدٌ اَمَنَ عِلَّت  
 فی نفسہ و مالہ من ابی بکر  
 بن ابی قحافة ولو کنت متخذاً  
 من الناس خلیلاً لا اتخذت  
 ابابکر خلیلاً و لکن خُلت الاسلام  
 افضلُ سُدَّ و اُغْبِیَ کلَّ خَوْخِیۃ  
 فی ہذا المسجد غیر خَوْخِیۃ ابی بکرؓ  
 و اخرج الترمذی عن ابی ہریرۃ عن  
 النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 ما لأحد عندنا ید الا وقد کافیناہ  
 ما خلوا ابابکر فامن لہ عندنا  
 سیدایکافیہ اللہ بہایوم القيمة  
 و ما نفعنی مال احد قط ما نفعنی

میں کہتا ہوں اور نعمت کبریٰ کی تکمیل  
 بتول زہرا (فاطمہ) صلوات اللہ علی اہلبہا الکرم و  
 علیہا سے شادی ہو کر ہوئی۔ اور یہ جو ذکر کیا کہ  
 حضرت ابوبکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کا خراج اٹھاتے تھے۔ تو یہ اس کے نزدیک  
 جس کو احادیث و کتب سیرت سے واقفیت  
 ہے بہت واضح اور خوب ظاہر ہے۔ امام احمد  
 بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے انور  
 نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
 روایت کیا کہ حضور نے فرمایا : لوگوں میں سے  
 کوئی شخص نہیں جس کا اپنے جان و مال میں مجھ  
 پر زیادہ احسان ہو سوا ابوبکر بن ابی قحافة کے  
 اگر میں لوگوں میں سے کسی کو خلیل بنانا تو ابوبکر کو  
 خلیل بنانا، لیکن اسلامی غلت اور محبت  
 افضل ہے، اس مسجد میں ابوبکر کے دروازہ  
 کے سوا سب دروازے بند کر دو۔ اور  
 ترمذی نے (اپنی سند سے) ابوبکر (رضی اللہ  
 عنہ) سے حدیث ذکر کی وہ ہی صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں (کہ سسرکار  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا) : ہر شخص کے  
 احسان کا بدلہ ہم نے اُسے دے دیا سوائے  
 ابوبکر کے کہ ان کا ہم پر وہ احسان ہے جس کا

لے صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ باب الخوفۃ والحر فی المسجد قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۷/۱  
 مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس المکتب الاسلامی بیروت ۲۷/۱

مال اہل بکر ولو کنت متخذاً  
خلیلاً لاتخذت ایاہم بکر  
خلیلاً الا وان صاحبکم  
(اعلیٰ محمدنا صلب اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم) خلیل  
اللہ ﷺ واخرج ایضاً عن علی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
رحم اللہ تعالیٰ ایاہم و جنی ابنتہ  
و حملتی الف دار النہجۃ و  
اعتق بلالاً مومن  
مالہ ۲

واخرج الامام احمد و  
ابن ماجہ عن اہل ہریرۃ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم ما نفعنی مال قط  
ما نفعنی مال اہل بکر، فیکل ابو بکر  
وقال هل انا و مالک الا للک  
یا رسول اللہ ﷺ

واخرج الطبرانی عن ابن جابر

جلد انھیں اللہ تعالیٰ قیامت کے دیں دے گا، اور  
مجھے کسی کے مال نے وہ فائدہ نہ دیا جو فائدہ مجھے  
ابو بکر کے مال نے دیا، اور اگر میں کسی کو دوست  
بنانا تو ضرور ابو بکر کو دوست بنانا اور خیر دار  
تمھارے صاحب (محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)  
اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں۔ اور ترمذی نے علی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی حدیث ذکر کی انھوں نے  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرمائی،  
اللہ ابو بکر پر رحمت کرے مجھ سے اپنی بیٹی کا عقد  
کیا اور مجھے دار النہجۃ (مدینہ) میں لائے اور  
اپنے مال سے بلال (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو خرید کر  
آزاد کیا۔

اور امام احمد و ابن ماجہ نے  
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ حدیث روایت کی،  
مجھے کبھی کسی کے مال نے وہ فائدہ نہ دیا جو  
ابو بکر کے مال نے مجھے دیا، تو ابو بکر روئیے  
اور عرض کی، یا رسول اللہ! میں اور میرا مال  
آپ ہی کا تو ہے۔

اور طبرانی نے ابن جابر رضی اللہ تعالیٰ

۱۔ جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ امین کمپنی دہلی ۲/۲۰۶  
۲۔ علی رضی اللہ عنہ ۲/۲۱۳  
۳۔ سنن ابن ماجہ باب فضل ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۰  
مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۵۳

رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما احدا  
اعظم عندی یداً من ابی بکر واسافی  
بنفسہ و مالہ وانکحتہ ابنتہ لیہ

واخرج ابو یعلیٰ من حدیث  
ام المؤمنین الصدیقۃ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما مرفوعاً مثل حدیث  
ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ قال ابی حمیر  
قال ابی کثیر مروی ایضاً من حدیث  
علی وابن عباس وجابر بن عبد اللہ و  
ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
واخرجه الخطیب عن ابن المسیب مرسل  
ورناد وکان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
یقضی فی مال ابی بکر کما یقضی فی مال  
نفسہ . و اخرج ابن عساکر من طرق  
عن عائشۃ وعروۃ ان ابابکر اسلم  
یوم اسلم لہ اربعون الف دینار  
وفی لفظ اس بعون الف دس ہم قانقہا  
علی بن مہول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم اھـ

قلت و مروی ایضاً من حدیث  
سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عنہما سے انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
یوں حدیث روایت کی: مجھ پر ابوبکر سے بڑھ کر کسی کا  
احسان نہیں اس نے اپنی جائی مال سے میرا ساتھ دیا  
اور مجھ سے اپنی بیٹی کا نکاح کیا۔

اور ابو یعلیٰ نے ام المؤمنین صدیقہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث مرفوعہ حدیث ابن ماجہ  
روایت ابوبکر کے مثل (یعنی انھیں الفاظ  
سے) روایت کی۔ ابن حجر نے فرمایا کہ ابن کثیر کا  
قول ہے کہ یہ حدیث علی وابن عباس و جابر بن  
عبد اللہ و ابوسعید خدری سے بھی مروی ہے اور  
خطیب نے اسے ابی المسیب سے مرسل  
روایت کیا اور اتنا زیادہ کیا اور اسے  
صحیح اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابوبکر کے مال سے اپنا  
قرض ادا فرماتے جس طرح اپنے مال سے ادا  
فرماتے۔ اور ابن عساکر نے متعدد سندوں  
سے حضرات عائشہ و عروہ سے روایت کیا ہے  
کہ ابوبکر جس دن اسلام لائے ان کے پاس  
چالیس ہزار دینار تھے، اور ایک روایت میں  
سے چالیس ہزار درہم تھے، تو ابوبکر نے انھیں  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اٹھا دیا۔  
میں کہتا ہوں یہ حدیث سیدنا انس بن  
مالک سے بھی مروی ہے جیسا کہ کام عدی نے



کما اخرجہ الامام ابن عدی فی الکامل  
انیانا المولی الثقة الحجة مفتی  
الحنفية بکة المحمية امام الفقهاء و  
المحدثین سیدی و تاذی مولانا عبد الرحمن  
بن عبد الله بن عبد الرحمن السراج عت  
جمال العلماء السلف الخیر فی منصب الافتاء  
مولانا جمال بن عبد الله بن عمر المکی عت  
خاتمة الحفاظ والمحدثین مولانا محمد  
عابد بن الشیخ احمد علی السندی ثم  
الزبیدی ثم المذنی عت المولی محمد صالح  
الفلا فی العمري عت الشیخ محمد بن السنه  
الفلا فی الفاروق عت مولای المسید  
الشریف محمد بن عبد الله عت الفاضل  
المحدث سیدی علی الاجهوری عت الامام  
شمس الدین المجل عت شیخ الاسلام  
زین الدین زکریا الانصاری عت علامة  
المؤري جبل الحفاظ شهاب الدین ابی الفضل  
احمد بن حجر العسقلانی عت ابی علی محمد بن  
احمد الهمدوی عت یونس بن ابی اسحق عت  
ابی الحسن علی بن المقیرانا ابوالکریم  
الشهرنوری انا اسمعیل بن سعید  
الجرجانی انا ابوالقاسم حمزة بن  
یوسف السهمی الجرجانی وابو حمزة و  
عبد الرحمن بن محمد الفاسر صح  
انا ابو احمد عبد الله بن عدی الجرجانی

کامل میں اپنی سند سے روایت کیا ہے (سند  
حدیث مذکور) ہمیں خبر دی ہوئی تھی کہ حجر مفتی حنفیہ  
بکرمہ عیشیائے فقہار و محدثین سیدی و تاذی  
عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن السراج نے انھوں  
نے جمال علماء سلف خیر فی منصب الافتاء  
(یعنی منصب افتاء میں مفتیوں کے لئے اچھے  
پیشرو) مولانا جمال بن عبد الله بن عمر مکی سے  
روایت کی انھوں نے خاتمة الحفاظ والمحدثین  
مولانا محمد عابد بن شیخ احمد علی سندی  
ثم مذنی سے روایت کی انھوں نے مولی محمد صالح  
فلا فی عمري سے انھوں نے شیخ محمد بن السنہ  
فلا فی فاروق سے انھوں نے مولای مسید  
شریف محمد بن عبد الله سے انھوں نے فاضل محدث  
سیدی علی اجهوری سے انھوں نے امام  
شمس الدین رطلی انھوں نے شیخ الاسلام  
زین الدین زکریا انصاری سے انھوں نے علامہ  
عالم کوہ حفظ شہاب الدین ابوالفضل احمد بن  
حجر عسقلانی سے انھوں نے ابوالعلی محمد بن احمد  
ہمدوی سے انھوں نے یونس بن اسحاق سے  
انھوں نے ابوالحسن علی بن مقیران سے انھوں نے  
کہا ہمیں خبر دی ابو کریم شهرنوری نے ہمیں خبر  
دی اسمعیل بن سعید بن جرجانی نے ہمیں  
خبر دی ابوالقاسم حمزہ بن یوسف سہمی  
جرجانی اور ابو عمرو عبد الرحمن بن محمد الفارسی نے  
ہمیں خبر دی ابو احمد عبد الله بن عدی جرجانی

نے ہم سے حدیث بیان کی حسین بن عبدالغفار  
ازدی نے ہم سے حدیث بیان کی سعید بن  
کثیر بن عقیل نے ہم سے حدیث بیان کی  
فضل بن عمار نے ابان سے انہوں نے روایت  
کی انس سے انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو جبر سے فرمایا، تمہارا مال  
کتنا ستر ہے اسی سے میرا خون بٹال ہے اور  
میری دشمنی ہے جس پر میں نے ہجرت کی اور تم نے  
اپنی دختر میرے نکاح میں دی اور اپنی جان مال  
سے میری مدد کی گویا میں تمہیں دیکھ رہا ہوں جنت  
کے دروازہ پر کھڑے ہو میری امت کیلئے شفاعت  
کر رہے ہو۔

یہ تو ہوا اور ہم نے اسی دونوں فصلوں پر  
(یعنی صدیق کا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدد  
جان و مال سے کرنا) جن کی طرف نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ان احادیث میں اشارہ فرمایا۔ کامل گفتگو  
اپنی کتاب کبیر جو باب تفصیل میں ہے کے  
باب دوم کی دو فصلوں میں نہایت تحقیق و  
تفصیل کے ساتھ کی ہے اس کا مطالعہ کرو  
اگر چاہو، یہ کلام اس کلام کی تائید ہے جو  
فاضل الرازی نے ذکر کیا اور امام راہزی کا یہ  
کلام امام ابن حجر میں صراحۃً محترقہ بھی لائے

نا الحسن بن عبد الغفار الاندلسی نا  
سعید ابن کثیر بن عقیل نا الفضل بن  
مختار عن ابان عن انس قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
لا ابي بكر ما اطيب مالك منه بلال  
مؤذني و نا قتي القحاجي ما جرت عليها  
و نه وجعتني ابتك و واسيتني  
بنفسك و مالك كافي  
انظر اليك عطف باسم  
الجنة تشفع لامق

هذا وقد استقصيت الكلام  
على هذيت الفصلين الذين  
اشار اليهما النبي صلى الله عليه  
وسلم في تلك الاحاديث اعني حواصة الصدوق للبحر  
تعالى عليه وسلم بنفسه و ماله فصلين من الباب  
الثاني من كتابنا الكبير في التفصيل  
على غاية التحقيق والتفصيل فارجم  
اليه ان احببت هذا التعمير ما ذكر  
الفاضل الرازي وقد اورد الامام  
ابن حجر ايضا في الصواعق

و اس تضاع۔

قلت ولما قش ان يناقش فيه  
بأربعة وجوه ينتظمها وجهات  
الأول انا لانسلم أنت ابا بكر  
لعمريك عليه لأحد نعمة تجزي  
فان من اعظم المنعمات على  
الانسان والديه قال تعالى  
\* ان اشكر لكم ولو الديك \* و معلوم  
ان لا شكر الا بمقابلة النعمة و  
نعم الوالدين من النعم الدينية  
التي تجزي فيها المعبودات دون  
الدينية الحق قال الله تعالى  
فيها قل ما اسئلكم عليه من اجتر  
أن اجزي الا على رب الغلبي  
على انا نعتقد أن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قد تمت له  
خلافة الله العظمى ونيابته الكبرى  
فيده الكريمة عليا وأبي  
الغلبين سفي جعل سبحانه و  
تعالى خزائن رحمة و نعمة  
وموائد جوده وكرمه طوع يدية و  
مفوضة اليه صلى الله تعالى عليه ولم ينفق

اور اسے پسند نہ آیا۔

میں کہتا ہوں کسی کو محال ہے کہ اس  
میں چار وجہ سے بحث کرے جن کو وہ چھپی  
گھیرے ہیں پہلی وجہ یہ کہ میں تسلیم نہیں کرتا کہ  
کسی کا ایسا احسان نہ تھا جس کا بدلہ دیا جائے  
اس لئے کہ انسان پر بڑے نعمتوں میں اس کے  
پاں باپ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ا  
حق مان میرا اور اپنے مان باپ کا اور یہ  
معلوم ہے کہ شکر نعمت کے مقابل ہی جوت ہے  
اور والدین کے احسانات ان دنیوی احسانات  
سے ہیں جن میں بدلہ دینا جاری ہے اور دینی  
احسانات نہیں ہیں جن کی بابت اللہ کا فرمان  
ہے (محمود اکرم نے فرمایا) میں تم سے اس پر  
کچھ اجرت نہیں مانگتا میرا اجر تو جہانوں کے  
پروردگار پر ہے۔ اس کے علاوہ ہمارا عقیدہ  
ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے  
اللہ تعالیٰ کی خلافت عظمیٰ اور نیا بہتہ کبریٰ کامل  
ہو چکی تو ان کا دست کرم بالا اور سب جہانوں  
کے ہاتھ پست، اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت  
اور کل نعمت کے خزانے اور اپنے فیض و کرم کے  
خزان ان کے ہاتھوں کے مطیع کر دیئے، اور  
یہ سب انہیں سونپ دیا جیسے چاہیں خرچ کریں

سے القرآن الکریم ۱۴/۳۱ سے القرآن الکریم ۵۴/۲۵ و ۸۹/۳۸  
سے ۲۶/۱۰۹ و ۱۲۴ و ۱۳۵ و ۱۶۴ و ۱۸۰۔

**اقول والجواب عنه** اما اولاً فلاته

اور وہ رازِ انہی کا قرائنہ اور اس کے حکم کی بجائے فقاہ  
ہیں تو برکت انہیں سے ملتی ہے اور خیر انہیں سے  
حاصل ہوتی ہے جیسا کہ حضور علیہ السلام نے  
فرمایا: میں تو بانٹتا ہوں اور اللہ دیتا ہے۔ تو  
وہی خیرات و برکات اور ساری نعمتیں آسمان و  
زمین و ملک و ملکوتِ اول و آخر باطن و ظاہر  
میں بانٹتے ہیں اس پر غلغلہ عظام اور  
مشہور اولیائے کرام کے قبور کا یقین ہے جیسا کہ میں  
اپنے رسالہ سلطنتِ المصطفیٰ میں تحقیق کی اس میں  
کچھ ایسے مباحث غلغلہ اور پسندیدہ دلائل ہیں کہ  
اس سے آنکھیں ٹھنڈی ہوتیں اور کان لطفہ اندوز  
ہوتے ہیں اور سینہ کھلتے ہیں، تو جب یہ بات ہے  
(کہ ساری برکت و نعمت مصطفیٰ علیہ النبیۃ والذینار  
کے سبب ہے) تو ابو بکر کو کچھ مال و منال حاصل  
ہوا وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عطا سے  
ہی حاصل ہوا لہذا نبوی احسانات ملی صاحبہا  
الصلوۃ والنجیۃ ان دینی احسانات میں مخصر نہیں  
ہیں کابلہ نہیں دیا جاتا تو جس طرح علی (رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ) آیت کے مصداق نہ ٹھہرے اسی طرح  
ابو بکر بھی یکساں طور پر آیت کے مصداق نہیں۔  
میں کہتا ہوں اس اعتراض کا جواب اول

|        |  |                      |
|--------|--|----------------------|
| ۱۶/۱   | باب من یرد الله خیر الخ                                | قدیمی کتب خانہ کراچی |
| ۴۲۹/۱  | باب قول الله تعالیٰ فان قدر الخ                        | " "                  |
| ۱۰۸۴/۲ | باب قول النبی صلی الله علیہ وسلم لا تزال طائفة من امتی | " "                  |

ان صح ما ذکرتم تعطلت الآية رأسا  
ولم يوجد لها مصداق ابداً اذ ليس  
في الصحابة من يلد له ابواة أو لم يتعم  
عليه النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فب دينه و دنياه ۔

واما ثانياً وهو العمل فلان  
نعم الدنيا ليست كلها مما تجبزي  
اذ المعاناة هو المكافاة وحاصل  
نعمة الوالدين أنت الله سبحانه  
وتعالى جعلهما سبباً لا يجباة  
وغرضه من ظلمة العدم الى نور  
التكليف وبهما جعله بشراً  
حيثما بعد أنت كائن ماء مهيناً  
وهذا اصلاً لا يمكن أنت يجبازي  
اذ ليس في سم احد ان يجبي  
ابويه او يكوئهما بعدات  
لم يكوئنا ولذلك قال النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
لا يجبزي ولد والدة الا انت  
يجد مملوكاً فيشتريه فيعتقه  
اخرجه مسلم و ابوداؤد

تو یہ ہے کہ اگر یہ صحیح ہو تو آپ نے ذکر کیا تو آیت  
بہرہ سے معطل ہو جائے گی اور کبھی اس کا کوئی  
مصداق نہ پایا جائے گا اس لئے کہ صحابہ میں  
کوئی ایسا نہیں جو اپنے ماں باپ سے پیدا  
نہ ہو یا اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
دین و دنیا کا کوئی احسان نہ فرمایا ہو ۔

اور جواب دوم اور وہی حل ہے یہ کہ  
دنیا کے سب احسان ایسے نہیں جن کا بدلہ  
دیا جاتا ہو اس لئے کہ احسان کا بدلہ یہ ہے  
کہ احسان کے مساوی اس کی جزا دے اور  
والدین کے احسان کا حاصل یہ ہے کہ اللہ سبحانہ  
و تعالیٰ نے انھیں بچہ کی ایجاد اور مردم کی خلقت  
سے نوبہ رستی میں آنے کا سبب بنایا ہے اور  
ان کے سبب سے اس کے بعد کہ وہ بچہ وقت  
پائی تھا خوبصورت انسان بنایا اور یہ  
احسان کا بدلہ نہیں ہو سکتا یوں کہ کسی کی مجال  
نہیں کہ وہ اپنے والدین کو زندہ کرے ، یا عدم  
کے بعد انھیں موجود کر دے ۔ اسی لئے  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
فرمایا ، کوئی بچہ اپنے ماں باپ کا بدلہ  
نہیں چکا سکتا مگر یہ کہ اُسے غلام پائے  
تو اسے خرید کر آزاد کرے ، یہ حدیث مسلم و ابوداؤد

۱۔ صحیح مسلم کتاب العتق باب فضل عتق الرالہ  
متن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی بر الوالدین آفتاب عالم پریس لاہور ۳۳۲/۲  
۲۹۵/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی

والترمذی ونسائی وابن ماجہ  
فاشار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ  
بعض الصحابة علی حسب  
ما یدخل تحت الامکان فان السرق  
موت حکما اذ به متعطل الاصلية  
ویلتحق الانسان العاقل البالغ  
بالبهائم فالعق کانه احياء له و  
اخراج من ظلمة البهيمية الخ فوس  
الانسانية فمن هذا عداد لبعض  
حقوقهما وکذا لك النعم النسبوية  
علی صاحبها المتلوة والتمتية علی  
حسب ما قررنا علیک لیست مما تجزی  
وتجزی فیہ ذلک بهنذا لانه صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم فی ذلک المقام  
الرہیم والمنصب البدیع انما یتصور  
علی خلافة الملك المقتدر تبارک و  
تعالیٰ ونعم الملك لا تجزی فان الاحسان  
لا یجازی الا بالاحسان کما نطق به القرآن  
العظیم وما یجازی به العبد لابد وان  
یکون ایضا من عطایا صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فكان مکافات عطائه

وترمز فی نسائی وابن ماجہ نے اپنی سندوں سے  
روایت کی تو جی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تم کو  
بدلہ کی طرف (جو موافق مقدمہ بشر ہو) اشارہ  
فرمایا اس لئے کہ غلامی موت کے حکم میں ہے اس  
وجہ سے کہ اس کے سبب آدمی کی اہلیت معطل  
ہو جاتی ہے اور عاقل بالغ انسان جانور کی طرح بن جاتا  
لہذا اسے آزاد کرنا گریہ کرنا اور نہ کرنا اور یہ حیثیت کی تاریکی  
سے انسانیت کی روشنی میں لے آئے اسی لئے ماں  
باپ کو آزاد کرنا ان کے بعض حقوق کی ادائیگی میں  
شمار ہوا، اسی طرح نبوی احسانات علی صاحبہما  
المقتدرۃ والتمتۃ جیسا کہ ہم نے تمہارے لئے ثابت  
کیا ایسے نہیں جن کا بدلہ دیا جائے اور ان میں یہ  
مقولہ جاری ہو کہ یہ اس احسان کا بدلہ ہے اس  
لئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو اس  
مقام رفیع اور اس منصب بے نظیر میں بادشاہ  
قادر تبارک و تعالیٰ کی خلافت پر فائز ہو کر مستقر  
ہیں اور بادشاہ کی نعمتوں کا بدلہ نہیں ہوتا  
اس لئے کہ بدلہ بغیر احسان کے نہیں ہوتا جیسا  
کہ اس پر قرآن عظیم ناظمی ہے، اور بندہ احسان کا  
جو بدلہ دے گا لا محالہ وہ بھی سرکار علیہ الصلوٰۃ و  
السلام کی عطائے ہر گز تو سرکار کی عطاکے مکافاتی

سے جامع الترمذی ابواب البر والصلۃ باب ما جاء فی حق الوالدین ایضاً کتبہ دہلی ۱۳/۲  
سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب بر الوالدین ایضاً کتبہ کتب خانہ کراچی ص ۲۹۸  
مشکوٰۃ المصابیح کتاب العتق باب عتاق العبد المستترک الفصل الاول قدیمی کتب خانہ کراچی ص ۲۹۴

بِعَطَائِهِ وَهُوَ غَيْرُ مُعَقُولٍ وَعَنْ هَذَا  
نَعْتَقِدُ أَنَّ إِدَاءَ شُكْرِ اللَّهِ سَبْحَنَهُ وَتَعَالَى  
بِمَعْنَى فَرَاغِ الذَّمِّ مِنْهُ مُحَالٌ  
عَقْلًا أَذْ الشُّكْرُ نِعْمَةٌ أُخْرَى فَلَيْشُكْرُهَا  
حَقٌّ يَخْرُجُ عَنْ عَهْدِ تَهْ وَيَتَسَلَّلُ إِلَى  
مَا لَا يَتَنَاهَى فَبَيَّنَّا أَنَّ الدَّلِيلَ لِإِغْبَارِ عَلَيْهِ  
مِنْ هَذَا الْوَجْهِ -

**الشَّانِي** أَنَّ الْمَقْدَمَةَ الْقَائِلَةَ  
أَنَّ الْأُمَّةَ مُجْمَعَةً عَلَى أَنَّ أَفْضَلَ الْخَلْقِ بَعْدَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَمَّا الْبُيُوكَرُ أَوْ عَلَى رِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا -

مَدْخُولٌ فِيهَا إِذْ هُنَاكَ فِرْقَتَانِ  
آخِرَتَانِ تَدَّعَى أَحَدُهُمَا تَفْضِيلَ  
سَيِّدِنَا الْفَارُوقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
عَلَى جَمِيعِ الْأُمَّةِ، وَاسْتَقْدَمَ الْآخَرُ رُؤْيَ عَمَّتِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ قَالَ مَا ظَلَمْتُ  
الشَّمْسَ عَلَى رَجُلٍ خَيْرَ مَنْ عَسَرَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ كَانَ عَمْرٍاءُ خَلْفَاءَ  
وَعَنْهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أُمَّتُ اللَّهِ تَعَالَى بِأَهْلِ بَاهِلٍ عُرْفَةٍ  
عَامَّةٍ وَبِأَهْلِ لَعْمٍ خَاصَّةٍ

مسرکاری عطا سے ہوگی اور یہ معقول نہیں ہیں  
سے ہم یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ سبحنہ و تعالیٰ  
کا شکر پر معنی برائت ذمہ از شکر عقلاً  
محال ہے اس لئے کہ شکر نعمت دیگر ہے تو بندہ  
اس دوسری نعمت کا شکر کرے کہ عہدہ برآ  
ہو اور یہ سلسلہ شکر کا نہایت کو نہ پہنچے تو ثابت  
ہو کہ دلیل اس وجہ سے بے خبار ہے۔

**دوسری وجہ** یہ ہے کہ یہ مقدمہ جس کا مقصود  
یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے بعد افضل یا ابوبکر ہیں یا علی رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما۔ اس پر اجماع امت ہے۔

اس پر اعتراض کو محال ہے اس لئے  
کہ یہاں دو فرقے اور ہیں، ان میں کا ایک دعویٰ  
کرتا ہے کہ سیدنا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
ساری امت سے افضل ہیں، اور اسکی دلیل مذکور  
حدیث ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سُنی ہے کہ حضرت عمر  
بہتر کسی آدمی پر سورج طلوع نہیں ہوا، اور آپ صلی اللہ  
علیہ وسلم سے بہتر کسی آدمی کوئی نبی ہوتا تو قرآن ہی ہوتا۔

اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عرفات میں جمع  
ہونے والوں پر عام طور سے فخر فرمایا اور ذکر سے خاص طور

موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۱/۵۷

۲۰۹/۲ امین کمپنی دہلی

۵۷/۱۱ موسسۃ الرسالہ بیروت

۵۹۴/۱۷

حدیث ۳۲۷۳۹ سنن کبیر

ابواب المناقب باب مناقب عمر رضی اللہ عنہ

حدیث ۳۲۷۲۵ سنن کبیر

۳۵۸۵۸

وای کاتی الاستدلال بها و یا مثالیها  
لا یقوم علی ساقبہ اقامہ وایۃ اور دایۃ  
او معاکاستمسالک المفصلة بہ حدیث  
علی خیر البشر و حدیث الطیر و حدیث  
الاستخلاف فی غزوة تبوک و ما لها ما  
فمنہا کذب مختلف و منها منکر  
والا و منها ما لا یقید ہم شیئا  
و کذلک مضت سنة الله ف  
کل مستدع یحتج و لاحجة  
و یجزم حیث لا محجة۔

میں مباحث فرمائی۔ اگرچہ اس روایت سے  
اور اس کے مشابہ روایتوں سے دلیل پائے ثبات  
پر قائم نہیں ہوتی یا بلحاظ روایت یا بلحاظ روایت  
یا دونوں کے لحاظ سے، جیسے تفضیلیہ کا حدیث  
علی خیر البشر علی سب انسانوں سے  
افضل ہیں اور حدیث طیر اور غزوة تبوک کے  
زمانہ میں سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل  
(رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو اپنا خلیفہ مقرر فرماتے  
کی روایت سے تمسک کا حال ہے کہ ان میں  
کچھ تو بڑی تراشیدہ جھوٹ ہیں اور کچھ منکر و ابی  
(راویان ثقت کے مقابل راویان غیر ثقت کی روایات  
ضعیف ہیں) اور کچھ انہیں بالکل غائے مذہب نہیں  
اور پرہیزی اللہ تعالیٰ کی صفت ہر مذہب کے حتیٰ  
میں ہوتی کہ وہ استدلال کرے حالانکہ دلیل نہیں  
اور وہاں کا قصد کر کے بھائی راستہ نہیں۔

اور دوسرا فرقہ سیدنا عباس بن عبدالمطلب  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو سب سے افضل کہتا ہے  
گویا ان کے نظر اگرچہ ان کی راوی نہیں دیتا اس بارے میں  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عباس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے بابت قول ہے کہ آدمی کا چچا  
اس کے باپ کی مثل ہے۔ اور یہ حدیث حسن  
ہے جسے ترمذی وغیرہ نے ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے روایت کیا۔ اور کچھ شک نہیں کہ

والفرقة الاخری تدعی تفضیل  
سیدنا عباس بن عبدالمطلب  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما و کان ملخصہم و انت  
لم یعط ففضہم قوله صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فیہ ان عم الرجل منو  
ابیہ، و هو حدیث حسن اخرجہ  
الترمذی و غیرہ عن ابی ہریرۃ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولا شک

سے جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم العباس امین کوفی وہی ۲/۲۱۷



حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ شیخ المسلمین ہیں اور ان کے سردار ہیں اور ان کے صدر و قائد اور ان کی آبرو اور ان کے سروں کا تاج ہیں۔ اس وجہ سے چاروں خلفاء پر بھی انھیں فضیلت ہے۔ جیسے حضرت فاطمہ زہرا اور ان کے بھائی سیدہ ابراہیم ان کے والدہ اور ان پر صلوة و سلام ہو، روئے نسب و جزیت و کرامت جوہر و طینت تمام امت سے افضل ہیں۔

بالجملہ ان چار شقوق سے کوئی شق باقی نہیں وجود کو باطل کئے بغیر متعین نہیں ہوگی تو آپ نے لیونکر فرمایا کہ آیت کریمہ جب غسل پر صادق نہ آئی تو ابوبکر اس کا مصداق متعین ہوئے علاوہ اس کے مسائل سمعیہ و لیل سمعی ہی سے حاصل ہوتے ہیں۔

تو صاحب نظر و جستجو کا کوئی مذہب اس سے پہلے نہیں ہوتا کہ وہ دلیل میں غور کرے تو کوئی راہ اس کو روشن ہو جائے تو اگر دلیل کا نام ہونا کسی مذہب سازی پر موقوف ہو تو دور لازم آئے گا اور یہ اس جواب کی نظیر ہے جو ہم نے ائمہ شافعیہ کی اس دلیل کے جواب میں کہا جو انھوں نے وضو میں فرضیت ترتیب پر آیت کریمہ میں وجہ

انہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ شیخ المسلمین و سیدہم و مقدمہم و قائدہم و عن نفوسہم و تاجہم و وسعہم حق الخلفاء الامریۃ من ہذا الوجه کما انت حضرة البتول الزهراء واخاها السيد الکريم ابراهيم علی ابیہما و علیہما الصلوۃ و التسليم افضل الامۃ مطلقا من جهة النسب و الجزائیۃ و کرامۃ الجوہر و الطینۃ۔

و بالجملہ فلا یتعین احد من الشقوق الامریۃ الا باطال الثلثۃ الباقیۃ جمیعاً فکیف قلتم انت الایۃ لمالم تلتئم علی علی تعین ابوبکر مصداقاً لہا علی ان المسائل السمعیۃ لا تنال الامن قبل السمع۔

قالنا ظراً لتفحص لامذہب لہ قبل ان ینظر فی دلیل فیظہر لہ سبیل فان کان تمام الدلیل موقوفا علی (التذہب) بمذہب لنزم المدوس و ہذا نظیر ما اجبتا بہ عن استدلال الامۃ الشافعیۃ علی اقتراض الترتیب فی الوضوء بدخول الغاء

على الوجهه وعد مرافقائل بالفصل كما هو  
مذكور في الخلافيات .

اقول والجواب عنه ان مستندنا

الاول الذي عليه المعول في هذا الباب  
اجماع الصحابة والتابعين لهم باحسان  
رضي الله تعالى عنهم اجمعين كما نقله  
الاحكام المشافعي ثم البيهقي ثم اخرون  
ودلت عليه احاديث عند البخاري وغيره  
كما فصلته في الكتاب واقمت الدليل  
الجليل على ان اجماع تام شامل  
لم يثبت شذوذ منه ولا ندوروا من  
المخلاف الذمى ذكره ابو عمر بن عبد البر  
فليس مما يصح عليه او يلتفت  
اليه لا رواية ولا رواية وان سلمنا  
فالسواد الاعظم مبني واتباع  
المشاذ ممنوع وهذا القدر  
يكفي لنا للتمسك به فانتفى الدور  
نعم حديث الفرقتين قوي  
صحيح لكن لا يغفل بالمقصود  
فان عمر وعباس رضي الله تعالى عنهما لو كانا  
مسلمين ما حجت من زول  
الاية كما يظهر بالرجوع  
الى التامرين فلم يقصدا  
بالاية قطعا وبه بطل  
الشكك الباقيان وال دليل

پر دخول غار اور قائل بالفصل کے مضمون پختہ سے  
قائم کی جیسا کہ خلافت میں مذکور ہے۔

میں کتابوں اور اس اعتراض کا جواب  
یہ ہے کہ اس باب میں ہماری اولین سند جس پر  
ہمارا اعتماد ہے جو صحابہ اور اچھے طریقے پران کے  
تمام پردان کا دتا بعین کا اجماع ہے جیسا کہ  
امام شافعی پھر بیہقی پھر دیگر ائمہ نے اسے نقل کیا  
اور اس پر بخاری وغیرہ کی احادیث و دلالت کرتی  
ہیں جیسا کہ میں نے اپنی کتاب میں مفصل بیان  
کیا ہے اور اس امر پر میں نے دلیل جلیل قائم  
کی کہ اجماع تام کامل ہے اور اس سے کسی کا خلاف  
ثابت نہیں اور یہ کہ جو خلافت علامہ ابو عمر بن عبد البر  
نے ذکر کیا نہ روایت کے لحاظ سے نہ روایت کے  
لحاظ سے وہ اس قابل ہے کہ نظر اس پر گزرے  
یا اس کی طرف مڑے دیکھا جائے۔ اور اگر ہم مان  
لیں تو سواد اعظم ہی کی اتباع ہوگی اور شاذ و نادر  
کی اتباع ممنوع ہوگی اور اتنی بات میں مذہب  
قرار دینے کو کافی ہے تو دور نہ رہا، ہاں ان  
دو فرقوں کی جو حضرت عمر و عباس کی فضیلت  
پاتے ہیں (حضرت قوی و صحیح ہے، لیکن مقصود میں  
خلل انداز نہیں اس لئے کہ عمر و عباس آیت  
کے نزول کے وقت مسلمان نہ تھے، جیسا کہ  
مطالعہ تاریخ سے ظاہر ہے، تو یہ دونوں قطعی  
آیت کے مقصود ہی نہ ہوئے، اور اسی وجہ سے  
باقی دو شخصیں باطل ہو گئیں اور آخر کار دلیل

مضبوط و مستحکم رہی، اس معاملہ کی نہایت کاہلہ کہ  
فاضل مستدل کو قرآن و دونوں مذہبوں کا علم نہ ہوا  
یا اس وجہ سے کہ سقوط و ذریت میں حد کو پہنچے  
ہونے کی وجہ سے انھیں شمار ہی نہیں فرمایا، مزید  
برآئی بجز اللہ اس پر اجماع کہ صدیقی ہی مراد آیت  
ہیں کے ثابت ہونے کے بعد ہم ان تکلفات سے  
بے نیاز ہیں، جیسا کہ ظاہر ہے جب یہ بات ثابت  
ہو چکی تو ہم کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے صدیقی کا  
وصف بیان فرمایا کہ وہ اتقی ہیں اور اتقی کا  
بتایا کہ وہ اکرم ہے ان وہ مقدموں کی توجہ دیا کہ صدیقی  
اللہ تعالیٰ کے نزدیک اکرم (سب سے افضل)  
ہیں اور افضل و اکرم اور ارفع و درجہ اور احسن  
منزلت پر سب الفاظ ایک ہی معنی پر صادق  
آتے ہیں لہذا افضل مطلق کلی صدیقی کیلئے ثابت  
ہے اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق کا مالک ہے اور  
تم جان لو کہ اس استدلال پر جملہ علماء سلف و خلف  
کا اتفاق ہے اور سب نے اسے پسند کیا اور قبول  
کے ہاتھوں لیا ہے اور کوئی شک نہیں کہ یہ  
اس کے قابل ہے، لیکن تفضیل کے اس میں تین  
وجوہ سے کلام ہے ہم ان وجوہ کو خدا نے بزرگ  
برتر کی توفیق کے سہارے ذکر کرتے ہیں اور ان کا  
ایسا ذکر کرتے جو کوئی شبہ باقی نہ چھوڑے اور کوئی شک  
نہ رہے۔

ہم کہتے ہیں کہ پہلا شبہ یہ ہے کہ بعض  
مفسرین نے اتقی کی تفسیر اتقی (صفت

الی الاحصان والایمضان والحمد لله  
ولی الاحصان غایۃ الامران الفاضل  
المستدل لم یطعم علی ہذین القولین  
اولہ یعتد بہما لتناہیہما فی السقوط  
والشذوذ علی انا بحمد اللہ بعد ما  
ثبت الاجماع علی ان الصدیق هو  
المراد فی غنی عن هذه التجشعات  
كما لا یحقی اذا ثبت هذا فنقول وصف  
اللہ سبحانہ تعالیٰ الصدیقی بأنه اتقی و  
وصف الاتقی بأنه اکرم انتجت المقدمات  
أن الصدیقی اکرم عند اللہ تعالیٰ والافضل  
والاکرم والارفع درجۃ والاعلیٰ  
مکانہ کلہا الفاظ معتبرۃ علی معنی  
واحد فثبت الفضل المطلق للصدیقی  
واللہ تعالیٰ ولی التوفیق، هذا  
تقریر الدلیل بحیث یشفی العلیل ویروی  
العلیل والحمد للمولی الجلیل واعلم ان هذا  
الاحتجاج اطبق علیہ کلمات العلماء سلفا  
وخلفا وار تفسیر و تلقوا بالقبول تلیقاً و  
طامراً ولا شک انہ لجدیر بذلك لکم  
المفضلة لہم کلام فیہ بثلثۃ وجوہ  
من کوہا نودھا بحیث لا یبقی ولا یندر  
بتوفیق اللہ العلی الاکبر۔

فنقول الشبهة الاولى ان من  
المفسرين من فسر الاتقی بالتقی

کما فی المعالم والبیضاوی وغیرہما  
عن التفاسیر فسقط الاحتجاج  
عن اصله اقول ولا علینا  
امت فمهد اولاً مقدمات  
تعینک امت شاء الله تعالی  
فی الجواب عن هذا الامتیاب  
ثم رفع الحجاب عن  
وجه الصواب بتوفیق العلیم الوهاب  
فاستمع لما یلق  
علیک۔

المقدمة الاولى ما تظافرت  
الادلة من العقل والنقل و  
ناهیك بهما امامین علی أن الالفاظ  
لا تهرق عن ظواهرها مالم تمس حاجة  
شدیقة لا تنفذ الابه واکلا لم یکن  
هذا تاویلا بل تفسیرا و تبدیلا کولوقت  
باب التصرفات من دون ضرورة تلجی  
لامر رفع الامات عن النصوص کما  
لا یخفی وهذا بغایة ظهوره اغنانا  
عن تجشم اقامة الدلیل علیہ  
حق ان بعض العلماء ادر جوه  
ف متون العقائد وانه لحقیق  
ره فان قصاری هم المبتدیین  
عن اخرهم انما هو صرف النصوص عن  
الظواهر وارتکاب تاویلات

مشبہ جس میں فضیلت دوسرے پر طوطا نہیں  
کہ صرف قوتی سے اتصاف ہے) سے کی  
جیسا کہ معالم و بیضاوی وغیرہا تفاسیر میں ہے  
تو استدلال جس کی بنیاد اتقی کے اتم تفضیل  
ہونے پر تھی) بڑے اکھر پڑا۔ میں کہت ہوں  
ہمارا کوئی عرج نہیں اس میں کہ ہم پہلے کچھ  
ایسے مقدمات کی تمہید اٹھائیں جو جو اسب میں  
ان شاء اللہ تعالیٰ تھاری مدد کریں پھر ہم خدا کے  
وانا و بخشندہ کی توفیق کے سہارے چہرہ صواب  
سے حجاب اٹھائیں تو سنو جو تم سے کہا جائے۔  
پہلا مقدمہ عقل و نقل کی کثرت بلین  
(اور یہ دونوں امام تھیں کافی ہیں) اس پر متفق  
ہیں کہ الفاظ کو اپنے ظاہری معنی سے پھیرنا  
منع ہے جب تک کہ سخت حاجت نہ ہو جو لفظ  
کو ظاہری معنی سے پھیرے بغیر دفع نہ ہو ورنہ  
یہ بے ضرورت پھیرنا تاویل نہ ہوگا بلکہ تفسیر و تبدیل  
نمبر سے نکلا اور اگر بے ضرورت پھیرنے کا دروازہ  
کھل جائے تو نص میں شرعیہ سے امان اٹھ جائے  
جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور یہ مسئلہ چونکہ نہایت  
ظاہر ہے اس لئے اس نے ہمیں دلیل قائم  
کرنے کی زحمت سے بے نیاز کر دیا۔ بعض علماء  
نے اسے عقائد کے متون میں رکھا اور یہ مسئلہ اس کا  
مزاوار ہے اس لئے کہ سب بد مذہبوں کی  
ساری کوشش یہی ہے کہ عبارات شرعیہ کو  
ان کے ظاہری معنی سے پھیر دیں اور فاسد

تاویلوں اور کھوٹے احتمالات اور نہ چلنے والے پہاڑوں کے ترکیب ہوں تو ہم پر واجب ہے کہ انھیں شرعیہ کو مقام ضرورت کے سوا ہمیشہ ان کے ظاہری معنی پر رکھنا واجب بنا کر ان تاویلات کا مادہ کاٹ دیں اور ریاضات خوب ظاہر ہے۔

دوسرا مقدمہ بہت سی متداول تفسیروں میں جو مذکور ہوتا ہے وہ سب ایسا نہیں جس کا قبول کرنا ضروری ہو اگرچہ نہ کوئی دلیل عقلی اس کی معین ہو نہ کوئی دلیل شرعی اس کی توثیق ہو، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ تفسیر مرفوع (جو سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمائی) وہ بہت تھوڑی ہے جس کا مجموعہ دو جزو بلکہ ایک جزو کو بھی نہیں پہنچتا۔

امام جوینی کا قول ہے علم تفسیر مشکل اور کم ہے، اس کا مشکل ہونا تو کوئی وجہ سے ظاہر ہے، ان میں روشن توجہ یہ ہے کہ وہ ایسے کلم (عز وجلالہ) کا کلام ہے جس کی مراد کو لوگ اس سے شس کرنے پہنچے اور نہ اس کی طرف رسائی کا امکان ہے بخلاف امثال و اشعار اور ان جیسی اور باتوں کے کہ انسان کو بولنے والے کی مراد معلوم ہو سکتی ہے جب وہ بولے یاں پڑے کہ وہ اس سے خود سنئے یا اس سے سنئے جس نے اس سے سنا ہو۔ رہی قرآن کی قطعی طور پر تفسیر تو وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنئے بغیر معلوم نہ ہوگی اور وہ (جو سرکار

قاسدہ و احتمالات کا صدقہ و اعتداس باسودۃ فوجیب علینا جسم ما دتھا یا یحباب حمل النصوص علی ما یعطیہ ظاہرها الا یضروہ ابدأ و هذا ظاہر جہدا۔

المقدمة الثانية ليس كل ما يذكر في أكثر التفاسير المتداولة واجب القبول وامت لم يساعده معقول ويؤيده منقول والوجه في ذلك ان التفسير المرفوع وهو الذي لا مغيص عنه قبوله ابدأ انذر ليسير جدا لا يبلغ المجموع منه جزء أو جزئين۔

قال الامام الجويني علم التفسير عسير يسير اما عسره فظاهر من وجوه اظهرها انه كلام متكلم لم يصل الناس اليه مرادة بالسمع منه ولا امکان للوصول اليه بخلاف الامثال والاشعار ونحوها قامت الانسان يمكن علمه منه اذا تكلم بان يسمع منه او مسمي سمع منه، واما القرأت فتفسيره على وجه القطع لا يعلم الا بان يسمع من الرسول صلى الله تعالیٰ علیہ وسلم وذلك متعذر الا في

آیات متعددہ قلائل، فالعلم بالمراد  
لستنبط بآمارات ودلائل، والحكمة  
فيه ان الله تعالى اسراراً يتفكر  
عبادہ فی کتابہ بعلومہ بامر تہیہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
بالتمسک علی المراد فی جمیع  
آیاتہ آم

علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سنا گیا) چند گنتی کی  
آیتوں کے ماسوا میں متعذر ہے تو مراد الہی  
کا علم امارات ودلائل سے مستفوع ہوتا ہے  
اور حکمت اس میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
چاہا کہ اس کے بندے اسی کی کتاب میں  
خبر و فکر کری لہذا اپنے نبی (صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم) کو اپنی تمام آیات کی مراد واضح طور پر بتانے  
کا حکم نہ دیا۔

اور امام زرکشی نے برہان میں فرمایا جو  
شخص قرآن میں تفسیر کے حصول کی نظر کرتا ہے اس  
کے لئے بہت سے مراجع ہیں جن کے حصول  
چارہں اولیہ تفسیر جنہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سے منقول ہو اور یہی پہلے نمایاں طریقہ ہے لیکن  
اس میں ضعیف و موضوع سے اترازا واجب  
ہے اس لئے کہ وہ (ضعیف و موضوع) زیادہ  
سے زیادہ اور اسی طرح وہ تفسیر جو صحابہ کرام اور ان  
کے تابعین نیکو کار سے منقول ہے وہ ان سے  
طہاروں اور ان اقوال کے مقابل کم ہیں جو  
مختلف راہوں میں چلے گئے اور ان کے لئے  
کوئی حدیث یا صحابی و تابعی کا قول نہیں یہ  
اقوال تو صحابہ و تابعین کے بعد ظاہر ہوئے۔  
جب خیالات بسیار ہوئے اور مذاہب میں

وقال الامام الزركشي في البرهان  
لناظر في القرآن لطلب التفسير ما أخذ  
كثيرة أمهاتها أربعة الأول النقل  
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم وهذا هو الطريق الأول لكون  
يجب المحذور من الضعيف فيه والوضوح  
فانه كثير الكثرة قال الامام السيوطي الذي هو من  
ذلك قليل جداً بل اصل الموضوع منه في غاية  
القلّة، وكذلك لما شروحن الصحابة الكرام و  
التابعين لهم باحسان قلائل لهذه الطوائف  
الكبرى والاقاويل الذاهية شذوذ فيها لا خير  
ولا اثر وانما حدثت بعدهم لما كثرت الاسماء و  
تجاوزت الاهواء قام لكل لغو و  
تحوّل و بياض و كل من له

سہ الاتقان بحوالہ الجوزی فصل الحاجۃ الی التفسیر دار الکتب العربیہ بیروت ۲/۴۲۰  
سہ البرہان فی علوم القرآن فصل فی امہات تأخذ التفسیر لناظر فی القرآن دار الفکر بیروت ۲/۱۵۶

کشا کش ہوئی تو ہر لغوی ہر نحوی اور ہر عالم بگشت  
اور ہر وہ شخص جسے علوم قرآن کی قسموں سے  
کسی قسم کے علم کی عمارت تھی اس کلام سے  
کلام عزیز کی تفسیر کرنے لگا جو اس کی سمجھ تک  
تھا اور جس کی طرف اس کی نظر پہنچی۔ پھر لوگ  
رواں دواں اقوال کو جمع کرنے کے شائق  
ہوتے تو جو انہوں نے پایا اُسے نقل کر دیا اور  
تحقیق کم کی تو اسی سے اقوال کی کثرت اور حق  
کی ناسخ سے آمیزش آئی۔

اور ابن تیمیہ نے جیسا کہ امام سیوطی نے  
اس کلام پر کہہ کر نقل کیا کہ وہ بہت نفیس  
ہے اس کی دو دو جس ذکر میں پہلی وہ وہ لوگ  
ہیں جنہوں نے کچھ معانی کو عقیدہ ٹھہرایا، پھر  
انہوں نے قرآن کے الفاظ کو ان پر رکھنا چاہا۔  
اور دوسری وجہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے قرآن کی  
تفسیر محض ان الفاظ سے کی جو کسی عربی زبان بولنے  
والے کی مراد ہو سکتے ہیں انہوں نے قرآن کے  
متکلم (باری تعالیٰ) اور جس پر اترا اور جو اس کا  
مخاطب ہے کی طرف نظر نہ کی تو پہلی جماعت نے  
تو اس معنی کی رعایت کی جو ان کا عقیدہ تھا،  
انہوں نے قرآن کے الفاظ کی دلالت اور بیان  
جس کے وہ الفاظ سزاوار ہیں کو نظر انداز کر دیا۔  
اور دوسروں نے صرف الفاظ اور جو عربی کی مراد  
ہو سکتا ہے اس کا لحاظ کیا قطع نظر اس سے  
کہ متکلم کے شایان کیا ہے اور سیاق کلام کیا ہے۔

مما سة بشر من انواع  
علوم القرآن يفسر الكلام  
العزیز بما سمع به فكهوا  
و ادع الىه نظره ثم حياء  
الناس مہر عین و بحجم  
الاقوال مولعین فنقلوا ما وجدوا  
وقلیلا ما نقدوا ففعلت هذا  
جاءت كثرة الاقوال خلت الصواب  
بالأباطیل۔

و ذکر ابن تیمیہ کما نقلہ الامام  
السیوطی قائلًا انه نفیس جدا  
لذلك وجہین احدهما قسوم  
اعتقدوا مصافحہ شر  
اسرادوا حمل الفاظ القرآن علیہا  
والثانی قوم فسرروا القرآن بمجرد  
ما یسوغ ابن یزید من کاف  
من الناطقیات بلغة العرب  
من غیر نظر الی المتکلم  
بالقرآن والمنزل علیہ والمخاطب  
بہ ، فالاولون سراعوا المعنی الذی  
مرأوه من غیر نظر الی ما یتحققہ  
الفاظ القرأت من الدلالة والبیان  
والآخرون سراعوا مجرد اللفظ و  
ما یجوز ان یرید بہ العربی من غیر نظم  
الی ما یصلح للمکالم و سیاق الکلام۔

پھر یہ لوگ بسا اوقات لغت کے اعتبار سے لفظ کے اسی معنی کو (جو انہوں نے مراد لئے) تحمل ہونے میں خطا کرتے ہیں جیسا کہ ان کے پہلے والے بھی یہی غلطی کرتے ہیں جس طرح یہ اگلے اسی معنی کی صحت میں غلطی کرتے ہیں جس سے انہوں نے قرآن کی تفسیر کی جیسا کہ دوسرے لوگ بھی خطا کرتے ہیں اگرچہ پہلے والوں کی نظر معنی کی طرف پہلے پہنچتی ہے اور دوسروں کی نظر لفظ کی طرف سبقت کرتی ہے اور پہلے جماعت دو صنف ہے کبھی تو لفظ قرآن سے اس کا مدلول و مراد چھین لیتے ہیں اور کبھی لفظ کو اس پر رکھتے ہیں جیسا کہ اس کا معنی و مطلب نہیں اور دونوں باتوں میں کبھی وہ معنی جس کی نفی اثبات ان کا مقصود ہوتی ہے باطل ہوتا ہے تو ان کی خطا لفظ و معنی دونوں کی ہے اور کبھی حق ہوتا ہے تو ان کی خطا لفظ میں ہوتی ہے نہ کہ معنی میں۔ (ابن تیمیہ نے یہاں تک کہا) مختصر یہ کہ جو صحابہ و تابعین اور ان کی تفسیر سے پھر کر ان کا خلاف اختیار کرے گا وہ اس میں برسر خطا ہوگا بلکہ بد مذہب ہوگا اس لئے کہ صحابہ و تابعین کو قرآن کی تفسیر اس کے مطالب کا علم سب سے زیادہ تھا، جس طرح انہیں اس حق کی جس کے ساتھ اللہ نے اپنے رسول کو بھیجا خبر سب سے زیادہ تھی اسے ملخصاً۔

ثم هؤلاء كثيرا ما يغلطون في احتمال اللفظ لذلك المعنى في اللغة كما يغلط في ذلك الذين قبلهم كما ان الاولين كثيرا ما يغلطون في صحة المعنى الذي فسروا به القرأت كما يغلط في ذلك الآخرون وان كان نظر الاولين الى المعنى اسبق ونظرو الآخريين الى اللفظ اسبق والاولون صنفان تامة يسلبون لفظ القرأت ما دل عليه واسريده و تامة يحملونه على ما لم يدل عليه ولم يرد به، وفي كلا الامرين قد يكون ما قصدوا نفيه او اثباته من المعنى باطلا فيكون خطأهم في الدليل والمدلول وقد يكون حقا فيكون خطأهم فيه في الدليل لا في المدلول (ان ان قال) وفي الجملة من عدل عن مذاهب الصحابة والتابعين وتفسيرهم اني ما يخالف ذلك كان خطأ في ذلك بل مبتدعا لانهم كانوا اعلم بتفسيره ومعانيه كما انهم اعلم بالحق الذي بعث الله به رسوله ام ملخصاً۔

لہ الاتقان فی علوم القرآن النوع الثامن والسبعون دار الکتاب العربی بیروت ۴/ ۴۳۱ و ۴۳۲



اور اسی لئے امام ابو طالبؑ بطریق اپنی تفسیر کے مقدمہ میں آداب مفسر کے بیان میں فرمایا کہ ضروری ہے کہ مفسر کا اعتقاد اس پر ہو جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین سے منقول ہے اور نئی باتوں سے بچے۔ نیز ابن تیمیہ کا قول ہے صحابہ کے درمیان قرآن کی تفسیر میں بہت کم اختلاف تھا اور تابعین میں اگرچہ اختلاف صحابہ سے زیادہ ہوا مگر ان کے بعد والوں کی بد نسبت تھوڑا تھا اور سیوطی طبرانی نے قدامت کی تفسیروں کا ذکر فرما کے فرمایا پھر تفسیر میں بہت لوگوں نے کتاب میں تصنیف کیں تو انھوں نے سندوں کو مختصر کر دیا اور ناقص اقوال نقل کئے تو اس وجہ سے غلط گھسا اور صحیح و غیر صحیح مخلوط ہو گئے پھر ہر شخص جس کے دل میں کوئی بات آئی اس کو ذکر کرنے لگا۔ اور جس کے فکر میں جو غلطہ گزرا وہ اس پر اعتقاد کرنے لگا۔ پھر اس کے بعد جو آثار و روایات اس کے یہ خیالات نقل کرتا رہا اس گمان میں کہ اس کی کوئی اصل ہے، سلف صالحین اور ان لوگوں سے جو تفسیر میں مرجع ہیں جو وارد ہوا اس کی تحقیق کی طرف توجہ نہ کی یہاں تک کہ میں نے

عنه سقطت هذا المواء من قلم المستخرج زودناها في القوميعت بصدد ما رأينا الاتفاق  
فوجدناها فيه الازهرى ففرل

٢٣٥/٢ دار الكتب العربي بيروت  
٢٣٤/٢ " " " " " "

من حكي فب تفسير قوله تعالى "تفسير  
المغضوب عليهم ولا الضالين" نحو عشرة  
اقوال وتفسيرها باليهود والنصارى  
هو الوارد عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم وجميع الصحابة والتابعين و  
اتباعهم حتى قال ابن ابي حاتم لا اهل  
في ذلك اختلاف بين المفسرين (الح) ان  
قال فان قلت فاعب التفسير ترشدا  
اليه وتأمر الناس ان يعمل  
عليه.

قلت تفسير الامام ابى جعفر  
بن جوير الطبري الذي اجمع العلماء  
المعتبرون على انه لم يؤلف في التفسير مثله الا  
وفي المقاصد والبرهان والاتقان  
وغيرها عن الامام اجل احمد بن حنبل  
رضي الله تعالى عنه قال ثلثة ليس  
لها اصل المخازي والملاحم والتفسير  
قلت وهذا انت لم يكن جاسريا على  
اطلاقه لئلا يشهد به الواقع الا انه

ایسے شخص کو دیکھا جس نے غیور المغضوب علیہم  
ولا الضالین کی تفسیر میں تقریباً دس قول نقل  
کئے حالانکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام  
صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے یہی منقول ہے  
کہ اس سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں یہاں تک کہ  
ابن ابی حاتم نے فرمایا کہ مجھے مفسرین کے درمیان  
اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں (یہاں تک  
انہوں نے کہا اب اگر تم کہو تو کون سی تفسیر کی طرف  
آپ رہنمائی فرماتے ہیں اور ناظر کو کس پر اعتماد کا حکم  
دیتے ہیں۔

میں کہوں گا تفسیر امام ابو جعفر بن جریر طبري  
کی تفسیر معتد علا نے جس کے لئے بالاتفاق  
فرمایا کہ تفسیر میں اس جیسی کوئی تالیف نہیں ہوتی الا  
اور مقاصد برہان اور اتقان وغیرہ میں  
امام اجل احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
مردی ہے انہوں نے فرمایا، تین کتابوں کی کوئی  
اصل نہیں، کتب سیر و خزائن و تفسیر زاد  
میں کتابوں اگرچہ یہ بات اپنے اطلاق پر جاری  
نہیں جیسا کہ واقعہ اس کا گواہ ہے مگر یہ بات

عہ لصلہ کہا۔ لازہری غفرلہ

|   |   |   |   |   |   |   |   |   |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |     |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|
| ۱ | ۲ | ۳ | ۴ | ۵ | ۶ | ۷ | ۸ | ۹ | ۱۰ | ۱۱ | ۱۲ | ۱۳ | ۱۴ | ۱۵ | ۱۶ | ۱۷ | ۱۸ | ۱۹ | ۲۰ | ۲۱ | ۲۲ | ۲۳ | ۲۴ | ۲۵ | ۲۶ | ۲۷ | ۲۸ | ۲۹ | ۳۰ | ۳۱ | ۳۲ | ۳۳ | ۳۴ | ۳۵ | ۳۶ | ۳۷ | ۳۸ | ۳۹ | ۴۰ | ۴۱ | ۴۲ | ۴۳ | ۴۴ | ۴۵ | ۴۶ | ۴۷ | ۴۸ | ۴۹ | ۵۰ | ۵۱ | ۵۲ | ۵۳ | ۵۴ | ۵۵ | ۵۶ | ۵۷ | ۵۸ | ۵۹ | ۶۰ | ۶۱ | ۶۲ | ۶۳ | ۶۴ | ۶۵ | ۶۶ | ۶۷ | ۶۸ | ۶۹ | ۷۰ | ۷۱ | ۷۲ | ۷۳ | ۷۴ | ۷۵ | ۷۶ | ۷۷ | ۷۸ | ۷۹ | ۸۰ | ۸۱ | ۸۲ | ۸۳ | ۸۴ | ۸۵ | ۸۶ | ۸۷ | ۸۸ | ۸۹ | ۹۰ | ۹۱ | ۹۲ | ۹۳ | ۹۴ | ۹۵ | ۹۶ | ۹۷ | ۹۸ | ۹۹ | ۱۰۰ |
| ۱ | ۲ | ۳ | ۴ | ۵ | ۶ | ۷ | ۸ | ۹ | ۱۰ | ۱۱ | ۱۲ | ۱۳ | ۱۴ | ۱۵ | ۱۶ | ۱۷ | ۱۸ | ۱۹ | ۲۰ | ۲۱ | ۲۲ | ۲۳ | ۲۴ | ۲۵ | ۲۶ | ۲۷ | ۲۸ | ۲۹ | ۳۰ | ۳۱ | ۳۲ | ۳۳ | ۳۴ | ۳۵ | ۳۶ | ۳۷ | ۳۸ | ۳۹ | ۴۰ | ۴۱ | ۴۲ | ۴۳ | ۴۴ | ۴۵ | ۴۶ | ۴۷ | ۴۸ | ۴۹ | ۵۰ | ۵۱ | ۵۲ | ۵۳ | ۵۴ | ۵۵ | ۵۶ | ۵۷ | ۵۸ | ۵۹ | ۶۰ | ۶۱ | ۶۲ | ۶۳ | ۶۴ | ۶۵ | ۶۶ | ۶۷ | ۶۸ | ۶۹ | ۷۰ | ۷۱ | ۷۲ | ۷۳ | ۷۴ | ۷۵ | ۷۶ | ۷۷ | ۷۸ | ۷۹ | ۸۰ | ۸۱ | ۸۲ | ۸۳ | ۸۴ | ۸۵ | ۸۶ | ۸۷ | ۸۸ | ۸۹ | ۹۰ | ۹۱ | ۹۲ | ۹۳ | ۹۴ | ۹۵ | ۹۶ | ۹۷ | ۹۸ | ۹۹ | ۱۰۰ |
| ۱ | ۲ | ۳ | ۴ | ۵ | ۶ | ۷ | ۸ | ۹ | ۱۰ | ۱۱ | ۱۲ | ۱۳ | ۱۴ | ۱۵ | ۱۶ | ۱۷ | ۱۸ | ۱۹ | ۲۰ | ۲۱ | ۲۲ | ۲۳ | ۲۴ | ۲۵ | ۲۶ | ۲۷ | ۲۸ | ۲۹ | ۳۰ | ۳۱ | ۳۲ | ۳۳ | ۳۴ | ۳۵ | ۳۶ | ۳۷ | ۳۸ | ۳۹ | ۴۰ | ۴۱ | ۴۲ | ۴۳ | ۴۴ | ۴۵ | ۴۶ | ۴۷ | ۴۸ | ۴۹ | ۵۰ | ۵۱ | ۵۲ | ۵۳ | ۵۴ | ۵۵ | ۵۶ | ۵۷ | ۵۸ | ۵۹ | ۶۰ | ۶۱ | ۶۲ | ۶۳ | ۶۴ | ۶۵ | ۶۶ | ۶۷ | ۶۸ | ۶۹ | ۷۰ | ۷۱ | ۷۲ | ۷۳ | ۷۴ | ۷۵ | ۷۶ | ۷۷ | ۷۸ | ۷۹ | ۸۰ | ۸۱ | ۸۲ | ۸۳ | ۸۴ | ۸۵ | ۸۶ | ۸۷ | ۸۸ | ۸۹ | ۹۰ | ۹۱ | ۹۲ | ۹۳ | ۹۴ | ۹۵ | ۹۶ | ۹۷ | ۹۸ | ۹۹ | ۱۰۰ |



آخر تک جھوٹ ہے اس کا مطالعہ حلال نہیں ہے۔

اور بیشک غلطی نے ارشاد میں تھوڑے  
تفسیر کے جُز۔ ایسے شمار کئے جن کی سندیں صحیح ہیں اور  
ان کا اکثر بلکہ وہ سب اب نہیں ملتا۔ الہی تیری  
مرد ہو، مگر چند نقول ان کی متاخرین کی کتابوں میں  
ہیں، ابی تمیمہ نے کہا اور یہ طبی تفسیریں بھی کی  
نسبت لوگوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما سے کی بہنا پسندیدہ ہیں اور اس کے  
راوی مجہول ہیں جیسے تفسیر حمیر بروایت تھاک  
عن ابن عباس رضی اللہ عنہ۔ اور کہا ہے ابی جریر کہ تو  
انہوں نے صحیح روایتوں کا قصد نہ کیا انہوں نے  
ہر آیت کی تفسیر میں جو کچھ صحیح و مستقیم مذکور ہوا روایت  
کر دیا۔ اور مقاتل بن سلیمان کو علماء نے فی فہم  
ضعیف بتایا حالانکہ انہوں نے اکابر تابعین  
سے اور امام شافعی سے ملاقات کی یہ اشارہ  
ہے کہ ان کی تفسیر لائق قبول ہے اور امام سیوطی  
قدس سرہ نے فرمایا اور تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہ  
تعالیٰ عنہما کی سب سے کمزور سند کلثوم ابی صالح  
عن ابن عباس ہے پھر اگر اس کے ساتھ محمد  
بن مروان سعدی صغیر کی روایت مل جائے

٢٣٠/٥ مله مجمع بحار الانوار نوع في تعيين بعض الرضاع وقسم مكتبة دار الايمان حيدر المنورة  
٢٤٠/٦ مله الاتقان في علوم القرآن بحواله الخليل النوع الثامن دار الكتب العربي بيروت  
٢٤١/٧ مله " " " " " " " " " " " "

الصغير فهي سلسلة الكذب وكثيرا  
ما يخرج منها التعليل والواحد يـ  
ولكن قال ابن عدی فی الکامل للکلبی  
احادیث صالحة وخاصة عن ابی صالح  
وهو معروف بالتفسير وليس لاحد  
تفسير أطول منه ولا أشبه ، و بعد  
مقاتل بن سلیمان الا أن الکلبی  
يفضل عليه لما فی مقاتل من  
الذاهب الرديئة وطريق الضحاک بن  
مزاحم عن ابن عباس منقطعة فان  
الضحاک لم يلقه فان انضم الي  
ذلك رواية بشر بن عمار عن  
ابی روق عنه فضيفة لضعف بشر،  
وقد اخرج من هذه النسخة كثير  
ابن جرير وابن ابی حاتم وان كان  
من رواية جوير عن الضحاک فأشد  
ضعفا لان جويرا شديدا الضعف  
متروك الز قال وسأيت عن فضائل  
الامام الشافعي لابی عبد الله محمد  
بن أحمد بن شاکر القطان أنه اخرج  
بسنداه عن طريق بن عبد الحكم قال  
سمعت الشافعي يقول لم يثبت عمدا  
ابن عباس فی التفسير الا شبيه

توبه جھوٹ کا سلسلہ ہے اور ایسا بہت ہوتا  
ہے کہ ثعلبی اور واحدی اس سلسلہ سے روایت کرتے ہیں۔  
لیکن ابن عدی نے کامل میں فرمایا کلبی کی احادیث  
قابل قبول ہیں اور خصوصاً ابو صالح کی روایت سے  
اور وہ تفسیر کے سبب معروف ہیں اور کسی کی  
تفسیر ان سے زیادہ طویل اور بھرپور نہیں  
اور ان کے بعد مقاتل بن سلیمان ہیں، مگر کلبی کو  
ان پر اس لئے فضیلت ہے کہ مقاتل کے یہاں  
ردی خیالات ہیں اور سند ضحاک بن مزاحم عن  
ابن عباس منقطع ہے اس لئے کہ ضحاک نے  
ابن عباس سے ملاقات نہ کی پھر اگر اس کے  
ساتھ روایت بشر بن عمار عن ابی روق مل جائے  
تو وہ بڑھتے بشر ضعیف ہے، اس نسخہ سے  
بہت حدیثیں ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے  
تخریج کیں اور اگر جویر کی کوئی روایت ضحاک  
سے ہو تو سخت ضعیف ہے اس لئے کہ جویر  
شدید الضعف متروک ہے، انھوں نے کہا  
اور میں نے فضائل امام شافعی معتمد ابو عبد  
محمد بن احمد بن شاکر قطان میں دیکھا کہ انھوں  
نے اپنی سند بطریق ابن عبد الحكم روایت کیا  
کہ ابن عبد الحكم نے فرمایا میں نے امام شافعی  
کو فرماتے سنا کہ ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ  
عنه) کی تفسیر میں تقریباً ستر حدیثیں

## بیان حدیث

ثابت ہیں۔

قلت وهذا معالو التنزيل للامام  
البغوي مع سلامة حالها بالنسبة الى  
كثير من التفاسير المتداولة ونوها  
الى المشرع الحديثي يحتوى على قناطير  
مقنطرة من الضعفات والشواذ والواهيات  
التي ذكرها كثير من المحدثين وراسيدها على هؤلاء  
المذكورين بالضعف والجرح  
كالعجلي والواحدى والكلبي والسلي  
ومقاتل وغيرهم من قصصنا  
عليك اولس نقصص فما ظنك  
بالذين لا اعتناء لهم بعلم الحديث  
ولا اقتدار على نقد الطيب من  
الجهل كالقاضي البيضاوي وغيره ممن  
يخذون وحدهم فلا تسئل عما عندهم  
من باطل لانهم لا يراعون لها ولا خطا ولا  
عنك هذا ايا ليتهم اقتصروا على ذلك  
لكن بعضهم تعدوا ما هنالك وسلكوا  
مسالك تجبر اليها مهالك فادلجوا  
في تفسير القران ما تقف  
له الشمر وتنكره القلوب وتمجه  
الاذا من اذ قوس واقتصر  
الانبياء الكرام والملائكة العظام  
عليهم الصلوة والسلام

میں کون گنا اور یہ معالم التنزیل ہے جو  
امام بغوی کی تصنیف ہے، باوصف یہ کہ بہت سی  
رائج تفسیروں کے مقابل غلیظوں سے محفوظ ہے  
اور طر فہریش سے قریب ہے بہت ضعیف و  
شاذ اور وہی مکرراتوں پر مشتمل ہے اور ایسا  
بہت ہوتا ہے کہ اس کی روایت کی سندیں  
ان پر دورہ کرتی ہیں جن کا نام ضعف و جرہ کے  
ساتھ لیا جاتا ہے جیسے العجلی، واحدی، کلبي  
سدی اور مقاتل وغیرہم جن کا ہم نے تم سے  
بیان کیا اور جن کا بیان نہ کیا تو تمہارا گمان ان کے  
ساتھ کیا ہے جنہیں علم حدیث کا اہتمام نہیں اور  
ستھرے کو نیلے سے انگ کر کے قدرت نہیں  
جیسے قاضی بیضاوی اور ان کے علاوہ جو بیضاوی  
کے طریق پر چلتے ہیں، تو ان کے پاس ان باطل  
اقوال کا حال نہ پوچھ جن کے لئے حکام سے نہ  
بندش کی رہی، اس خیال کو اپنے سے دور  
رہنے دو، کاش یہ لوگ اسی پر بس کرتے، مگر  
ان میں سے کچھ لوگ اس سے آگے بڑھے اور ایسے  
رہتے چلے جو ہاکوں کی طرف کھینچ کر لے جاتیں تو  
انہوں نے قرآن کی تفسیر میں ایسی باتیں داخل  
کر دیں جن سے دلوں کے کھڑے ہو جاتے ہیں اور  
دل انہیں ناپسند کرتے اور کان انہیں بھینکے ہیں جس

انبیاء کرام و ائمہ کرام کے قصوں میں ایسی باتیں  
کو مقرر رکھا جس سے اس کی عصمت میں رہتی  
اور جانوں کے دل میں ان کی عظمت کم ہو جاتی  
ہے یا زائل ہو جاتی ہے۔ چنانچہ یہ بات آدمؑ  
حوا و داؤد و یوسف اور سیدنا اور ان کی کرسی  
پر پرے ہوئے جسم اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کی تلاوت کے دوران شیطان کے القار او  
غرائی علی کے واقعات اور باروت و ماروت  
اور بابل کا ماجرا کا مطالعہ کرنے والے پر ظاہر  
ہے تو اللہ ہی کی پناہ اور اسی سے انکی شکایت  
ہے تو ان کو ان باتوں سے وہ مرض لگا جو  
مصنفین واقعات سیرت و مغازی کو صحابہ کے  
اختلافات کو نقل کرنے سے لگا اس لئے کہ  
بہت باتیں دین کے مخالف اور ایمان کو کمزور  
کرنے والی ان لوگوں سے ظاہر ہوئیں اور فساد پر  
فساد اور خطاؤں پر خطائیں یوں بڑھ گئیں کہ ان  
لوگوں کے کلام کی اطلاع کچھ ان لوگوں کو ہو گئی جن  
کے پاس نہ کچھ بچا کچھ علم تھا نہ عقل کی پختگی، تو  
وہ خود گمراہ ہوئے اور اوروں کو گمراہ کیا یا قرآن  
کے کلمات سے دھوکا کھا کر اس کے وبال شدید  
و سخت عذاب سے بے خبری میں یا ظلم و سرکشی کی  
وجہ سے اس لئے کہ ان باتوں سے انہیں اس  
کے اظہار کی جرأت ہوئی جو انبیاء کی تنقیص اور  
ادب و تفسیق ان کے دل میں نہی تو اس پر  
بڑے گزروے اور چھوٹے پردان چڑھے اور یہ

بما ینقص عصمتهم و ینقص او یمزیل  
عن قلوب الجہال عظمیٰ ہم کما  
یظہر علی ذلک من راجع قصۃ آدم  
وحوا و داؤد و یوسف و سلیمان  
و الجسد الملق و الالتقاء فی الامنیۃ  
و الغرائق علی و ماروت و  
ماروت و ما بابل جری  
فی اللہ التعویذ و الیہ الخسعی  
فما صابہم فی ذلک ما  
اصاب اهل السیر و الملاحم  
فی نقل مشاجرات الصحابة اذ جاء  
کثیر منها مناقضاً للحدیث  
و موہناً للیقین و انذارنا  
علی و نحن و هنات علی  
هنات ان اطلعت علی  
کلامهم بعض من لیس  
عندہ اشارۃ من علم  
و لامتناع من حلم فضیل و  
أفضل اما اخترازا بکلماتهم  
جہلا منه بما فیہ من  
الوبال البعید و التکال الشدید  
و اما ظلمنا و علونا لاجتراء بذاک  
علی ابانۃ ما فی قلبه المرض  
من تنقیص الانبیاء و تفسیق الاولیاء  
فمضی علیہ التکبر و نشاء علیہ الصغیر

فاختل دین کثیر من المناقصین و محاسنہا  
 شرآ من العوام العامین اذ لم یقدروا علی  
 مطالعہا فنبجوا عن قسنتہا و قد مبذل  
 علماءنا النصح الثقلین قشدا و التکبیر  
 علی مکتلا الفریقین اعنی التفاسیر الواہیة  
 والیرالداہیة فاعلنوا النکاح ہل و بینوا العوار  
 کالتقاضی فی الشفاء والقاری  
 فی الشرح والمختصاجی فی  
 النسم والقسطلاف فی المواہب  
 والزرقاف فی الشرح والشیخ  
 فی المداہج وغیرہم فی غیرہا  
 رحمۃ اللہ علیہم اجمعین والحمد  
 للہ رب العالمین کولقد الامت  
 القول ابوحیان اذ قال کما  
 نقل الامام السیوطی ان المفسرین  
 ذکر و اصلا یفسر من اسباب  
 نزول واحادیث فی الفضائل و  
 حکایات لاتناسب و تواریخ اسرائیلیة  
 ولاینبی ذکر ہذا فی علم  
 التفسیر انتہی ، واعلم ان ہناک  
 اقوالا یعتریہم نزعة فلسفیة لما افنوا  
 عمرہم فیہا و ظنوها شیئا شہیسا  
 فیولعون بابداء احتمالات

عالمی لوگوں سے بدتر ہو گئے  
 کہ عامیوں کو ان کتابوں کے مطالعہ کی  
 قدرت نہ تھی تو وہ ان کے فقرے سے بچے رہا اور  
 بے شک ہمارے علمائے دونوں فریقوں کو بھرپور  
 نصیحت کی چنانچہ انہوں نے دونوں تفسیر کی  
 سخت مذمت کی یعنی واہی تفسیر اور سیرت  
 کی تاپسندیدہ کتابوں کی تو انہوں نے ان کتابوں کو  
 تاپسندیدہ ہونا نظر کیا اور ای کا عیب کھٹا جیسے  
 علامہ قاضی عیاض نے شفا میں اور علامہ مختصاجی  
 نے نسیم الریاض میں اور علامہ قسطلافی نے مواہب  
 میں اور علامہ زرقانی نے اسکی شرح میں اور علامہ قاری  
 نے شرح شفا میں اور شیخ (محسن عبدالحق محدث  
 دہلوی) نے مدارج میں اور دوسروں نے دوسری  
 تصانیف میں رحمۃ اللہ علیہم اجمعین والحمد للہ رب  
 العالمین ، اور یقیناً ابرحیان نے بات کو سہل و نرم  
 کیا کہ انہوں نے کہا جیسا کہ امام سیوطی نے نقل  
 کیا کہ مفسرین نے ایسے اسباب نزول اور فضائل  
 میں وہ حدیثیں ثابت نہیں اور نامناسب حکایات  
 اور تواریخ اسرائیلی کو ذکر کیا ہے حالانکہ اس کا ذکر  
 تفسیر میں مناسب نہیں اور تم بیان لو کہ اس جگہ  
 کچھ لوگ ایسے ہیں جنہیں فلسفی دوسرے آتے ہیں  
 اس لئے کہ انہوں نے اپنی عمر اس میں فنا کی  
 اور اسے مرغوب ٹھے گمان کیا تو ان کو دور از کار



احتمالوں کو ظاہر کرنے کی لت ہے اگرچہ ان میں  
شیرینی جو نہ ان پر رونق ہو، یہاں تک کہ کسی نے  
قول باری تعالیٰ "وَالشَّقِ الْقَوْمِ" (اور چنانہ  
شقی ہو گیا) کی تفسیر میں وہ بات ذکر کی جس سے  
جہاں نصرانی اور دوسرے وہ لوگ جو ایمان میں  
ثابت نہیں اس نے زبان سے کلمہ اسلام  
پڑھتے ہیں مگر ان کے دلوں میں نبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سے عدوت اور ان کے معجزات کے  
انکار کے بڑے پہاڑ ہیں انا للہ وانا الیہ راجعون  
(ہم اللہ ہی کے ہیں اور ہمیں اسی کی طرف پھرنا  
ہے) یہی سبب تھا کہ سیوطی اس درجہ عاجز  
ہوئے کہ تمام تفسیروں سے بیزاری فرمائی اور  
صرف تفسیر ابن جریر کی طرف رہنمائی پر بس کی جب  
کہ اس کی حکایت گزری جس طرح ذہبی سیرت اور  
تاریخ کی اکثر کتابوں کی بے شرمی سے پریشان ہوئے  
قرآنوں نے اول سے آخر تک سب کو چھوڑا  
اور دلائل بیہقی پر مطمئن ہوئے اور فرمایا وہ سرس  
نور ہے، اور یہ شدید فتنہ اور ہمد گیر بلا بہت سے  
متاخر متکلمین کی طرف سرایت کر گئی (جن کی  
زیادہ توجہ غیث فلسفہ پر تھی) اور انہوں نے  
فہم حدیث میں بصیرت حاصل نہ کی یہاں تک  
کہ یہ لوگ کچھ مسائل میں چوبائیکہ دلائل میں باتیں  
ذکر کرتے ہیں جو باتیں سنت سے نہیں۔ رہ گیا

بعیدۃ ولولم یکن فیہا حلاوة  
ولاعلیہا طلاوة حق ذکر بعضہم فی  
قولہ تعالیٰ "وَالشَّقِ الْقَوْمِ"  
ما تعلقت بہ جہلۃ النصارۃ  
وأخرون ممن یتلجلجون فی  
الایمان فیلہجون بکلمۃ الاسلام  
وفی قلوبہم من بغض النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم وانکار معجزاتہ  
جبال عظام فان اللہ وانا الیہ راجعون  
هذا الذی أعیى السیوطی حتی تبرأ  
عنہما کلہما واقصر علی الامر شاد  
الم تفسیر و اجت حبیر کما  
صرقلہ کما تضجرو الذہبی عن  
خلاصة اکثر السیر والتواوین  
فعافہما عن آخرہما واطمأنت  
الم دلائل البیہقی قائلانہ  
النور حاکلہ وقد دبت ہذہ  
الفتنة الصماء والبلیۃ العمیاء  
الم کثیر من متاخری المتکلمین  
الذین اشتد عنایتہم بالتفلسف  
لغیث ولم یحصوا بصیرۃ فی صناعة الحدیث  
حتی انہم یدکرون فی بعض المسائل فضلاعن  
الدلائل ما لیس من السنۃ فی شئ واما

ما بینہم من قیل وقال وکثرة السؤال و  
الشبه والمجہد الی غیر  
فکن حدیثاً وراً ولا تشل عن الخیر علی اللہ  
الشکوی۔

فلقد بلغ الاموالی ان الناظر فی تلك  
الکتب لا یکاد یعرف انت هذا ما  
جاء به ارسطو و افلاطون او ما جاء  
به محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم وقد ثقل صنیعہم  
هذا علی العلماء المحتمنین  
للدین ان الامام العامل بعلمہ سیدی  
الشیخ المحقق لما رأی ذلك منهم  
فی مسئلة المعراج لم یقالک نفسہ ان  
اغفل القول فیہم الی ما هم ان ساحم ضالین  
مضلین ولم یکن بدای فی ذلك بل سبقہ فی فاقعة  
الطامة الکبریٰ علیہم اثمہ تشار  
الیہم بالینان و تقوم بہم اسکان  
الایمان کما فصلہ الملا علی القادی  
فی شرح الفقه الاکبر انت شئت  
فطالعہ فانک اذا رأیت ثم رأیت  
عجباً کبیراً ومن هذا القبیل  
ما ذکرہ بعضہم فی مشاجرات  
الصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
اذنب القول بتفسیق کثیر منہم  
حتی بعض العشرة المبشرة ایضاً

طہر الخ

جو کچھ ان کے درمیان قیل و قال اور کثرت سوال  
مشبہات و جدال ہیں۔

ان سے بہت ڈرتے رہو اور ان کی حالت پر صبر  
آہ افسردہ ہی سے فریاد ہے۔

اس نے کفایت بیان پہنچی کہ ان کتابوں کو دیکھنے والا  
پر جانتا ہوا نہیں لگتا ہے کہ یہ بات ارسطو اور  
افلاطون لائے یا یہ وہ ہے جسے محمد رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لائے اور ان کا  
یہ معاملہ دین کے لئے حیات والے عمل پر  
شاق جزا یہاں تک کہ امام عالم باعمل  
سیدی شیخ محقق (عہد الحق صحت دہلوی) نے  
مسئلہ معراج میں جب ان کی یہ روش دیکھی تو  
انہیں اپنے اوپر قابو نہ رہا انہوں نے ان لوگوں کے  
بابت سخت کلام فرمایا یہاں تک کہ انہیں گراہ و  
مگراہ کر کا نام دیا اور اس میں وہ بہت سخت  
نہیں بلکہ ان سے پہلے ان پر قیامت کبریٰ ان  
پیشواؤں نے قائم کی جن کی طرف انگلیاں اٹھتی ہیں  
اور جن سے ایمانی کے ستون قائم ہیں جیسا کہ  
ملا علی قادی نے شرح فقہ اکبر میں اس کو مفصل  
بیان فرمایا ہے تم چاہو تو اس کا مطالعہ کرو اس  
لئے کہ جب تم اس مقام کو دیکھو گے تو بڑی عجیب  
بات دیکھو گے اور اسی قبیل سے وہ ہے جو  
بعض لوگوں نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے  
اختلافات میں ذکر کیا ہے کہ انہوں نے بہت  
صحابہ کے یہاں تک کہ دس صحابہ شہداء یا فتنگان

جنت میں سے کچھ کے فسق کا قول بہت سنی علماء  
کی ہون غسب کی یہاں لاکھ انتہوں نے قطعاً خدا کی قسم  
یہ بات نہ کہی نہ کسی کے لئے روار کی توحی یہ ہے  
کہ دین کا نظام تو حدیث سے ہے اور حدیث  
سے فقہ کے سوا سب کو گرا ہی کا اندیشہ ہے  
اور فقہ اثبات شبہات اور نادان عقل کو  
حاکم بنا کر حاصل نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ ہمیں  
اور سب مسلمانوں کو جہل کی شر اور علم کی شر  
سے بچائے اس لئے کہ علم کی شر بہت سخت  
اور بہت تلخ ہے اور ہر آئی سے پھرنا اور نیکی کی  
تہمت اللہ ہی سے ہے جو غلبے والا حکمت  
والا ہے اور ہم نے اس مقام میں کلام طویل  
سنت کی حفاظت کے لئے اور اس بات کی  
کراہیت کے سبب کیا کہ فقہ مسلمانوں میں  
رداج پائیں یا دین کی طرف چلے آئیں تو ایمان  
بگڑ جائے، سنا ہے تو اس کو مضبوطی سے  
پکڑ لو کہ نصیحت پکڑ لو الا گمراہ نہیں ہوتا، اور  
خبردار اس کی مخالفت نہ کرنا اگرچہ فتویٰ دینے  
والے فتویٰ دیں۔

**ضروری تنبیہ :** میں تمہیں اللہ

کی پناہ میں دیتا ہوں اس بات سے کہ تمہیں  
وہم اس بات سے ڈگمگا دے جو ہم نے  
تم پر القاء کیا، تو تم ہم پر اس سے حبدا  
بات کا بہتان بانڈھو یا فہم کی کمی یہ وسوسہ  
ڈالنے کہ ہم تفسیر کے پرواہ نہیں کرتے اور

الى كثير من اهل السنة والجماعة  
وهم والله ما قالوا ولا اذنوا  
فالحق ان الدين لا يقسم الا  
بالحديث والحديث مضلة الا  
للفقيه والفقه لا يحصل بالتبع  
الشبه وتحكيم العقل المسفيه نجاتا  
الله والمسلمين عن شر الجاهل و  
شر العلم فانت شر العلم  
ادهي وامر ولا حول ولا قوة الا  
بالله العزيز الحكيم وانما اطينا  
الكلام في هذا المقام خوفا  
على السفن وكراهة للفتن  
ان تروج على المؤمنين او تخرج الى الدين  
فيفسد اليقين الا فعلن عليه بالتواجد  
فالنصيحة غير مفتومة و  
ايالك انت تخالفه وانت  
افتاك المفتون .

**ایقظہم اعیذک یا اللہ**

ان یستفزک الوهم عت الذی  
القینا علیک فتفتزع  
علینا غیرہ او یوسوسک  
قنۃ الفہم ان لا نکثر  
للتفسیر ولا ملق لہ

بالاولا قسولہ خیرہ وانما المعنی  
 ان غالب السیر المتداولۃ  
 لا تسلم من الدخیل وتجمع من  
 الاقوال کل صحیح وعلیل فموجود  
 حکایتها لا یوجب التسلیم ولا یصد  
 الناقد عن نقد السقیم فها هم  
 عندنا أسود حالا من اکثر کتب  
 الاحادیث اذ نعاملها مرة بالترك  
 ومرة بالاحتجاج لمانعلم انها  
 تسرد کل مسود فتعمل تاسعة عذبا  
 فسرانا وناق مرة بمسلم  
 احباج ، و بالجملة فالامر  
 بیدور عن نظافة  
 الحدیث سنداً و متناً  
 فایتممنا وجدنا المرطب اجتناباً کان  
 فی منابت المخلول وحیثما سألنا المخلول  
 اجتناباً وان ثبت فبمسئل  
 العسل.

ولقد علمت ان اکثر  
 هذا الدام العضال انما دخل  
 التفاسیر من باب الاعضال  
 وفي امثال تلك المحال اذا  
 لم یعرف السند یؤل الامر فی نقد المقال  
 فما کان منها فی اصل النصوص ویرد المنصوص  
 اوفیه اذ ساء بالهسل والانبیاء او غیر  
 ذلك مما لا یحتمل علمنا انه قول مغسول

اسی کا ہیں کوئی خیال نہیں اور ہم اس کی اچھی  
 بات بھی نہیں مانتے، مقصد صرف اتنا ہے کہ  
 اکثر کتب متداولہ دخیل سے محفوظ نہیں اور وہ  
 ہر صحیح و سقیم قول کو اکٹھا کرتی ہیں تو ان کتابوں میں  
 کسی قول کی مجرد حکایت اس کو مان لینا واجب  
 نہیں کرتی اور پرکھنے والوں کو کھوٹے کی پرکھ سے  
 نہیں روکتی تو یہ ان کتابوں کا حال ہمارے  
 نزدیک حدیث کی اکثر کتابوں سے زیادہ بُرا  
 نہیں اس لئے کہ ہم ان کے ساتھ کبھی کسی قول  
 کو چھوڑنے اور کبھی کسی کو حجت بنانے کا معاملہ  
 کرتے ہیں یوں کہ ہمیں معلوم ہے کہ یہ ہر گھاٹ  
 پر اترتی ہیں تو کبھی میٹھا پانی اٹھالیتی ہیں اور  
 کبھی سخت کھاری پانی جس سے منہ جل جائے لاتی  
 ہیں، بالجلدہ ابرکار حدیث کی نفاخت (پاکیزگی)  
 سند و متن کے لحاظ سے ہے تو جہاں کہیں ہم  
 میٹھا پھل پائیں گے اسے چن لیں گے اگرچہ  
 وہ کسی خراب جگہ کا ہو اور جہاں کہیں کڑوا پھل دیکھیں  
 تو اس کو چھوڑ دیں گے اگرچہ شہد کی نر میں لگا ہو۔

اور یقیناً قصیں معلوم ہے کہ اس لفظ  
 مرض کا بیشتر حصہ تفاسیر میں جہالت سند  
 کے دروازہ سے گھسا اور ایسے مقامات میں  
 جب سند معروف نہ ہو مال کار بات کو پرکھنا  
 ہے تو جو بات نص میں سے نکراتی اور منصوص کو رد  
 کرتی ہو یا اس میں رسل و انبیاء کی تنقیص ہو  
 یا اور کوئی بات جو قابل قبول نہ ہو ہم جان لیں گے  
 کہ یہ قول دھودینے کے قابل ہے اور اگر

وان كان بريئا من الآفات نقيبا من  
العاهات قبلنا ه على تفاوت عظيم  
بين قبول وقبول وليس هذا من  
باب ما نهينا عنه من الاجترار على  
التفسير بالآراء ومعاذ الله ان  
نجترع عليه فان علم التفسير  
اشد عسير ويحتاج فيه الى ما  
ليس بحاصل ولا يميز كما قد  
فعل بعضه العلامة السيوطي  
رحمة الله تعالى عليه وكذلك اذا اتانا  
منها ما فيه العبدول من ظاهرها  
المندول وضح ذلك عن لا يسعنا  
خلافة او كانت هناك خلة لا تند  
الابه تعين القبول والا فدلالة  
كلام الله تبارك وتعالى احق بالتعويل من قال  
وقيل هذا الذي قصد فلا تنقص ولا تزد  
قال الامام السيوطي قال بعضهم  
في جواهر تفسير القرأت بمقتضى  
النفقة وايتان من احمد و قيل  
الكراهة تحصل على صورت  
الاية من ظاهرها الى معان خارجة  
محملة يدل عليها القليل  
من كلام العرب ولا يوجد غالبا الا في  
الشعر ونحوه و يكون المتبادر  
خلافها آخر

اور اگر خرابیوں سے بری، علتوں سے پاک ہو ہم  
اسے قبول کر لیں گے باوجودیکہ اسے قبول کرنے میں دوسرے قول کو قبول کرنے  
میں عظیم تفاوت ہے اور یہ تفسیر بالرائے کے  
باب سے نہیں ہے جس سے ہمیں روکا گیا اور  
اللہ کی پناہ اس سے کہ ہم اس پر جرأت  
کریں اس لئے کہ علم تفسیر سخت دشوار ہے اور اس  
میں اس کی حاجت ہے جو ہمیں حاصل نہیں اور اس  
کا حاصل ہونا آسان ہے جیسا کہ ان علوم ضروریہ میں  
سے بعض کی تفصیل علامہ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ  
نے فرمائی ہے اور یہ بھی جب ہمیں اس میں کوئی قول ایسا  
پہنچے جس میں ظاہر معنی سے مدول ہو اور وہ اس سے  
ثابت ہو جس کا خلاف ہمیں نہیں پہنچتا یا کوئی حاجت  
ہو جو ظاہر سے مدول کے غیر پوری نہ ہو تو اسے  
قبول کرنا متعین ہے ورنہ کلام الہی کی دلالت  
قلیل و خالی سے اعتماد کی زیادہ مقدار ہے یہی بہار  
مقصود ہے تو اس سے نہ کم کر و نہ زیادہ۔

امام سیوطی علیہ الرحمۃ نے فرمایا بعض علماء  
نے فرمایا کہ مقتضائے لغت کے مطابق قرآن کی  
تفسیر کے جواز میں امام احمد سے دو روایتیں ہیں  
اور کچھ کا قول یہ ہے کہ کراہت اس پر محمول ہے کہ  
آیت کو اس کے ظاہری معنی سے پھیر کر ایسے معانی  
خارجہ محملہ پر محمول کرے جن پر قلیل کلام عرب دلالت  
کرتا ہو اور وہ غالباً اور اس کے مثل کلام کے سوا  
عام بول چال میں نہ پائے جائیں اور ذہن کا  
تبادر اس کے خلاف ہے۔

سنة الاتقان في علوم القرآن النوع الثامن والسبعون دار الكتاب العربي بيروت ۴۴۴/۲

اور سیوطی نے برہان سے حکایت کیا، ہر  
وہ لفظ جو دو یا دو سے زائد معنی کا احتمال رکھے  
اس میں تو غیر علماء کو اجتہاد جواز نہیں اور علماء  
کو لازم ہے کہ وہ شواہد و دلائل پر بھروسہ کریں  
کہ کون کونساں معنی ہیں، تو اگر دو معنی میں سے ایک  
ظاہر تر ہے تو اسی پر محمول کرنا واجب ہے مگر یہ کہ  
دلیل قائم ہو کہ مراد کونسی ہی ہے۔

اور فرمایا، علماء کا قول ہے کہ مفسر پر  
واجب ہے کہ وہ تفسیر میں یہ تجویز کرے کہ تفسیر  
لفظ مفسر کے مطابق ہو اور اس سے کم کہنے سے  
بچے جس کی حاجت توضیح مراد کے لئے ہے اور ایسے  
لفظ کو زیادہ کہنے سے احتراز کرے جو مقصد کے  
مناسب نہ ہو، اور اس بات کی احتیاط رکھے کہ  
تفسیر میں معنی سے انحراف اور اس کی راہ سے  
حوالہ نہ ہو، اور اس پر لازم ہے کہ معنی حقیقی  
و مجازی کی رعایت کرے اور ترکیب اور اس غرض  
کی جس کے لئے کلام ذکر کیا گیا رعایت رکھے۔

مقدمہ سوم مفسرین کو تم بہت  
دیکھو گے کہ ان میں سے کوئی آیت کے تحت  
کوئی وجہ تاویل ذکر کرتا ہے اور بعض دوسرے  
دوسری وجہ ذکر کرتے ہیں اور کبھی بہت سی وجہ  
جمع کر دیتے ہیں اور بیشتر وجہ اختلاف و تردد کے

وقال عن برهان الزم كشي كل  
لفظ احتمال معنيين فصاعدا فهو  
الذي لا يجوز لغير العلماء الاجتهاد  
فيه وعليهم اعتماد الشواهد والدلائل  
دون مجرد الرأي فان كانت احدا  
المعنيين اظهر وجب الحمل عليه  
الا ان يقوم دليل على ان المراد هو الخفي  
وقال قال العلماء يجب على  
المفسر ان يتحرى في التفسير  
مطابقة المفسر وان يتحرى في  
ذلك من نقص عما يحتاج اليه في  
الضاح المعنى او زيادة لا يليق بالقرآن  
ومن كون المفسر فيه شريك عن المعنى  
وعند دل على طريقته و عليه  
بمراعاة المعنى الحقيقي والمجازي و  
مراعاة التالىف والقرآن الذي  
سبق له الكلام الخ.

المقدمة الثالثة كثيرا  
ما ترى المفسرين يذكر بعضهم  
تحت الآية وجها من التاويل  
والبعض الاخر وجها اخر وما جمعوا  
وجوها كثيرة وغالبه ليس من باب الاختلاف

او التردد المانع عن التمسك بأحد هـا  
 لا سيما الاظهر الانوار منها وانما هو  
 تفنن في المرام او بيان لبعض ما ينظمه  
 الكلام وذلك ان القراءات ذو  
 وجوه وفنوت و لكل حرف  
 منه غصوت وشجوت و  
 له عجائب لا تنقضي ومعان  
 قسود لا تنتهي فحياز الاحتجاج  
 به على كل وجه و  
 هذا من اعظم نعم الله سبحانه  
 وتعالى علينا ومن ابلغ  
 وجوه اعجاز القراءات ولو  
 كان الامر على خلاف ذلك لعادت  
 النعمة بلية والاعجاز عجزا والعياذ  
 بالله تعالى وقد وصف الله سبحانه وتعالى  
 القرآن بالمبين فليس تنوع معانيه  
 كذب بل المحتملات في كلام مبهم  
 مختلط لا يستبين المراد منه ولقد  
 قال الله تبارك وتعالى قل لو كان البحر مدادا  
 لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات  
 ربي ولو جئنا بمثله مددا و قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم على ما اخرج ابو نعيم وغيره

باب سے نہیں جس میں سے کسی کو اخذ کرنا دوسری سے  
 تمسک کا مانع ہو خصوصاً ان میں جو ظاہر تر اور  
 روشنی تر ہو بلکہ یہ وجہ بیان مقصد میں قطعاً عبارت  
 ہے یا کلام جن وجوہ کو شامل ہے اس میں سے کچھ  
 کو بیاں کر دینا ہے اور یہ اس لئے کہ قرآن  
 مختلف وجوہ رکھتا ہے اور اس کے ہر لفظ کے  
 متعدد معانی ہیں اور اس کے عجائب ختم نہیں  
 ہوتے اور معانی بڑھتے ہیں اور کسی حد پر نہیں جھٹکتے،  
 لہذا اس کی تمام وجوہ کو محبت بنانا جائز ہے اور  
 یہ ہمارے لئے اللہ کی بڑی نعمتوں میں سے ایک  
 ہے اور قرآنی کے اعجاز کے اسباب بلیغہ سے  
 ایک سبب ہے، اور اگر معاملہ اس کے برخلاف  
 ہو تا تو نعمت مصیبت ہو جاتی اور اعجاز عجز  
 ہو جاتا والعیاذ باللہ تعالیٰ، اور اللہ تعالیٰ  
 نے قرآن کا صفت مبین فرمایا ہے قرآن اس کے معانی  
 کا قسم قسم ہونا کلام مبہم میں جس کی مراد ظاہر ہو  
 محتملات کے تردد کی طرح نہیں اور یقیناً اللہ تبارک  
 تعالیٰ فرماتا ہے، اسے محبوب باتم فرماؤ اگر سمندر  
 میرے رب کی باتوں کے لئے روشنائی ہو جائے  
 تو سمندر ختم ہو جائے گا اور میرے رب کی باتیں ختم  
 نہ ہوں گی اگر چہ ہم اس جیسا اور اس کی مدد  
 کو لے آئیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نے فرمایا جیسا کہ ابو نعیم وغیرہ نے حضرت

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما القرآن  
ذلول ذو وجوه فاحملوه على احسن  
وجوهه. وقال سيدنا ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما كما اخبر  
ابن ابي حاتم عنه امت القرآن  
ذو شجون وفنون وظهور وبطون  
لا تنقض عجائبه ولا تبلغ غاياته  
الحديث.

قال السيوطي قال ابن سببر  
في شفاء الصدور عن ابي الدرداء  
رضي الله تعالى عنه انه قال لا يفقه  
الرجل كل الفقه حتى يجعل القرآن  
وجوها، وقد قال بعض العلماء لكل  
آية ستون الف فهم آتت هي  
ملخصا. والله در الامام ابو بصير حديث  
يقول

لها معان كموج البحر في مدد  
وفوق جوهر في الحسن والقيم  
فلا تعد ولا تحصى عجائبها  
ولا تمار على الاكثار بالسام

ابن عباس رضي الله تعالى عنهما سے روایت کیا  
قرآن نرم و آسان ہے مختلف وجہ والا ہے  
تو اسے اس کی سب سے اچھی وجہ پر محمول کرو۔  
اور سیدنا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
نے فرمایا جیسا کہ ابن ابی حاتم نے ان سے روایت کی  
قرآن مختلف معانی و مطالب اور ظاہری و باطنی  
طور رکھتا ہے، اس کے عجائب بے انتہا ہیں اس کی  
بلندی تک رسائی نہیں (المحرر)۔

سیوطی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ ابن سببر  
نے شفاء الصدور میں فرمایا کہ ابو الدرداء رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ  
آدمی اس وقت تک کامل فقیہ نہیں ہوتا جب  
تک کہ قرآن کے مختلف وجہ نہ جان لے،  
اور بعض علماء کا قول ہے کہ ہر آیت کے ساٹھ ہزار  
مغصوم ہیں اور امام ابو بصیر کی خوبی اللہ ہی کے لئے  
ہے کہ وہ فرماتے ہیں قرآنی آیات کے وہ معانی  
کثیر ہیں جیسے سمندر کی موج افزائش میں۔ اور وہ  
حسن و قیمت میں سمندر کے گہر سے گہر کہ ہیں تو ان کی  
کے عجائب کی نہ گنتی ہو سکتی شمار میں آئیں، اور اس  
کثرت کے باوجود ان سے اکتانے کا معاملہ نہیں کیا جاتا۔

۱۔ الاتقان فی علوم القرآن بحوالہ ابی نعیم وغیرہ عن ابن عباس النور الثامن السبعون دار الکتب العربیہ بیروت ۲/۴۶۴  
۲۔ النور الثامن والسبعون دار الکتب العربیہ بیروت ۲/۴۶۰  
۳۔ النور الثامن والسبعون دار الکتب العربیہ بیروت ۲/۴۶۰  
۴۔ الکوکب الدریۃ فی مدح خیر البریۃ مرکز اہل سنت برکات رضا گجرات، ہند ص ۳۰



ثبتت بحمد الله ان بعض معانيه  
لا ينافي بعضا ولا يوجب وجه لوجه  
مرفضا عن جواهر هذا تروى  
العلماء لم يزلوا محتجين على  
احد التاويلات ولم يمنعهم عن  
ذلك علمهم بامث هالك وجوها  
اخر لا تعلق لها بالمقام وعلام  
كامن يصدقهم وقد علموا ان  
القرآن حجة بوجوه جميعا  
وليس هذا الا تفننا وتنويعا هذا  
هو الاصل العظيم الذى يجب  
المحافظة عليه اننا المولى السراج عن  
المفتى اليماني عن السند السندى عن الشيخ  
صالح عن محمد بن السنة وصليمان الدرعي  
عن الشريف محمد بن عبد الله عن السراج  
بن الالحجائى عن البدار الكرخى والشمس  
العلقى كلهم عن الامام جلال الملة و  
الدين السيوطى قال فى الاتقان ناقلا عن  
ابن تيمية الخلاف بين السلف فى التفسير  
قليل وغالب ما يصح عنهم من الخلاف  
يرجع الى اختلاف تنوع لا اختلاف تضاد و  
ذلك صفات ۱

احد همان يعبر و

احد عن الصاد بعبارة غير عبارة  
صاحبه تدل على معنى فى المسمى  
غير المعنى الاخر مع اتحاد المسمى

اب بحد ثابت ہوا کہ اس قرآن کا کوئی  
معنی دوسرے کے متافی نہیں ہو سکتا جو دوسری جگہ  
چھوڑ دینا واجب نہیں کرتی اسی وجہ سے  
حم دیکھو گے کہ علماء ایک تاویل پر بنا سکتے دلیل  
رکھتے ہیں اور اس بات سے باز نہیں رہتا انھیں  
ان کا یہ علم کہ اس جگہ دوسری وجہ بھی جن کو ان کے  
مقصد سے تعلق نہیں اور کا ہے کہ  
باز رکھنے حالانکہ انھیں خبر ہے کہ قرآن اپنی تمام  
وجوہ پر حجت ہے اور یہ اختلاف وجوہ ترخص  
تلفظ کلام و تلوین عبارت ہے۔ یہیں خبر دی  
قرنی سراج نے مفتی جمال سے انھوں نے سند  
سندی سے انھوں نے شیخ صالح سے انھوں  
نے محمد بن السنہ اور سلیمان درعی سے انھوں  
نے شریف محمد بن عبد اللہ سے انھوں نے سراج  
بن الالحجائی سے انھوں نے بدر کرخی و شمس علقی  
سے، ان سب نے جلال الملہ والد بن سیوطی  
سے روایت کی کہ انھوں نے اتقان میں ابن تیمیہ  
سے نقل فرمایا کہ تفسیر میں سلف کے درمیان  
اختلاف کم ہے اور اکثر الخلاف جو سلف سے  
ثابت ہے اختلاف طرز تعبیر کی طرف لوٹتا ہے  
متضاد باتوں کا اختلاف نہیں اور یہ (تعبیروں  
کا اختلاف) دو صنف ہے ۱

ان میں سے ایک صنف یہ کہ ان  
لوگوں میں سے کوئی اپنی مراد کی تعبیر ایک عبارت  
سے کرے جو اس کے ساتھی کی عبارت سے  
جدا گاد ہو اور معنی ایک ہو جیسے علماء نے

کتفیرہم الصراط المستقیم“ بعض  
بالقرآن أحب اتباعه ولبعض بالاسلام  
فالقولان متفقان لأن دين الاسلام  
هو اتباع القرأت، ولكن كل  
منها نبه على وصف غير الوصف الآخر  
كما انت لفظ الصراط يشعر بوصف  
ثالث وكذا لك قول من قال هو  
المسنة والجماعة وقول من قال  
هو طريق العبودية وقول من  
قال هو طاعة الله ورسوله و  
أمثال ذلك فلهؤلاء كلهم اشاروا  
الى ذات واحدة ولكن وصفها  
كل منهن بصفة من  
صفاتها

الثاني انت يذكركل منهن  
من الاسم العام بعض انواعه  
على سبيل التمثيل وتنبيهه  
الاستماع على النوع لاعلى سبيل  
المحدد المطابق للمحدد في عبوسه و  
خصوصه مثاله ما نقل في قوله تعالى  
”ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا الآية  
فمعلوم ان الظاهر لنفسه يتناول  
المضيم للواجبات والمنتهى للحرمان  
والمقتصد يتناول فاعل

الصراط المستقیم کی تفسیر کسی نے قرآن کہا  
یعنی قرآن کی پیروی اور کسی نے اسلام تو یہ دونوں  
قول ایک دوسرے کے موافق ہیں اس لئے کہ  
دین اسلام تو قرآن کی پیروی ہے۔ لیکن ان دونوں  
نے ایک دوسرے کے وصف سے جدا ایک  
وصف پر متنبہ کیا جیسے کہ لفظ صراط غیر سے  
وصف کی خبر دیتا ہے اسی طرح اس کی بات  
جس نے یہ کہا تھا کہ صراط مستقیم مسک ابست  
جماعت ہے اور اس کی بات جس نے کہا کہ وہ  
طریقہ بندگی ہے اور اس کا قول جو بولا کہ وہ اللہ  
و رسول (جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)  
کی اطاعت ہے اور جیسے اس طرح کے دوسرے  
اقوال اس لئے کہ ان سب نے ایک ذات کی  
طرف رہنمائی کی لیکن ہر ایک نے اس کی ایک  
صفت اس کی صفات سے بیان کر دی۔

دوسری صفت یہ ہے کہ ہر عالم لفظ عام  
کی کوئی قسم مثال کے اوپر ذکر کرے اور مخاطب  
کو اس نوع پر متنبہ کرے اور اس نوع کو ذکر  
کرنا ذات اس کے عموم و خصوص میں ذات کی  
حد تمام و تعریف تمام کے طور پر نہ ہو اس کی  
مثال وہ جو اللہ تعالیٰ کے قول ثم اورثنا  
الکتاب الذین اصطفینا الآية کی تفسیر میں  
منقول ہوا اس لئے کہ معلوم ہے کہ اپنے نفس  
پر ظلم کرنے والا اس کو شامل ہے جو واجبات  
کو ضائع کرے اور محرمات کو توڑے اور مقتصد

واجبات کی تفصیل اور محرمات کو ترک کرنے والے کو شامل ہے اور سابق میں وہ داخل ہے جو سبقت کرنے تو واجبات کے ساتھ عسائت سے اللہ کی قربت حاصل کرے تو مقصد لوگ دہنے ہاتھ والے میں اور سابق میں وہی اللہ کے مقرب ہیں پھر ان میں سے ہر عالم اس مثال کو اربع عبادات میں سے کسی قسم میں ذکر کرتا ہے جیسے کسی نے کہد سابق وہ ہے جو اول وقت میں نماز پڑھے اور مقصد وہ ہے جو درمیان وقت میں پڑھے اور ظالم وہ ہے جو عصر کو سورج زرد ہونے تک ٹھہر کر دے۔ اور کوئی کہے، سابق وہ ہے جو صدقہ نقل زکوٰۃ کے ساتھ دے کر نیکی کرے، اور مقصد وہ ہے جو صرف زکوٰۃ فرض دے، اور ظالم وہ ہے جو زکوٰۃ نہ دے اور۔

اور سیول نے ذکر کئی سے نقل کیا بسا اوقات علامہ سے مختلف جہاتیں منقول ہوتی ہیں جو فہم نہیں رکھتا یہ گمان کرتا ہے کہ یہ اختلاف حقیقی ہے تو وہ اس کو کئی قول بنا کر حکایت کرتا ہے حالانکہ بات یوں نہیں بلکہ ہوتا یہ ہے کہ ہر عالم آیت کا ایک معنی ذکر کرتا ہے اس لئے کہ وہ اس کے نزدیک ظاہر تر یا حال سائل کے زیادہ شایان ہوتا ہے اور کبھی کوئی عالم شے کا لازم یا اس کی نفیر بتاتا ہے اور وہ سراسر اس کا مقصد

الواجبات وتارك المحرمات، و السابق يدخل فيه من سبق فقرب بالحنات مع الواجبات فالتقصد واصحاب العین والسابقون السابقون اولئك المقربون، ثم ان كلا منهم يذکر هذاف نوع من انواع الطاعات كقول القائل السابق الذي يصلی في اول الوقت، و المقصد الذي يصلی في اثنا عشر والنظام لنفسه الذي يؤخر العصر الى الاصفار او يقول السابق المحسني بالصدقة مع الزكوة، و المقصد الذي يؤدي الزكوة المقروضة فقط والظالم مالم الزكوة آخر.

ومن الزكشي وبما يحكي عنهم عبادات مختلفة الالفاظ فيظن من لا فهم عنده اسب ذلك اختلاف محقق فيحكيه اقوالا، و ليس كذلك بل يكون لكل واحد منهم ذكر معنى من الآية فكونه اظهر عنده او اليق بحال السائل وقد يكون بعضهم يخبر عن المشي بلائحه وتظيره والاخر بقصوده

دُشمرہ بناتا ہے اور اکثر سب کا بیانیہ ایک ہی معنی کی طرف لوٹتا ہے۔ الخ۔

اور سیولٹی علیہ الرحمۃ نے فقہی و کراہشی وغیرہا سے نقل کیا کہ انھوں نے فرمایا کہ تاویل براہ استنباط آیت کو ایسے معنی کی طرف پھیرنا ہے جو اس کی اگلی آید مکمل آیت کے موافق ہو، اور آیت اس کا احتمال رکھتی ہو، اور وہ معنی کتابے سنت کے مخالف ہو، ایسی تاویل ان لوگوں کو منع نہیں جنہیں تفسیر کا علم ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کے قول انصر واخفا فاثقلنا (یعنی کوچ کر دو ہلک جان سے چاہے بیماری دل سے) میں کسی نے کہا، بڑھے اور جوان۔ اور کسی نے کہا، خفی و فقیر۔ اور کسی کا قول ہے، شادی شدہ اور مجرد۔ اور کسی کا قول ہے، چشت و سُست۔ اور کسی نے کہا، صحت مند و بیمار (یعنی یہ سب گویا کریں) اور یہ تمام درجہ بنتی ہیں اور آیت سہ کی منسل سہ اور یہ فصل وسیع و عریض ہے اگر ہم اس میں مفصل کلام کریں تو وہ کلام ہمیں ہمارے اس مقصود سے باہر کر دے گا جس کے ہم درپے ہیں اور جو ہم نے ذکر کیا اس میں سمجھ والوں اور ان کے لئے جن کی نظر کلمات مفسرین اور علماء کے قرآن سے تمسکات میں رواں ہے کفایت ہے۔

## المقدمة الرابعة هذا

التاويل الذي فتحنا ابواب الكلام على  
ايمانه اعني تفسير الاتقي بالتقي  
انما هو مروي عن ابى عبيدة كما صرح  
به العلامة النسفي رحمه الله تعالى  
في مدارك التنزيل وحقائق التأويل  
وابو عبيدة هذا رجل نحوي لغوي من  
الطبقة السابعة اسمه معمر بن المثنى كان  
يرى من أي الخواارج وكان سليط اللسان  
وقاعاً في العلماء وتلميذه ابو عبيد القاسم  
بن سلام احسن منه حالاً واهم منه بالحدوث  
ابن انا مفعي مكة سيدي عبد الرحمن عن جمال  
بن عمر عن الشيخ محمد عابد بن احمد بن علي بن ابي  
عن ابن السنته عن النولي الشريف عن محمد  
ابن اركاش الحنفي عن حافظ ابن حجر  
العسقلاني قال فتح التفسير  
معمر بن المثنى ابو عبيدة  
السيمى صولاهم البصري  
النحوي اللغوي صدوق اخباره  
قد روى برأى الخواارج من السابعة  
مات سنة ثمان و مائتين  
وقيل بعد ذلك وقد قارب  
المائة انتهى.

## چوتھا مقدمہ یہ تاویل جس ضعف

بتانے کے لئے ہم نے کلام کے دروازے کھولے  
(یعنی اتقی کی تفسیر تقی سے کرنا۔ یہ صرف ابو عید  
سے منقول ہے۔ چنانچہ اس کی تصریح علامہ نسفی  
نے مدارک التنزیل میں کی ہے اور یہ ابو عید  
ایک آدمی ہے خود لغت کا عالم، جو ساتویں طبقہ  
پر ایک فرد ہے، اس کا نام معمر بن المثنیٰ ہے،  
خارجیوں کا عقیدہ رکھتا تھا، اور یہ بزرگان علماء  
کا بہرگو تھا، اور اس کے شاگرد ابو عید قاسم بن  
سلام کا حال اس سے اچھا تھا اور انھیں حدیث  
میں اس سے زیادہ بصیرت تھی۔ مجھے معنی مکر  
سیدی عبد الرحمن جمال بن عمر نے خبر دی انھوں نے  
شیخ محمد عابد بن احمد علی بن اخطابی سے روایت کی  
انھوں نے ابن السنتہ سے انھوں نے حوالی  
شریف سے انھوں نے محمد بن اركاش حنفی سے  
انھوں نے حافظ ابن حجر عسقلانی سے روایت  
کی کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تقریب میں فرمایا  
معمر بن مثنیٰ ابو عیدہ تمیمی بزمیم کا آزاد کردہ،  
بصری نحوی لغوی سچا ہے تاریخ کا راوی ہے  
اعد خواارج کے مذہب سے متہم کیا گیا، طبقہ  
ہفتم کے علماء سے ہے سنہ ۲۰۰ میں انتقال  
ہوا، اور بعض کا قول ہے کہ اس کے بعد  
وفات ہوئی اور عمر تقریباً سو سال ہوئی اتنی۔

۱۔ مدارک التنزیل (تفسیر النسفی) تحت الآیہ ۱۴/۹۲ دارالکتب العربیہ بیروت ۳۶۲/م  
۲۔ تقریب التہذیب ترجمہ ۶۸۳۶ معمر بن المثنیٰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۰۳/۲

اور ابن خلکان نے کہا جیسا کہ فاضل  
عبدالحی نے مقدمہ ہدایہ میں کہا ابو عبیدہ بغیر تار  
کتاب الحج کے باب الجنایات میں مذکور ہوا ان  
کا نام قاسم بن سلام ہے ادب کے  
غرض و فقہ میں بڑی دسترس رکھتے تھے۔  
قاسم بن احمد بن کامل نے فرمایا، ابو عبیدہ اپنے  
دین میں فاضل مختلف علوم قرأت و فقہ و  
عربیت و تاریخ کے ہر حقے ان کی روایت  
حسی ہے اور نقل صحیح ہے انھوں نے ابو زید  
والسمی و ابو عبیدہ و ابن الاعرابی و کسائی و  
قرادغیر جم سے روایت کی اور لوگوں نے ان  
کی تصنیفات سے حدیث و قرأت و امثال  
و معنی شعر و احادیث غریبہ و غیر ہائیں تیسرے  
سے انھیں ایک کتابوں کو روایت کیا، اور  
کہتے ہیں قاسم بن سلام نے سب سے پہلے غریب  
الحديث میں تالیف فرمائی۔ اور ہلال نے فرمایا  
اللہ تعالیٰ نے اس امت پر اپنے اپنے زمانہ  
میں چار شخصوں سے منت رکھی، شافعی سے  
فقہ حدیث میں اور احمد بن حنبل سے ان کی  
آزمائش کے سبب (یعنی وہ آزمائش جس  
میں حضرت امام احمد بن حنبل زمانہ مامون  
میں مخالفت عقیدہ خلق قرآن کے سبب مبتلا  
ہوئے) اور اگر امام احمد نہ ہوتے تو لوگ

وقد قال ابن خلکان کما  
نقل الفاضل عبدالحی فی مقدمۃ الهدایۃ  
ابو عبیدہ یغیوتاء مذکور فی باب الجنایات  
من کتاب الحج اسمہ القاسم بن سلام  
ذایاج طویل فی فنون الأدب والفقه،  
قال القاضی احمد بن کامل کما  
ابو عبیدہ فاضلاً فی دینہ متفہناً فی  
اصناف العلوم من القراءات والفقه  
والعربیۃ والأخبار من الروایۃ صحیح  
النقل مروی عن ابی زید والاصمعی و ابی  
عبیدۃ وابن الاعرابی و الکسائی والغراء  
و غیرہم و روی الناس من کتبہ المصنفۃ  
بضعة وعشرین فی الحدیث والقراءات و  
الامثال ومعانی الشعر وغریب الحدیث وغیر  
ذلک ویقال انه اول من صنعت فی  
غریب الحدیث، وقال المہلک صحت اللہ  
تعالیٰ علیٰ هذه الامۃ بأربعة فی زمانہم  
بالشافعی فی فقہ الحدیث  
و باحمد بن حنبل فی المحنة  
ولولہ لکفر الناس و بیحیث  
بن معین فی ذب  
الکذب عن الاحادیث  
و باجب عبید القاسم بن

عنه فی الاصل بیاض و عبارۃ المقدمة منقولۃ من المترجم ۱۲ النہائی

کافر ہو جاسے۔ ذو یحییٰ بن یحییٰ سے یوں منت رکھی کہ انہوں نے احادیث سے درود کو الگ کر لیا اور ابو عبید بن قاسم بن سلام سے غریب احادیث کو جمع کرنے میں، ان کی وفات تک میں ہوئی، اور ایک قول پر مدینہ میں ۲۲۳ھ یا ۲۲۲ھ میں ہوئی اور بخاری نے اس وفات ۲۲۳ھ میں فرمایا، اور ہمارے بعض نسخوں میں یوں ہے موضع مذکور میں ابو عبیدہ بالتار ہے اور ان کا نام عمر بن مثنیٰ ہے اور ہم نے اس کے حالات اصل میں ذکر کئے اور عینی نے شرح ہادی میں فرمایا ابو عبیدہ عمر بن مثنیٰ بن یحییٰ ہے۔ اور بعض نسخوں میں ابو عبیدہ بالتار ہے اور ان کا نام قاسم بن سلام بغدادی ہے۔ اور پہلا قول اس ہے۔ اور یہ بات اس کے مخالف ہے جو تاریخ حاکمان وغیرہ تواریخ معتدہ میں لکھتے ہیں کہ عبیدہ بغیر تار قاسم کی کنیت ہے اور تار کے ساتھ عمر کی کنیت ہے۔

رہے ملائے متقدمین جیسے علم سے بھرے ہوئے عرف حاصل تاج مسلمانان نقشبانی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا جلالہ بن مسعود اور عالم اُمت سلطان المفسرین عبد اللہ بن عباس اور عروہ بن زبیر اور ان کے سگے بھائی عبد اللہ اور افضل التابعین سعید بن المسیب رضی اللہ عنہم

سلام فی غریب الحدیث و كانت وفاته بكة وقيل بالمدينة سنة اثنتين او ثلث وعشرين و مائتين وقال البخاري سنة اربع وعشرين ويوجد في بعض نسخ الهداية في الموضع المذكور ابو عبيدة بالتار واسمه معمر بن المثنى وقد ذكرنا ترجمته في الاصل وقال العيني في شرحه ابو عبيدة اسمه معمر بن المثنى التميمي، وفي بعض النسخ ابو عبيدة بالتار واسمه القاسم بن سلام البغدادي، والاول اسمه انتهى، وهذا مخالف لما في تار يخ ائمت خلكان وغيره من التواريخ المعتمدة من ان ابا عبيدة بغیر التار كنية القاسم وبالتار كنية معمر والشرع واما قدماء العلماء فكيف صلى علما حاصل تاج المسلمين نعال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيدنا عبد الله بن مسعود و حبر الامة سلطان المفسرين عبد الله بن عباس وعروة بن زبیر وشقيقه عبد الله و افضل التابعين سعيد

بن السیّتب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین فقد  
سروینا لک ما قالوا فی الایة۔

### المقدمة الخامسة لعلک یا

من یفضل علیا علی الشیخین رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم اجمعین تفرح وتمرح انت  
هو لاء المفسرین انما عدلوا عن الاتقی  
الی التقی کیلایکزم تفضیل الصدیق رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ علی من عداہ وحاشاھم  
عن ذلک الا ترى انھم کما فسروا  
الاتقی بالتقی کذلک اولوا الاشقی  
بالشقی فایق هذا من قصدک الذمیم  
الذی تريد لاجلہ تغییر  
القرآن العظیم وانما الباعث لہم علی  
ذالک ما ذکرہ ابو عبیدہ بن نفیس۔

انبأنا سراج العلماء عن المفتی  
ابن عمر عن عابد بن عبد بن عبد  
یوسف المزجانی عن ابیہ محمد  
بن العلاء عن حسن المجیبی عن  
خیر الدین الرضی عن العلامة  
احمد بن امین الدین بن عبد العال  
عن ابیہ عن عبد بن عبد  
العزیز عبد الرحیم بن  
الفرات عن ضیاء الدین  
محمد بن محمد الصنعانی عن  
قوام الدین مسعود بن ابراہیم الکرمانی عن

قویم آیت کریمہ کی تفسیر میں ان کے اقوال تھا کہ  
لے روایت کرچکے۔

### یاخوال مقدمہ اسے تفضیلہ شلیہ

تو خوش ہو اور فرم کرے کہ یہ مفسرین اتقی ہے  
تقی کی طرف اسی لئے پھرے کہ صدیق رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کی فضیلت ان کے ماہر اور دوسرے  
صحابہ پر لازم نہ آئے اور وہ اس خیال سے  
بری ہیں۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ انھوں نے جس  
طرح اتقی کی تفسیر تقی سے کی یہی اشتقی کی  
تاویل شقی سے کی تو مفسرین کی اس روش کو  
تیرے اس بد ارادے سے کیا علاقہ ہے جس  
کے لئے تو قرآن عظیم کو بدلنا چاہتا ہے، اے  
کے لئے اس تفسیر پر ابو عبیدہ کا قول مذکور  
پیش ہوا۔

ہیں سراج العلماء نے خبر دی مفتی ابن عمر  
سے انھوں نے روایت کی عابد بن عبد بن عبد  
انھوں نے یوسف مزجانی سے روایت کی  
انھوں نے اپنے باپ محمد بن علاء سے انھوں  
نے حسن المجیبی سے روایت کی  
انھوں نے خیر الدین رضی سے انھوں نے علامہ احمد  
بن امین الدین بن عبد العالی سے انھوں نے  
اپنے باپ سے پھر اپنے دادا سے انھوں نے  
عز عبد الرحیم بن فرات سے انھوں نے ضیاء الدین  
محمد بن محمد صنعانی سے انھوں نے قوام الدین  
مسعود بن ابراہیم کرمانی سے انھوں نے مولیٰ



حافظ الدین ابوالبرکات محمد نسفی سے روایت کیا کہ (علامہ نسفی نے) مدارک التنزیل میں فرمایا ابو عبیدہ نے کہا اشقی یعنی شقی کے سہ اور وہ کافر ہے اور اتقی تقی کے معنی میں ہے اور اس سے مراد مومن ہے، اس لئے کہ آگ میں جانا سب اشقیاء سے بڑھ کر شقی کی شخصیت نہیں ہے اور نجات پانا سب پرہیزگاروں سے افضل کے لئے مخصوص نہیں ہے اور اگر تم کہو کہ اللہ تعالیٰ نے نار کو نکرہ فرمایا (اور نکرہ جب محل اثبات میں ہو تو اس سے مراد فرد مخصوص ہوتا ہے) تو اللہ تعالیٰ کہ مراد ایک مخصوص نام ہے تو تم (یعنی اس سے بہت دور رکھا جائے گا سب سے بڑا پرہیزگار) کے ساتھ کیا کرو گے اس لئے کہ ہر مستحق اس نار مخصوص سے دور رکھا جائے گا نہ کم خاص کہ سب سے بڑا مستحق۔

**مقام تلخیص یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے قول فانذار تکون ناراً تلظى لا یصلہا الا الاشقی الذی کذب و تولى (تو میں تمہیں ڈراتا ہوں اس آگ سے جو بھڑک رہی ہے نہ جائے گا اس میں مگر بڑا بد بخت جس نے جھٹلایا اور منہ پھیرا) کو اس کے ظاہری معنی پر جاری رکھنا ممکن نہیں اس لئے**

المولى حافظ الدين ابى البركات محمود النسفى قال فى مدارك التنزيل قال ابو عبیدة الاشقی یعنی الشقی وهو الکافر والاتیقى یمعنى التقی وهو المؤمن لانه لا یختص بالصلی اشقی الاشقیاء ولا بالنجاة اتقی الاتقیاء وامت ترعیت انه تعالیٰ نکر الناس فاساء ناراً مخصوصة بالاشقی فما تصنع لقوله وسیجنبها الاتقی الذی لأن التقی یجنب تلك النار المخصوصة لا الاتقی منهم خاصة انتهى۔

**وتلخیص المقام ان قوله سبحانه وتعالى فانذار تکون ناراً تلظى لا یصلہا الا الاشقی الذی کذب وتولى لا یمکن اجواءه علم ظاهراً لانه یقتضی قسور دخول الناس علی اشقی الاشقیاء من الکفار فیلزم ان**

۱۔ مدارک التنزیل (تفسیر المملک) تحت الآیہ ۱۴/۹۲ دار الکتب العربیہ بیروت ۳۹۳/۴

۲۔ القرآن الکریم ۱۴/۹۲ تا ۱۹

لا یدخلها احد غیرہ کا لغجبار  
والکافرین القاصمین عنہ  
فی الشقاء والاستکبار و هذا  
یا طیل قطعاً فاختر الواحد و  
الرازی و القاضی و المحلی  
و ابو السعود و آخرون ما ملحظه  
انت لیس المراد بالاشق وجیل  
مخصوص یکون اشق الاشقیاء  
بل المعنی من کان بالغاً فی الشقاء

کہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ دوزخ میں دبی جاتے  
جو کافروں میں سب بد نصیبوں سے بڑا بد نصیب ہو  
تو لازم آئے گا کہ وہ قجار و کفار بد نصیب اور گنہگار  
اس سے کم رتبے کے بد نصیب ہوں دوزخ میں  
نجاتیں، اور یہ قطعاً باطل ہے، لہذا اعدی و  
رازی و قاضی و محلی و ابو السعود اور دیگر مفسرین  
نے یہ اختیار کیا جس میں یہ لگا ہے کہ اشقی سے مراد  
کوئی خاص نہیں جو سب سے بڑا اشقی ہو بلکہ اس کا  
معنوم یہ ہے کہ جو شقاوت میں حد کو پہنچا ہوا ہو اور

عنه قوله بالغاً فی الشقاء لکن انت خبیر  
بانا قریباً لکلاصہم بحیث یندفع عنہ  
یراد قوی لان یتخالف فی صدرک  
تقریر الایراد انت المؤمن الفاجر لہ  
قسط من الشقاۃ كما ان لہ قسطاً عظیماً من  
المساعده، و لیس ان الشقاء ینقص بالکفرۃ،  
الترجمان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم صلی الخبیث الشقی عبد الرحمن  
بن ملجم الذی قتل السید  
الکریم المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
و خضب لجمۃ الکریمۃ بدمہ و اسبہ  
الاقدم اشقی الاخرین کما و مراد  
بطریق حدیثہ عن سیدنا علی کرم اللہ  
تعالیٰ وجہہ و انما کان هذا لک

(قولہ بدیختی میں حد کو پہنچا ہوا الخ) تم خبردار ہو  
کہ ہم نے اہل علماء کے کلام کی تقریر اس طور  
پر کی جس سے وہ قوی اعتراض جو میر سے بیٹھے  
میں مرتد و متناقض ہو جائے۔ اس اعتراض کی  
تقریر یہ ہے کہ مومن فاجر کے لئے بدیختی سے ایک  
حصہ ہے جیسا کہ اس کے لئے سعادت سے  
عظیم بہرہ ہے اور ایسا نہیں کہ بدیختی کافروں کے  
خاص ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے اس خبیث شقی عبد الرحمن بن ملجم کو  
جس نے سید کریم مرتضیٰ (علی) رضی اللہ تعالیٰ  
عنه کو شہید کیا اور ان کی ریش مبارک کو اُن کے  
سر اقدس کے خون سے رنگیں کیا پھیلوں کا سب سے  
بڑا بدیخت فرمایا جیسا کہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ  
متعدد سندوں سے روایت ہے اور یہ خبیث  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

اس مفہوم کے مصداق سارے کافر ہیں اور وہ

متناہیہ فیہ وہم الکفار عن

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

کافر خارجوں میں کا ایک شخص تھوڑی سی کافر نہ تھا بلکہ  
مگر وہ تھا) اور جب بات ایسی ہے تو ان لوگوں کو  
کیا ہوا جنہوں نے اشقی کی تاویل شقی سے  
کی پھر اسے کافر کے لئے مخصوص کیا تو اعتراض  
ہوگا کہ فاجر مسلمان اس حکم سے نکل گئے حالانکہ  
بعض فاجر مسلمان یقیناً جہنم میں جاتے ہیں تو اگر

انہوں نے حکم عام رکھا ہوتا تو اس اعتراض سے  
بچ جاتے، اور جواب کی تقریر یہ ہے کہ جب انہوں نے  
افعل (اسم تفضیل) کو اس کے حقیقی معنی سے  
مجھ دیا یعنی چ مصدر سے متصف ہونے میں  
اپنے ہر ماسوا سے زائد ہو تو انہیں یہ پسند ہوا  
کہ اسم تفضیل کو ایسے مذہب پر لے جائیں جو  
اس کے حقیقی معنی سے بالکل دور ہو لہذا انہوں  
نے اشقی سے مراد لیا کہ بد بختی میں حد کو پہنچا ہوتا کہ  
زیادتی کا مفہوم جس پر صیغہ افعل تفضیل اولت کرتا  
ہو باقی رکھیں، اور اس کی وجہ  
یہ ہے کہ اس جگہ تین امور ہیں پہلا مصدر سے متصف  
ہونا اور یہ اسم فاعل کا مفاد ہے اور دوسرا امر  
اس وصف میں کثرت اور یہ ثالث کے صیغہ کا مفہوم  
ہے، اور تیسرا امر اس وصف میں دوسرے  
بڑھ جانا اور یہ وہ مفہوم ہے جس کے لئے اسم تفضیل  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

المجہد سرجلاً من الخوارج واذا كان  
الامر هكذا فما لم يزلوا اولوا الاشقي  
بالشقي ثم خصوه بالكفار حتى  
عاد الاعتراض بخروج الفجار  
مع ان بعضهم يدخل  
الناس قطعاً، فلو انهم  
اجروا على العموم لسلّموا من ذلك  
وتفسير الجواب انهم لما فطموا  
الافعل عن معناه الحقيقي اعترف  
المراد في الاتصاف بالمبدء على كل  
من عدا الا كرهوا ان يذهبوا  
به مذهباً بعد من حقيقته كل  
البعد فاسم ادوابه البانف  
في الشقاء المتناهي فيه  
ابقاء لمعنى الزيادة المدلول  
عليها بصيغة التفضيل والوجه في  
ذلك ان هناك ثلاثة امور، الاول  
الاتصاف بالمبدء وهو مفاد اسم  
الفاعل والثاني الكثرة فيه و  
هو مدلول صيغة العبالغة، و  
الثالث الزيادة فيه عن غيره و

سعادت سے بالکل محروم ہیں۔ رہا مومن فاجر  
 تو اس کا ایک پہلو شقاوتِ غائیبہ کی طرف ہے تو  
 دوسرا بڑی سعادت کی طرف ہے اور وہ سعادتِ  
 ابدی ایمان ہے۔ اور ان لوگوں نے جب یہ دیکھا  
 کہ اعتراض کا مادہ بالکل ختم نہ ہوا اس لئے کہ  
 بعض بد عمل مسلمانوں کا دوزخ میں جانا ہی قطعی  
 امر ہے۔ لہذا یہ لوگ صلی کی تاویلِ لزوم سے کرنے  
 کی طرف راغب ہوئے۔ ”واعداً“ کے لئے کہ لازم اس کا  
 حقیقی معنی ہے جیسا کہ امام رازی نے نقل کیا ہے  
 کہ ”لا یصلھا“ کا معنی ”حقیقت لخت  
 میں“ لا یلزمھا ہے۔ کہتے ہیں کہ حبیبی الکافری  
 الناس جب یہ اس حال میں آگ کو لازم پکڑے  
 در انما لیکر اس کی شدت و حرارت کو برداشت  
 کرے اور چارے سے کہ یہ لازماً غفلت کا ذکر کیے جا رہا  
 رہا غافق تو وہ یا تو اس میں داخل ہی نہ ہو گا یا داخل  
 تو ہو گا مگر اس سے چھٹکارا پاسے گا انتہی۔

أخوهم لا تسلاخهم عن السعادة  
 بالعرة، أما المؤمن الفاجر فان كانت  
 له وجهه الى الشقاء النازل فوجهه  
 الآخر الى السعادة الابدية وهي الايمان،  
 وهؤلاء العائلون لئاماً أو فساداً لا يسراد  
 لورتنهم اذ دخول بعض الفجار ايضاً مقطوع  
 فزعوا الى تاويل الصلي باللزوم، و  
 نرحم الواحدى انه معناه الحقيقى  
 فقال كما نقل الراعى معنى ”لا يصلھا“  
 لا يلزمھا في حقيقة النعمة.  
 يقال صلي الكافر النساء اذا لزمھا  
 مقايستاً شدتها وحرها وعندنا  
 ان هذه الصلابة لا تثبت  
 الا لكافر اما الغافق فاما  
 ان لا يسد ظلها او ان  
 دخلها تخلص منها انتہی۔

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

کی وضع ہے تو دوسرا بھیجے اول و سوم کے  
 درمیان ہے اور ایک کنارے سے دوسرے  
 کنارے کی طرف پھرنا ایک کنارے سے درمیان  
 کی طرف مائل ہونے سے زیادہ دور ہے تو مجھے  
 گمان میں بھی ان کو اس پر باعث ہوا، واللہ  
 تعالیٰ اعلم منہ عفا اللہ تعالیٰ عنہ آمین!

هو الموضح له اسم التفضيل فالثاني  
 كالوسط بين الاول والثالث و  
 العداول عن طرف الى طرف  
 البعد من الميل من طرف الى  
 الوسط فهذا الذي حملهم على ذلك فيما اظن  
 والله تعالى اعلم منه عفا الله تعالى عنه آمين۔

لے مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت الآیہ ۹۲/۱۵۱۵ الطبعۃ البیروتیہ المصریہ مصر ۱۴۳/۲۳

**اقول وما احسن هذا تاویلا**  
او اصفیاء لولان یکدسه ما سا ذکره  
قریباً فارتقب و رکعت الرازی الخ  
وجه آخر من التاویل و هو ان  
یخص عموم هذا الظاهر بالآیات  
الدالة علی وعید  
الفساق یه

میں کہتا ہوں کہ یہ تاویل کس قدر  
اچھی ہے اور یہ رنگ کتنا صاف تھا اگر اس کو  
اس بات نے مکدر نہ کیا ہوتا جو میں عنقریب  
ذکر کروں گا، تو انتظار کرو، اور رازی ایک  
دوسری تاویل کی طرف مائل ہوئے، اور وہ  
یہ کہ اس کے ظاہری معنی کا عموم ان آیات کے  
ساتھ خاص ہو جو فساق کی وعید پر دلالت  
کرتی ہو۔

میں کہتا ہوں یہ تاویل تخصیص کو یکجا  
کرنا ہے اور اس کی حاجت نہیں اس لئے کہ  
اگر تخصیص کا قول کیا گیا تو جس طرح آیات فساق  
کی وعید پر دلالت کرتی ہیں یونہی تمام کافروں کی  
وعید پر روشنی اور صاف تر دلالت فرماتی ہیں۔  
اللہ! تو مدد فرما، مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس میں  
بہت زیادہ تخصیص لازم آئے گی، اور ایک فرد پر  
مفسر کر دینا بہت زیادہ مستبعد ہے یہ لو، اور

**اقول هذا جمیع التاویل و**  
والتخصیص وهو مستغنی عنه اذ  
لوقیل بالتخصیص فکما دلت الآیات  
علی وعید الفساق کذا دلت علی ایعاد  
سائر الکفار بدلالة اظهر و احلی.  
انهم آلات یقال فیہ تکییر التخصیص  
جدا والقصر علی فرد واحد  
اشد بعداً لهذا ولقد سئل

تخصیص معلوم ہو کہ بندہ ناتواں جب ان پانچ  
مقدمات کی تحریر سے غافل ہوا اور پہلے شبہ کے  
جواب میں جو ہم نے لکھا اس کے آخر تک پہنچا تو  
ایک دوست سے تفسیر فتح السننیزہ جو جو  
عمر یقیناً لون سے متعلق ہے عاریت لی تو  
(باقی برصفا آئندہ)

عن اعلیاء العبد الضعیف لما فرغ  
من تحریر هذا المقدمات  
الخمس و بلغ الی آخر ما کتبنا فی جواب  
الشبهة الاولى استعار تفسیر فتح العزیز  
المتعلق بجزء عم یتساءلون من

القاضی الامام ابو بکر کما قاضی امام ابو بکر نے جیسا کہ امام غزالی نے بیان کیا ہے۔

(بقیہ ماشاء اللہ)

بعض الامم قاء فطالعت قیہ من  
هذا المقام ورايت المولى الفاضل  
استاذ استاذى عبد العزيز ذكوالدفع  
هذا الايراد اعقب نقض الحصر  
في الكفار بدخول بعض الفقهاء  
النار بوجهين آخرين جيتريت  
الاول انت المراد بالناس شار  
مخصوصة بالكفار هو الثاني ان دخول  
بعض المومنين لما كان تطهيرا وتاديبا  
كان دخولا دخولا وانما الدخول كل  
الدخول دخول ليس بعدد خسرو ج  
فالخصم بهذا المعنى وهو حق صحيح  
بلا امتراء انتهى

بالفصل اقول ما النعمان من وجهين  
وادفعهما لكل ثبت لکمک یا عربیت  
انت خیر بانهما یجریان ایضا بعد  
شئ من تغییر العبارة فیما اذا حملنا  
الاشقی علی معناه الحقیقی  
كما ستسم منا ان شاء الله تعالی  
فی الیوم المولى الفاضل لما تنبه  
علی هذین كما تنبهنا تبجنب  
التاویل كما اجتنبنا اذا البدایة  
بتاویل الاشقی بالاشقی ثم التحصیل  
یہذین الحصین المانعین

میں نے اس میں اس مقام کا مطالعہ کیا اور میں  
نے دیکھا کہ مولیٰ فاضل استاذ استاذی عبد العزیز  
نے اس اعتراض کے دفع کے لئے یعنی اس  
حصر کا کفار میں بعض فجار کے آتش جہنم میں داخل  
ہونے سے منع فرمایا ہوتا وہ اور بہتر وجہیں  
ذکر کیں پہلی یہ کہ نار سے مراد وہ نار ہے جو  
کافروں کے لئے مخصوص ہے۔ دوسری یہ کہ  
بعض مسلمانوں کا آگ میں جانا جبکہ ان کی تطہیر و  
تہذیب کے لئے ٹھہرا۔ تو یہ آگ میں جانا نہ جانے  
کے مثل ہے اور آگ میں بالکل جلا دیا جانے  
کے بعد آگ سے نکلنا نہ ہوگا تو آیت کا حصر  
کفار میں اس معنی پر ہے اور بے شک حق و  
صواب ہے۔

الصل میں کہتا ہوں یہ دونوں وجہیں کس قدر  
اچھی ہیں اور ہر غرابی کی کیسی دفع ہیں، لیکن اے  
جاننے والے! تم خبردار کہ یہ دونوں وجہیں  
جہالت کی قدر سے تفسیر کے بعد اس صورت  
میں بھی باری رستی ہیں جب ہم اشقی کو اس کے  
معنی حقیقی پر رکھیں جیسا کہ تم ہم سے سنو گے  
ان شاء اللہ۔ تو کاش مولیٰ فاضل جب باری  
طرح ان دونوں وجہوں پر متنبہ ہوئے اسی طرح  
تاویل سے بچتے جیسے ہم بچے، اس لئے کہ پہلے  
اشقی کی تاویل شقی سے کرنا پھر ان دو حکم  
وجہوں جو اصل تاویل سے مانع ہیں سے ترک  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

میں نقل کیا ہے ایک چھاسٹک اختیار کیا اس لئے  
کہ انہوں نے اشقی کو اس کے حقیقی معنی پر باقی  
رکھنے کی کوشش کی اور صبر کی صحت کیلئے دو چیزیں  
ایسی ذکر کیں جن سے دانشمند بھی پاسے اور  
دھوکے میں ڈالنے والا ہر شک زائل ہو جائے۔  
پہلی وجہ یہ کہ قول خدا تعالیٰ ناسراً اتلغی سے  
دورخ کی آتشوں سے ایک مخصوص آتش مراد ہو  
اس لئے کہ آگ کے مختلف طبقے ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
فرماتا ہے کہ بے شک منافق آگ کے سب سے پہلے  
طبقے میں ہیں۔ اب آیت اس پر دلالت کرتی ہے  
کہ مخصوص آگ میں ہی یہی اشقی جاتے گا اور اس کا  
یہ معنی نہیں کہ اس بڑے بڑے بنیسیب کے سوا دوسرے  
کا فرار و فراموش آگ کے باقی طبقوں میں نہ جائیں  
انتہی۔

میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کے فرمان دیکھیں  
الاشقی الذی یصل النار الکبریٰ (دوسرے جگہ)  
اس سے وہ بڑا بنیسیب جو بڑی آگ میں دھنسے گا  
یعنی ایک تاویل پر سب سے بڑی آگ ذیل ہو گئی

ایسی چیز ہے جو تعجب کا سبب ہے تو یہ ایسا ہوا  
جیسے کوئی ایک نشانہ چاہے اور دوسرے کو مار  
تو نشانہ پر تیر پہنچنے کے قریب ہو کر ٹوٹ جاتے  
اور میری توفیق اللہ ہی سے ہے اس پر میں  
بھروسہ کرتا ہوں اور اسی کی طرف ٹھکتا ہوں۔

۱۵ مفاتیح الغیب (التفسیر البکیر) تحت الآیۃ ۹۲/۱۵ و ۱۵۱۳ المطبعة البیتة المصریة مصر ۱/۲۰۴  
۱۶ القرآن الکریم ۸۴/۱۲ و ۱۱

اشر عند الفخر الرازی فی مفاتیح الغیب ص ۱۸۸  
اذ حاول ابقاء الاشقی علی معناه  
الحقیقی اعقب من لایدانیہ احد  
فی الشقاء و ذکر لتصحیح المحصور جہین یحتاج  
بهما البیاب و یندحض کل شک مرید  
الاول ان یکون المراد بقوله  
تعالیٰ "ناسراً اتلغی" ناسراً مخصوصة من  
النیرات لا سہادرکات بقوله تعالیٰ  
ان المنفقین فی الدارک الاسفل من  
النار فالایۃ تدل علی ان تلك  
النار المخصوصة لا یصلها سوى هذا  
الاشقی ولا تدل علی ان الفاسق و غیر  
من هذا صفتہ من الکفار لا یدخل  
سائر النیرات انتہی۔

اقول نکات کقولہ تعالیٰ و یرتجئہا  
الاشقی الذی یصل النار الکبریٰ  
اعظم النیرات جمیعاً  
علی احد وجہ التاویلات  
(بقیہ مرقومہ)

عنه اصل التاویل مما یفنی الی العجب  
فکان کمن تمنی غرضاً وری غرضاً فخطأ  
بعدا کاد ان یصیب ، و ما  
توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و  
الیہ اُنیب ۱۲ منه عفا اللہ تعالیٰ عنہ امین۔

وردہ الہامی بان قولہ تعالیٰ "نَارًا تَلْقٰی"  
 یحتمل ان یکون ذلک صفة لخصل  
 النیرات وان یکون صفة لنار  
 متعمدة لکنہ تعالیٰ وصف کل نار جہتم  
 بہذا الوصف ف آیة اخیری فقال  
 "انہا لظن نزاعہ للشوی"

**اقول یتراى من هذه العبارة**  
 للايراد وجهتان ،

الاولی ان المورد کانه ظن  
 ان القاضی الامام یدعی تخصیص  
 النار بصفة التلظى کما یتخصص الغلام  
 فی قولنا جاء ف غلام عاقل بصفة  
 العقل وصف هذا الطريق  
 یقول ان المراد نار مخصصة اعظم  
 النیرات فالایراد ظاهر المورد  
 اذ الاوصاف انما تخص اذا کانت  
 خصائص توجد فی فرد واحد آخر  
 والتلظى لا یختص بنار دون  
 نار الا تروی ائمة الله سبحانه  
 وتعالیٰ وصف النار  
 مطلقا بانہا لظن نزاعہ للشوی  
 وکن لریک القاضی الامام

اور رازی نے اس قول کو یوں رد کیا کہ امتہ تعالیٰ  
 کے قول نار اٹلظی میں احتمال ہے کہ وہ سب  
 آتشوں کی صفت ہو اور ممکن ہے کہ مخصوص آتش  
 کی صفت ہو۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے جہنم کی سب  
 آتشوں کا یہی وصف دوسری آیت میں فرمایا اسکا  
 ارشاد گرامی ہے "انہا لظن نزاعہ للشوی"  
 (وہ تو بھڑکتی آگ ہے کمال آثار لینے والی)

میں کتابوں اس عبارت سے  
 اعتراض کی دو ہتیں نظر آتی ہیں،

پہلی تو یہ ہے کہ کیا مترض نے یہ گمان کیا  
 کہ قاضی امام ابو جبر آتشیں جہنم کے پلٹ  
 ماننے کی صفت سے مخصوص ہونے کے مدعی ہیں  
 اس طور پر جیسے غلام ہمارے قول جبار فی  
 شہید عاقل میں صفت عقل سے مخصوص  
 ہے۔ اور اس طریقے سے وہ فرما  
 ہیں کہ مراد خاص آگ ہے جو سب سے بڑی آگ  
 ہے، تو اعتراض کا رد اس صورت میں ظاہر ہے  
 اس لئے کہ اسباب ذات ساتھ اسی وقت خاص ہوتا ہے جبکہ  
 وہ اس فرد کا خاص ہوں کہ دوسرے میں نہ پائے جائیں  
 اور پلٹ مارنا ایسا نہیں کہ ایک آگ کی خاص صفت  
 ہو دوسری کی نہ ہو، کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ سبحانہ  
 و تعالیٰ مطلقاً آتش جہنم کا وصف بیان  
 فرماتا ہے "انہا لظن نزاعہ للشوی" (یعنی وہ تو



ليريد هذا وانما ملحقه الخ انت  
التكثير بالتعظيم فقولہ تعالیٰ تبارا  
ای تباراً عظیماً لیس کمثله تبار کا نہ  
اشیر بالتکثیر الخ انها بشہرة  
امرہا وشیعہ فزعہا واخذ  
اھوالہا بسجامہ القلوب  
صارت بمثابة لا تسبق الازھات  
الا لیھا فاخذت شہرتہما و  
انتشار ذکرہما عن تعریف  
اسمہا کما یفید ذلک تنکیر  
الملیک فی قولہ تعالیٰ  
فی مقعد صدق عند ملیک  
مقتدر وتنکیر الظلم فی  
قولہ تعالیٰ الذین آمنوا  
ولم یلبسوا ایما نہم بظلم  
ای ظلم لا ظلم کمثله و  
ھو الشریک۔

بجہت آگ ہے کمال اتار لینے والی  
لیکن حضرت قاضی امام معنی مراد لینے والے نہیں  
ان کا اشارہ تو اس طرف ہے کہ نکرہ تعظیم کیلئے  
ہے تو اللہ تعالیٰ کے فرمان تباراً کا مطلب  
یہ ہے کہ وہ بڑی آگ ہے اس جیسے کوئی آگ نہیں  
گویا وہ اپنی حالت کی شہرت اور اس کی اہلیت  
کے عام چرچے اور اس کی ہونا کیوں کی پورے  
دلوں پر پھیلنے کے سبب اس مقام پر ہے کہ وہ بنی آدم  
کی طرف سبقت کرتے ہیں تو اس کی شہرت اور  
اس کے عام ذکر نے اس سے بے نیاز کر دیا اس  
کا نام لے کر اسے معنی کیا جائے، جس طرح یہی  
قامد لفظ ملیک اللہ تعالیٰ کے قول فی  
مقعد صدق عند ملیک مقتدر (یعنی  
سج کی مجلس میں عظیم قدرت والے بادشاہ کے  
حضور) کا نکرہ ہونا دیتا ہے اور لفظ  
ظلم اللہ تعالیٰ کے قول الذین آمنوا  
ولم یلبسوا ایما نہم بظلم میں یہی فہمہ دیتا  
ہے یعنی ایسا ظلم کہ کوئی ظلم اس جیسا نہیں اور  
وہ ظلم شرک ہے۔

ہیں خبر دی مولانا سید حسین علی اللیل  
نے جو محکمہ میں امام شافعیہ میں وہ روایت کرتے  
ہیں خاتمة المحمدين محمد عابد سندھ سے انھوں نے  
روایت کیا صالح غلانی سے انھوں نے روایت کی

أبنائنا مولانا السيد حسين  
جمل الليل امام الشافعية بمكة  
المحمية عن خاتمة المحمدين محمد عابد  
السندى عن صالح الغلاني عن

محمد بن حسنہ عن احمد بن محمد بن حنبل  
عن قطب الدین النہروالی عن ابی الفتح  
عن یوسف الهروری عن محمد بن محمد  
بن شاہ بنخت عن ابی  
النعیم بن الخفاف عن الفویہ  
عن محمد بن اسماعیل البخاری  
ثم ابوعبدی ثنا شعبہ عن  
سلیمان بن ابراہیم عن  
عقبة بن عبد الله لما نزلت  
الذين آمنوا ولم يلبسوا  
ایمانهم بظلم اولئك لهم الا من  
وهم مهتدون قال  
اصحاب رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم  
اينالذي ظلم فنزلت  
الله انت الشريك لظلم  
عظيم.

ابننا شيخ العلماء مولانا السيد  
نزيث دحلان المكي الشافعي  
عن العلامة عثمان بن حسن الدمي

محمد بن حسنہ سے انھوں نے احمد بن حنبل سے انھوں نے  
قطب الدین نہروالی سے انھوں نے ابو الفتح  
سے انھوں نے یوسف ہروری سے انھوں نے  
محمد بن شاہ بنخت سے انھوں نے ابو النعمان بنکتانی  
سے انھوں نے فوری سے انھوں نے محمد بن  
اسماعیل بخاری سے بخاری نے فرمایا ہم سے  
ابو عبدی نے حدیث بیان کی انھوں نے کہا ہم سے  
شعبہ نے حدیث بیان کی انھوں نے سلیمان سے  
انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے عقبة بن علقمہ  
نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ جب یہ  
آیت کریمہ الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانهم  
اولئك لهم الا من وهم مهتدون (یعنی  
وہ جو ایمان لائے اور اپنے ایمان میں کسی ناحق  
کا آمیزش نہ کی انھیں کے لئے ایمان ہے اور  
وہی راہ پر ہیں) نازل ہوئی، رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب بولے ہم میں  
کون ایسا ہے جس نے ظلم نہ کیا، اللہ تعالیٰ  
نے آیت کریمہ ان الشریک لظلم عظیم (بیشک  
شرک بڑا ظلم ہے۔ ت) نازل فرمائی۔

ہیں شیخ العلماء مولانا سید احمد زینی دحلان  
مکی شافعی نے خبر دی انھوں نے علامہ عثمان بن حسن  
دمیاطی شافعی ازہری سے انھوں نے امیر کبیر

صحیح البخاری کتاب التفسیر سورۃ الانعام باب قولہ تعالیٰ ولم یلبسوا ایمانهم بظلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۴۶۶  
انوار التنزیل و اسرار التأویل (تفسیر البیضاوی) ۶/۲۲ دار الفکر بیروت ۲/۳۲۵ و ۲۶۶

علامہ محمد مالکی ازہری اور شیخ عبد اللہ شرفائی  
 الشافعی اور سیدی محمد شافعی الشافعی اور دیگر  
 علماء سے ان کی سندوں کے ساتھ جو امام مسلم  
 بن حجاج نیشاپوری تک پہنچتی ہیں انہوں نے  
 عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اپنی  
 سند سے روایت کیا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ نے فرمایا صحابہ نے عرض کی ہم میں  
 کسی نے ظلم نہ کیا، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم نے فرمایا وہ ظلم نہیں جو گناہ کرتے ہو  
 یہ تو اس طرح ہے جیسے تمھارے اپنے بیٹے سے  
 کہا، اے بیٹے! اللہ کا کسی کو شریک نہ کرنا  
 کیونکہ شرک بہت بڑا ظلم ہے۔ اور مسلم کی حدیث  
 کے مثل امام احمد و ترمذی نے بھی روایت کیا اور  
 خود راوی نے توجیہ اللہ تعالیٰ کے قول "أما  
 الذي ينهى عبداً إذا صلى" (بھلا دیکھو تو  
 جو منع کرتا ہے بندے کو جب وہ نماز پڑھے۔ ت)  
 میں اختیار کی انہوں نے فرمایا کہ عبد اللہ کا ٹکڑہ پڑا  
 اس پر دلالت کرتا ہے کہ تمام جہان حضور صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم کی حقیقت کے بیان اور عبودیت  
 میں ان کے اخلاص کی توصیف کا حق ادا نہیں

الشافعی الاثرہری عن الامیر الکبیر  
 العلامة محمد مالکی الاثرہری  
 والشیخ عبد اللہ الشرفائی الشافعی  
 وسیدی محمد الشنوائی الشافعی  
 وآخرین یاسانیدہم الحب الامام  
 مسلم بن الحجاج النیشاپوری بسنداً  
 الحب عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ قال فیہ قالوا یتلوا یتظلم  
 نفسه فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم لیس ہو کما تظنون  
 انما ہو کما قال لقمان لابنہ یا بنی  
 لا تشرك بالله انت الشرك بظلم  
 عظیم "وہكذا اخرجہ الامام  
 احمد و الترمذی وقد اختار  
 الراوی بنفسه عن هذا  
 التوجیہ فی قوله تعالیٰ "ارایت السدی  
 ينهى عبداً اذا صلى" قال التکیرف  
 عبد اللہ بن علی کونه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کاملاً فی العبودیۃ کانه تعالیٰ انه صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم عبد لا یفی العالم بشرح

۱۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب صدق الایمان و اخلاصہ  
 جامع الترمذی ابواب التفسیر سورة الانعام  
 مسند احمد بن حنبل عن ابن مسعود المکتب الاسلامی بیروت  
 ۲۔ مفتاح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت الآیۃ ۹۶/۹-۱۰۵ المطبعة البیة المصریة مصر ۱۳۲۲ھ

بیانہ وصفہ اخلاصہ فی عبودیتہ تعالیٰ۔  
 والثانیۃ ان توصیفہ بالتلفظ  
 ینافی هذا التخصیص لانه وصف  
 مطلق الناس لا یارخصه - اقول  
 ولیس بشیء اذ لا یمتنع توصیف  
 فرد عظیم من جنس بوصف عام  
 فشارك فیہ الافراد جمیعاً و  
 انما الممتنع عکسہ اعنی توصیف  
 جمیع الافراد بما یختص بہ فرد  
 خاص، الا ترعب الی قوله تعالیٰ  
 فاما محمد الامام رسول مع انه  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اعظم الرسل واکملہم بالاطلاق  
 والرسالة وصف عام فشارك فیہ  
 المرسلون جمیعاً ولیس فی الآية  
 ما یدل علی القصر ینافی العموم  
 علی ان التلفظ مقول بالتشکیک  
 فیجوز ان یراد هنا تلفظ خاص لیس  
 کثله تلفظ کما قال اللہ سبحانہ  
 و تعالیٰ "یا ایہا الذین امنوا  
 علیکم انفسکم لا یضرکم من ضل  
 اذا هدیتکم" اطلق الضلال و

کر سکتا۔  
 دوسری یہ کہ آگ کو تعلق (بجڑکنے)  
 سے موصوف فرمایا اس تخصیص کے منافی ہے  
 اس لئے کہ بجڑکنا مطلقاً ہر آگ کی صفت ہے  
 نہ کہ کسی خاص آگ کی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ اعراض  
 کوئی چیز نہیں اس لئے کہ کسی جنس کے عظیم فرد  
 کو ایسے عام وصف سے جس میں سارے افراد  
 شریک موصوف کیا جاتے ہیں، منع تو اس کا عکس ہے  
 یعنی تمام افراد کو ایسی صفت سے موصوف کیا جاتا  
 ہو کسی خاص فرد کی صفت ہو گیا تم نہیں دیکھتے اللہ  
 تعالیٰ کے اس قول کی طرف اور محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم تو ایک رسول ہیں "حالانکہ حضور صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم سب رسولوں سے مطلقاً افضل  
 اعلیٰ ہیں اور رسالت ایک وصف عام ہے  
 جس میں سب رسول شریک ہیں اور آیت میں  
 کوئی لفظ ایسا نہیں جو تصریح دلالت کرتا ہو  
 کہ عموم کے منافی ہو، مزید یہ ان تعلق (بجڑکنا)  
 کلی مشکک ہے لہذا جائز ہے کہ اس جگہ خاص  
 تعلق (بجڑکنا) مراد ہو جس کے مثل کوئی تعلق  
 نہ ہو، جیسے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا "اے  
 ایمان والو! تم اپنی فکر رکھو تمہارا کچھ نہ بگاڑے گا  
 وہ جو گمراہ ہو جب کہ تم راہ پر ہو"

۱۰۹/۹۶ المطبعة البیہ المصریہ مصر ۲/۳۲

۱۴۴/۳

۱۰۵/۵

فصل اول بر لا اور ضلال بعید مراد لیا  
اور وہ کفر ہے۔

امام احمد و طبرانی وغیرہ نے ابو عامر  
اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی انھوں  
نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سے دریافت کیا اس آیت کے بار  
میں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
تمہارا کچھ نہ بگاڑے گا وہ جو گمراہ ہوا یعنی  
کافر لوگ (جبکہ تم راہ پر ہو۔

اور تعجب تو یہ ہے کہ فخر رازی خود اس کے  
قریب توجیہ کی طرف مائل ہوئے اللہ تعالیٰ کے  
قول ناڈ حاصیۃ کی تفسیر میں انھوں نے فرمایا  
کہ مطلب یہ ہے کہ ہر آگ جہنم کی آگ کے مقابل  
گویا گرم ہی نہیں اور اتنی بات آتش جہنم کی سخت  
گرمی پر مستغنیہ فرماتے کہ کافی ہے ہم اللہ کی اس پناہ  
مانگتے ہیں جو کھایا جائے اور بڑا بھی کہا جائے۔

میں کہتا ہوں اور تمہیں چاہیے کہ تم  
کہو کہ لفظ مجرد کے قبیل سے ہے اور تلمظی ضرب  
کے قبیل سے ہے اور لفظ کی زیادتی معنی کی  
زیادتی پر دلالت کرتی ہے، جیسا کہ رحمن و رحیم  
وغیرہ میں ملتا ہے فرمایا اس کے ساتھ تلمظی

اسرار الضلال البعید وهو  
الکفر۔

اخرج الامام احمد والطبرانی  
وغیرہما عن ابی عامر الاشعری  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سألت  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم عن هذه الآية فقال لا یضربکم  
من من الکفر اذا  
اھتدیتم لہ

والعجب ان الرازی جنم  
بنفسہ الخ نحو من هذا فی قوله  
تعالیٰ "ناڈ حاصیۃ" قال والمعنی  
ان سائر النیران بالنسبة الیہا کانھا  
لیست حاصیۃ وهذا القدر کاف  
فی التنبیہ علی قسوة صغونتها فعوذ  
باللہ منہا الخ فما للشعیر یوکل ویذم۔

اقول لك ان تقول ان لفظی  
من المجرد وتلمظی من المزیّد و  
تزیادة اللفظ تبدل علی تزیادة  
المعنی كما قالوا فی الرحمن والرحیم  
وغیر ذلک مع فیہ من التشدید

۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث ابی عامر الاشعری المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۱۲۹ و ۲۰۱  
مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی کتاب التفسیر سورة المائدة دارالکتاب ۱۹/۷  
۲۔ مغایج الغیب (التفسیر البکیر) تحت الآیة ۱۰۱/۱۱ المطبعة البیتة المصرية مصر ۳۲/۷۲

لفظاً المنبثق عن الشدة معنی کما فی  
قتل وقتل وقاتل وقاتل مع أن باب  
الادعاء واسع وقصر الوصف على اعظم  
من یوصف مثلاً قال تعالى فی المهاجرین  
أولئك هم الصادقون ویکنف أن  
تجعل من هذا القبیل امثال قوله  
تعالى أنه هو السميع العليم وقد  
حققنا المسألة فی خاتمة رسالتنا  
سلطنة المصطفى صلی الله تعالی علیه  
وسلم بما لا مزید علیه هذا  
وکانت قلب ابی عبیدة  
سکب الف هذا الوجه  
الذی ذکر القاضی  
الامام شیخا قلیلاً ثم بداله ما بدا  
فانحجم کما حکینا لک کلامه ستسمع  
منا جوابه ان شاء الله تعالی۔

الثانی من وجهی القاضی أن  
المراد بقوله تعالی نارا تلقی النیران  
اجم، ویکون المراد بقوله تعالی  
لا یصلها الا الاشقی ای هذا الاشقی  
به احمق وثبوت هذا  
الزیادة فی الاستحقاق

میں لفظی شدت ہے جو معنوی شدت کی خبر دیتی ہے  
جیسے لفظ قتل اور قاتل اور قاتل وقاتل میں، اس کے  
ساتھ یہ بھی ہے کہ ادعاء کا باب واسع ہے اور صفت  
کو سب موصوفین سے بڑے موصوف پر مقصور رکھنا  
عرف شائع ہے۔ اللہ تعالیٰ کا مہاجرین کے بارے  
میں ارشاد ہے اولئك هم الصادقون (یہی لوگ سچے ہیں)  
اور حکمی کہ تم اللہ تعالیٰ کے قول (بیشک وہی ہے سبنا  
بانشی) کو اس قبیل سے قرار دلاؤ اور ہم نے اس  
مسئلہ کی تحقیق اپنے رسالہ سلطنة المصطفى صلی الله  
تعالیٰ علیہ وسلم کے خاتمہ میں ایسے کلام سے جس  
میں زیادتی نہیں ہو سکتی کی ہے اور اس توجیہ  
کی طرف جو قاضی امام نے بیان فرمائی ابو عبیدہ  
کا دل کچھ مائل ہوا تھا پھر اس کو سوچی جو سوچی  
تو وہ اس سے مخوف ہو گیا جیسا کہ ہم تم سے اس  
کا کلام ذکر کر چکے اور عنقریب تم ہم سے اس کا  
جواب سنو گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

قاضی کی ارشاد فرمودہ دو دہجوں میں ہے  
دوسری یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول نارا تلقی  
سے مراد تمام آتشیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کے قول  
لا یصلها الا الاشقی (اس میں نہ جائے گا  
مگر وہ سب سے بڑا بد بخت) سے مراد یہ ہے  
کہ یہ سب سے بڑا بد بخت ان تمام آزمائشوں کے

سب سے زیادہ سزاوار ہے اور استحقاق کی زیادتی اسی سب سے بڑے بدبخت کو حاصل ہے انتہی۔ اور اس سے قریب توجیر کی طرف وہ توجیر مائل ہے جس پر زعمشری نے جرم کیا کثافت میں اس پر اکتفا کرتے تھے اور زعمشری کی وہ توجیر نام مستحق نے اس کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے نقل فرمائی وہ توجیر یہ ہے کہ یہ آیت مشرکین کے ایک عظیم اور مومنین کے ایک عظیم کے دو مناقض صفتوں میں مباذف فرمایا جائے تو اشقی فرمایا گیا اور اسے آتش جہنم میں جانے کیلئے مخصوص ٹھہرایا گیا گویا جہنم کی آگ اسی کے لئے پیدا ہوئی ہے اور اتنی فرمایا گیا اور نجات کے لئے مخصوص فرمایا گیا گویا جنت اسی کے لئے بنی ہے انتہی۔

میں کہتا ہوں یہی وہ حصر ادعائی محبس کا بیان ہم نے تم سے کیا اور کوئی شک نہیں کہ یہ بقتار میں دائرہ سائر ہے اس کی گواہی عرب کے دیوانوں کو اور مدح و بحویں ان کے کلام کو خوب مطالعہ کرنے والا دے گا، اور یہ معلوم ہے کہ زعمشری کو فنون ادب اور ادیبوں کی صنعتوں میں بڑی دسترس ہے اور اولیٰ درجہ حاصل ہے تو غرض رازی کا زعمشری پر یہ اعتراض کہ اس کی یہ توجیر ظاہر کو بلے ذیل چھوڑنا ہے انتہی خوب نہیں

۱۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت الآية ۹۲/۱۵ و ۱۶ المطبعة البیہیۃ المصریۃ مصر ۲۰۴/۳۱  
۲۔ دارک التزیل ۱۶/۹۲ - دار الکتاب العربی بیروت ۳۶۳/۲  
۳۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) - - - - - المطبعة البیہیۃ المصریۃ مصر ۲۰۴/۳۱

غیر حاصل الا لهذا الاشقی انتہی۔  
والف نحو من هذا یبطل ما جزم به الزعمشری فی الکثافات مقصدا علیہ نقلہ الامام النصف ما صرنا الیه من ان "الایة وارداة فی الموانرنة بیت حلق عظیم من المشرکین وعظیم من المؤمنین فارید أنت یبالغ فی صفتیهما المتناقضتین فقیل الاشقی وجعل مختصا بالصلى کانت النار لم تخلق الا له، وقیل الاتقی وجعل مختصا بالنجاة کانت الجنة له تخلق الا له انتہی۔

اقول وهذا هو الحصر الادعائی الذمعي وصفنا لك ولا شك انه دائر سائر بیت البقاء يشهد بهذا امت تتبعم دواوين العرب وكلامهم في المدح والهجاء ومعلوم ان الزعمشری له يد طولى وكعب عُلّیا فی فنون الادب وصنائع الادباء فقول الرازی انه شريك الظاهر من غير دليل انتہی غیر مستحسن

۱۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت الآية ۹۲/۱۵ و ۱۶ المطبعة البیہیۃ المصریۃ مصر ۲۰۴/۳۱  
۲۔ دارک التزیل ۱۶/۹۲ - دار الکتاب العربی بیروت ۳۶۳/۲  
۳۔ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) - - - - - المطبعة البیہیۃ المصریۃ مصر ۲۰۴/۳۱

واعی شئت اکبر دلالة من  
 الاحتیاج الی تصحیح الکلام و لیس  
 تاویل الاشیق بالشقی اقرب الحب  
 الظاهر من هذا المصراع شیوعه و  
 کثرة وقوعه نظماً ونثراً و تصحیح الکلام  
 قرینة کافیة فی امثال هذا المقام  
 الا ترى انک اذا سمعت رجلاً یقول  
 ثمید هو انکیر علمت اول وهلة  
 من دون تأمل ولا مهلة انت  
 مرادة ان لیس کریم مثله لا ان لا کریم  
 مثله وهذا ظاهر جدا، هذا ما يتعلق  
 بحکم الاشیق ولا شک ان الکلام ههنا  
 محتاج بظاہر الی تاویل او توجیه لکن  
 ابا عبیدة مراد فی الشطرین بخله ثم تابعه  
 فی قوم من المتأخرین یقولون کلامه  
 من دون تنقیح کما حکینا لک ذیرنهم من  
 کلام الامام العلامة السیوطی رحمه الله تعالی  
 حمله علی ذلك ان ظن ان آية الاتقی  
 ایضاً محتاجة الی التاویل حیث قال و  
 ان فرغت انہ تعالی نکر الناس الحب اخوان  
 ما نعلنا عنه فلم یثبت ان اخذ الاتقی  
 بمعنی التقی لیشمل کل مؤمن ووافقه  
 علی ذلك المنعشوی وغیره لکنهم

اور کلام کی تصحیح کی حاجت سے بڑی کون سی دلیل ہے  
 اور اشیق کی تاویل شقی سے اس صر کی بہ نسبت  
 ظاہر سے نزدیک تر نہیں باوجود اس کے یہ  
 صر عرف میں شائع ہے اور نظم و نثر میں بکثرت  
 واقع ہے اور تصحیح کلام کی حاجت اس جیسے  
 مقامات میں قرینہ کافیہ ہے۔ کیا تم نہیں جانتے  
 کہ جب تم کسی کو یہ کہتے ہو کہ زید ہی کریم ہے  
 تو پہلی فرصت میں تم جان جاؤ گے کہ زید جیسا  
 کوئی کریم نہیں زید کہ زید کے سوا کوئی کریم نہیں  
 اور یہ خوب ظاہر ہے یہ تو حکم اشیق سے متعلق تھا  
 اور کوئی شک نہیں کہ اس مقام پر کلام اپنے  
 ظاہر سے تاویل یا توجیہ کا محتاج ہے لیکن اب عبیدہ  
 نے شطرنج کے خروں میں بغلہ (خمر) بڑھا دیا پھر  
 متأخرین میں سے کچھ لوگ پہلے درجے اس کلام  
 بغیر تنقیح کے نقل کرتے رہے، جیسا کہ ہم نے تم  
 سے امام مدد رسیوطی کے کلام سے ان کی علوت  
 کی حکایت کی اس کے لئے اس کا سبب یہ ہوا  
 کہ اس نے یہ گمان کیا کہ وہ آیت بھی جس میں اتقی  
 وارد ہوا تاویل کی حاجت مند ہے اس لئے کہ اس  
 نے کہا کہ اگر تم کہو کہ اللہ تعالیٰ نے نار کو نکرہ فرمایا  
 تو کچھ دیر نہ ٹھہرا کہ اتقی کو بمعنی اتقی کے یا تاکہ آیت  
 ہر مومن کو شامل ہو جائے اور اسی بات میں زعمری  
 وغیرہ نے اس سے اتفاق کیا مگر اس کی تاویل



میں ان لوگوں نے اسکی موافقت کی جیسا کہ قرآن نے سنا اور یہ کلام پائے ثبات پر قائم نہیں اس لئے اللہ تعالیٰ کے قول وسیب جنبہا الاتقی میں کوئی لفظ نہیں جو صریح دلالت کرتا ہو اللہ تعالیٰ تو اپنے ایک بندے کا وصف بیان فرماتا ہے جو سب سے بڑا پرہیزگار ہو یوں کہ وہ جہنم کی آتش سے بہت دور رکھا جائے گا یہ مطلب نہیں کہ جہنم کی آگ سے وہی بچا یا جائے گا۔ اور اللہ تعالیٰ علامہ رازی پر اپنی رحمت فرمائے کہ انہوں نے اس امر کو سمجھ لیا لہذا اشد شقی میں ایک قول ذکر کیا کہ وہ بمعنی شقی کے ہے اور اتقی میں اسے بالکل ذکر نہ کیا بلکہ اس کے خلاف کی تصریح کی انہوں نے فرمایا یہ آیت کریمہ جس میں اتقی کے لئے بشارت ہے غیر اتقی کے حال پر دلالت نہیں کرتی مگر اپنے مفہوم کے اعتبار سے اور دلیل خطاب سے تمسک کے طور پر الخ۔

میں کہتا ہوں بلکہ یہ بات ان کے مذہب پر بھی نہیں چلتی جو مفہوم صفت کے قائل ہیں اس لئے کہ کلام مدحت اتقی کے لئے لایا گیا ہے جیسا کہ اس پر سبب نزول دلالت کرتا ہے اور ان لوگوں کے نزدیک مقام مدح و ذم بھی مستثنیٰ ہے جیسا کہ کتب اصول فقہ میں مذکور ہے تو قاضی بیضاوی شافعی پر تعجب ہے انہوں نے

لم يوافقہ علی التاویل کما سمعت و  
وہذا کلام لا یقوم علی ساق اذ لیس  
فی قولہ تعالیٰ وسیب جنبہا الاتقی ما یدل  
علی المحصور والقصور وانما یصفی اللہ  
سبحنہ وتعالیٰ عبد اللہ اتقی  
بأنہ یجنب النار ویبعد عنہا  
لأنہ لا یجنب النار الا هو ورحمہ اللہ  
المرازمی حیث تخطت لہذا  
فذكر فی الاشد شقی قولاً انہ  
بمعنی الشقی و لم یذكرہ  
ف الاتقی مرأساً بیل صرح  
بخلافہ حیث قال "ہذا  
لا یدل علی حال غیر الاتقی الا  
علی سبیل المفہوم والتسک بدلیل  
الخطاب الخ۔"

اقول بل ولا یتبشی علی مذہب  
القائلین بمفہوم الصفة ایضاً فان  
الکلام مسوق لمدح الاتقی کما یدل  
علیہ سبب النزول و مقام المدح  
والمدح مستثنیٰ عنہم ایضاً  
کما ہو مذکور فی کتب الاصول فیا  
للعجب من القاضی البیضاوی الشافعی

لے مفتاح الغیب (التفسیر البکری) تحت آیت ۱۷/۹۲ المطبقة البیتة المصرية مصر ۲۰۳/۳۱

کیف تمسک ھمنا یا المفہوم، ہم انہ  
لیس محلہ بالاتفاق و اشد  
العجب من القاضی الامام ابی بکر  
الشافعی اذ نزل قلمہ فقال فی افادۃ  
المحصر مع انہ یخالف ائمتہ فی  
القول بالمفہوم، رأساً و ھکذا یرینا  
اللہ آیاتہ فی الافاق و فی انفسنا کیلا  
یغتر مغتربہ قۃ انظارہ ولا یخفی  
ساخرہ من عاشقہ افکارہ  
اذ نوع کل صائر یرینو و ھکذا  
جو ادیکو فعلام یرھو من یرھو  
و سقی اللہ عہد من قالوا و ما ادریک  
من قالوا صادۃ کرام قادۃ الامۃ  
ابراھیم النخعی و مالک بن  
انس و غیر ھما من الائمة  
اذ قالوا و لنعم ما قالوا کل احد ماخوذ  
من کلامہ و مردود علیہ الا  
صاحب ھذا القیو صلی اللہ  
تعالی علیہ و سلم، نسأل اللہ الوقایۃ  
فی البدایۃ و النہایۃ، والحمد  
للہ رب العالمین۔

کیونکہ مفہوم ہے استدلال کیا حالانکہ بالاتفاق  
یہ اس کا محل نہیں، اور سخت تعجب تو قاضی  
امام ابو بکر شافعی پر ہے کہ ان کے قلم نے لغزش  
کی تو وہ اس طرف مائل ہوئے کہ آیت صحر کا  
فائدہ دیتی ہے حالانکہ وہ قول بالمفہوم میں اپنے  
ائمہ کے بالکل مخالف ہیں اور یرینو اللہ ہمیں  
اپنی نشانیوں آفاق میں اور ہمارے نفوس میں  
دکھاتا ہے تاکہ کوئی اپنی باریک بینی پر غور نہ ہو  
اور کوئی چشمہ والا اپنے افکار میں لغزش کرنے والے  
ہو نہ ہو، اس لئے کہ ہر تلوار اٹھتی ہے اور  
ہر گھوڑا لڑتا ہے تو گھنڈہ کو نیزہ والا کا ہے کو گھنڈہ  
کے، اور اللہ تعالیٰ ان کے ذہن کو سیراب  
کرتے جنہوں نے فرمایا اور تمہیں کیا خبر وہ کون  
لوگ ہیں جنہوں نے فرمایا سرور ابن بزرگ اُمت  
کے مقتدا ابراہیم نخعی و مالک بن انس وغیرہ ائمہ  
کو انہوں نے فرمایا اور کیا خوب فرمایا کہ ہر شخص  
کی کوئی بات مقبول ہوتی ہے اور کوئی نامقبول  
نہ اس قبر شریف کے ساکن یعنی حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ ان کی ہر بات  
قبول ہے، ہم اللہ تعالیٰ سے حفاظت مانگتے  
ہیں ابتداء و انتہا میں، والحمد للہ رب  
العالمین۔

لے الیواقیت و الجواهر المبحث التاسع والاربعون و اراجیاء التراث العربی بیروت ۱۳۸۶ھ  
لے الانصاف لولی اللہ دہلوی مکتبہ حقیقۃ دار الشفقت استنبول ترکی ۱۳

والأن أن نكمل السرد  
على ابي عبيدة فيما فر عنه و فيما  
اطمان عليه فقول و بالله التوفيق نرسم  
الرجل اولاً ان تاويل الاشقي بالشتي  
ينجيه مما فيه اذ آل الكلام الى امت  
لا يصل الناصر الا كافر و هذا حق  
لا غبار عليه .

اور اب وقت آگیا ہے کہ ہم ابو عبیدہ کا رد  
اس میں جس سے اس نے فرار اختیار کیا اور جس پر وہ  
مطمئن ہوا تمام کریں تو میں کہتا ہوں اے اللہ سے ہی  
توفیق ہے اس شخص نے پہلے خیال یہ کیا کہ اشقی  
کی تاویل شقی سے اسے (اس آفت سے نجات  
دے دے گی جس میں وہ مبتلا ہے اس لئے کہ  
کلام کا آل یہ ہوا کہ وہ نسخ کی آگ میں کافر ہی  
جائے گا۔ اور یہ بات حق ہے جس پر کوئی غبار  
نہیں۔

قلنا نظرت الموصوف و تركت  
الصفة يقول الله سبحانه و تعالی  
لا يصلها الا الاشقي الذي كذب و توفيق  
تولى ، و معلوم ان من كذب الكفار  
من لم يكذب النبي صلى الله تعالى  
عليه و سلم صدقة عمرة  
لا يجنانه و لا بلسانه و انما  
اكتسبته من سبق الكتاب و  
نخل التوفيق والحياء بوجه المولى  
الكرام .

ہم کہیں گے کہ تم نے موصوف کو دیکھا اور  
اور صفت کو چھوڑ دیا اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے  
لا يصلها الا الاشقي الذي كذب و توفيق  
(اس میں نہ جائے گا مگر وہ سب سے بڑا بد بخت  
جس نے جھٹلایا اور منہ پھیرا) اور یہ معلوم ہے  
کہ کافروں میں وہ بھی ہیں جنہوں نے اپنی تمام عمر  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو لڑ جھٹلایا نہ اپنے  
دل سے نہ اپنی زبان سے ، اس کا کھڑکیوں  
ہو کہ اللہ کا لکھا غالب آیا اور توفیق الہی نے اس کا  
ساتھ نہ دیا اور مولائے کریم کی ذات کی پناہ ہے۔  
میں کہتا ہوں یہ میں ابو طالب رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچ جنہوں نے اپنی  
عمر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حفاظت و  
حمایت میں فنا کر دی اور وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ

اقول و هذا ابو طالب عم  
رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم أفنى عمره في حفظه  
و حمايته و بلغ الغاية القصوى

من محبته وولایتہ قدکات حبہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخذنا  
بہ جامع قلبہ حتی کانت یفصلہ علی  
الاطفال الصغار من بنی صلیہ، و  
لما بعث اللہ تعالیٰ نبیہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم فدعا المشرکین  
إلى التوحید، وھجیم علیہ  
الاعداء من کل شارب وبعید، قام  
بناضل عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم فاعظم برة ولائہ فصورہ  
وقاسی ما قاسی من شدائد  
لا تحصى فی مهاجرة المشرکین  
من عثمیرہ الاقرہین، وھوالذی لما تالأت  
قریش علی المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نظروا عنہ من یرید  
الاسلام انشاء قصیدۃ تذل علی عظیم  
حبہ للمصطفیٰ وشدۃ بغضہ اعدائہ  
الیام کما روی ابن اسحق وغیرہ من  
الثقات ومنها هذه الابیات  
اعبد صناعت انکو خیر قومکم  
فلا تشرکوا فی امرکم صکل واخل  
فقد خفت ان لو یصلح اللہ امرکم  
تکونوا کما کانست احادیث وامل  
اعوذ برب الناس من صکل طاعن  
علینا بسوء او ملح بباطل

علیہ وسلم کی محبت اور نصرت کی انتہائی حد کو پہنچے  
سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت نے ان کے  
پورے دل کو ایسا پکڑ لیا تھا کہ اپنے حبیبی  
کرم بن یحیٰی پر حضور علیہ السلام کو فضیلت دیتے  
تھے اور جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام  
کو مبعوث فرمایا تو سرکار نے مشرکین کو  
وحدانیت کی طرف بلایا اور دین کے دشمن ہر سمت  
دور و راز سے حملہ آور ہوئے ابو طالب ان کی  
حمایت کو کافروں سے لڑنے کو کھڑے ہو گئے تو  
سرکار کے ساتھ بڑی نیکی کی اور ہمیشہ ان کی مدد  
کی اور اپنے قریبی رشتہ دار مشرکوں کی طرف سے  
کیسی بے شمار سختیاں جھیلیں۔ یہ وہی ابو طالب  
تھے کہ جب سارے قریش مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کے مخالف ہوئے اور اسلام کے خواہشمندوں  
کو سرکار علیہ السلام سے دور کیا تو انہوں نے ایک  
قصیدہ کہا جو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بڑی  
محبت اور ان کے کہیں دشمنان سے شدید عداوت کی  
دلیل ہے، جیسا ابن اسحق نے منثور راویوں سے روایت  
کیا ہے۔ اسی قصیدہ کے یہ شعر ہیں:

اے جد مناف کے بیٹو! تم اپنی قوم میں سب سے  
بہتر ہو، تو تم اپنے معاملہ میں ہر شخص کو شریک نہ کرو  
بیشک مجھے اندیشہ ہے کہ اگر اللہ نے تمہارا حال بد  
ٹھیک نہ کیا تو تم وائل کے افسانوں کی طرح افسانہ پر جاؤ  
میں لوگوں کے رب کی پناہ چاہتا ہوں ہر پرانی کا  
طعنہ دینے والے اور باطل پر اصرار کرنے والے سے

اور کمینہ پر در سے جو ہم پر گنہگار کی کوشش کرے، اور  
اس سے جو دین میں ایسی بات شامل کرے جو  
دین میں کبھی نہ پائی گئی ہو۔

اور کوہ ثور سے اور اس سے جس نے کوہ ثبیر کو اپنی  
جگہ جایا اور کوہ حرا میں عبادت کے لئے چڑھنے  
اور اترنے والے سے۔

اور اللہ تعالیٰ کے سچے گھر کی قسم اور اللہ کی قسم  
جسٹک اللہ تعالیٰ نے بے خبر نہیں۔

اللہ کے گھر کی قسم! اے کافر! تم جھوٹے ہو اس  
گمان میں کہ ہم محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو چھوڑ  
دیے گئے۔

حالانکہ ابھی ہم نے حضور علیہ السلام کے گردنیزوں  
اور تیروں سے جنگ نہ کی اور کیا ہم محمد مصطفیٰ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کو تمہارے سپرد کر دیں گے جب تک  
کہ اپنے بیٹوں اور بیویوں سے غافل نہ ہو جائیں۔  
مجھے اپنی جان کی قسم! تجھے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم سے شدید محبت ہے اور میں انھیں ایسا  
چاہتا ہوں جس طرح ہم چاہنے والے کی عادت  
ہوتی ہے۔

جب فیصلہ کرنے والے مقابلے کے وقت کسی  
کو ان پر قیاس کریں تو ان جیسا لوگوں میں کون  
ہے جس کے لئے یہ امید ہو کہ وہ ان کا ہم پلہ ہوگا۔  
علم والے، رشد والے، عقل والے، طیش والے  
نہیں وہ بیوقوف و بے قدر سے محبت رکھتے  
ہیں جو ان سے غافل نہیں۔

ومن لا شح لي في لنا بعبيية  
ومن ملحق في الدين ماله يحاول

وثوم ومن أرضي ثبيرا مكانه  
وراق ليترف حواء و نائل

وبالبيت حق البيت ف بطن مكة  
وبالله امت الله ليس بغافل  
كذبتكم وبيت الله نبرع محمد  
ولما نطاعت دونة و نناضل

ونسله حتى نمرع حوله  
ونذهل عن ابتلاءنا والملائل

لعسرى لقد كلفت وجدنا بأحمد  
وأجبت واپ المحب المواصل

فمن مثله في الناس اى مؤمل  
اذا قامه الاحكام عند التفاضل

حليم رشيد عاقل غير طائش  
يوالى الاهالىس عنه بغافل

فوالله لولا انك اجث بسببة  
تجز على اشيا خفا في العاقل

لكننا اتبعناك على كل حالة  
من الدهر جدا غير قول التهانل  
فاصبح فينا احمد فب امو ومة  
تقصير عنها سورة المتطاول

حديث بنفسى دونه وحييته  
ودافعت عنه بالذرا والكلال

ولقد كان يتبرك بالنبى  
صلى الله تعالى عليه وسلم يتوسل  
به الى الله تعالى في الدعاء  
كما يدل عليه ما روى  
العباء من سنة قریش وحدث  
الاستسقاء وقد حدث  
الناس على اتباعه صلى  
الله تعالى عليه وسلم واخبر  
عن امور لم تقع فصدق

تو نہ اکی قسم اگر اس کا اندیشہ نہ ہوتا کہ میں الیسا  
کام کروں جو ہمارے بزرگوں پر محافل میں ہمت  
کا سبب بنے۔

تو ہم نے زمانہ کی ہر حالت میں ان کی پیروی کی ہوتی  
تو یہ بات سنجیدگی سے بے مذاق کہہ سکتا ہوں۔  
تو احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے اندر  
ایسے عالی نسب ہیں جس کو خیر کرنے والے کی  
محبت پاتے سے عاجز ہے۔

میں نے اپنی جان کو ان کے سپرد کر دیا اور ان  
کی حمایت کی اور سرداروں اور گروہوں کے  
ذریعہ (یا سروں اور سینوں کے ذریعہ)  
دشمنوں سے حضور کا بچاؤ کیا۔

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
برکت طلب کرتے اور دعا میں آنجناب علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کو وسیلہ بناتے چنانچہ اس پر قریش کی  
قط سالی اور سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کے  
وسیلہ سے بارش طلب کرنے کا واقعہ جسے  
علمائے روایت فرمایا ہے ولالت کرتا  
ہے اور مشک ابوطالب نے لوگوں کو سرکار  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اتباع پر ابھارا اور ان  
باتوں کی خبر دی جو واقع نہ ہوئی تھیں تو ایسا ہی

۱۔ السیرۃ النبویۃ لسیّد احمد زینی دحلان باب وفاة عبد المطلب المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۱/۸۳  
السیرۃ النبویۃ لابن ہشام شعرا بنی طالب فی استطاف قریش دار ابن کثیر بیروت الجز الاولی فی ۱۷۷  
۲۔ صحیح البخاری ابواب الاستسقاء باب سوال الناس الامام الاستسقاء قدیمی تہذیب خانہ کراچی ۱/۱۳۴

ہوا جیسا انھوں نے خیر دی اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دل میں ان کے لئے مقام عظیم تھا یہاں تک کہ جب سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں ایک اعرابی نے آکر عرض کی کہ ہم سرکار کے پاس آئے ہیں اور حال یہ ہے کہ ضعف سے ہمارے بچوں کی آواز نہیں نکلتی اور ہمارے اونٹ لاغری سے کراہتے نہیں اور اس اعرابی نے سرکار کی درج میں کچھ اشعار پڑھے تو سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام چادر قدس کو کھینٹے ہوئے اٹھے اور منبر پر صعود فرمایا اور آسمان کی جانب اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے تو خدا کی قسم ابھی سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ہاتھ نیچے نہ کئے تھے کہ آسمان بکلیوں سے جھلکا اور اس قدر بارش ہوئی کہ لوگ پکارتے ہوئے آئے کہ ہم ڈوبے، تو سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قسم فرمایا یہاں تک کہ دندان اقدس چمکے اور آپ کو اپنی تعریف میں ابو طالب کا قول یاد آیا جب انھوں نے عرض کیا تھا کہ،

سرکار گورے ہیں جن کے چہرے سے بارش طلب کی جاتی ہے جو قیروں کی ٹیک اور پرواؤں کا سہارا ہیں۔

پھر سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، اللہ کے لئے ابو طالب کی خوبی ہے اگر وہ زندہ ہوتے تو ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتیں کون ہیں ان کے شعر سنائے گا۔ تو حضرت علی

رحمۃ اللہ علیہ صحیح البخاری الباب الاستقار باب الہدایۃ فی کتاب غزواتہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۶/۱  
دلائل النبوة للبیہقی باب استقار النبی صلی اللہ علیہ وسلم دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۳۱/۶

سبحنہ وتعالیٰ ظنہ ووقع کمثل  
اخباسہ فوقہ ولقد کان لہ موقع  
عظیم فقلب النبی الکریم علیہ افضل  
الصلوٰۃ والتسلیم حتی انہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم لما جاءہ اعرابی  
فقال یا رسول اللہ اتیناک و مالنا  
صبی یفقد ولا یعبیر یسط والنشد  
ابیاتا فقام صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم یجیر منادۃ حتی صدق  
المنبر و رفع یدیه الی السماء  
فواللہ ما ردد ید یدہ بکرمیین  
حتی التفتت السماء  
بأبراقہا وجاءوا یضجون  
الفرق ، فضحك صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
حتی بدت نواحیدہ و تذکر  
قول ابی طالب ف صدقہ  
حیث یقول ۛ

وابيض یسقی الغمام بوجہہ  
ثم الیتامی عصمة للارامل

فقال اللہ درابی طالب لو کان  
حیا لقرت عیناہ من ینشدنا  
قولہ ، فقال علی کسوم  
اللہ تعالیٰ وجہہ یا رسول اللہ

کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے عرض کیا گویا سرکار کی مراد  
ان کا وہ قصیدہ ہے جس میں انہوں نے عرض کی  
”وہ گورے رنگ والے جن کے چہرے کے  
ذریعہ بارش طلب کی جاتی ہے“ اور سیدنا علی  
کرم اللہ وجہہ نے چند شعر پڑھے تو سرکار علیہ الصلوٰۃ  
والسلام نے فرمایا وہاں میں بھی جاہتا تھا۔  
جیسا کہ پہلے ہی جنے دلائل النبوة میں سیدنا انس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا تو سرکار  
ابہ قرار علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول ”اللہ  
دُرُّ ابی طالب“ (اللہ کے لئے ابو طالب کی  
نوبی ہے) کو دیکھو اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کے اس فرمان کو دیکھو کہ اگر ابو طالب زندہ  
ہوتے تو ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتیں۔“ اور  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر  
فطر کہ ”کہ ہمیں کوئی ابو طالب کے شعر سنائے گا“  
اور ایک بار بھی منقول نہ ہوا کہ ابو طالب نے سرکار  
کی کسی بات کو رد کیا ہو یا سرکار کو جھٹلایا ہو بلکہ  
خود اسی قصیدہ میں قریش سے مخاطب ہو کر کہتے  
ہیں کہ ”خدا کی قسم لوگ جانتے ہیں کہ ہمارا فرزند  
ہمارے نزدیک ایسا نہیں کہ جھٹلایا جائے اور  
نہ اسے مجھوتی باتوں سے کام ہے۔“

اور اسی وجہ سے ابو طالب پر تمام دوزخوں

کا نیک تکمیل قولہ وایضیٰ یستسقی، و  
وہ کبرایا یا فقال صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم اجعل کما اخرجہ  
البیہقی فی دلائل النبوة عن  
سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ فاینبغی الخ قولہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم ”اللہ یشاقب طالب“  
وقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم ”لو کانت حیثا لقومت  
عینا“ وقولہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم ”من  
ینشدنا قولہ“ ولم ینقل عن  
مسوۃ ابنہ مراد علی النبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
وکذبہ فیہ بل هو  
القائل فی تذاکر  
القصیدۃ مخاطباً لقریش  
لقد علموا ان ابننا لا مکذب  
لصدینا ولا یعض بقول الاباطل

ولذا کانت اھون اھل

لہ دلائل النبوة للبیہقی باب استسقاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/۱۴۱  
لہ السیرۃ النبویۃ سید احمد زینی دحلان باب وفاتہ عبد المطلب المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۱/۸۳



النار عند باب الكفاف الصحاح و  
 نفعت شفاعته الشفيع المرتب  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يخرج  
 الى ضحضاح على خلافت من سائر  
 الكافرين الذين لا تنفعهم شفاعته  
 الشافعين ويا ليت لو اسلم  
 لكان من افضل اصحاب النبي صلى  
 الله تعالى عليه وسلم ولكن قضاء  
 الله لا يرد وحكمه لا يعقب و الله  
 الحجة السامية ولا حول ولا قوة الا  
 بالله العزيز الحكيم وقد فضلنا المسئلة  
 في بعض فتاونا و اظهرنا  
 بطلان قول من قال باسلامه  
 واذ كانت ذلك كذلك فظهر ان  
 الحصر في الشقي المسكذب  
 ايضا غير مستقيم الى هذا اشار  
 القاضى الامام حيث قال لا يمكن  
 احبوا هذه الآية على  
 ظاهرها و يدل على  
 ذلك ثلثة اوجه

احدها انه يقتضى  
 ان لا يدخل النار الا الاشقي  
 الذى كذب وتولى فوجب في الكافر

سے ہلکا مذاب ہے جیسا کہ صحیح حدیثوں میں وارد ہوا  
 اور شفیع مرتبی (امید گاہ عاصیاں) صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کی شفاعت نے انہیں نفع دیا تو ان پر  
 تخفیف کے لئے انہیں جہنم کے بالائی سرے پر  
 رکھ دیا گیا اور یہ مساطر ان کے ساتھ سامنے کافروں  
 کے برخلاف ہے جنہیں شفیعوں کی شفاعت کام  
 نہ دے گی اور کاش وہ ایمان لاتے تو نبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم کے افضل صحابہ سے ہوتے لیکن  
 اللہ کا حکم نہیں ملتا اور اس کا حکم نہیں بدلتا اور  
 اللہ ہی کسے لئے نجات بخند اور معصیت سے پھرنے  
 کی قوت اور طاعت کی طاقت اللہ عز و جل حکیم کے  
 دستے بغیر نہیں اور ہم نے اس مسئلہ کو اپنے  
 بعض فتاویٰ میں تفصیل سے بیان کیا اور اب طالب  
 کے اسلام کے قائل کی رائے کا بطلان ظاہر کیا ہے  
 اور جب یہ بات یوں ہے تو ظاہر ہوا کہ حصر شقی  
 کذب (جھٹلنے والے) میں بھی درست نہیں  
 اسی طرح امام ابو بکر نے اشارہ کیا چنانچہ انہوں  
 نے فرمایا کہ اس آیت کو اس کے ظاہری معنی  
 پر جاری کرنا ممکن نہیں اور اس پر تین وجوہ دلالت  
 کرتی ہیں

ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ حصر اس کا  
 مقتضی ہے کہ جہنم میں وہی کافر جائے گا جو سب  
 سے بڑا بد بخت ہو جس نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام

کی تکذیب کی ہو اور ان کی سچائی کے دلائل میں نظر سے اعراض کرتا ہو، تو لازم آیا کہ وہ کافر جس سے تکذیب و اعراض سرزد نہ ہوا (جیسے ابوطالب) جہنم میں نہ جاسے۔

میں کہتا ہوں جن پر ہم نے اپنے مقالہ کی تقریر کی اس سے امام رازی کے اس قول کا ضعف ظاہر ہو گیا جو انھوں نے امام قاضی پر بطور اعتراض کیا ہے کہ ہر کافر کا نبی کو اس کے دھمے میں جھٹلانا ضروری ہے اور اس نبی کے دلائل صدق میں نظر سے روگردانی اسے لازم ہے اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ تاویل مجہ بہت سے متاخرین نے پسند کیا کوئی حاجت پوری نہیں کرتی زتشکل کو کسائی بجاتی ہے اور تم لطافت طبع کو لازم پکڑو۔

اور ثانیاً اُسے گمان کیا کہ وہ آیت جو اتقی کے بارے میں ہے وہ بھی اپنے ساتھ والی آیت کی طرح محتاج تاویل ہے، تو اس کا ارتکاب کیا جس سے وہ بے نیاز تھے جیسا کہ ہم نے تحقیق کی۔

اور ثالثاً گمان کیا کہ اس کا اتقی کو اتقی کی طرف موصول کرنا اسے فائدہ دے گا اور خطا بخٹے گا اس گمان کی بنا پر کہ اس کے نزدیک

الذی لم یکن مبداً  
لم یقول امن لا یدخل  
النار الخ۔

قلت و بما قررنا المقال بامن  
لك انحصار ما قال الرازي متعقبا  
للامام القاضی امن كل  
كافر لا بد و امن یكون ممكناً  
للنبي في دعواه و يكون متولياً  
عن النظر في دلالة صدق ذلك النبي الخ  
وظهر ايضا ان هذا التأويل الذي  
ارتضاه كثير من المتأخرين ولا يبد  
خلة ولا يشفي غلة و عليك بتلطيف  
القريحة۔

و شرع ثانياً ان آية الاتقی  
ايضا تستقر الف التأويل لقرينتها  
فارتكب ما كان في منه دحة عنه  
كما حققنا۔

و شرع ثالثاً ان تأويله الاتقی  
بالاتقی مما يفيد و يفني شرعاً  
منه امن غير التقى المذكور

فـ الآية لايجنب النار۔

آیت میں مذکور تقی کے سوا کوئی آتش دوزخ سے نہ بچلایا جائے گا۔

اقول ولا یسـ علیہ

ما سیظن أنت آیت مرحمة الله تعالى على العصاة وقد أذنت نصوص قواطع ان كثيرا من الفجار والمثقلين بالانذار والنها لكن على الامور لا یسمعون حیث الناس بمعصية مرحمة العزيز العفو و یفهم شفاعة الشفیع المختار صلی الله تعالی علیہ وسلم اذا التقوى وجات وفنون اولها اتقاء الکفر وهذا یتوی فیہ المؤمنون وقد افصح ابو عبیدة عن مراده اذ قال الاتقی بمعنى التقی وهو المؤمن انتهى۔

اقول وبه اندفع ما یقرأ من النقص بالصبيات والمجانیت فان المراد بالتقی المؤمن والصبی ان عقل فاسلامه معقول مقبول والمنون ان طوره فیستصحب الایمان السالف والافینسحب علیہ بالحکم الفطرة الاسلامیة۔

لکنی اقول ادکلا فہ ماذا تصنع باللام الداخلة علی الاتقی

میں کہتا ہوں اور اس پر وہ سوال وارد نہیں ہوتا جس کا منقرض گمان کرے گا کہ پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت گنہگاروں پر کہاں گئی حالانکہ قطعی دلیلیں بتا چکیں کہ بہت سے بد عمل اور گناہوں سے بد عمل اور مرتے دم تک گناہوں کے عادی محض رحمت عزیز غفار اور شفیع مختار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب آتش دوزخ کی پھانک تک نہ سنیں گے اس لئے کہ تقی کے درجات اقسام میں ان کا پسداد رکھنے پر ہے جس میں برابر ہیں اور ابو عبیدہ نے اپنی مراد ظاہر کر دی کہ اس نے کہا اتقی یعنی تقی کے ہے اور تقی مومن ہے اور

میں کہتا ہوں اس تقریر سے وہ اعتراض دفع ہو گیا جو بچوں اور پاگلوں سے نقص کے ذریعہ اٹھتا معلوم ہوتا تھا اس لئے کہ تقی سے مراد مومن ہے اور بچہ اگر کج والا ہے تو اس کا اسلاف معقول اور مقبول ہے اور مجنون پر جنون اگر طاری ہے تو شرعاً اس کا ایمان سابق اس کے ساتھ مانا جاسکتا ہے ان دونوں پر حکم فطرت اسلامیہ جاری (یعنی انہیں بر حکم مسلمان جانیں گے)

لیکن میں کہتا ہوں کہ اتقی واجب اتقی بمعنی تقی کے شہر اتو اس صورت میں اس لام

کے ساتھ کیا معاملہ کر دے جو اتنی پردہ داخل ہے  
اس لئے کہ اصول میں مقرر ہو چکا ہے کہ لام اگر  
عہد کے لئے نہ ہوگا تو استغراق کے لئے ہوگا۔  
اور یہ معلوم ہے کہ مومنوں میں وہ ہیں جنہیں عذاب  
ہوگا اور وہ آتش دوزخ سے نہ بچائے جائیں گے  
اور یہ یقین نہیں کہ یہ صلی سے بچائے آگ میں  
جانے کے آگ کا لازم ہونا مراد دیا جائے اس لئے  
کہ یہ عذاب (اس دوزخ سے دور کیا جائیگا)  
میں ظہیر جہنم کی آگ کی طرف لوٹتی ہے نہ کہ صلی  
مصدر کی طرف (جس کا معنی آگ میں جانا ہے)  
اور جس کا ذہن ان باتوں میں سے بعض کی طرف  
پہنچا اس نے عجیب و غریب کام کیا جیسے قاضی  
بیضاوی، تو انہوں نے کلام کو اس پر محمول کیا جو  
کفر اور گناہوں سے بچے لیکن اس صرصر صوم کا  
حد گار کوئی جس کی وجہ سے اتنی کی تاویل کا ارتکاب  
کیا جاتا ہے اس لئے کہ فاجروں میں وہ بھی ہے  
جو دوزخ کی آگ سے دور رہے گا اور اسے عذاب  
نہ ہوگا۔

اور ثانیاً میں کہتا ہوں کہ ہم نے ان  
تمام باتوں سے آنکھ میچی اور آپ کو آپ کے  
حال پر چھوڑا تو کلام کو جدھر چاہئے لے جلیتے  
مگر آپ لوگ یہاں بھی صفت سے غافل رہے  
جس طرح اشقی (جس نے جھٹکیا اور منہ مڑا)

اذ قد تقری فی الاصول انہما امت لہ  
تکن للعہد فللاستغراق<sup>۱</sup>، ومعلوم  
ان امت المؤمنین من یعذب  
ولا یجنب ولا ینفع اداة المذوم  
بالصلی اذا الکتابۃ للنار ووت  
الصلی ولقد اخرج من قطن  
لبعض من هذا القاضی البیضاوی  
فحصل الکلام علی صلی یتقی  
ان کفر والمعاصی اقول نعم  
الآن یصح الاستغراق وکنتم  
للمصرا المزموم الذی یرتکب  
لاحبلہ تاویل الاتقی اذ من الفجار  
من یجنب ولا یعذب  
کما ذکرنا وعلی هذا  
یرد النقض ایضا بالعسبی  
والمجنون۔

واقول ثانیاً اخضنا هذا  
حکمہ وترکناکم وشانکم  
فاذہبوا بالصلی ما  
تستہیہ انفسکم الا انکم  
اغفلتم الصفة ههنا ایضا غفلکم عنها

فِي الْأَشْقَى الذَّكَبَ كَذِبًا وَتَوَلَّى  
فَاتَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمْ يَرْسَلِ  
الْأَتَقَى إِلَّا سَيِّدَ الْأَبْلِ خَصَّهُ بِالذَّكَبِ  
يُوثِقُ مَالَهُ يَتَزَكَّى وَهُوَ مَعْلُومٌ أَنَّ التَّقَى  
الْفَقِيرَ لَا مَالَ لَهُ وَأَنَّهُ مَحْبُوبٌ  
عَنِ النَّاسِ لَا شَكَّ فَاتَ كَانَتِ الْكَلَامُ  
عَلَى الْحَصْرِ كَمَا نَزَعْتُمْ فَالْحَصْرُ  
لَمْ يَسْتَقِمْ بَعْدَ وَلَا فَمَا ذَا يُلْجِسُكُمْ  
إِلَى التَّوِيلِ وَالْعَدُولِ عَنْ ظَاهِرِ  
التَّنْزِيلِ عَنْ هَذَا تَقُولُ أَنَّ الْمَوْجِهَ  
تَوَلَّى التَّكْلِيفَ وَصَوْنِ الْفُظْيَانِ  
لَا سِيَّامًا الْأَتَقَى عَنِ التَّغْيِيرِ التَّعْرِيفِ لَا نَعْدَامِ  
الْحَاجَةِ فَهُوَ أَحَدِي الْأَيْتِينَ وَ  
أَنَّهُ قَاعُهَا بِطَرِيقِ اسْتِغْنَاءِ  
الْأَخْرَافِ كَمَا يَفِيدُهُ الْمَوْجِهَاتُ  
الَّذَاتُ ذَكَرَهُمَا الْقَاضِي الْإِمَامُ  
مَعَ مَا شَاهَدَنَا أَنَّ التَّوِيلَ  
يَرَادُ وَلَا مَعْنَاهُ وَيُقَادُ وَلَا يَنْقَادُ  
بِمِيدَانِهِ مَا يَدْمِيغُ  
لَعَلَّ الْحَبْدَالَ يَوْمَ نَسَا  
مَوْقِدَةُ تَطْلُعُ عَلَى الْإِفْتِدَاءِ فَيَقُومُ قَائِلُ أَنَّ  
وَجْهِي الْقَاضِي أَيْضًا يَعْكَرُ عَلَيْهِمَا بِشَيْءٍ  
فَلَا مَنَاصِي مِنْ تَشْدِيدِ الْأَسْمَاءِ

کے معاملہ میں آپ نے صفت سے غفلت کی اس لئے  
کہ اللہ تعالیٰ نے اتقی کو مطلق نہ رکھا بلکہ اسے  
اس کے ساتھ خاص کیا جو اپنا مال سُتھرا ہونے  
کو راہ خدا میں دسے اور یہ معلوم ہے کہ اتقی  
فقیر کے پاس مال نہیں ہے حالانکہ وہ اکثر  
دورخ سے بیشک دُور رہے گا۔ تو اگر کلام  
برسبیلِ حصر ہے جیسا کہ آپ لوگوں کا زعم ہے  
تو حصر تو اب بھی درست نہیں ہوا اور اگر حصر  
پر بنا رہے ہیں تو آپ کو تاویل اور ظاہر تنزیل سے  
عدول کی طرف کون سی چیز مضطر کرتی ہے اسی  
سبب سے ہم کہتے ہیں کہ صحیح طریقہ یہی ہے کہ  
تکلف چھوڑا جائے اور دونوں لغتوں خصوصاً  
اتقی کو تصرف و تغیر سے محفوظ رکھیں اس لئے کہ  
ایک آیت میں تاویل کی حاجت نہیں اور  
دوسری میں مسلکِ اسلم سے حاجت مندرج  
ہر جاتی ہے جیسا کہ ان دو وجہوں نے افادہ  
کیا جو قاضی امام نے ذکر فرمائیں باوجودیکہ ہم نے  
مشاہدہ کیا ہے کہ تاویل مراد ہوتی ہے حالانکہ  
کوئی مفاد نہیں ہوتا اور وہ کھینچی جاتی ہے جبکہ  
وہ نہیں کھینچی۔ لیکن میں کیا جانوں شاید بحث  
روشن آگ کو بھڑکائے جو دلوں پر چمکے تو کوئی  
قائل کھڑا ہو جائے اور کہے کہ قاضی کی مذکورہ  
دو وجہوں پر بھی کچھ غبار ہے لہذا ارکان کو مضبوط

وتجدید الامکان علی حسب الامکان۔

فاقول وربی ولی الاحسان  
يستبعد علی الوجه الاول وصف  
الاتقی بانه یجذب تلك النار الکبری  
فان مدح اکرم المقوم بانه لیس  
أشدل المقوم مما لا یستلزم۔

اقول والمخلص الاستخدام  
وهو شائع فی فصیح الکلام بل  
عدوه والتوسیة اشرف انواع  
البديع، بل منهم من قد صنف  
الشرف علی الجميع کما ذکر  
الامام العلامة السیوطی ومنه  
فی القرآن العظیم قوله تعالی  
ولقد خلقنا الانسان من سلافة من  
طين ثم جعلناه نطفة فی قرار  
مکین

کرنا اور اشیا کی تجدید بقدر امکان ضروری ہے۔  
تو میں کہتا ہوں اور میرا رب ولی نعمت ہے،  
پہلی وجہ پر اتقی کا یہ وصف بیان کرنا کہ وہ بڑی  
آگ سے دور رکھا جائے گا مستبعد ہے اس لئے  
کہ قوم کے بزرگ ترین کے لئے یہ کہنا کہ وہ رذیل  
ترین نہیں ہے اس میں کوئی ملامت نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں اور اس سے نجات دہندہ وہ  
استخدام ہے اور وہ کلام فصیح میں شائع ہے  
بلکہ علماء نے استخدام و توریہ کو بدیع کی سب سے  
عمرہ قسم شمار کیا ہے، بلکہ بعض علماء نے استخدام  
کو شرف میں تمام اقسام بدیع پر مقدم رکھا ہے  
جیسا کہ علامہ سیوطی علیہ الرحمۃ نے ذکر کیا ہے،  
اور اس قبیل سے قرآن عظیم میں اللہ تعالیٰ کا  
قول ہے: اور بیشک ہم نے آدمی کو چنی ہوئی  
مٹی سے بنایا پھر اسے پانی کی بوذ کیا ایک  
مضبوط ٹھہراؤ میں؟

فتاویٰ تزییر ابہام کو کہتے ہیں اور اس کی تعریف یہ ہے کہ ایک لفظ کو جس کے دو معنی ہوں  
ایک قریب دوسرا بعید۔ اور معنی قریب سے بعید معنی کا تزییر کریں، اور بعید معنی  
مراد ہو تو معنی قریب کو مسوری بہ اور معنی بعید کو مسوری علیہ  
کہتے ہیں۔

۱۔ الاتقان فی علوم القرآن النوع الثامن والخمسون دارالکتب العربیہ بیروت ۱۵۳/۲  
۲۔ القرآن الکریم ۱۳/۲ ۱۳۶۱۲

المراء بالانسان ابونا آدم عليه  
السلام وبضمير ولد، ومنه قوله  
تعالى انا امر الله فلا  
تستعجلوه۔

آیت میں انسان سے مراد ہم انسانوں  
کے باپ آدم علیہ السلام ہیں اور ضمیر سے مراد  
ان کی اولاد ہے اور اسی قبیل سے اللہ تعالیٰ  
کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم آیا تو اسکی  
جلدی نہ مچاؤ۔

المراء بامر الله بعثة محمد  
صلى الله تعالى عليه وسلم و سلم  
احد الوجوه في تاويله اخروج ابن  
مردويه عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنه ف قوله تعالى انا  
امر الله قال محمد صلى الله تعالى عليه  
وسلم، والمراء بالضمير قيام الساعة قاله  
العلامة السيوطي، نفعا الله تعالى  
بعلومه، آمين۔

اس آیت میں ایک وجہ پر  
امر الله سے مراد محمد صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ ہے۔ ابن مردویہ  
سنے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا کہ اللہ تعالیٰ کے قول انا امر الله میں، امر الله  
سے مراد محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔  
اور ضمیر سے مراد قیامت کا قائم ہونا ہے، یہ  
علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے۔  
اللہ تعالیٰ ہمیں ان کے علوم سے نفع بخشے آمین۔  
میں کہتا ہوں اب اگر تم کہو جبکہ آپ نے آیت  
میں مذکور تار سے دوزخ کی سب سے بڑی آگ  
مراد لی جو تمام اشقیاء سے بڑھتی کے لئے مخصوص  
ہے تو سب دھوکوں کو اس سے ڈرانے کا کیا مقصد ہے؟  
تو میں کہوں گا کہ مقصد اس شار اللہ تعالیٰ  
یہ ہے کہ وہ سب سے بڑھتی کمال شقاوت  
اور بڑی جزا اور سخت عذاب کے جس درجہ پر پہنچا اس کا  
سبب وہی کفر و عناد ہے اور ہر ناہنست اور

اقول فان قلت اذا امر دتم  
بالنار اعظم النيران المخصوص  
بالشقي الاشقياء، فاما معض انداس  
سائر الناس عنه قلت المعنى ان شاء الله  
تعالى ان الاشقي انما بلغ ما يبلغ  
من كمال الشقاء وسوء الجزاء وجهه  
السلا بما تاب عليه من اللداد و

لہ القرآن الکریم ۱۶/۱  
لہ الاتقان فی علوم القرآن النسخ الثامن والتسعون دار الکتب العربی بیروت ۱۴۲/۲

گنہگار ہے جس پر وہ قائم رہا تو اسے لوگوں کا تمیز  
 کرنا اگر تم حق کو چھوڑنا اور ناحق پر چلے رہو جیسا کہ وہ  
 بڑا بد بخت بجا رہا کہیں تم بد بختی میں اس کے برابر  
 نہ ہو جاؤ تو اس کے عذاب جیسا عذاب پاؤ تو  
 یہ آیت اللہ تعالیٰ کے قول "پھر اگر وہ منہ  
 پھیرے تو تم فرماؤ کہ میں نہیں ڈراتا ہوں ایک کراک سے  
 جیسی کراک عادیہ پر شور پرائی تھی" کے طور پر ہے  
 اس لئے کہ عادیہ خود پر جو مصیبت اتری وہ اسی  
 طور کے اسرار (زہ کو دانی) کے سبب اتری تو  
 تمہیں کون سی چیز بے خوف کرتی ہے، اگر تم ان  
 انگلوں کی عادت پر چلے رہو ان جیسا عذاب پانے  
 سے یا سب کے لئے تنبیہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ نے  
 بتایا کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کا ایک دشمن نہایت  
 بد بخت ہو گا اور اس کے لئے نہایت بدترین سزا ہے  
 اور وہ نہیں جانتے کہ وہ کون ہے، اور اللہ تعالیٰ  
 نے اس کی صفات میں سے بھٹلانے اور منہ ٹھٹھانے  
 کے سوا کچھ ذکر نہیں کیا تو بکا ہے کہ ہر بھٹلانے والے  
 کا دل کٹ جائے اور ہر منہ ٹھٹھانے والے کا کلیجہ  
 پھٹ جائے اس ڈر سے کہ کہیں وہی نہ سب  
 سے بڑا بد بخت ہو جس کی یہ سزا سنائی گئی تو اس  
 وجہ سے یہ نوعیت سب لوگوں کے لئے آئی، اس  
 نکتہ کو یاد رکھو کہ یہ بادشاہ عظیم فاتح (علم والے  
 عقیدہ کو رکھنے والے جل جلالہ) کی توفیق سے ایک

العناد والاصرار والاستكبار فاحذروا  
 انتم يا ايها الناس ان لم تنصروا الح  
 الحق ودمتم كذوا منه ان تعاد لوه في  
 الشقاء فتقوا انما كمثل اثمه فكانت الآية  
 على حد قوله تعالى فان اعرضوا  
 فقل انذرتمكم صاعقة مثل ما عصى  
 عاد وثمود فانهم انما اصابهم  
 ما اصابهم لمثل هذا الاجراء ف  
 فماذا يؤمنكم ام انت مضيت على  
 دابرهم ام انت تعذبوا بعد ابرهم  
 او حصل الانتقام بانته تعالى  
 اخبر ام هناك حدود الشق  
 من يوجب ولنه جزاء اسود  
 ما يكون والناس غير واردين انهم هو، ولم  
 يذكر الله تعالى من  
 صفاته الا التكنيب و  
 التوكل فحق ام تنقطع  
 قلب صكل مسكن بن وينفلق  
 كبدا كل متول خوفا وفسوقا  
 ام يكون هو هو فحق هذا الوجه جاء  
 الانذام لما اتوا الناس فالتقنه فانه من  
 احسن السوانع بتوفيق الملك  
 الصلي الفاتح جبل جلاله



اچھا خیال ہے اور یہ تقریر کچھ وجہ ثانی میں بھی جاری ہے، لیکن یہاں ایک نہایت نئی نکتہ ہے اور وہ یہ کہ ایسے صحرادعائی مرقع کے مناسب اسی وقت ہوں گے جبکہ سیاق کلام اس بڑے بد بخت و قابلِ عداوت کی مذمت کے لئے ہو تو گویا یوں فرمایا گیا کہ یہ شخص شقاوت کے اس درجہ تک پہنچا جس کے آگے سب شقاوتیں وسیع ہیں تو گویا دوزخ میں اس کے سوا کوئی نہ جائے گا، مگر جبکہ یہ کلام تمام کامنہدوں کی تکوین کے لئے جو یا مذمت کے ساتھ یہ قصد بھی ہو تو شاید عذاب کو ایک شخص میں منحصر بنانا مستحسن نہیں، غور کرو کہ یہ مقام غور ہے اور یہ بندہ ناتواں اسی لئے خود کو دوسری وجہ کے بجائے پہلی وجہ کی طرف زیادہ مائل پاتا ہے اور اسی میں بے نیازی اور مطلب کا حصول ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے حمد ہے جو مراد میں عطا فرماتا ہے، پھر میں جب اس مقام تک پہنچا میں نے تفسیر عزیزی اپنے بعض اعراسے پیش کر دی تھی تو میں نے حضرت مولانا عبد العزیز کو (اللہ تعالیٰ سے) اور انھیں معاف فرمائے، دیکھا کہ وہ اس اعتراض کی طرف متنبہ ہوئے جو درجہ اول پر انحضرت نے فرمایا اور انھیں متنبہ ہونا ہی چاہئے اس لئے کہ وہ ذکاوت و فطانت کا پہاڑ ہیں پھر اس کے دو جواب دیئے۔

پہلا تو وہی جو عطا نے اختیار فرمایا یعنی

وهذا الكلام يجري بعضه في الوجه الثاني ايضا لكن هذا حقيقة غامضة وهي ان امثال هذا المحصر الادعائي انما تناسب المقام اذا كانت سوق الكلام لئلا يهمل هذا الاشقي الملام فكلما قيل انه بلغ من الشقاء مبلغا تضمن حل دونه سائر الشقاوات فكلما لا يلج النار الا هو، اما اذا سبق مساق الانذار لجميع الكفار او قصد ذلك ايضا مع قصد الذم فلمن لا يستحسن حينئذ محصر العقاب في رجل واحد، تأمل فانه موضعه والعبد الضعيف لهذا يجب نفسه اركان الوجه الاول دون الثاني وفيه الفنية و حصول النية، والحمد لله معطى الامساك، ثم لما بلغت هذا المقام رجعت العزیزی بعد ما استعرت من بعض الاعززة فرأيت العزیزی عبد العزیز تجاوزا الله تعالى عنا وعنه تنبيه لهذا الاستبعاد الذي ذكرته في الوجه الاول وجهي القاضى و حق له ان يتنبه لامننه العلم في الذكاء والفظانة، ثم اجاب عنه بجوابين:

الاول يقارب ما

ون المتوفيق اليه من القول بلا استخدام  
والثاني ان التجنيب من  
تلك النار المخصوصة بالكفار  
ايضا لها عرض عرض وغاية القصور  
مختصة بالأتقي وسائر المومنين وان كانوا  
مجنبيين لكن لا كشدة انتهى معرباً۔

اقول الوجه الاول وعليه عندى  
المعول واقام ما ذكر من الوجه الثاني  
فليس بشئ عندى وان كان هو المرفى  
لدىه حتى اوده الاول بصيغة التمرين  
وذلك لامنت كومت التجنيب  
مقولا بالتعكيك مسدود  
مطلق النام التي يمكن ان  
يدخلها بعض المومنين ومعنى  
العرف العرف فيه كما  
يسبق عليه ذهب القاصد  
انت الذنوب مقتضاها  
الأملى الذى لو خليت  
وطبايها ما أقتضت الايا انما  
هو اصابة المجرى الذى اوهى  
به عليها وهذا ظاهر جداً فكل من

استخدام کا طریقہ۔

دوسرا یہ کہ اس نار سے دور رکھا جانا  
جو کافروں کے ساتھ خاص ہے اس میں بڑی سخت  
ہے اور اس کی آخری حد اتقی کے لئے خاص ہے  
اور باقی مسلمان اگرچہ وہ بھی اس آگ سے دور  
رہیں گے لیکن اس کی طرح نہیں۔

میں کہتا ہوں وجہ تو پہلی ہے اور میرے  
نزدیک وہی معتد ہے، اور دوسری وجہ  
ذکر کی وہ میرے نزدیک کوئی چیز نہیں اگرچہ  
شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمہ کو دوسری پسند ہے کہ پہلی  
کو ایسے صیغہ سے ذکر کیا جس سے اس کے ضعف  
کی طرف اشارہ ہوتا ہے اس لئے کہ نار سے  
دور رہنا اس کا کلی مشکل ہونا مطلق نار میں  
مسلم ہے جس میں بعض مومن داخل ہو سکتے ہیں  
اور تجنیب (نار دوزخ سے دور رہنا) میں بڑی  
وسعت کا معنی جیسا کہ میرا ذہن قاصر اس کی طرف  
سبقت کرتا ہے کہ گناہوں کا وہ مقتضائے پہلی  
کہ اگر گناہ اپنی طبیعت کے ساتھ چھوڑتے جائیں  
تو اسی کا تقاضا کریں قویہ ہے کہ بندہ کو وہ  
سزا ملے جس کی اسے گناہوں پر وحید سزا ملے گی  
اوریہ بہت ظاہر ہے، تو ہر وہ شخص جس نے

فتح العزیز (تفسیر عزیزی) تحت الآیۃ ۹۲/۱، مسلم بکڑ پو لال کنواں دہلی ص ۳۰۴

ایک بار بھی گناہ کیا اللہ تعالیٰ کی پکڑ کا مستحق ہے اور بندہ کی بکثرت نیکیاں خدا کے غالب و قدیر کو مانع نہیں ہو سکتیں اس لئے کہ نیکیوں کا نفع تو بندہ ہی کو پہنچتا ہے تو کیسے اللہ تعالیٰ کو اپنے بھلے کے لئے کئے ہوئے کام کا احسان جتانے لگا اور کیونکر اسے سزا کے دستور کو سرے سے باطل کرنے کا ذریعہ بنائے گا؟ حالانکہ بندہ کو خوب واضح بیان ہے کہ وہ ایسا ہے کہ جیسا تو کریگا ویسا تجھے بدلہ دیا جائے گا، غایت امر یہ ہے کہ دنیا و آخرت میں بندہ کی مدت اقامت کو نیک و بد اعمال میں ٹھہرنے کی مقدار پر ہا اعتبار قدر و کیفیت تقسیم کریں تو ممکن ہے کہ اسے آگ اتنی مدت تک چھوئے جو اس کے مقدارِ عمل کے برابر ہو اور ہم اہلسنت و جماعت (اللہ میں رحمت و شفاعت سے نصیب عطا فرمائے) کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو حق ہے کہ وہ بندے سے ہر خرم پر مواخذہ کرے اگرچہ ضعیف ہو جس طرح کہ اس کے سزاوار ہے کہ ہر گناہ سے درگزر فرمائے اگرچہ کبیرہ ہو اور یہ اس کا فضل ہے اور وہ اس کا عدل اور اللہ بندوں پر ظلم نہیں کرتا۔

اسی لئے جنت میں مومنین کی آسائش اور جہنم میں کافرو کا عذاب ہمیشہ ہو گا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو ان کی نیت اور مخفی ارادے کا

اذنب ذنباً ولو مرة استحق بذنبه هذا انت يؤاخذ به الملائكة جل جلاله ولا تقبض حسنة للتكاثر على العزيز المقتدر اذ نفع المحسنات انما يعود اليه فكيف يمن على الله تعالى بما عمله لنفع نفسه فكيف يجعله ذريعة الى ابطال منشور الجزاء عن امرائه وقد قيل له يا فخرم بيان ان كما تدین تدانك ، غایة الامرات یقیم لیثه فی الدارین علی مقدار لیثه فی العملین کما وکیفاً فی حبسوت امت قمتہ النار بما یعدل هذا المقدار و قد اهتمقنا نحن معشر اهل السنة والجماعة من قنا الله بحجته وتعالى عند الرحمة والشفاعة انه تبارک وتعالى له ان يؤاخذ عبداً کل جریرة ولو صغيرة کما انت له ان یتجاوز عن کل کبیرة ، فمنسل و ذلك عدل و صا الله بظلاله للعبيد .

ثم ان المولى جل وعلا بغاية عدله وضع الجزاء مشاكلاً للعمل و لذا یدم تنغيم المومن وتعذيب الکافر

اذ قد علم من نيتهما ومكنونا مستطوعا  
 طويتهما أنهما عاشا من عليا ادا مسة  
 ما هسما من الكفر والايان حق لبو  
 داموا في الدنيا لدا موا عليه الا  
 تری الي قوله تعالى "ولو ردوا لعادوا لما  
 نهوا عنه" ولذا لك لما انسلخ ابو طالب  
 عن الكفاس بشر اشركه واثبت قد ميه  
 علي تلك الملة الخبيثة نجا الديان  
 سبغنه وتعالى سائر بدنه مع  
 الناس وسلط العذاب علي قد ميه  
 كما في حديث الشيخين وغيرهما  
 فقضية الشاكلة أن من تساوت حناته  
 وسياته يساوي لبثه في العذاب  
 بلبثه في الثواب ومن اذنب ذنبا واحدا اذيق  
 اثامه ومن الملبسيسة ثم انقلع  
 عنها فجزاءه المشاكل ان يد في النار  
 ثم يبعد عنها ليدوق من القزع و  
 الغم قدس ما ذاق من اللذات  
 في اللهم هذا حكم العدل وحكم  
 العدل هو الاصل لكن المولى الجواد الكريم

علم ہے کہ یہ دونوں اپنی اپنی حالت کفر و ایمان پر  
 قائم و دائم رہنے کا عزم کئے ہوئے ہیں یہاں تک  
 کہ اگر دنیا میں ہمیشہ رہتے اپنے حال پر ہمیشہ  
 رہتے کیا تم اللہ کے فرمان کو نہیں دیکھتے "اور  
 اگر واپس بھیجے جائیں تو پھر وہی کریں جس سے منع  
 کئے گئے تھے" اور جب ابو طالب کفار سے  
 تمام و کمال جدا ہوئے اور اپنے قدم اس  
 نصیحت غمت پر چائے رکھے جزا دیتے والے رب  
 سبحنو تعالیٰ نے ان کے سارے بدن کو نار  
 سے نجات دی اور عذاب کو ان کے قدموں پر  
 مستطوع فرما دیا جیسا کہ بخاری و مسلم وغیرہ کی حدیث  
 میں ہے تو عمل و جزا میں مشاکلت کا مقتضی یہ  
 ہے کہ جس کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوں اس  
 کا عذاب میں رہنا ثواب کے گھر میں رہنے کے  
 برابر ہوا، جو ایک گناہ کرے وہ اس کا عذاب  
 چمکے اور جو برائی کے قریب جائے پھر اس سے  
 جدا رہے تو اس کی جزا مشابہ عمل یہ ہے کہ  
 وہ نار کے قریب کیا جائے پھر اس سے دور  
 رکھا جائے تاکہ غم اور گھبراہٹ کا مزہ ارادہ  
 گناہ میں لذت کے بقدر چمکے، یہ حکم عدل ہے  
 اور حکم عدل ہی اصل ہے، لیکن جو دو کرم والے

سہ القرآن اکرم ۲۸/۴

سہ صحیح البخاری کتاب المناقب باب قصہ ابی طالب قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۴۸/۱  
 صحیح مسلم کتاب الایمان باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابی طالب ۱۱۵/۱

الذی "کتب علی نفسه الرحمة" وجعل لها السبقة علی الغضب منة ونعمة تشفع اليه شفیعات رفیعان وجیران جیدان لا یردان ولا یخیان رحمتہ الکاملة العامة الشاملة وهذا النسب الکریم المبعوث من المحرم بفيض الجود والکرم صل الله تعالی علیه وآله وبارک وسلم فوعد بالطاف جمیلة ودرجات جمیلة فضلا من لدیه من دون وجوب علیه "وحاشاؤا من یجب علیه شیء" وهو یجیر ولا یجبار علیه "و بشر أن المحسنات ینذهبن السیئات" وان اللهم مغفورنا ان شاء الله تعالی ان سبک واسم المغفرة "وامن الله تجاونا لناعما همت به انفسنا ما لم نعمل او نکلّم وان من تعادلت کفتاه لم یدخل النار وامن لا یهلك علی الله الامام و متبرّد وهذا حکله تفضل و تکرّم من المولى الحق جلیت

مولی نے اپنے اوپر رحمت کو لازم فرمایا اور اس کے لئے غضب پر سبقت رکھی اپنے کرم و احسان سے اس سے سفارش کی جو رفعت و جہالت والے و پیارے شفیعوں نے جو نہ پھیرے جائیں نہ محروم ہوں ایک اللہ تعالیٰ کی رحمت تمام و عام اور دوسرے یہ نبی کریم جو حرم سے فیض جود و کرم کے ساتھ مبعوث ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے جمیل مہربانیوں اور حبیل رحمتوں کا وعدہ فرمایا محض اپنے فضل سے نہ اس سبب سے کہ اس پر کچھ واجب ہے اور وہ اس سے منزہ ہے کہ اس پر کچھ واجب ہو حالانکہ وہی پناہ دیتا ہے اور اس کے غلات کوئی پناہ نہیں دے سکتا۔ اور اس نے غوغوغری دی کہ نیکیاں برائیوں کو دور کر دیتی ہیں اور یہ کہ لم (ارادة غناه) پر ہیں معافی لئے دیتی ہیں بے شک تمہارے رب کی مغفرت وسیع ہے اور حبیب اللہ تعالیٰ ان باتوں سے درگزر فرماتا ہے جن کا انادہ ہمارے نفوس کرتے ہیں جب تک ان کو انجام نہ دیں یا انھیں شرفیں اور جس کے دونوں پٹے برابر ہوں گے وہ نار میں نہ جائے گا۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں صرف نہایت کرشم ترانا فرمان ہی ہلاک ہوگا

۱۰ القرآن الکریم ۲۳/۸۸  
۵ " " " ۵۱/۳۲

۱۰ القرآن الکریم ۶/۱۲  
۵ " " " ۱۱/۱۱۵

(یعنی کافر) اور یہ سب مولے سنی کریم کا فضل و کرم ہے۔ اس کی نعمتیں جلیل ہیں اور اس کے احسان بہیم ہیں، اور اسی کے لئے عہد ہے جیسی وہ چاہے اور پسند فرمائے، تو ہر وہ شخص جس نے گناہ کیا یا گناہ کے پاس جا کر رک گیا پھر اللہ تعالیٰ نے اسے نار سے دور رکھا تو اسے اس کے استحقاق کی بہت سے اُس کے عمل کی جزا دینے کو دور رکھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ لوگوں کو بخشنے والا ہے ان کے ظلم کے باوجود بلکہ مغفرت کا معنی یہی ہے کہ صاحبِ حق اپنے حق کو لینے سے کل یا بخروی طور پر درگزر کرے تو یہ نار سے قریب کر کے اس سے دور رکھتا ہے اور نار کی طرف لیجا کر اس سے بچاتا ہے اس کے باوجود اس میں رہتوں کا تفاوت ہے بسبب کہ پوشیدہ نہیں مگر جو کھوئی کی سب سے آخری حد تک پہنچ گیا یہاں تک کہ ہر نا پسندیدہ بات سے دور رہا اور خلق سے غافل اور حق پر باقی ہو گیا اور اس کی شان معصیت کے ارتکاب سے اور دھن کے مغرض کو پسندیدگی کی نظر سے دیکھنے سے بلند ہو گئی تو محال ہے کہ ایسے شخص کو نار سے علانیہ ہو یا نار کو اس سے کوئی تعلق ہو خصوصاً وہ متقیوں کا متقی اور سارے اصفیا سے زیادہ

(الاء وتوالت نعماءه و له الحمد كما يحب ويرضه فكل من اذنب او اثم شمر جنبه المولى النار فانما جنبه على استحقاق منه لجزاء ما عمله كما قال تبارك وتعالى "ان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم" بل لا مغي للمفسدة الا تحيا وز صاحب الحق عن استيفاء حقه كلاً او بعضاً فهذا تجنب بعد تقریب وانجا بعد الرجاء مع ما فيه ايضا من تفاوت الرتب كما لا يخفى اما الذی بلغ من التقوى غايته القصوى حتى تنزه عن كل ما يكره وفق عن الخلق و بقى بالحق ارتفع شأنه عن اتيان عصيان ونظر بالرضى الى ما يغضب الرحمن فهذا حال ان يكون من الناس في شيء او الناس منه في شيء لاسيما اتقى الاتقياء واصفى الاصفياء

الذی لہ یزل من الحق بعین  
الرضا فی جمیع احوالہ کو لہ یسوء  
الذی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم  
فعلتہ من افعالہ فذاک العبد  
ذاک العبد کلت الالسن عن شرح  
کمالہ وتاہت العقول فی تہہ حلالہ  
جالت وعالت فبقیت تکبیر شہ  
مرجعت فسلت فقلت ہو ہو  
فغایۃ القول فیہ أنه اولی العباد  
و اول المراد بقول الجواد " ان  
الذین مہت لہم من الحسنات  
اولئک عنہا بعدون لا یسمعون  
حسبہا وہم فیما اشتہت انفسہم  
خالدون لا یحزنہم الفزع الاکبر  
وتلقیہم الملائکۃ ہذا یومکم الذی  
کنتم توعدون " ہذا معنی العرض  
العریض للتجنیب من مطلق الناس  
علی حسب ما یطیقہ البیان ولایتا فی  
مثله فی الناس المخصوصۃ  
بالکفر اذ انما ہم جہود  
الکفر والمؤمنون کلہم متساوون  
فی التباعہ عنہ اذ الکفر والایمان  
لا یزیدان ولا ینقصان

صاف پاٹیں جس کے تمام احوال پر حق کی چشم رضا  
رہی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جس کا  
کوئی کام بڑا نہ لگا تو یہی وہ خدا کا بندہ ہے یہی  
وہ خاص بندہ ہے زبانیں جس کے کمال کو بیان  
کرنے سے عاجز ہیں جس کی عظمت کے صحرائیں  
عقلیں گم ہیں اس میں عقلیں دوڑیں اور گھومتی  
پھری پھر گرتی پڑتی رہیں پھر لوٹیں تو ان سے  
پوچھا تو بولیں وہی ہے تو اس خاص بندہ کے  
بارے میں آخری بات یہ ہے کہ وہ سارے بندوں  
سے اولیٰ اور خدا کے ہواد کے قول بیشک وہ  
جن کے لئے ہمارا وعدہ بھلائی کا ہو چکا وہ جہنم سے  
دور رکھے گئے ہیں وہ اس کی پھٹک نہ سنیں گے  
اور وہ اپنی من مانی خواہشوں میں ہمیشہ رہیں گے  
انہیں غم میں نہ ڈالے گی وہ سب سے بڑی گھڑا  
اور فرشتے ان کی پیشوائی کو آئیں گے کہ یہ ہے  
تمہارا وہ دن جس کا تم سے وعدہ تھا کی پہلی  
مراد ہے مطلق ہمارے دور رکھنے میں جو بڑی سعادت  
ہے اس کا مقدمہ و بیان کے مطابق یہ معنی  
ہے اور ایسی بات اس ناس کے بارے  
میں نہیں بنتی جو کفار کے ساتھ مخصوص ہے  
وہ تو کفر کی سزا ہے اور تمام مسلمان اس ناس  
سے دور رہنے میں برابر ہیں اس لئے کہ کفر و  
ایمان یہ دونوں وصف گھٹتے بڑھتے نہیں ہیں اور یہ

مسئلہ (کفر و ایمان کا کم زیادہ نہ ہونا) اجتماعی ہے اور اختلاف لفظی ہے تو ضروری ہے کہ مسلمان کفر کی سزا سے دور رہنے میں بھی برابر ہوں۔ وہاں اللہ تعالیٰ کا قول "اس سے زیادہ قریب ہیں" تو باعتبار ظاہر کے ہے اس لئے کہ آیت منافقین کے بارے میں ہے اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں فرمایا: "اپنے منہ سے کہتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں اور اللہ کو معلوم ہے جو چھپا رہے ہیں" مطلب یہ ہے کہ منافقین ظاہری طور پر ایمان والے بنتے تھے تو ان کے دلوں میں ٹھپی بات بے خبریہ گمان کرتا تھا کہ وہ مسلمان ہیں چونکہ منافقین کفر سے دوری ظاہر کرتے تھے پھر جب وہ مسلمانوں کے لشکر سے جدا ہو گئے اور بولے کہ "اگر ہم لڑائی ہوتی جانتے تو ضرور تمہارا ساتھ دیتے" ان کا پردہ فاش ہو گیا اور گمانوں پر غالب ہو گیا کہ یہ لوگ مسلمان نہیں اس احتمال کے ساتھ کہ منافقوں کی یہ بات سسختی اور آسائش کی زمین پکڑنے کی وجہ سے ہو تو قرب اور بعد کا یہ معنی ہے یا کفر و ایمان سے مراد صاحبان کفر و ایمان ہیں اس لئے

المسئلة اجتماعية والنزاع لفظي  
فوجب ان يتساووا في البعد  
عن جزاء الكفر ايضا، واما  
قوله تبارك وتعالى "هم  
للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان"  
فهذا بالنظر الى الظاهر اذ  
الآية في المنافقين لقوله تعالى  
"يقولون يا فواهم بما ليس في  
قلوبهم والله اعلم بما  
يكتُمون" يعف عنهم كانوا  
يتظاهرون بالايمان فيظن  
الجاهل بما في السرائر انهم  
مؤمنون، لما كانوا يتباعدون  
بالسنة عن الكفر ثم  
لما انخلوا عن عسكر المؤمنين  
وقالوا "لو علم قتالا لاتبعناكم"  
تخرق العجاب وغلب على  
الظنون انهم ليسوا بمؤمنين  
مع تجويز ان يكون هذا القول  
منهم تكاسلا واخلادا الى ارض  
الدعة فهذا معنى القرب والبعد  
او المراد بالكفر والايان اهلوهما



کہنا فقروں کا مسلمانوں کے گروہ کو کم کرنا مسلمانوں کے  
لشکر سے جدا ہو کر مشرکوں کو تقویت دینا ہے ایسا ہی  
مفسرین نے فرمایا ہے، یہ ہے وہ جو میری رائے ہے  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

خلاصہ یہ اب تحقیق کی ہوائیں چلیں اس پر کہ وجہ تو  
یہی ہے کہ وہ نون لفظوں کو ان کے ظاہر پر رکھا جائے  
اور نہیں حاجت صرف دو امر کی ہوگی اور ان میں سے  
کوئی نہ تکلف کے شمار میں ہے نہ فقیر کی گنتی میں۔  
پہلی بات یہ کہ یہاں "ناسراً" "مگرہ تعظیم کے لئے  
ہے اور یہ اسلوب جیسا کہ تم جانتے ہو قرآن و حدیث  
اور قدیم و جدید کلام فصیح میں شائع ہے اور تنظی  
(آگ کی بھڑک) مطلق کو فرد کامل پر محمول کرتے ہوئے  
سخت ترین بھڑکنے کے معنی میں لیا جائے اور یہ  
بھی خوب شائع ہے۔

اور دوسری بات استخدام،  
اور وہ جیسا کہ تم نے سنا اقسام بدیع میں سب  
سے اعلیٰ ہے یا بخلا اعلیٰ اقسام کے ہے یا  
ضمیر کو نفس موصوف کی طرف بلا لانا صفت و ثنائیں  
اور یہ تاویل سے کوئی لگاؤ نہیں رکھتا۔ عسلا وہ  
بریں جاری غرض تو آیت اتقی سے ہے، اور  
اس میں قطعاً تاویل کی گنجائش نہیں، اسی طرح  
تحقیق چاہئے اور اللہ تعالیٰ توفیق کا مالک ہے  
اور ساری خوبیاں اللہ کے لئے جو مالک ہے  
سب جہانوں کا۔

جب یہ بات ثابت ہوگئی اور تم نے اس کے

اذ تعلیٰہم سواد المؤمنین بالانعزال  
عنہم تقویۃ للمشركین کذا قال المفسرون  
هذا ما عندی، واللہ سبحانہ و  
تعالیٰ اعلم۔

و بالجملہ فقہیت نائمہ التحقیق  
علی ان الوجه ابقاء اللفظ علی  
ظاہرہا و انما تحتاج الی امرین لا یعد  
شیئ منہما تکلفاً ولا تغیراً۔

الاول ان تنکیر ناسراً للتعظیم و  
ہو کما تری شائع فی الکلام الفصیح  
قرانا و قد یاد حدیثا و اخذ التلخیص بمعنی  
اشد ما یکون حملاً للمطلق علی فردہ  
الکامل و ہوا یضاً منتشر مستطیر۔

والثانی الاستخدام و ہو  
کما سمعت اعلیٰ او مت اعلیٰ  
انواع البدیع او ارجاع التغیر  
الی نفس الموصوف محبوسہ  
عن الصفۃ و ہذا لیس  
مت التأویل فی شئ  
علی ان غرضنا یتعلق  
بأیۃ الاتقی ولا مساع فیہ لتاویل بنا و قطعاً  
ہکذا ینبغی التحقیق واللہ ولی التوفیق والحمد  
للہ رب العالمین۔

اذا و عبت ہذا و دریت ما فیہ

وَأُثْقِتِ السَّمْعَ وَأَنْتَ نَبِيَّهُ هَاتَ  
عَلَيْكَ الْجَوَابَ عَنْ هَذِهِ الشَّبْهَةِ الْأُولَى  
بِوُجُوهٍ ،

الْأَوَّلُ ظَاهِرُ الْفَقْدِ وَاجِبُ الْخَفْظِ  
الْأَبْصُورَةِ وَاجِبُ الْفُورَةِ .

الثَّانِي مَا مَالُوا إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ  
إِلَّا قَدْحًا فَوَجِبَ أَنْ تَضْرِبَ عَنْهُ  
صَفْحًا ، وَابْوَعْبِيدَةَ فَيَسْمَاعَاتِ  
لَا أَصَابَ وَلَا أَغْنَى فَلَكَ نَتْرُكُ ظَاهِرُ  
قَوْلِ اللَّهِ مَبْنِيهِ ، وَتَعَالَى بِقَوْلِ رَجَبِ  
لَمْ يَكُنْ مَعْصُومًا وَلَا مَحْبُوبًا  
لَا تَابِعِيًّا وَلَا سَتِيًّا وَلَا مَحْبُوبًا  
مَا طَلِبَ وَلَا مَجْدِيًّا فَمَا إِلَيْهِ  
هَرَبَ .

إِيهَا النَّاسُ إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ  
فَهَلْ أَنْتُمْ مُخْبِرُونَ أَمْ أَيْتُمْ لِي  
إِنَّ الْآيَةَ وَرَدَتْ بِلَفْظِ التَّقَى وَفُسِّرَتْ  
بِالْإِتْقَى ابْوَعْبِيدَةَ لِقَوْلِي فَمَعْلُوقًا بِقَوْلِهِ  
وَنَدْبًا كَرِهُتُ قَبُولَهُ مَاذَا كُنْتُمْ  
فَاعْلَيْنَ لَكِنَّ الْأَنْصَافَ شَيْءٌ عَزِيزٌ  
لَا يُؤْتَى إِلَّا بِرَأْسِ عَظِيمٍ .

الثَّالِثُ سَلَمْنَا كَوْمَهُ فَبِ  
الْآيَةِ وَجْهًا وَجِهَةً لَكِنْ هُوَ الْوَجْهَ  
فِيهَا بِلَ وَجْهَنَا هُوَ الْأَدْنَى وَالْأَعْلَى

مضمون کو سمجھ لیا اور تم نے کان دھرا اور تم ذہین ہو  
تو تمہیں اس پہلے شبہ کا جواب چند وجوہ سے  
آسان ہے ،

پہلی وجہ یہ ہے کہ لفظ کے ظاہری معنی  
کی حفاظت واجب ہے یعنی لفظ کو ظاہر سے  
پھیرنا جائز نہیں مگر یہ ضرورت ، اور ضرورت کہاں ،  
دوسری وجہ یہ ہے کہ جس تاویل کی طرف  
لوگ مائل ہوئے اس سے تو قیامت ہی زیادہ  
ہوتی تو ضرور ہو اگر ہم اس سے منہ پھریں ، اور ابوعبیدہ  
سے جو پاڑ بیٹے اس کاوش میں وہ نہ صواب کو پہنچا  
اور نہ کوئی مفید بات کہی تو ہم اللہ تعالیٰ کے قول کے  
ظاہری معنی کو ایسے شخص کے کھنڈے سے کیسے چھوڑیں  
جو نہ معصوم تھا نہ صحابی تھا ، نہ تابعی ، نہ سنی ،  
نہ اپنے مطلب میں جواب کو پانے والا ، نہ اپنے  
عقلمندی میں نفع بخش ۔

اسے لوگو! میں تم سے ایک بات پوچھوں تو  
کیا جواب دو گے ، مجھے بناءً اُگر آیت لفظ تقی  
کے ساتھ وارد ہوئی اور ابوعبیدہ لغوی اسے اتقی  
سے تفسیر کرتا تو ہم اس کے قول سے چمٹ جاتے  
اور تمہیں اسے قبول کرنے کی دعوت دیتے اب تم  
کیا کرتے ، لیکن انصاف کیا بات تھی ہے اور  
بڑے نصیب والے ہی کو ملتا ہے ۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ ہم نے آیت میں  
اس کا وجہ یہ ہر نامان لیا ، مگر آیت میں کیا  
یہی وجہ ہے ، بلکہ ہماری وجہ واضح تر اور زیادہ

ولا تنافي بين نجاة التقي ونجاة الاتقي  
والقرآن محتج به على كل تاويل  
واحد الوجهين يوجب التفضيل  
والوجه الآخر لا ينافيه فوجب  
القبول والقول بما فيه

ولذلك تورع

علمائنا رحمهم الله تعالى لم  
يزالوا محتجين بالآية الكريمة على  
تفضيل العتيق الصدوق رضي الله تعالى  
عنه وهم ادري منا ومنكم بما قاله  
ابو عبيدة وغيره ثم هذا لم يقعدهم  
عن سلوك تلك المسالك ولم ينكر عليهم  
احد ذلك ثبت ان مقصودنا بجد الله حاصل  
ومزعومك محمول الله باطل والحمد لله رب  
العالين اياها نرجوا وبه نستعين -

الشبهة الثانية ما نقله

المولى الفاضل استاذنا ذى عبد العزيز  
بن ولي الله الدهوى صاحبنا الله واياها  
بلفظه الخفى وفضله الوفى فى تفسير  
فتح العزيز بعد ما ذكر استدلال اهل السنة  
والجماعة بالآية الكريمة على الطريق  
المشهور بين علماء الدهور قال وقالت  
اهل التفضيل ان الاتقى محمول على  
التقى منسلخ عن معنى التفضيل اذ لولا  
لشمل باطلاقه التقي صلى الله تعالى

روى عن ادنى اور اتقى کی نجات میں کوئی منافات نہیں  
ہے اور قرآن ہر تاویل پر حجت ہے، اور دو وجہوں  
میں سے ایک تفضیل کی مقتضی ہے اور دوسری  
اس کی منافی نہیں تو قبول کرنا اور اس وجہ کے  
مضمون کا قائل ضروری ہے۔

اسی نے ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کو  
دیکھتے ہو کہ وہ اس آیت سے سیدنا عتیق صدوق  
کی فضیلت پر دلیل لاتے ہیں حالانکہ وہ ابو عبیدہ وغیرہ  
کے کلام کو ہم سے اور تم سے زیادہ جانتے ہیں  
پھر بھی علماء کو اس بات سے ان مسالک پر چلنے  
سے نہ روکا، نہ کسی نے اس مسلک کو ناپسند کیا  
اب ثابت ہو گیا کہ ہمارا مقصد بجز اللہ حاصل ہے  
اور تمہارا زعم اللہ کی قدرت سے باطل ہے اور سب  
خوبیاں اللہ کے لئے ہیں جو مالک ہے سب نازک  
ہم اسی سے امید رکھیں اور اسی سے مدد چاہیں۔  
دوسرا شبہ یہ ہے جو میرے استاد الاسلام  
دمولائے فاضل جد العزیز بن ولی اللہ دہلوی رحمہ  
تعالیٰ ہیں اور انہیں اپنے لطف خفی اور فضل  
کامل سے معاف فرماتے) نے تفسیر فتح العزیز  
میں اس آیت کو پر سے اہل سنت و جماعت  
کے استدلال کو ملائے زمانہ کے درمیان مشہور  
طریقہ پر ذکر کرنے کے بعد نعل فرمایا انہوں نے  
فرمایا کہ تفضیل نے کہا کہ اتقى بمعنی تقى ہے اور  
وہ (اسم تفضیل) معنی تفضیل سے مجرد ہے  
اس لئے کہ اگر بمعنی نہ ہو تو اسم تفضیل کے اطلاق کے

عینہ وسلم فیلزم ان یکون الصدیق اتقی منه  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو باطل قطعاً بالاجماع  
قال و اجاب اهل السنة والجماعة  
ان حمل الاتقی علی التق  
یخالف المسائل العربی والقراءات  
انما نزل بها فحملہ علی ما لیس  
منہا غیر سدید وما ذکرنا من  
الضرورة مندفع بامس الکلام  
فبما اثر الناس دون الانبیاء  
علیہم الصلوٰۃ والسلام لما علم  
من الشریعة ان الانبیاء اعلیٰ کرامة  
واشرف مکانة عند الله تبارک وتعالیٰ  
فلایقاسون بسائر الناس ولا یقاس  
سائر الناس بہم فعرف الشریع حجت  
جریان الکلام فی مقام التفاضل وتفاوت  
الدرجة یخص امثال هذا اللفظ بالامه  
والتخصیص العرفی اقوی من التخصیص  
الذکری کقول القائل خیر القمہ احسن خبز  
لہ یفہم منه تفصیلہ علی خبز اللوز لان  
استعمالہ غیر متعارف وهو خامر من  
المباحث اذا الکلام انما انتظم  
الحبوب ودون القواکس هذا  
کلامہ فی التفسیر الفارسی  
اور دناہ نقلاً بالمعنی.

سبب صدیق کی فضیلت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کو شامل ہوگی تو لازم آئے گا کہ صدیق نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم سے اتقی ہوں اور یہ قطعاً اجتماعی طور پر باطل ہے۔  
شاہ عبدالعزیز نے فرمایا کہ اہل السنۃ والجماعت  
نے جواب دیا کہ اتقی کو اتقی کے معنی میں لینا عربی زبان  
کے خلاف ہے اور قرآن تو اسی میں آتا تو ایسے  
طریقہ پر محمول کرنا جو زبان عربی کے دستور میں نہ ہو  
صحیح نہیں ہے اور جو ضرورت تفصیل نے ذکر کی وہ  
مندفع ہے، اس لئے کہ کلام انبیاء علیہم الصلوٰۃ  
والسلام کو چھوڑ کر باقی لوگوں میں ہے کیونکہ  
شرعیات سے یہ معلوم ہے کہ انبیاء کی عظمت سب سے  
زیادہ ہے اور ان کا مرتبہ بلند ہے تو انہیں باقی لوگوں پر قیاس  
نہ کیا جائے گا نہ باقی لوگ ان پر قیاس کئے جائیں گے  
تو شریعت کا عرف مقام فضیلت اور تفاوت  
مراتب کی جاری گفتگو میں ایسے الفاظ کو اُست  
کے ساتھ خاص کر دیتا ہے اور تخصیص عسری فی  
تخصیص ذکر سے زیادہ قوی ہے جیسے کوئی  
کچے گیہوں کی روٹی سب سے اچھی روٹی ہے،  
اس سے گیہوں کی روٹی کی فضیلت با دوام  
کی روٹی پر نہ بھی جائیگی اس لئے کہ اس کا استعمال  
متعارف نہیں ہے اور وہ بحث سے خارج ہے  
اس لئے کہ کلام اناج کو شامل ہے نہ کہ میوؤں کو۔  
پیشادہ عبدالعزیز کا تفسیر فارسی میں کلام تھا جس کے  
مغہوم کو ہم نے نقل کیا۔

اقول وبالله التوفيق أما  
ما ذكرتم ان هذا يخالف  
الصفات العربية فممنوع ومنفوع،  
الاترى ان قوله تعالى هو الذي  
يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو  
اهوت عليه وليس شئ اهوت  
عليه الله تعالى من شئ و  
المعنى في نظر كم على احد  
تاويلات في عني و لعن  
الوامدين في القران  
و ان قوله تعالى اصعب  
الجنة يومئذ خير مستقرا  
واحسن مقبلا ولا خير  
للغير ولا حسن لأهل الضير  
لولاية جارية على سبيل  
التهمك بهم كما قال  
المفسرون نكت الاصرات

میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے  
یہ وہ بات جو شاہ صاحب نے ذکر کی کہ یہ  
(القی یعنی تقی ہوتا) ممنوع و مدفوع ہے  
کیا تم نہیں دیکھتے اللہ تعالیٰ کا قول اور وہی  
ہے کہ اول بناتا ہے پھر اسے دوبارہ بناتا ہے  
اور یہ تمہاری سمجھ میں اس پر زیادہ آسان ہونا چاہئے  
حالانکہ اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی چیز دوسری چیز  
سے زیادہ آسان نہیں (یعنی اللہ تعالیٰ کو  
ہر چیز پر یکساں قدرت حاصل ہے) اور  
آیت کا مطلب یہ ہے کہ دوبارہ بنانا تمہاری  
نظر میں زیادہ آسان ہونا چاہئے اور یہ عسی  
و لعن جو قرآن میں وارد ہیں ان کی تاویلات  
میں سے ایک تاویل کی بنا پر ہے اور کیا تم نہیں  
دیکھتے اللہ تعالیٰ کا یہ قول "جنت والوں کا اس  
دن (سب سے) اچھا ٹھکانا اور حساب کی  
دوپہر کے بعد (سب سے) اچھی آرام کی جگہ"  
حالانکہ غیر کے لئے غیر نہیں اور غبارہ والوں کیلئے

عہ آیت کا ترجمہ ہم نے کنز الایمان سے نقل کیا ہے اور بریکٹ میں دو جگہ لفظ "سب سے" بڑھا دیا ہے تاکہ اس امر کی طرف اشارہ ہو کہ خیر احسن کا اسم تفضیل کے لحاظ سے اصل ترجمہ  
اس طرح ہونا چاہئے تھا، مگر قرینہ حالیہ کے سبب صحیح ترجمہ وہ ہے جو اعظمیٰ علیہ الرحمہ نے کیا اور  
اس سے ظاہر ہے کہ یہاں خیر و احسن کا حقیقی معنی تفضیل والا نہیں۔ انہری غفرلہ

۱۵ القرآن الکریم ۲۰/۲۱

۱۵ " " ۲۵/۲۴

الافضل حقیقتہ فی التفضیل و  
ولایصار الی الاصلاح عنہ الا  
لفسوفۃ دعت بقریۃ قامت کما فی  
الایتین التین تلونا وحیث  
لا ضرورة ولا قرینۃ کما نحت  
فیہ لانقول بہ والمصیر الیہ  
اشیہ بالتحریف منہ بالتفسیر  
کما قد حققنا ہذا القسما  
یکف للرد علیہم ، واما  
ما ذکر من حدیث التخصیص  
عسفا فحرج منہ علی  
تسلیم ما ادعی الخصم  
من ان اللفظ بصیغۃ  
یشمل الانبیاء علیہم الصلوٰۃ  
والسلام وان بغیت الحق  
المرصوب فلا شمول ولا خصوص  
لأن الاطلاق عام افراد  
وہم المفضلون المرجوعون  
دون المرجوعین المفضل  
علیہم .

وسرالمقام بتوفیق الملک  
السلام انت الافضل لا بد لہ  
من مفضل و مفضل علیہ والمفضل  
علیہ ینکر صریحا اذا استعمل مضافا او بمن  
اما اذا استعمل باللام فلا یوسد قلب الکلام

کوئی اچائی نہیں ، یا آیت کفار سے استہزاء کے  
طور پر جاری ہے ، جیسا کہ مفسرین نے فرمایا ہے  
لیکن اصل بات یہ ہے کہ اسم تفضیل کا معنی  
حقیقی تفضیل ہے اور تفضیل سے مجرد ہونے  
کی طرف بغیر ضرورت داعیہ پر سبب قرینہ  
قائم نہ پھرے گی جیسا کہ ان دو آیتوں میں جو ہم نے  
تلاوت کیں اور جہاں نہ ضرورت ہو اور نہ قرینہ  
ہو وہاں ہم تفضیل سے مجرد ہونے کا قول نہ کر سکتے  
اور اس طرف پھرنا تفسیر کی بہ نسبت قرینہ سے  
زیادہ مشاہدہ ہے جیسا کہ ہم نے تحقیق کی اور اس  
قدر ان کے رد کے لئے کافی ہے ، اور یہی وہ  
تخصیص عرفی کی بات جو شاہ صاحب نے ذکر  
فرمائی تو ۔۔۔ دی کا وہ دعویٰ کہ لفظ اپنے صیغہ  
کے سبب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بھی  
شامل ہے تسلیم کرنے کی تقدیر پر جاری ہوئی اور  
اگر تم حق حکم کو چاہو تو نہ شمول ہے نہ خصوص ہے  
اس لئے کہ افعی اسم تفضیل اگر عام ہے تو  
اپنے افراد کو عام و شامل ہے ، اور اس کے  
افراد وہ ہیں جنہیں فضیلت و ترجیح دی گئی نہ کہ  
وہ مرجوح ہی پر وہ مردوں کو فضیلت دی گئی ۔

اور اس مقام میں علم والے بادشاہ  
کی توفیق سے راز یہ ہے کہ افضل کے لئے ایک  
مفضل اور دوسرا مفضل علیہ لازم ہے اور جب  
اسم تفضیل اخلافت کے ساتھ یا من کما تہ  
مستعمل ہو تو مفضل علیہ حراۃ مذکور ہوتا ہے

لیکن جب اسم تفضیل الف لام کے ساتھ آتا ہے تو اس میں مفضل علیہ کلام میں ذکر نہیں کیا جاتا لیکن لام تعریف بر سبیل عمدہ مفضل علیہ کی طرف مفضل کی طرف اشارہ کے ضمن میں اشارہ کرتا ہے اس لئے کہ کوئی ذات جس کو دوسرے پر فضیلت ہو جیسا کہ صیغہ افعل کا مفاد ہے بغیر لام تعریف کے اسی وقت متعین ہوگی جب مفضل علیہ متعین ہو تو اس کی تعین مفضل علیہ کی تعین کو مستلزم اور جب کہ تعین مبرا اثر موجود نہیں تو بال کار حکما تعین مانتا ہے اور شرع مطہر میں بعض ائمہ کی تفضیل دوسرے ائمہ پر معروف ہے نہ کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام پر فضیلت ہو تو نہ تکلم کی مراد ہوتی ہے نہ مخاطب ہی یعنی سمجھتا ہے اب انبیاء کرام عوم میں داخل ہی نہیں کہ اس سے مستثنیٰ کئے جائیں اس کلام میں غور کرے، بیشک یہ وقتی ہے اور میں اپنی سمجھ سے یہی گمان کرتا تھا یہاں تک کہ میں نے نحو کے عالموں کی تصریح اپنے قیصر فکر کے مطابق دیکھی و قد الحمد۔

حضرت بلند مرتبت نور اللہ والقرین جانی قدس اللہ تعالیٰ سرہ نے فرمایا اسم تفضیل کی وضع شے کی غیر پر فضیلت بتانے کے لئے ہے، لہذا اس میں غیر جو مفضل علیہ کا ذکر ہو نا ضروری اور من اور اضافت کے ساتھ تو مفضل علیہ کا ذکر ہونا ناہر ہے۔ رہا لام

ولکن اللام تشير اليه على سبيل العهد في ضمن الاشارة الى المفضل لان ذاتا ساله المفضل كما هو مفاد لفظ افعل بلا لام لا تعين الا وقد تعين المفضل عليه فعهد ما يستلزم عهده واذ لم يكن هناك عهد في اللفظ فالمسير الى العهد الحكي وقد عهد في الشرع المطهر تفضيل بعض الامة على بعض لا تفضيلهم على الانبياء الكرام فلا يقصد التكلم ولا يفهمه السامع فلم يدخلوا حتى يخرجوا تأمل، انه دقيق، وقد كنت اظن هكذا من تلقاء نظري الى احوال علماء النهر صرحوا بما ابدع فكري والله الحمد۔

قال المولى السامى نور الملة والدين الجامى قدس الله تعالى سره وضعه لتفضيل الشئ على غيره فلا بد فيه من ذكر الغير الذاع هو المفضل عليه وذكره مع من والاضافة ظاهراً واما مع

اللام فهو في حكم المذکور ظاهرًا  
لانه يشتم باللام الحـ معین  
بتعین المفضل علیه مذکور قبل  
لفظاً او حکماً حکماً اذا طلب شخص  
افضل من تريد ، قلت عسر  
الأفضل أم الشخص الذي قلنا  
انه افضل من تريد فعلى هذا  
لا تكون اللام في الفعل  
التفضيل الا للعهد انتهى۔

تعریف کے ساتھ تو مفضل علیہ مذکور کے حکم  
میں ہے اس لئے کہ لام تعریف سے ایک  
معین کی طرف اشارہ ہوتا ہے جو لفظ میں مذکور  
یا حکم میں موجود مفضل علیہ کی تعین سے متعین  
ہوتا ہے جیسے کہ اگر کوئی شخص زید سے افضل  
مطلوب ہو تو تم کہو کہ عمرو افضل ہے (لام  
تعریف کے ساتھ) تو مطلب یہ ہے کہ وہ شخص  
جسے ہم نے زید سے افضل کہا عمرو ہے، تو اس  
بار پر صیغہ افضل تفضیل میں لام عهد (تعین)  
ہی کے لئے ہو گا انتہی۔

قلت وتنقيح السمرام  
بتحقيق المقام يستدعي بسطا  
نحي في غني عنه (لطيفان) بمثل  
ما صرح المولى الجاوي صرح  
الرحم الاسترآبادي الذي  
لو تكلف في مصره عماراً عاصره  
الا بنحوه لكان له ناسر عنه لان على  
قلبه آفة لاحد لها فهم من  
فهم هذا ثم ان  
المولى الفاضل نقل في  
التفسير جواباً آخر عن بعض  
الحيلة الاكابر ولعله يريد به  
اباء وهواتف الاتق ههنا

قلت (میں نے کہا) مقصود کی تنقیح  
اس بحث کی تحقیق کے ذریعہ تفضیل کو چاہتی ہے  
جس سے ہم بے نیاز ہیں (دو لطیفے) جس  
طرح اسم تفضیل کے بارے میں فاضل  
جامی نے تصریح کی، ایسی ہی تصریح رضی استرآبادی  
نے بھی کی جس کے شہر میں اس کے زمانے میں  
اسی کی بیچ و خو پر عمارت قائم ہوئی، مگر ہم نے  
اس کا کلام نقل کیا اس لئے کہ اس کے دل  
پر ایسی آفت ہے جس کی حد نہیں ہے اس کو  
سمجھا جو سمجھا، پھر فاضل مولانا نے بعض گرامی قہ  
اکابر سے ایک اور جواب نقل کیا اور شاید ان  
کی مراد ان کے والد ہیں اور وہ یہ کہ اتقی اس  
جگہ اپنے معنی پر ہے یعنی جو تقویٰ میں اپنے



ما سوا سے افضل ہو خواہ نبی ہو یا غیر نبی، مگر یہ کہ اس صورت میں یہ ان کے ساتھ خاص ہو گا جو زندہ موجود ہیں۔ پھر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اتقی کے مصداق اپنی عمر کے آخری حصہ میں اپنی خلافت کے دور میں مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وصال کے بعد ہوئے اور سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام جب آسمان پر اٹھاتے گئے تو وہ زندوں کے حکم میں نہ رہے اور اتقی کے لئے ضروری نہیں کہ وہ تمام اوقات میں اتقی ہو اور تمام احوال و امورات سے افضل ہو، ورنہ عالم میں کوئی اس کا مصداق نہ ہوگا کیونکہ کچھ کے زمانہ میں تقویٰ متصور نہیں، اور ہر منصب جو شرفاً محمود ہو اس میں اعتبار آخر عمر کا ہے جیسے عدل و صلاح غرضیت و قطبیت ولایت و نبوت اسی لئے جو ان اوصاف سے مشرف ہوتا ہے اسے اس کے آخری ایام میں ان اوصاف کے ساتھ موسوم کرتے ہیں اگرچہ یہ اوصاف ان لوگوں کو ابتداء سے حاصل نہیں ہوتے تو اتقی وہ ہے جو تمام موجودین کے پچ تقویٰ میں سب سے افضل ہو اپنی ادا فرمائی جس وقت احوال کا اعتبار ہو تب ہے اور اس تقریب سے صدیق کی افضلیت کا دعویٰ بے تکلف و تاویل ثابت ہو جاتا ہے، عربی عبارت کا ترجمہ تم ہو اور اس تقریر کو غافل مولانا نے اسکی طرف میلان اور اس پر سکوت کرتے ہوئے پس کیا۔

عَلَى مَعْنَاهُ اعْنَى مِنْ فَضْلِ فِي التَّقْوَى  
عَلَى هَکُلٍ مِنْ عِدَاهُ نَبِيًّا كَامِلًا  
غَيْرَ الْإِنْسَانِ يَخْتَصُّ بِالْأَحْيَاءِ الْمَوْجُودِينَ  
فَالصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَوْصَفُ بِهِ فِي  
آخِرِ عُمَرِهِ حِينَ خَلَّاهُ بَعْدَ امْتِحَالِ  
الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدَنَا  
عِيسَى عَلَى نَبِيِّنَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
لَمَّا كَانَ مَرْفُوعًا إِلَى السَّمَاءِ لَمِيقَى فِي حُكْمِ  
الْأَحْيَاءِ، وَلَا يَجِبُ لِلْأَتَقَى أَنْ يَكُونَ اتَقَى فِي جَمِيعِ الْأَوَاقِ  
وَبِالنِّسْبَةِ إِلَى كُلِّ أَحَدٍ مِنَ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ وَالْآ  
لَمَوْجُودِ لَهُ فِي الْعَالَمِينَ مَصْدَاقٌ أَذْ لَا يَتَصَوَّرُ  
التَّقْوَى فِي نَفْسٍ مِنَ الْعِبَادِ كُلِّ مَنْصِبٍ مَحْمُودٍ  
شَرْعًا فَالْعَبْرَةُ فِيهِ بِأَخْرِ الْعُمَرِ كَالْعَدْلِ وَ  
الْإِسْلَامِ وَالْغُرُثِيَّةِ وَالْقَطْبِيَّةِ وَالْوَلَايَةِ وَالنَّبَوَّةِ  
وَلِهَذَا يُدْعَى بِهَذِهِ الْأَوْصَافِ مَنْ تَشَرَّفَ  
بِهَا فِي آخِرِ عُمَرِهِ وَأَنْ لَوْ كَانَ لَهُ ذَلِكَ  
مِنْ بَدَايَةِ عُمَرِهِ، فَالْأَتَقَى مِنْ فَضْلِ بِالتَّقْوَى  
مِنْ مَائَةِ الْمَوْجُودِينَ فِي آخِرِ عُمَرِهِ السَّادَى  
هُوَ وَقْتُ اعْتِبَارِ الْأَحْيَاءِ وَبِهِ  
يُجِبُ الْمَدْحُ بِمَا تَكَلَّفَ وَلَا تَأْوِيلَ لَهُ  
بِالتَّعْرِيبِ وَقَدْ امْتَنَاهُ الْمَوْلَى  
الْفَاضِلُ جَانِحًا إِلَيْهِ وَ سَاكِنًا  
عَلَيْهِ .

۱۔ فتح العزیز (تفسیر عزیزی) تحت الآیہ ۹۲/۱ مسلم بک ڈپولالی کنواں دہلی، پارہ علم ص ۵۔ ۲۔ ۳۔

اقول وان جعل الله الفطنة

بمراى العين من قلب وكيم اتقن  
وأيقن انه هذا لا يزيد على  
تليغ هب ان حديث العيرة بالخواتيم  
حق واجب التسليم لكن ليس العقل السليم  
شهيداً بانه اذا ذكر أحد من الاحياء  
الموجودين بنعت من النعوت لا يفهم  
منه الاضافه فى الحال لانه يصير هكذا  
بالحال والتبادر دليل الحقيقة والاختلاق  
الى قرينة تصرف الافهام وتظهر السرا  
امارة المجاز فماذا يوجبنا اليه مع  
استقامة الحقيقة من دون تكلف و  
لا تاويل اما على طريقتنا فالأمر أبين  
واجلى واما على طريقة الشيخ العزيز  
عبد العزيز فلان امثال تلك التخصيصات  
تكون ممكنة فى الاذهان من دون  
حاجة الى البيان وليس دلالة  
هذا التلويح أدوت من امر شاء  
التعريض ولهذا لا ينزل العام عن درجة  
القطعية كما فى الكتب الاصولية و  
المجيب من هذا عدة تكلفا  
وتأويلا مع شيسوعه فى

اقول (میں کہتا ہوں) اور اگر اللہ تعالیٰ

ذہانت کو قلب کے سامنے رکھے تو وہ حکم لغتیں  
کر لے گا کہ یہ طبع سے زیادہ نہیں، مان لو کہ حدیث  
کا اثر ہے تا کہ کا اعتبار ہے حق واجب تسلیم  
ہے لیکن کیا عقل سلیم شاید نہیں کہ جب دنیا میں  
زندہ موجود لوگوں میں سے کوئی کسی وصفت کچھ  
مذکور ہو تو اس سے اس کا فی الحال متصف ہونا  
ہی مفہوم ہوتا ہے نہ یہ کہ وہ ایسا آئندہ ہو جائے گا  
اور تبادر (معنی کی طرف سبقت فہم) معنی حقیقی کا  
دلیل ہے اور قرینہ کی حاجت جو ذہن کو دوسرے  
معنی کی طرف پھیرے اور مقصد ظاہر کے مجازی  
معنی کی علامت ہے تو ہمیں مجاز کی ضرورت کس لئے  
پڑی باوجود کہ حقیقت بغیر تکلف و بغیر تاویل درست  
ہے ہمارے طریقے پر تو معاد خوب ظاہر و باہر ہے  
اور شیخ عبد العزیز کے طریقہ پر حقیقی معنی کی درستگی  
اس لئے کہ ایسی تخصیصات عربی اذہان میں  
مركز ہوتی ہیں جس کے بیان کی حاجت نہیں ہوتی اور  
عرف عام کے اس اشارہ کی دلالت مراحت کی  
دلالت سے کم و بھر نہیں اور اسی لئے عام درجہ  
قطعی (یقین) سے نہیں گرتا جیسا کہ اصول فقہ  
کی کتب میں مصرح ہے، اور اس سے عجیب تر  
یہ ہے کہ شاہ عبد العزیز علیہ الرحمہ نے اس (تخصیص)

صحیح البخاری کتاب القدر باب العمل بالخواتیم قدیمی کتب خانہ کراچی ۹/۶  
کنز العمال حدیث ۵۹۰ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۲۵/۱

عرفی کو تکلف و تاویل میں شمار کیا باوجودیکہ یہ قرآن و حدیث کی خصوص میں شائع ہے تو اگر یہ تکلف کے باب سے ہو تو افعی الکلام (قرآن) اور سب سے زیادہ فصیح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کلام میں کس قدر تکلف ہو گا اور اس سے زیادہ عجیب یہ ہے کہ شاہ صاحب نے اپنے پسندیدہ طریقہ کو تکلف سے بری کہا جب کہ وہ بہت دور کی اور بہت بار و تاویل کا محتاج ہے اس لئے کہ حدیثی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی وقت بھی تمام موجودی کی حقیقت زیادہ متقی نہ تھے اس لئے کہ رائج مذہب پر سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام دنیا میں زندہ ہیں اور آسمانوں میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہونے کے سبب انھیں اموات سے ملحق بتانا ایسی بات ہے جو انہوں نے کبھی اور اس پر کوئی دلیل و برہان نہیں ہے۔ پھر اگر یہ بات تسلیم کر لیں تو تم سیدنا خضر علیہ السلام سے کہاں غافل ہو باوجودیکہ معتدہ مختار یہ ہے کہ وہ نبی ہیں اور دنیا میں زندہ ہیں تو اگر تم کو کہنا چاہوں پوشیدہ اور شہر اس پر اس بنا پر امرات ملتی ہیں تو یہ عذر پہلے سے زیادہ فاسد ہو گا تو تم کچھ دیکھو ملاوہ ازیں ہم ثابت کر چکے کہ صفت کا اطلاق ایسے شخص پر جو آئندہ صفت کا مصداق ہو گا مجانب ہے اور مجاز بغیر قرینہ کے ماننا درست نہیں اور قرینہ شرعی انبیاء کی تخصیص ہے، تو کلام کہ

النصوص حدیثاً و تنزیلاً فلو كان من باب التكلف فما اكثر التكلف في افعی الکلام و كلام من هو افعی الانام عليه افضل الصلوٰۃ و اکمل السلام و اغرب من هذا ناعم طریقہ بریثۃ من التكلف مع انها تحتاج الى ما هو ابرد و ابعث فان الصديق مرضى الله تعالى عنه لم يكن بالحقيقة اتقى الموجودين في حين من الاحيان لحيات سيدنا عيسى عليه الصلوٰۃ والسلام على ارجح الاقوال و ناعم التحاقه بالاموات لارتفاعه الى السموات كلمة هو قائلها ما عليها دليل ولا برهان، و انت مسلم فانت انت من سيدنا الخضر عليه السلام مع ان العتمة المختار نبوته و حياته، فان قلت انه مختلف عن الابصار و منزل عن الامصار فالتحق بالاموات كاي عذرنا افسد من الاول فافهم على انا قد اثبتنا اطلاق الصفة على من سيكون كذا تجوز ولا تجوز الا بقرينة ولا قرينة الا بتخصيص الانبياء

۴۱۰/۲ شرح المقاصد المقصد السادس الفصل الرابع المبحث السابع دار المعاد الفعاليه جلد ۱۱

حقیقت پر محمول کرنا اولیٰ ہے یا مجاز کی طرف اسی  
قرینہ پر اعتماد کی وجہ سے پھر نااسب ہے اور  
کچھ پوشیدہ باتیں گوشوں میں رہ گئی ہیں جنہیں ہم  
طوالت کے ڈر سے ذکر نہیں کرتے تو جواب برحق  
اور جواب کا حق وہی ہے جو مزہ نا تو ان نے اپنے  
رب جلیل کی توفیق و اعانت سے ذکر کیا۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں) اس مقام  
میں ایک دوسرا نکتہ ہے جو عقل کو قبول ہونے  
کا زیادہ سزاوار ہے، میں نے نہ دیکھا کہ کسی کو  
اس نکتہ کی طرف توجہ ہوتی ہو اور وہ نکتہ یہ ہے کہ  
افضل التفضیل کے لئے مفضل علیہ ضروری ہے  
تو اس صیغہ پر جب ہم تعریف داخل ہوگا تو یا  
تو ایسے مقام میں ان تمام افراد پر فضیلت ہوگا جن  
کے درمیان ایسے مواقع پر حوت میں تفاضل سمجھا  
جاتا ہے جیسے تاج کی قسموں میں ہمارے جڑ گھول  
کی روٹی ہی اچھی ہے "میں اور وہی زیادہ تر  
مستعمل ہے اس مقام میں جس کی بابت ہم  
گفتگو کر رہے ہیں یا اس صیغہ سے بعض پر  
فضیلت سمجھی جائے گی اور بعض پر فضیلت مخم  
نہ ہوگی یا نہ پہلی صورت ہوگی نہ دوسری بلکہ  
دونوں کا احتمال ہوگا۔ پہلی تقریر پر ہمارا مدعا  
حاصل ہے اور دوسری تقریر پر دانتہ باطل ہے۔  
کیا تم نہیں دیکھتے اللہ تعالیٰ کے قول اپنے رب کی پاکی بولو

شرعاً فیاتکاشہ حمل الکلام علی الحقیقة  
اولیٰ ام المصیروا لم التجوز معتمدا  
علی تلك القرینة نفسہا وقد بقی بعد  
خبایا فی نہ وایا لاندکرہا مخافة للتعمیل  
فحق الجواب والحق فی الجواب ما ذکر  
العبد الذلیل ولی التوفیق ربی العلیل۔

ثم اقول وهناك نکتة اخرى احق  
واخرى بقبول النهی لہ اس من تنبیہ  
لہا وہی ان افضل التفضیل لا موجد  
لہ من مفضل علیہ فالملح علی منہ  
باللام اما ان یکون مفادہ التفضیل  
علی جمیع من بعد التفاضل فیما بینہم  
فی امثال هذا المقام کالمحبوب فی  
قولنا خیر البرہم الاحسن  
والاکثر فیما نحت فیہ، او علی  
بعضہم دون بعض اولاً ولا یصل  
احتمالاً علی الاول حصل المقصود  
والشاف باطل بالبداهة  
الا ترجیح الی قوله تعالیٰ  
سبح اسم ربک الاعلیٰ  
وقوله علی الله تعالیٰ  
علیہ وسلم فی دعائہ  
دبر المسلوۃ اسمہم و

استجب الله اكبر والاكبر  
 على رواية المرفوع، اخرجہ ابو داؤد و  
 النسائی وابن السنی و قول ابن  
 مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 بیت الصفاء والسموة رب  
 اغفر واسم اعظم انت  
 الاعز الاکرم، سواہ ابن  
 ابی شیبہ بل الم قول کل مصل  
 فی سجودہ سبحن ربی الاعلیٰ و  
 علی الثالث کانت الآية مجملة فی  
 حق المفضل علیہم والمجمل انت  
 لم یبین حد من التشابهات و  
 لم یحدد ما أحد منها لکنا بحمد  
 الله وحیدنا البیات من صاحب  
 البیات علیہ افضل الصلوة  
 والسلام، اخرج الامام ابو عمر بن  
 عبد البر من حدیث مجالد عن شعبی  
 قال سألت ابن عباس او سئل  
 ای الناس اول اسلامًا قال اما  
 سمعت قول حسان بن  
 ثابت ۛ

کی طرف اور نماز کے بعد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 کے قول "اے رب! دعا سن لے اور قبول فرما"  
 اللہ اکبر اللہ اکبر کی طرف۔ اکبر کے مرفوع ہونے  
 کی روایت پر اس حدیث کی روایت کیا ابو داؤد، نسائی  
 اور ابن السنی نے اور صفاء و مرفوعہ کے درمیان ابن مسعود  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول "اے رب بخش دے  
 اور مہر فرما بیشک تو ہی عزت والا کرم والا ہے"  
 کو نہیں دیکھتے۔ اسے روایت کیا ابن ابی شیبہ  
 نے، بلکہ سجدے میں ہر نمازی کے قول سبحان  
 ربی الاعلیٰ کو نہیں دیکھتے اور تیسری تقدیر  
 پر ہر آیت منفضل علیہم کے حق میں مجمل ہوگی اور مجمل آیت کا بیان  
 اگر نہ ہوا ہر تودہ مشابہ آیتوں میں شمار ہوگی حالانکہ  
 اس آیت کو کسی نے مشابہات میں شمار نہ کیا،  
 لیکن ہم نے جہاں اس آیت کا بیان صاحبین  
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پایا۔ امام  
 ابو عمر ابن عبد اللہ نے روایت کی حدیث مجالد سے  
 انھوں نے شعبی سے روایت کی کہ انھوں نے  
 فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہما سے پوچھا ابن عباس سے پوچھا کیا لوگوں میں سے  
 پہلے کوئی سلام دیا۔ انھوں نے فرمایا کیا تم نے  
 حسان بن ثابت کے یہ شعر نہ سنے،

لے سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب ما یقول الرجل اذا سلم آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۱۱  
 عمل الیوم واللیلۃ باب ما یقول فی در صلوٰۃ الصبح دائرۃ المعارف النعمانیہ حیۃ آباد کن ص ۳۲  
 لے المصنف ابن ابی شیبہ کتاب الحج باب ۴۶۰ حدیث ۱۵۵۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳/۴۰۴

(ترجمہ اشعار) جب تجھے سچے دوست کا غم یاد  
 آئے، تو اپنے بھائی ابو بکر کو ان کے کارناموں سے  
 یاد کرو جو نبی (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)  
 کے بعد ساری مخلوق سے بہتر، سب سے زیادہ  
 تقویٰ اور عدل والے، اور سب سے زیادہ  
 عہد کو پورا کرنے والے، جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے ساتھ غار میں رہے، جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے پیچھے سفر ہجرت میں چلے، جن کا منظر محمد ہے  
 اور لوگوں میں سب سے پہلے جنہوں نے رسولوں  
 کی تصدیق کی (صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وسلم)۔  
 ہمیں بخردی عبدالرحمن نے انہوں نے روایت  
 کی ابن عبداللہ مکی سے انہوں نے روایت  
 کی عابد زبیدی مکی سے انہوں نے روایت  
 کی غلاتی سے وہ روایت کرتے ہیں ابن السنہ  
 سے وہ روایت کرتے ہیں شریفین سے وہ  
 روایت کرتے ہیں ابن اربکاش سے وہ روایت  
 کرتے ہیں ابن حجر عسقلانی سے وہ راوی  
 ہیں کمال ابوالعباس سے انہوں نے کہا ہیں  
 بخردی ابو محمد عبد اللہ بن حسین بن محمد بن ابی القاسم نے محمد  
 بن ابی بکر مکی سے وہ راوی ہیں حافظ سلطی سے  
 وہ راوی ہیں ابوطران مزی بن ابی حمید سے وہ  
 روایت کرتے ہیں امام ابو عمر یوسف بن عبد البر  
 سے، ابن عبد البر نے استیعاب میں فرمایا کہ

إذا تذكرت شجراً من أخى ثقة  
 فاذكر أخاك أبا بكر بما فعل  
 خيرا البرية اتقاها واعد لها  
 بعد النسبى وادقاها بما حملها  
 والثانى التالى المحمود مشهده  
 واول الناس منهم صدق الرسل  
 انبانا عبيد الرحمن عمن ابن  
 عبد الله المكي عمن عابد  
 الزبيدي عمن المدني عمن  
 الفلاف عمن ابن السنه  
 عمن الشوليت عمن ابن  
 اربكاش عمن ابن حجر  
 العسقلاني عمن الكمال  
 ابن العباس أنا ابو محمد  
 عبد الله بن الحسين بن  
 محمد بن ابی القاسم  
 عن محمد بن ابی بکر البجلي  
 عن الحافظ السلفي عمن  
 ابی عمران موصلي عمن  
 ابی تميم عمن الامام ابی حمز  
 يوسف بن عبد البر،  
 قال في الاستيعاب  
 يروى عن من رسول الله

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
قال لسانہا قللت فی ابوبکر شیشا ؟  
قال نعم ، وانشد هذه  
الابیات فیہا بیت سابع  
وہی :۔

والثانی اثنتین فی الثار المنیع وقد  
طاف العدو بہ اذ صعد والجبلا۔  
فسر النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم مبدلک  
فقال احسنت یا حسان !  
وقد روعک فیہا بیت  
خامس :۔

ولان حب س رسول اللہ قد علموا  
خیر البریۃ لریعدل بہ رجلاً  
انتہی۔

قلت ویروعک

بدلہ ص  
من الخلاق لریعدل بہ بدلاً

وحدیث ابن عباس :۔

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم نے حسان سے فرمایا کیا تم نے ابوبکر کے بارے  
میں کچھ کہا ہے؟ انہوں نے عرض کی: جی۔ اور  
حضرت حسان نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کو یہ شعر سنائے اور ان میں چوتھا شعر ہے وہ شیشہ  
(ترجمہ) غار شریف میں وہ دوسری جان در انجالیہ  
دشمن اس کے گرد چکر لگاتے تھے جبکہ وہ دشمن  
(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے) پسار پر  
چڑھے تھے :۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ان اشعار کو سن کر خوش ہوئے اور فرمایا،  
اے حسان! تم نے اچھا کیا اور ان میں پانچواں  
شعر بھی مروی ہوا۔

(ترجمہ) (شہرت، حکمت یا حرارت  
محبت میں) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے محبوب لوگوں نے انہیں جانا، تمام مخلوق سے  
بہتر، جس کے برابر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے کسی کو نہ رکھا۔

قلت (میں کہتا ہوں) معرہ ثانی

کے بجائے یوں بھی مروی :۔  
(ترجمہ) مخلوق کے کسی کو رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے برابر نہ رکھا۔  
اور حدیث ابن عباس کو طبرانی نے بھی

سے الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب ترجمہ ۱۶۵۱ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۹۴/۴

سے المستدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابہ دار الفکر بیروت ۹۴/۴

روایت کیا مجھ کبیر میں، اور عبد اللہ بن احمد نے  
 زوائد زہد میں۔ یہی حدیث مرفوع یعنی نبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم کا حضرت عثمان کے اشعار کو سن کر  
 انھیں سراہتا تو اس کی اصل بھی مستدرک حاکم  
 میں غالب بن عبد اللہ کی حدیث میں بطریق  
 غالب بن عبد اللہ عن ابیہ عن جدہ حبیب بن  
 ابی حبیب مروی ہے (یعنی یہ حضرت غالب بن  
 عبد اللہ نے اپنے والد عبد اللہ سے سنی انھوں  
 نے اپنے باپ غالب کے دادا حبیب بن  
 ابی حبیب سے سنی) اور طبقات ابن سعد میں  
 اور طبرانی میں زہری سے مروی ہے اور نیز  
 حاکم نے مجالہ کی حدیث میں پر روایت شعبی ان کا  
 قول حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کے بلغفہ  
 مشابہ روایت کیا اور اصولی جانتا ہے کہ ایسی  
 جگہ پر موقوف (صحابی کا قول) مرفوع (مختصر  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول) کی طرح ہے  
 اس لئے کہ محل کا بیان اسے سے نہیں ہوتا لہذا  
 اگر شارع نے بیان نہ کیا اور قرآن کا نزول بند ہو گیا

الطبرانی ایضاً فی المعجم الکبیر، وعبد اللہ  
 بن احمد فی ترواند الزہد، واما  
 الحدیث المرفوع اعنی بہ استماع النبی  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشعارہ و  
 تحسینہ علیہا فاصلہ مروی ایضاً عند  
 الحاکم من حدیث غالب بن عبد اللہ عن  
 ابیہ عن جدہ حبیب بن ابی حبیب  
 وعند ابی سعد فی الطبقات  
 وعند الطبرانی عن الزہری  
 ورواہ الحاکم ایضاً من حدیث  
 محب الدین عن الشعبی من  
 قولہ کمثل حدیث  
 ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
 والاصولی یعرف ان الموقوف  
 فی مثل هذا کالمرفوع اذا المجرى  
 لا یبین بالرائی ولم یثبت له  
 یبیین وانقطع نزول القرام  
 عاد متشابہا، ثم احت

عہ یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات سے کنایہ ہے ۱۲ منہ

|            |                                 |                    |                                       |
|------------|---------------------------------|--------------------|---------------------------------------|
| ۸۹/۲       | المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت          | حدیث ۱۲۵۶۲         | سہ المعجم الکبیر                      |
| ۷۸ و ۶۲/۳  | دار الفکر بیروت                 | کتاب معرفۃ الصحابۃ | سہ المستدرک للحاکم                    |
| ۵۲۳ و ۵۱۳/ | موسستہ الرسالہ بیروت            | ۳۵۶۸۵ و ۳۵۶۷۳      | کنز العمال حدیث                       |
| ۲۲۱/۳      | مکتبۃ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران |                    | الدر المنثور بحوالہ ابن عدی وابن حصار |
| ۶۲/۳       | دار الفکر بیروت                 | کتاب معرفۃ الصحابۃ | سہ المستدرک للحاکم                    |



تو محمل تشابہہ پر جائے گا، پھر بیان میں (محمل) سے ملتی ہوگا اس لئے کہ بیان کا یہی فائدہ ہے کہ شک دور کرے اور محمل معانی میں سے کوئی ایک معین کر دے تو بیان کا حکم وہی ہے جو قرینہ کا ہے اور کلام کا مفاد کلام ہی کی طرف منسوب ہوتا ہے جیسا کہ اصول فقہ نے واضح کیا تو اس آیت سے صدیق اکبر کی فضیلت تقویٰ میں ہر امتی پر ثابت ہوگئی اور اللہ تعالیٰ کیلئے اس کی نعمتوں پر حمد ہے۔

میں کہتا ہوں اور اصل کو معنی کثیر الفعل لینا اس کو اس لئے سے الگ رکھنا ہے جس کا وہ اصل وضع کے لحاظ سے محتاج ہے یعنی مفصل علیہ تو یہ معنی حقیقی قبادر سے پھرنا ہوگا اب تو قرینہ ضروری ہے اور قرینہ کہاں اور اس کے لئے حاجت بھی پائے اور حاجت کیا ہے، ہاں یہ مبالغہ کے صیغہ کا مفاد ہے اور اس تم تفضیل اور مبالغہ میں فرق ہے۔

**تفسیر الشبہہ** اس کا تعلق الجنت و جماعت کے قیاس کے کبریٰ کے ساتھ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول "امن اکرمکم عند اللہ اتقواکم" میں محمول الاتقی ہے۔ تو دونوں مقدموں کا حاصل یہ ہوا کہ صدیق اتقی ہیں اور

البيان يلتحق بالبين اذ لا يفيد الا رفع التشكيك و تعيين احد المحتملات فكان حكمه كحكم القرينة والمفاد انما ينبغي ان الكلام كما اوضحته الاصول ثبت بالآية تفضيله رضي الله تعالى عنه على كل من عداه في التقوى والحمد لله على ما اولى۔

**اقول** واخذنا الفعل بمعنى كثير الفعل فطامر له عما يحتاج اليه في اصل وضعه اعني المفضل عليه فيكون صرفا عن المعنى الحقيقي المتباد فلا بد من قرينة وايضا القرينة وليتكن حاجة وماذا الحاجة نعم هذا مفاد صيغة المبالغة و شتان ما هما فليتنبه لهذا والله تعالى الموفق۔

**الشبہة الثالثة** وهي تتعلق بالكبرى من قیاس اهل السنة والجماعة ان المحمول في قوله تعالى "ان اکرمکم عند اللہ اتقواکم" هو الاتقی فكان حاصل المقدمتين ان

ہر اکرم اتقی ہے اور یہ کسی طرح شکل اول کے قبیل سے نہیں اور شکل ثانی بھی نہیں اس لئے کہ کیفیت میں اختلاف نہیں ہے، اور اگر کبریٰ کا عکس کر دیا جائے اس صورت میں موجب جزئیہ ہو گا جو شکل اول کے کبریٰ بننے کے لائق نہیں، تو دونوں آیتوں کا مفاد یہیں مقرر نہیں اور تھیں مفید نہیں، اور یہ وہی شبہ ہے جس کے بارے میں مجھے خبر پہنچی کہ کسی تفسیلی نے ہمارے کسی عالم سے عرض کیا۔

اور میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ ہی سے ہے، یہ کتنی سفیہ تشکیک ہے اور کس قدر ضعیف اعتراض رکیک ہے جو غلط ہے ساقط ہے باطل عاقل ہے جواب کا مستحق نہیں، لیکن یہ جب کہا گیا اور پوچھا گیا تو صواب کو ظاہر کرنا ضروری ہے، اب تم جانو کہ اللہ لطیف خفی نے اس قید فلسفی کے قطع قیاس کے لئے مجھے بائہ وجہ سے توفیق بخشی ان بارہ کی اصل تین وجہیں ہیں ان میں سے ہر ایک کافی و شافی ہے،

پہلی یہ کہ اگر اس مقرر عن کو قرآن و حدیث کے محاورات یا شان نزول میں علماء کی روایات جناب رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف غسوب و مرفوع تفسیر یا علماء اور جلیل القدر ائمہ کے کلمات کا علم ہو تا یا نظم قرآن کی سمجھ اور مفاد و معنی کی فہم اور کلام کو غرض مقصود پر رکھنے سے کچھ حصہ روزی ہوا ہوتا تو وہ جان لیتا کہ اکرم علم

الصدیق اتقی و محکم اکرم اتقی و هذا ليس من الشكل الاول في شيء ولا ثانيا ايضا لعدم الاختلاف في الكيف وان عكسهم الكبيرى جازت جزئية لا تصلح تكبروية الشكل الاول فمقاد الايتين لا يفسدان ولا ينفعكم ومن الشبهة هي اللقب بلغف عن بعض المفضلة عرضها على بعض المتكلمين منا۔

وَأَنَا أَقُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ

ما استخفه تشكيكا و اضعفه و خلا تركيكا غلط ساقط باطل عاقل لا يستحق الجواب ولكن اذا قيل و سئل فلا بد من ابانة الصواب فاعلم انه اللطيف الخفي و فقي لا نهات هذا التلبس الفلسفي باثن عشر وجها اسمها تهاثثة وجوه كل منها يكفى و يشفى۔

الاول فوكات لهذا القائل

علم بمعاصرات القراءات او الحديث او بما روى العلماء في شان النزول او التفسير المرفوع الى جناب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم او كلمات العلماء و الائمة الفحول او رفاق حظا صنف فهم الخطاب و درك المفاد و

کو محمول بنانا ہی معتبر ہے تو کلام اس طرح صادر ہوا کہ اس میں تقدیم خبر ہے اور یہ دعویٰ چند دلیلوں سے ثابت ہے اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھے اپنے احسان اور لطف عام سے مطلع کیا۔

**فاقول (میں کہتا ہوں) اولاً اہل جاہلیت نسبت پر غر کرتے تھے اور وہ گمان کرتے تھے کہ جس کا نسب بہتر ہے وہی افضل ہے تو اسلام کا کلہ جاہلیت کے بول کو رد کرتا ہوا آیا ان اکرمکم عند اللہ اتقا کہ (بے شک اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے بڑا پرہیزگار ہے) تو نزاع تو اس میں ہے کہ صفت اول کا موصوف کون ہے ذکر صفت افضل میں۔ اور یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ کوئی پوچھنے والا پوچھے کہ کھانوں میں سب سے مزیدار کھانا کون سا ہے؟ تو کوئی کہے کہ الذہا اخلاھا (کٹھاسب سے زیادہ مزیدار ہے) تو اس کا رد کرنے کو تم یوں کہو نہیں بلکہ الذہا اخلاھا (سب سے زیادہ مزیدار میٹھی چیز ہے) تو ہماری مراد یہی ہے کہ سب سے زیادہ میٹھا سب سے زیادہ مزیدار ہے اور وجہ یہ ہے کہ اس آیت میں اتقی تمہارے اس قول ذات کے طعن کیلئے یہ آئندہ ہے "میں اصلی کی مثل ہے اور اکرم**

تفزیل الکلام علی الغرض المہاد لعلمائے حمل الاکرم هوالمعتبر وصدر الکلام بتصدیر الخبر و ذلك لوجوه اوقفق الله تعالى عليها بمنه وعیم کریمہ۔

**فاقول اولاً كانت الجاهلية تتفاخر بالانساب وتلكن ان الانساب هو الافضل فجاءت كلمة الاسلام برد كلمة الجاهلية امت اکرمکم عند الله اتقنکم فالنزاع انما وقع فی موصوف الافضل لاف صفتہ وهذا کما اذا سأل سائل عن البذ الاطعمة فقال قائل الحامض الذ فتنقول ما دا علیه لابل الذها احلاها فانما ترید امت الاحلی هو الالبذ والوجه امت الاتق فی الآية کالاحلی فی قولک هذا مودة لملاحظه الذ امت و الاکرم حکم علیہ کالالبذ و انما الخبر ما حکم به**

لا ما حکم علیہ ولقد درى موت  
 قليل مارة بکلام العرب ان الذهن  
 اول ما تلقى اليه امثال هذا  
 الكلام لا يسبق الا الحان المراد  
 مدح الاتقياء والتغيب في  
 التقوى والوعد الجميل بامت  
 من يتقى يکن كريما علينا عظيم  
 لدينا وهکذا افهم المفسرون  
 فهذا الن منغشى النکته في الادب  
 الشامة في معرفة كلام العرب  
 يقول في تفسيره المعنى ان الحکمة  
 التي من اجلها سرتکم على شعوب و  
 قبائل هي ان يعرف بعضکم نسب بعض  
 فلا يعتزى الى غير ابائه لئلا ان تفاخروا  
 بالاباء والاجداد وتدعوا التفادست و  
 التفاضل في الانساب ثم بين المصلحة التي  
 بها يفضل الانسان غيره ويکتسب الشرف  
 والکرم عند الله تعالى فقال  
 ان اکرمکم عند الله اتقاکم  
 وقبوى ان بالفتح کانه قيل  
 لا يتفاخروا بالنسب فقیل  
 لان اکرمکم عند الله  
 اتقاکم لا النسب کم الامام  
 له الکشاف تحت الآية ۴۹/۱۳

محکم علیہ ہے جسے الذہن اور خبر تو محکم بہ  
 ہوتی ہے نہ کہ محکم علیہ اور بیشک وہ سمجھتا ہے  
 جسے کلام عرب سے بخور اساسا باقہ ہو کہ جیسے ہی ایسا  
 کلام ذہن میں آتا ہے اس کی سبقت اسی طرف  
 ہوتی ہے کہ مراد پر ہیزگاروں کی تعریف اور تقویٰ  
 کی رغبت و تائید ہے اور یہ وعدہ جمیل کہ جو تقویٰ اختیار  
 کرے گا ہمارے یہاں عزت و کرامت والا ہوگا۔  
 اور اسی طرح مفسرین نے سمجھا تو یہ منغشی جو ادب  
 میں نکتہ کی مانند اور کلام عرب میں نکل کی مثال سے  
 ہے اپنی تفسیر میں قائل ہیں بیشک وہ حکمت جس کی  
 وجہ سے تمہاری ترتیب کنبوں اور قبیلوں پر رکھی وہ  
 یہ ہے کہ ایک دوسرے کا نسب جان لے۔ تو  
 اپنے آباء و اجداد کے سوا دوسرے کی طرف اپنی  
 نسبت نہ کرے نہ یہ کہ تم آباء و اجداد پر فخر کرو  
 اور نسب میں فضیلت اور برتری کا دعویٰ کرو پھر  
 اللہ نے وہ غصت بیان کی جس سے انسان دوسرے  
 سے برتر ہوتا ہے اور اللہ کے یہاں عزت و  
 بزرگی کا اکتساب کرتا ہے تو اللہ نے فرمایا  
 اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقَاكُمْ اور ایک  
 قرأت اَنَّ فتح ہمزہ کے ساتھ ہے گویا کہ  
 کہا گیا ہے کہ نسب پر فخر کیوں کیا جائے تو بتایا گیا کہ  
 اس وجہ سے کہ تم میں سب سے زیادہ عورت  
 والا اللہ کے نزدیک وہ جو سب سے زیادہ  
 پرہیزگار ہے نہ وہ جو سب سے بڑے نسب والا ہو الامام  
 دارالکتب العربی بیروت ۳۵/۲

المنسقى في المدارك

واقول ثانياً القراءات اسماء  
نزل لبيان الاحكام التي لا يطلع عليها  
الا باطلاع الله سبحانه وتعالى كالنجاة  
والهلاك والكرامة والهوان والسرور  
والقبول والغضب والرضوان لا لبيان  
الامور المحيية وكون الرجل تقياً او فاجراً  
معاً يندرك بالحس ففى جعل الاكرم  
موضوعاً كقلب الموضوع ولقد كانت  
هذا الوجه من اول ما سبق  
اليه فكرى حين اجتماع التشبيهة  
ثم في اثناء تحرير الرسالة لها  
راجعت مفاتيح الغيب رأيت  
الفاضل المدقق تنبه للتشبيهة  
ودندن في الجواب حول ما او مانا  
اليه حيث يقول فان قيل  
الآية دللت على ان كل  
من كانت اكرم كانت  
اتقى واذل لا يقتضى ان  
كل من كانت اتقى  
كانت اكرم ، قلنا  
ومعنى كون الافسان  
اتقى معلوم مشاهد

اور اسی طرح امام نسفی نے مدارک میں فرمایا۔

اقول ثانياً قرآن تو ان احکام کے  
بیان کے لئے نازل ہوا ہے جن کا علم اللہ سبحانہ  
و تعالیٰ کے اطلاع کے بغیر ممکن تھا جیسے کہ نجات و  
ہلاکت، عزت و ذلت اور مردود و مقبول ہونا اور  
غضب و رضائے الہی، یہ محسوسات کے بیان  
کے لئے نہیں اترا اور آدمی کا پرہیز گاریا بدکار  
ہونا ان باتوں سے ہے جن کا علم احساس سے  
ہوتا ہے تو اکرم کو موضوع بنانا قلب موضوع  
ہے اور بیشک یہ حید ان باتوں سے ہے  
جن کی طرف میری فکر نے شبہہ کو سن کر سبقت  
کی، پھر اس رسالہ کی تصنیف کے دوران  
جب میں نے تفسیر مفاتیح الغیب دیکھی تو  
میں نے فاضل مدقق کو دیکھا کہ وہ اس شبہہ  
کی طرف متنبہ ہوئے اور جواب میں جس کی طرف  
ہم نے اشارہ کیا اس کے گرد مبہم کلام فرمایا  
اس لئے کہ وہ فرماتے ہیں پھر اگر کہا جائے کہ یہ  
آیت تو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ  
ہر وہ شخص جو اکرم (بڑا عزت والا) ہوگا  
اتقى (بڑا پرہیز گار) ہوگا، اور یہ اس بات  
کا مقتضى نہیں کہ ہر وہ شخص جو اتقى (بڑا پرہیز گار)  
ہو وہ اکرم (بڑا عزت دار) ہو۔ ہم کہیں گے  
کہ انسان کا اتقى ہونا وصف معلوم و محسوس ہے۔

اور انسان کا افضل ہونا نہ وصفت معلوم ہے اور نہ محسوس۔ اور معلوم کے بارے میں وصفت غیر معلوم کے ذریعہ خبر دینا یہی بہتر طریقہ ہے۔ رہا اس کا عکس تو وہ مفید نہیں۔ تو آیت میں عبارت مقدر ہے، گویا کہ اس بارے میں شبہ ہو کہ اللہ کے نزدیک اکرم کون ہے؟ تو فرمایا گیا کہ اکرم اقی ہے اور جب بات یوں ہے تو آیت کی تقدیر یوں ہوگی اتقوا اکرمکم عند اللہ (تم میں سب سے زیادہ پرہیزگار اللہ کے نزدیک تم سب میں عزت والا ہے)۔

قلت (میں کہتا ہوں) اور شاید تم پر پوشیدہ نہ ہو وہ فرق جو دونوں تقدیروں میں ہے اور وہ عظیم تفاوت جو اس وجہ میں اور ہماری باقی وجہ میں ہے یہ اللہ کے فضل میں ہے جسے چاہتا ہے دے دیتا ہے۔ اور سب تعریفیں اللہ کے لئے جو رب ہے جہان والوں کا۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں) قریب ہے کہ تمہیں وہم ہے چہن کرے پھر تمہیں مجبور کرے کہ تم کھڑے ہو کر یہ کہو کہ کیا تقویٰ افعال مطلوب ہے نہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد

و وصف كونه افضل غير معلوم و لا مشاهد والاخبار عن المعلوم بغير المعلوم هو الطريق المحسن اما عكسه فغير مفيد، فتقدير الآية كانه وقعت الشبهة في ان الاكرم عند الله من هو؟ فقیل هو الاتقی واذا كانت كذلك كانت التقدير اتقوا اکرمکم عند الله انتهى۔

قلت ولعلك لا يخفى عليك ما بين التقديرين من الفرق و ما بين هذا الوجه ووجهنا الباقية من التفاوت العظيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والحمد لله رب العالمين۔

ثم اقول عسى ان يزعمك الوهم الصل فيجب عليك ان تقوم تقول اليسب التقوى من افعال القلوب، قال الله سبحانه و

تعالیٰ "اولئك الذين استحب الله  
 قلوبهم للتقوی" وقال تعالیٰ "و  
 من یعظم شعائر الله فانها من تقوی  
 القلوب" وقال صلی الله تعالیٰ  
 علیہ وسلم "التقوی ههنا، التقوی ههنا"  
 التقوی ههنا، یشیر الی صدره  
 صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم  
 اخرجه مسلم وغيره عن ابی هريرة  
 رضی الله تعالیٰ عنه وعنه  
 صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم  
 "لكل شئ معدت ومعدت  
 التقوی قلوب العارفين" اخرجه  
 الطبرانی عن ابی عمر و البیهقی  
 عن الفاروق اکبر رضی الله تعالیٰ عنهما  
 فكيف قلتم انها من المحسومات.  
 قلت بلی ان التقوی  
 مقامها القلب وعنه هذا قلنا  
 ان الصديق لما كانت التقی  
 الاقمة باسرها وجب ان  
 یكون اعرفها بالله تعالیٰ

ہے یہ ہیں جن کا ولی اللہ نے پرہیزگاری  
 کے لئے پرکھ لیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا  
 ہے: اور جو اللہ کے نشانوں کی تعظیم کرے  
 تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔ اور  
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تقوی  
 یہاں، تقوی یہاں، تقوی یہاں، حضرت صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم اپنے سینہ مبارک کی طرف  
 اشارہ فرماتے تھے: اس حدیث کو مسلم وغیرہ  
 نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
 کیا، اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
 مروی ہے: ہر شے کے لئے کان ہے اور تقوی  
 کی کان اویا کے دل ہیں۔ اس حدیث کو  
 طبرانی نے ابن عمر سے اور بیہقی نے فاروق اکبر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، تو آپ  
 نے کیسے کہہ دیا کہ تقوی محسوسات سے ہے۔  
 قلت (میں بواب میں کہتا ہوں)  
 ہاں بے شک تقوی کا مقام قلب ہے اور  
 اسی وجہ سے ہم نے کہا کہ بے شک جب صدیق  
 تمام امت سے زیادہ پرہیزگار ہوئے تو ضروری  
 ہوا کہ وہ سب سے زیادہ اللہ کو جاننے والے ہوں

۱۔ القرآن الکریم ۲/۲۹

۲۔ ۳۲/۲۲

۳۔ صحیح مسلم کتاب البر والصلۃ باب تحريم ظلم المسلم وحذره فی قديمی کتب خانہ کراچی  
 ۴۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۳۱۸۵  
 ۵۔ ۳۱۴/۲  
 ۶۔ ۳۰۳/۱۲

لیکن قلب اعجاز کا امیر ہے، توجیب قلب پر کسی شے کا سلطان غالب ہوتا ہے تو تمام اعجاز اس کے تابع ہو جاتے ہیں اور اعجاز پر اس کے آثار صاف چمکتے ہیں اور حیا و غم خوشی و غضب وغیرہ صفات قلب میں اس کا مشاہدہ ہوتا ہے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: "خبردار! بیشک جسم میں گوشت کا ایک ٹوٹکا ہے جب وہ سدھرتا ہے پورا جسم سدھرتا ہے اور جب وہ بگڑتا ہے پورا جسم بگڑ جاتا ہے" جو وہ قلب ہے۔ اس حدیث کو بخاری و مسلم نے نعمان ابن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جب تم آدمی کو مسجد میں آنے جانے کا عادی پاؤ تو اس کے مومن ہونے کی گواہی دو۔ اس حدیث کو امام احمد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزيمة، ابن حبان، حاکم و بیہقی نے ابو سعید

لکن القلب امیر الجوارح فاذا استولى عليه سلطان شئ اذعنت له الجوارح طرا ولمعت عليها آثاره جهرًا وهذا مشاهد في الحياء والمحرمات والقصور والغضب وغير ذلك من صفات القلب قال المصطفى صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "الا و ان فی الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا و هب القلب" أخرجه الشيخان عن نعمان ابن بشير رضي الله تعالى عنه، وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا مرايتم الرجل يعبد المسجد فاشهدوا له بالایمان" أخرجه احمد والترمذي والفسائف وابن ماجة و ابن خزيمة و ابن حبان و الحاكم و البيهقي عن ابی سعید

- صحیح البخاری کتاب الایمان باب فضل من استبرأ لیدنه قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳/۱  
صحیح مسلم کتاب المساقات باب اخذ الحلال وترك الشبهة " " ۲۸/۲  
صحیح جامع الترمذی کتاب التفسیر تحت الآیة ۱۸/۹ امین کمپنی دہلی ۱۳۵/۲  
سنن ابن ماجہ کتاب الساجدة المجاثا باب لزوم الساجدة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۵۸  
مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب الاسلامی بیروت ۹۸/۲  
المستدرک للحاکم کتاب الصلوة بشر المشائین فی الظلم الی المساجد الخ دار الفکر بیروت ۲۱۲/۱  
السنن الکبریٰ کتاب الصلوة باب فضل المساجد الخ دار صادر بیروت ۹۶/۳  
موارد النعمان الی زوائد النعمان باب الجلوکس فی المسجد بالخیر حدیث ۳۱- الطبعة السلفیة ص ۹۹



المختار من رضى الله تعالى عنه -

اقول ثالثا كل ما ذكر

في شان النزول فانما يستقيم و يطابق التنزيل اذا كانت الموضوع هو الاتقي - اما اذا عكس فلا يتناق ولا يابق الرمي على الرمي ، اما رواية يزيد بن شعبة فطريق الاستدلال فيها انكم استحققتم هذا العبد لانه عبد اسود فقلتم عاه ذليلا وحضر جنازة ذليل لكنه عندنا كريم جليل اذا كانت متقيا والفضل عندنا بالتقوى فمن كانت تقيا كانت كريما عندنا وان كان عبدا اسود اجده - وهذا الطريق هو المفهوم من الآية عند كل من له ذوق سليم اما على ما زعمتم فيكون عاه ذليلا استدل الله سبحانه و تعالى انه كانت كريما و كل كريم متوق فلذا اعاده نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وحضر دفنه ، وهذا الطريق كما ترى اذا كانت يفتي الاستدلال الاستدلال باصر مستقر عندهم يستلزم ما لم يسلوا كالتقوى على تقريرنا -

خدي رضى الله تعالى عنه تے روایت کیا۔

اقول ثالثا جو کچھ آیت کریمہ کے

شان نزول میں مسطور ہوا وہ تو اسی وقت اس آتا ہے اور تنزیل کے مطابق ہوتا ہے جب آیت کریمہ میں اتقی ہی موضوع ہو۔ رہی وہ صورت جب اس کا عکس کر دیں تو بات نہیں بنتی ، ہر تیر نشانے پر نہیں بیٹتا۔ رہی زید ابن حجرہ کی روایت تو اس میں استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اے لوگو! تم نے غلام کو حقیر جانا اس لئے کہ سیاہ فام غلام ہے تو تم نے اعتراض کیا کہ ذلیل کی عیادت کی ذیل کے جنازہ میں حاضر ہوئے ، لیکن وہ غلام ہمارے نزدیک باعزت جلیل القدر ہے اس لئے کہ وہ متقی تھا اور ہمارے یہاں بزرگی تقویٰ سے ہے تو جو متقی ہوگا ہماری بارگاہ میں عزت والا ہوگا اگرچہ کالا نکٹا غلام ہو۔ اور آیت سے ہر ذوق سلیم والے سے یہی طریق استدلال مفہوم ہوتا ہے اور تمہارے زعم پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے استدلال کا حاصل یوں ہوگا کہ وہ بے شک عزت والا تھا اور ہر عزت والا متقی ہے اسی لئے تو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی عیادت کی اور اس کے دفن میں شریک ہوئے۔ اور یہ طریق استدلال جیسا ہے تمہیں معلوم ہے اس لئے کہ دلیل لانا ایسا امر ہے چاہئے تھا جو کفار کو مسلم ہو اور جو اس کو مستلزم ہو جس کو وہ تسلیم نہیں کرتے جیسے تقویٰ ہماری تقریر پر۔

وَأَمَّا الْكُفْرُ فَهُوَ كَثِيرٌ مَّا يَسْتَبَيِّنُ  
عِنْدَهُمْ وَاللَّامِقَاتُ مَا قَالُوا عَلَى  
أَنَّ الْمَقْدَمَةَ الْمَذْكُورَةَ فِي الْآيَةِ تَبْقَى  
مَعَهُمْ عِبَادًا وَالْعِبَادَةُ بِاللَّهِ تَعَالَى فَاتَّ  
الْمَرْءُ عَلَيْهِمْ تَمَّ بِالْمَطْلُوبَةِ الْقَائِلَةِ  
أَنَّهُ مَرَجِلٌ كَرِيمٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى  
وَيَعْنِي ذَلِكَ أَنَّ حَاجَةَ الْفُلَانِ  
يُقَالُ كَكُلِّ كَرِيمٍ مَتَّقٍ إِذْ لَمْ يَكُنْ  
تَزَاوُلُهُمْ فِي التَّقْوَى بَلْ فِي الْكُفْرِ  
وَبِالْجَمْلَةِ يَلْزَمُ اخْتِزَامُ الْمَدْعَى صَغِيرٍ  
وَأَسْتَنْجَابُ مَا لَيْسَ بِمَدْعَى وَهَكَذَا  
يَجْعَلُ الْكَلَامُ فِي رِوَايَةِ مُقَاتِلٍ وَ  
اسْتِحْقَاقِ قُرَيْشٍ سَيِّدًا نَاصِتًا عَنِ الْعَقِيقِ  
أَعْتَقْنَا اللَّهَ بِرَهْمَا مِنْ عَذَابِ  
الْحَرِيقِ، أَمِينُ !

وَلِنَقَرَّ بِعِبَارَةِ أُخْرَى قَالَ  
"كُلُّ جَدِيدٍ لَذِيذٌ" كَأَنَّ طَرِيقَ  
اسْتِدْلَالِهِمْ عَلَى حَقَارَتِهِ رَضَى اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْهُ بِأَنَّهُ عَبْدٌ وَلَا شَيْءَ مِنْ  
الْعَبْدِ كَرِيمًا قَهُولِيسَ بِكَرِيمٍ وَالْآيَةُ  
نَزَلَتْ فِي الْمَرْءِ عَلَيْهِمْ فَلَا بَدَّ مِنْ  
نَقْضِ أَحَدٍ مِنَ الْمَقْدَمَتَيْنِ مِنْ قِيَاسِهِمْ  
لَكِنِ الصَّغِيرُ لَا مَرَدَّ لَهَا فَصَحِيحٌ أَنَّ  
الْآيَةَ إِنَّمَا تَبْطُلُ الْكِبْرِيَّ بِاثْبَاتٍ

بجواز قریش

وہی عورت (اس سیاحہ غلام کی) کافروں  
کے نزدیک ثابت ہی نہ تھی ورنہ یہ کافروں کو کچھ کہتے  
جو انہوں نے کیا۔ علاوہ ازیں وہ مقدمہ جو اس آیت  
میں ذکر ہوا اس تقدیر پر بحث ٹھہرے گا وہ عیاذ  
باللہ! اس لئے کہ کفار پر رد تو اس قصیدہ مطویر (پوشیدہ)  
سے ہم پر ہوا جس میں یہ دعویٰ ہے کہ وہ غلام، اللہ  
کے نزدیک باعزت ہے۔ اس کے بعد کون سی  
حاجت ہے کہ کہا جائے کہ ہر کرم، متقی ہے اس لئے  
کہ کافروں کا زور و نفوذ میں نہ تھا بلکہ کرامت میں تھا۔  
بالکل اس تقدیر پر لازم آتا ہے کہ مدعا صغریٰ جو اور  
نیجہ وہ نکلے جو مدعا نہیں اور یونہی کلام روایت متبادل  
میں اور قریش کی جانب سے سیدنا عتیق، عتیق  
(حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام حضرت  
بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی تحقیر میں جاری ہوگا۔  
اللہ تبارک و تعالیٰ ہمیں ان دونوں کے صدقے میں  
جہنم کے عذاب سے آزاد فرمائے۔ آمین !

اور ہم بلقیہ دیگر تقریر کریں گے کہ کُلُّ جَدِيدٍ لَذِيذٌ  
لَذِيذٌ، کفار کا طریق استدلال حضرت بلال  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حقارت پر بایں طور تھا  
کہ وہ غلام ہیں اور کوئی غلام عورت والا نہیں  
ہوتا تو عورت والے نہیں، اور یہ آیت کفار  
کے رد میں اُتری لہذا اللہ کے قیاس میں دو  
مقدموں میں ایک کا نقض ضروری ہے لیکن  
صغریٰ کا رد نہیں ہو سکتا۔ اب متعین ہوا کہ  
آیت کبریٰ کا ہی ابطال کرتی ہے اس کے نقض

نقیضہا، و هو امت بعض العبيد  
کریم ولا یکون اثباته الا علی  
طریقتنا بات نقول بعض العبيد  
یتقی اللہ تعالیٰ ومن یتقی اللہ تعالیٰ  
فہو کریم، اما علی طریقہ تکو فی اصل  
المقدمین امت بعض العبيد متقی  
و کل کریم متقی و ہذا ہوا القیاس  
الذی انتم دفعتموه و ہکذا یتمشی  
التقریر فی روایۃ ابن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما بکلام  
الوجہین۔

ولنقرہ بعبارة ثالثة  
استحقاق ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ  
عنه بعض اهل المجلس بقوله يا ابن  
فلانة اى ياد في النسب فرد الله سبحانه  
و تعالیٰ عليه بانك امت من عمت اى  
بعض الاءافى في النسب لا یکون  
کریماً فقولک هذا صاۃ ق  
لکن علام استحقاق هذا بخصوصه  
اذ یجوز امت لا یکون هذا امت  
ذلک البعض وای اسودت السلب الکل  
فباطل قطعاً اذ لو صدق لصدق  
ان بعض المتعین لیس کریماً لان  
بعضهم دفع النسب فلم یکون  
کریماً عندک لکن التالی باطل

کے اثبات کے ذریعہ کنار کے کبریٰ کی نقیض یہ ہے  
کہ بعض غلام باعزت ہیں اور اس کا ثبوت کرنا  
ممکن نہیں مگر ہمارے طریقے پر بایں طور کہ ہم کہیں  
بعض غلام اللہ تبارک و تعالیٰ سے ڈرتے ہیں  
اور جو اللہ سے ڈرتا ہے وہی عزت والا ہے۔  
وہا اصل مقدمتین میں ہمارے طریقے پر یہ قیاس  
کہ بعض غلام متقی ہیں اور ہر عزت والا متقی ہے  
تو یہی قیاس ہے جس کو تم دفع کر چکے۔ اور  
یونہی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی  
روایت میں دونوں وجوہ کے ساتھ یہ تقریر  
چلے گی۔

اور ہم تقریر مدعا تیسری عبارت سے  
کریں حضرت ثابت ابن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
نے بعض اہل مجلس کی تحقیر انھیں، یا ابن فلانہ  
(اے فلانی کے بیٹے) کہہ کر کہ یعنی اسے نسب  
میں کمتر، تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کا رد  
یوں فرمایا کہ تمہارا گمان یہ ہے کہ کچھ کمتر نسب والے  
شریف نہیں ہوتے تو تمہاری یہ بات سچی ہے  
لیکن تم نے خاص اس شخص کو کس بنیاد پر حقیر جانا؟  
اس لئے کہ ممکن ہے کہ یہ ان بعض میں سے نہ ہو  
اور اگر تمہاری مراد سلب کل ہے تو یہ قطعاً باطل  
ہے اس لئے کہ اگر یہ صادق ہو تو یقیناً یہ صادق  
ہو گا کہ بعض متقی شریف نہیں اس لئے کہ ان میں  
کے بعض نسب میں کمتر ہیں تو تمہارے نزدیک  
شریف نہ ہوں گے لیکن تالی باطل ہے اس لئے

کہ اس کی نقیض صادق ہے اور وہ یہ کہ ہر متقی  
کویم ہے تو مقدم بھی اس کی طرح باطل ہے یہ  
ہمارے طریقے پر ہے لیکن تمہارے طریقے پر تو  
مقدم استثنائیہ ہے کہ ہر شریف متقی ہے اور  
یہ لازم کہ قیض نہیں کہنا تو لازم کو بھی نقیض نہ کرے گا اس فقرہ کو خوب  
غضب کر لو اس لئے کہ قیض (کا دیا) زوروں پر  
ہے اور تمام خوبیاں اللہ ہی کی ہیں۔

**اقول رابعاً وہ احادیث جو**  
اس آیت کی تفسیر کرتی ہے یا اس کے کھاٹ  
کے راستے پر چلیں یا اس جگہ اشارہ کرتی ہیں  
جہاں سے اس کا تیر کھینچا وہ تو وہی مفاد دیتی  
ہیں جو ہم نے ذکر کیا اور اس فساد انگیزی سے نکار  
کرتی ہیں جو تم نے چاہا، منجملہ اسی حدیثوں کے یہ ہے  
کہ جس کی خبر میں کوئی سراج سے دی وہ روایت  
کرتے ہیں بحال سے وہ روایت کرتے ہیں جہاں  
سراج سے (ح) نیز ہم نے سراج سے یہ حدیث  
ایک درجہ عالی سند سے روایت کی وہ روایت  
کرتے ہیں اپنے باب عبد اللہ سراج سے وہ  
روایت کرتے ہیں محمد بن باقر سے (تحویل) نیز  
اس سند سے اس روایت کی جو سند عالی کے

لصادق نقیضہ و هو ان کل متقی کریم  
فالقدم مثله هذا علی طریقتنا  
اما علی طریقتک فالقدمة الاستثنائية  
ان کل کریم متقی و هو لا یرفع اللانہ  
فلا یرفع الملزوم اتقت هذا فانت  
النقیض صدرا۔ والحمد للہ۔

**اقول رابعاً الاحادیث التي**  
جاءت تفسيرا الآية او ترد مورد مشروعا  
ادلتها ملحظ منزهها انما تعطى  
ما ذكرنا من المقاد و تابعي مما  
بغيرتم من الافساد و منها  
ما انبأنا المؤلف السراج عن  
الجمال عن عبد الله السراج  
ح و عاليا بدرجة عن ابيه  
عبد الله السراج عن  
محمد بن هاشم ح  
ومساويا للعالم عن  
الجمال عن السندی ح و  
شافهف عاليا بدرجتين

عہ مقدم استثنائیہ کو قیاس استثنائی بھی کہا جاتا ہے، اور قیاس استثنائی وہ ہے جس میں  
نتیجہ یا اس کی نقیض بالفعل مذکور ہو جیسے ہمارا یہ کہنا کہ یہ اگر جسم ہے تو متغیر ہے۔ لیکن وہ جسم  
ہے تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ وہ متغیر ہے اور یہی بعید قیاس یعنی مقدم میں مذکور ہے اور نقیض کی مثال یہ کہ وہ متغیر نہیں  
تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ وہ جسم نہیں اور اس کی نقیض کہ وہ جسم ہے مقدم میں مذکور ہے (تقریبات جرجانی ص ۱۵۹)

سیدک جمل القیل عن  
السندک کلاهما عن صالح  
العمری باسانیدہ الامامین الجلیلین  
بندهما الب سیدنا  
ابن هريرة رضي الله تعالى  
عنه قال سئل عن رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
اي الناس اكرم ، فقال  
اكرمهم عند الله اتقيهم به

اقول انظر الب اشار  
مرحمة الله كيف يوضح المحجة  
ولا يدع لاحد حجة انما سئل  
المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم  
يا من اعانت الناس اكرم اي من  
الموصوف به لا انت الاكرم ما هو  
باي نعت يزهو فاجاب بالآية  
الكريمة فلو لا انت الاتقى  
هو الموضوع لما طبق الجواب

مساوی ہے انہوں نے روایت کی جمالی سے  
وہ روایت کرتے ہیں سند ہی سے اور میرے  
اوپر دو درجہ عالی سند ہے اس حدیث کو مجھ سے  
روایت کیا سیدی جبل القیل نے وہ روایت  
کرتے ہیں سند سے دونوں نے روایت کی  
صالح عمری سے ان امامین جلیلین (بخاری  
و مسلم) کی اسانید کے ساتھ ان دونوں اماموں  
نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روایت فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم سے سوال ہوا لوگوں میں سب سے  
زیادہ عزت والا کون ہے؟ تو آپ نے  
فرمایا اللہ کے نزدیک سب لوگوں سے بڑھ کر  
عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے  
اقول (میں کہتا ہوں) اللہ تبارک  
تعالیٰ کی رحمت کے آثار دیکھو راستہ کو کس طرح  
واضح کرتا ہے کسی کے لئے حجت نہیں چھوڑتا  
مصلحت سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تریوں سوال  
ہوا تھا کہ کون سا شخص سب سے زیادہ عزت  
والا ہے یعنی اس وصف سے کون مرعوف ہے۔  
یہ سوال نہ ہوا تھا کہ "اکرم کی ماہیت کیا ہے۔"  
اکرم "(سب سے زیادہ عزت والا) اور  
کون سے وصف پر ناز کرتا ہے تو سرکار نے

۱۔ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة يوسف قیدی کتب خانہ کراچی ۶۷۹/۲  
۲۔ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب من فضائل یوسف علیہ السلام ۶۷۸/۲

آیت کریمہ سے جواب دیا تو اگر بات یہ نہ ہوتی کہ  
اقتی (سب سے بڑا پرہیزگار) ہی موضوع  
ہے تو جواب سوال کے مطابق نہ ہوتا اس پر  
خیال کا تزکیہ ہے، اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی  
نعت کی قنای سے یہ سچ کہ حدیث کے شارحین نے  
اس کی تفسیر اس جگہ سے کہ دی جو مراد کو متعین  
کر دیتا ہے اور وہ ہم کا قاطع ہے۔

اس میں علامہ مناوی کا ارشاد ہے :  
اکرم الناس اتقاهم (سب لوگوں سے زیادہ  
عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار  
ہے) اس لئے کہ کرم اصل میں کثرت خیر ہے  
تو جب متقی دنیا میں خیر کثیر والا ہے اور آخرت  
میں اس کے درجے بلند ہوں گے، تو سب سے  
زیادہ کرم والا وہی ہے جو سب سے زیادہ تقویٰ  
والا انتہی۔

دیکھو تو راوی کی شبہد کہاں گیا، اب  
اس کا کچھ نشان دیکھتے ہو۔ اور از النجلی وہ  
حدیث ہے جس کی ہمیں بخاری مولیٰ عبد الرحمن نے  
انہوں نے روایت کی سید محمد بن عبد اللہ سے  
جیسا کہ گزرا، اور وہ روایت کرتے ہیں علی بن  
یحییٰ زیاد سے وہ روایت کرتے ہیں شہاب محمد  
بن محمد رطبی سے وہ روایت کرتے ہیں امام  
ابراہیم سخاوی سے وہ روایت کرتے ہیں۔

السؤال وعليك بتزكية الخيال  
ومن تمام نعمة الله تعالى  
ان في الشرح المحمدية  
بما يعين المراد ويقطع  
كل وهم يراد۔

قال العلامة المناوي اكرم  
الناس اتقاهم لان اصل  
الكرم كثرة الخير فلما كانت  
المتقى كثيرا الخير في الدنيا  
وله الدرجات العلى في  
الآخرة كانت اعظم الناس  
كرما فهو اتقاهم، انتهى۔

انظر اين ذهبت شبهتك  
انواعية قبل ترى لها من ياقية، و  
منها ما اثنانا الصوف عبد الرحمن  
عن الشريف محمد بن عبد الله  
كما مضى عن علي بن  
الزياد عن الشهاب احمد بن  
محمد الرطبي عن الامام ابي  
الخير السخاوي عن

في التفسير شرح الجامع الصغير تحت الحديث اكرم الناس اتقاهم مكتبة الامام الشافعي ۲۰۲/۱

العز عبد الرحيم بن قرات عن  
 الصلاح بن ابی عمی عن الفخر بن  
 البخاری عن فضل الله ابی سعید  
 التوقانی عن الامام محی السنه  
 البغوی انا ابوبکر بن ابی الهیثم  
 انا عبد الله بن احمد بن حمویہ  
 انا ابراهیم بن خزیم ثنا عبد الله  
 بن حمید انا الضمک بن مغل  
 عن موسی بن عبید بن  
 عن عبد الله بن دینار  
 عن ابن عمر ان النبی  
 صلی الله تعالی علیہ وسلم  
 طاف یوم الفتح علی ما احلته  
 یسلم الاساکات بمحبتہ  
 فلما خرج لم یجد مناخا  
 فنزل علی ایدی الرجال  
 ثم قام فخطبهم فحمد الله  
 واثنی علیہ، وقال الحمد  
 لله الذی اذهب عنکم غیبة  
 الجاهلیة و تکبرها بابائہا  
 انما الناس ما جلان برقی کریم علی  
 الله و فاجر شقی ھیتی علی الله ثم تلا  
 "یا ایہا الناس انا خلقکم من ذکر  
 و انثى" ثم قال اقول  
 قولی ھذا واستغفر الله

عز عبد الرحیم بن قرات سے وہ روایت کرتے  
 ہیں صلاح بن ابی عمر سے وہ روایت کرتے ہیں  
 فخر ابن بخاری سے وہ روایت کرتے ہیں فضل  
 ابو سعید توقانی سے وہ روایت کرتے ہیں امام  
 ابی السنہ بغوی سے وہ فرماتے ہیں ہمیں خبر دی  
 ابو بکر ابن ابی ہشام نے عبد اللہ بن احمد ابن حمویہ سے وہ  
 فرماتے ہیں ہمیں خبر دی ابراہیم ابن خزیم نے ہم  
 سے حدیث بیان کی عبد اللہ بن حمید نے ہمیں خبر دی  
 ضحاک ابن مخلد نے وہ روایت کرتے ہیں اسکو  
 موسیٰ ابن عبیدہ سے وہ روایت کرتے ہیں عبد  
 بن دینار سے وہ روایت کرتے ہیں حضرت  
 ابن عمر سے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 فتح مکہ کے دن اپنی سواری پر طواف کیا  
 ارکان کعبہ کا بوسہ اپنے عصا سے مبارک سے  
 لیتے تھے، تو جب باہر تشریف لائے تو سواری  
 کو ٹھہرانے کی جگہ نہ پائی تو لوگوں میں سواری  
 سے اتر گئے پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور اللہ تبارک  
 و تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور فرمایا، اللہ کے لئے حمد  
 جس نے تم سے جاہلیت کا گھنڈہ اور آباؤ اجداد کا  
 غرور دور کیا — لوگوں میں دو قسم کے  
 مرد ہیں ایک نیک متقی اللہ کے یہاں عزت  
 والا، دوسرا بدکار بد بخت، اللہ کی بارگاہ میں  
 ذلیل۔ پھر یہ آیت پڑھی، "اے لوگو! ہم نے  
 تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا، پھر فرمایا،  
 "میں یہ بات کہتا ہوں اور اللہ سے اپنے

لی وکم یے

اقول انظر كيف قسم المصطفى  
صلى الله تعالى عليه وسلم المخلوق الحب  
قسين برتقى ووصفهم بالكرم و فاجر  
شقي ووصفهم بالهوان وهذا صريح  
فيما قلنا .

ومنها ما أخرجه ابن النجار  
والرافع عن ابن عمر  
عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم من دعائه :  
”اللهم اغنني بالعلم و زنيغ  
بالعلم و اكرمني بالتقوى  
وجملني بالعافية“ قال المناوي  
اكرمني بالتقوى لا كوت من  
اكرم الشايع عليك امت اكرمك  
عند الله انفسكم آم

لے اور تمہارے لئے مغفرت چاہتا ہوں۔  
اقول دیکھو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے مخلوق کو دو قسم کیا ایک نیک پرہیزگار اور ایک کو  
عزت سے محروم کیا۔ اور دوسرے بدکار، بد بخت،  
اور انھیں ذلیل بتایا۔ اور یہ ہمارے دعویٰ کی صریح  
دلیل ہے۔

ای احادیث میں سے ایک وہ ہے جس کی  
تخریج ابن نجار اور رافعی نے کی سیدنا حضرت  
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، نبی کریم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا کے یہ کلمات  
مردی ہیں : اے اللہ ! مجھے علم کے ساتھ حق  
علم کے ساتھ زینت، تقویٰ کے ساتھ اکرام  
اور عافیت کے ساتھ جمال عطا فرما۔ مناوی  
نے (دعا کا مطلب بیان کرتے ہوئے)  
کہا : مجھے تقویٰ کے ساتھ اکرام عطا فرما  
تا کہ میں تیرے یہاں سب سے زیادہ عزت  
پانے والے لوگوں میں سے ہو جاؤں (بیشک  
اللہ کے یہاں تم میں زیادہ عزت والا وہ ہے  
جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے) اور  
میں کہتا ہوں مجھے یہ ہے کہ لفظ جس

اقول والوجه حذف

۱۔ سالم التزلی (تفسیر النبی) تحت الآیہ ۱۳/۲۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۹۹/م  
۲۔ کنز العمال بحوالہ ابن النجار حدیث ۳۶۶۳ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۸۵/۲ و ۲۰۲  
۳۔ الجامع الصغیر ۱۵۳۲ دارالکتب العلمیہ ۹۶/۱  
۴۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحدیث اللهم اغنی بالعلم الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲۲۱/۱



کو حذف کیا جائے۔ گویا اس کی مراد وہ ہے جس کا ارادہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیروی میں دعا کرتے ہوئے اُمت کرتی ہے۔

میں وکانہ اسما د ما تریب الامۃ  
عند الدعاء بہ تاسیاً بالنبی صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

مخلدان حدیثوں میں سے یہ حدیث ہے جسے زعفرانی نے کثافت میں پھر امام نسفی نے مدارک میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ذکر کیا فرمایا، جس کی یہ خوشی ہو کہ وہ سب لوگوں سے زیادہ عزت والا ہو تو اللہ تعالیٰ سے ڈرے۔ اور یہ ظاہر ہے

ومنها ما اورد الزعفرانی فی  
الکثاف ثم الامام النسفی فی المدارک  
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
من سرہ ان یکون اکرم الناس  
فلیتق اللہ ا۔۔۔ وھذا البیت و  
اجلی۔

اقول خامساً علما نے اس آیت سے متقی لوگوں کی تعریف ہی کی اور اس آیت سے تقویٰ اور اہل تقویٰ کی فضیلت پر دلیل لائے رہے، تو اگر معاصروں ہوتا جیسا کہ تمہارا گمان ہے تو یہ تمام استدلال سرے سے باطل ہو جاتا جس لئے کہ جب معنی یہ ٹھہرے کہ ہر کرم متقی ہے اور یہ اس کو مستلزم نہیں کہ ہر متقی کرم ہو تو اس میں پرہیزگاروں کے لئے کون سی تعریف ہے اور پرہیزگار دو سروں سے کس وصف سے برتر ہوں گے کیا تم نہیں دیکھتے کہ ہر کرم انسان حیوان

واقول خامساً العلماء ما فہموا  
من الآية الامدح المتقین  
ولعیزوا محتجین بہا علی  
فضیلة التقوی و اھلہا فلو  
کان الامر کما تمعنم لاندحض ہذا  
التسکات بحد اثینہا اذ لما کان المعنی  
ان کل کرم متق وھو لا یتلزم ان کل  
متق کرم فایمدح فیہ للمتقین و بہرذا  
یفصلون علی الباقین الا تری امت کل  
کسریہ انساک و حیوان و جسمان

ولا يكون بهذا اكل فريضة من هؤلاء محمودا  
في الحديث۔

فان قلت ان التقوى وصف خاص  
بالكرماء فلهذا استحق الشناء  
بخلاف ما ذكرتم من الاوصاف

قلت الا ان اتيت الحب ابيت  
فان التقوى اذا اختص بهم و لم  
يوجد في غيرهم وجب ان يكون  
كل متق كريمة وله المقصود قال  
المولى الفاضل الناصح محمد افندي  
الرومي البركلي في الطريقة المحمدية  
بعد ما سرد الايات في فضيلة  
التقوى فتأمل فيما كتبنا من الايات الكريمة  
كيف كان التقى عند الله تعالى اكرم انتهى۔  
قال المولى الشارح العارف  
بالله سيدي عبد الغني النابلسي في  
شرحها المحمدية الندية اشارة الى الآية  
الاولى من قوله تعالى ان اكرمكم  
عند الله اتقوا انتهى۔

واقول سادسا الى ما وفق  
تحقیق بالقبول احتیاج خروج

اور جسم ہے اور اس کے ساتھ ان تینوں میں سے  
ہر فرد محمود نہیں ہوتا۔

فان قلت (تراجم کبریٰ) بہ شک تقویٰ  
کبریوں کے ساتھ خاص ہے لہذا یہ وصف تعریف  
کا مستحق ہے بخلاف ان اوصاف کے جو آپ نے  
ذکر کئے۔

قلت (میں کہوں گا) اب تم اسی بات  
پر آگے جس کا تم نے انکار کیا تھا اس لئے  
کہ تقویٰ جب کبریوں کے ساتھ خاص ہے دہرہ  
میں نہیں پایا جاتا تو ضروری ہے کہ ہر متقی کبریا  
اور سی ہمارا مقصود ہے۔ مولى فاضل ناصح محمد  
آفندی رومی برکلی طریقہ محمدیہ میں تقویٰ کی فضیلت  
میں آیات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں تو ایہ  
آیات کبریا میں غور کرو جو ہم نے لکھیں کیونکہ متقی  
اللہ کی بارگاہ میں سب سے زیادہ کرم ٹھہرا۔  
کتاب مذکور کے شارح ملا عارف باللہ  
سیدی عبد الغنی نابلسی اس کی شرح مدیقہ مدیر  
میں فرماتے ہیں مصنف کا اشارہ پہلی آیت یعنی  
اللہ تعالیٰ کے قول "ان اكرمکم عند الله  
اتقوا" کی طرف ہے۔

واقول سادسا اے توفیق دہ  
میری طرف آ، یہ ایک تحقیق ہے جو قبول کی

۱۶۹/۱ الفصل الثالث مکتبہ حنفیہ کوثر  
۲۱۰/۱ مکتبہ مدبریہ فیصل آباد

الإمام احمد والحاكم والبيهقي عن  
ابن هريرة عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم كرم الله وجهه و  
مروته عقوله وحسبه خلقه  
واخبره ابن ابى الدنيا في  
كتاب اليقين عن يحيى بن  
ابى كثير مرسلًا ينسب اليه  
المصطفى صلى الله تعالى عليه  
وسلم الكرم التقوى والشرف  
التواضع واخبره السرمذى  
محمد بن بكير عن علي الحكيم عن  
حاتم بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما  
يرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم الحياء خيرية والتقوى كرامة  
انظر الى الامايت ما احبها و  
افصحها واحسنها واصلاحها انظر  
الى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مروته

مرواده روى، امام احمد، حاكم، البيهقي نے حضرت  
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث روایت  
کی انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
روایت کیا، آدمی کی عزت اس کا دین ہے اور  
اس کی مروّت اس کی عقل ہے اور اس کا حسب  
اس کا خلق اور ابن ابی الدنیاء نے کتاب الیقین  
میں یحییٰ بن ابی کثیر سے منسلک روایت کیا  
در انھا ایک اس حدیث کی نسبت نبی اکرم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف کرتے تھے کہ منسوب  
کرم، تقویٰ ہے اور شرف، تواضع ہے۔ اور  
ترمذی محمد بن علی الحکیم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما سے روایت کیا در انھا ایک اس حدیث  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مرفوع کرتے  
تھے کہ فرمایا: حیا، زینت ہے اور تقویٰ کرم ہے۔  
احادیث کو دیکھ کس قدر روشنی اور کتنی فصیح ہیں  
اور کیسی شیریں اور کیسی طبع ہیں۔ نبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قول کہ آدمی کی مروّت اس

۱/۳۹۵ المکتب الاسلامی بیروت  
المستدرک للحاکم کتاب العلم کرم الرحمن وینه الخ دار الفکر بیروت  
۱/۱۲۳ کتاب النکاح المحاسب والمال والحکم  
۱/۱۹۲ السنن الکبریٰ باب اعتبار البیارات فی الکفارة دار صادر بیروت  
۶/۱۳۹ کتاب الشهادات باب بیان مکادم الاخلاق الخ  
۱۰/۱۹۵ کتاب الیقین من سائل ابن ابی الدنیا حدیث ۲۲ مؤسسة المکتب الشافعی بیروت  
۱/۲۵ لے فراد الاصول فی معرفۃ احادیث الرسول الاصل السادس الخمس والمائة دار صادر بیروت ص ۲۰۰

عقله فانما وصف العقل بالمرودة  
لا المرودة بالعقل وكذا قوله  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
حسبہ خلقه والشرف التواضع فانما  
عكس على الخلق بانه الحسب وعلى  
التواضع بانه الشرف صفا لما يدعيه  
المدعى من ان انما هو  
الشرف بولنا ان قال قائل انما  
الحسب خلق والمرودة عقل والشرف  
تواضع لم يقبل قوله منه وانما  
عكس قبل فمكن ان في الفقرتين  
اعني قوله صلى الله تعالى عليه  
وسلم انكم اتقوا محب وكسر  
المراء دينه۔

کی عقل ہے۔ دیکھو تو معلوم ہو گا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام نے عقل ہی کو مروّت قرار دیا اور اسی طرح  
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول "تواضع" آدمی کا محب  
اسی کا خلق ہے اور شرف تواضع ہے تو اس لئے  
کہ خلق پر حکم لگایا کہ وہ حسب ہے اور تواضع پر  
حکم فرمایا کہ وہی شرف ہے مدعیوں کے دھم  
کو رد کرنے کے لئے کہا ہی شرف ہے  
اسی لئے کہ اگر کوئی یوں کہے کہ بے شک  
حسب خلق ہے اور مروّت عقل ہے اور شرف  
تواضع ہے تو اس کا قول مقبول نہ ہو گا اور  
اگر اس کا عکس کر دے تو قبول کیا جائے گا  
تو اسی طرح دونوں حدیثوں میں اپنے بعد فقروں  
سے ملے ہوئے فقروں میں یعنی حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کا قول کرم تقویٰ ہے اور آدمی  
کی عزّت اس کا دین ہے یعنی ان جملوں کا عکس  
مقبول نہ ہو گا۔

اور میں تم کو اس کے لئے ایک ضابطہ  
دیتا ہوں جب کبھی تم ایسے مقامات میں دوام  
معرفت باللام دیکھو کہ ان میں کا ایک دوسرے  
پر محمول ہوتا ہے تو اگر دوسرے کا پہلے کے لئے  
محمول بنا بغیر لام کے صحیح ہو تو جان لو کہ وہ اس  
قضیے میں بھی محمول ہو سکتا ہے ورنہ نہیں اسکی نظیر  
شاعر کا شعر ہے:۔

وانا اعطيك ضابطة لهذا  
مكلمنا رأيت في أمثال هذا المقام  
اسمين معرفين باللام محمولاً أحدهما  
على الآخر فان صح ان يحمل الآخر على  
الاول بجزء من اللام فاعلم انه يجوز ان  
يكون محمولاً في تلك القضية أيضاً والا لا  
نظيرة قول الشاعر:۔

عنه اشار به الى أنك تقول الخ (المصنف)

بنونا بنوا بناءنا و بنو

بناتنا ابناء الرجال

- فانك ان قلت احفادنا ابناءنا صدقت

وان قلت ابناءنا احفادنا كذبت

فكانت بطونا هو المحكوم به والسر

فان ذلك ان المحمولى يجوز تنكيره

ابدا و افادة القصر على تسليمه

كلية امرنا ان على نفس الحكم

والموضوع لا ينكر تنكيرا محضا فلذلك

لا يقال انكم تقوى او الكرم دين

وانما تقول بالتعريف لان الآخر

هو الموضوع حقيقة لا اجل هذا

انك حكمت و شكرت مع

امام ايت امت النجب

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

لما قدم التقوى في حديث الحكيم نكر الكرم

ولما عكس في الحديث الآخر عرفت

التقوى اللهم لك الحمد

على قواثر الاثام و

لذخائك يا هذا مغموسا

في غيبات الغياوت

بحديث يعسوب عليك الانتباء

لما في تلك الاحاديث

یعنی ہمارے بیٹے ہمارے بیٹوں کے بیٹے ہیں اور

ہماری بیٹیوں کے بیٹے اور مردوں کے بیٹے ہیں۔

اس لئے کہ اگر تم یوں کہو کہ ہمارے پوتے ہمارے

بیٹے ہیں تو یہ صادق ہوگا، اور اگر یوں کہو کہ ہمارے

بیٹے ہمارے پوتے ہیں تو یہ کاذب ہوگا تو شعر

میں ”بنونا“ ہی محکوم ہے اور اس میں نکرہ

یہ ہے کہ ہمیشہ محمول کو نکرہ لانا جائز ہے اور افادہ

قصر اگر اس کو امر کی تسلیم کر لیں نفس حکم پر

ایک زیادت بات ہے اور موضوع کبھی نکرہ لفظ

نہیں لایا جاتا ہے تو اس لئے یوں نہ کہا

جائے گا کہ الکرم تقویٰ یا الکرم دین یعنی

جبکہ جملے کا جز ثانی جہذا شعر ایں تو اسکو

نکرہ لانا حبابہ نہیں بلکہ تم یہ جملہ دوسرے

جزء کی تعریف کے ساتھ بولو گے اس لئے کہ

حقیقت میں دوسرا جز ہی موضوع ہے اسی وجہ

سے اگر اس جملے کا عکس کرو دو او پہلے جز کو

نکرہ کرو تو صحیح ہوگا کیا تم نے نہیں دیکھا کہ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب تقویٰ

کو مقدم کیا حکیم ترمذی کی گزشتہ حدیث میں تو

”کرم کو نکرہ لائے“، اور دوسری حدیث میں

جب اس کا عکس کیا تو تقویٰ کو معرفہ لائے۔

اللہ! تیری پیہم نعمتوں پر تیرے لئے حمد اے

شخص میں گمان نہیں کرتا کہ تو کم فہم کی اندھیر

مع اشارہ الی انہ مع اشتہار فی کثیر من الناس الخ (الہفت)

التق جادات صرة بتقہ یس  
اکرم واخسرت بتصدیرا التقوع  
من لمعاست بواسق یکاد مناها  
یخطف البصار الشبہات ولا صیاحدیت  
الترمذی صر ما تقوی فی الاصول  
ان الامر انت لا عهد فلالا ستغراق  
میل الجنس ایضا مفید  
اذ حکمہ لا بدوا انت یستوعب  
فیہ الافراد۔ واللہ تعالیٰ  
اعلم۔

واقول سابعاً ان قیل لك  
اکرم الناس اتقاهم ثم من  
دونه فالتقوع وھكنا  
یاتی ینزل تدریجاً لا جودہ انت  
تسلہ وتقول ھذا الامیب فیہ  
لكنك لم تدر انت قد انصرفت  
عما اقرت وقد اعترفت بما  
انصرفت قل ف ما اذا  
محصل قولك انت اکرم  
الناس یوصف اولاً بانہ اتق  
وثانیاً بانہ قلیل التقوع  
وثالثاً بانہ اقل ھل ھذا  
الا کلام مجتوں تقوۃ  
ملفظ ف الجنون وما درعی  
وما عقل وھذہ الشناعة

میں ایسا بھٹکا ہو کہ تیرے اوپر ای چکتی تجلیں  
سے تنبیہ ہونا دشوار ہر جن کی روشنی لگتا ہے کہ  
شبہات کی آنکھوں کو ایک لے گی جو ان کا پیش  
میں ہیں جن میں کبھی کرم کو مقدم فرمایا اور کبھی تقویٰ  
کو صدر کلام میں لائے بالخصوص حدیث ترمذی  
باوجودیکہ اصول میں مقرر ہو چکا کہ ہم جبکہ عہد  
کے لئے نہ ہو تو استغراق کے لئے ہوگا بلکہ نفس  
بھی مغیر استغراق ہے اس لئے کہ ضروری  
ہے کہ جنس کے حکم میں سب افراد برابر ہوں۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

اقول سابعاً اگم سے کہا جائے  
کہ سب لوگوں سے زیادہ با عزت سب سے  
زیادہ پرہیزگار ہے پھر جو تقویٰ میں اس سے  
کم ہے اور اسی طرح سے تدریجاً کم سے کم  
کی طرف نازل ہوا محالہ تم اس کو تسلیم کرو گے  
اور کہو گے کہ اس میں کوئی شک نہیں لیکن  
تم نے نہیں سمجھا کہ تم اس سے پھر گئے جنس کا  
تم نے ارتکاب کیا تھا اور انفراد کا اعتراف  
کر لیا مجھے بتاؤ تمہارے اس قول کا حاصل  
کیا ہے کہ اکرم الناس اولاً یعنی سے بڑھ  
ہوتا ہے (سب سے زیادہ پرہیز گار) اور  
ثانیاً قلیل التقویٰ کے ساتھ اور  
ثالثاً اس سے بھی اقل کے ساتھ (یعنی اس  
صورت میں جبکہ جز ثانی یعنی اتقی کو قول بانیں  
کیا یہ ایسے مجنون کا کلام نہیں جو جنون میں لفظ

پوتا ہے اور بگتا نہیں ورنہ اسے خبر ہوتی اور  
یہ شاعت تھا کہ زعم عجیب میں ان تمام  
احادیث کو مکرر کر دے گی جن میں ترتیب کے  
ساتھ اعمال کی فضیلت بیان ہوئی اور یہ مضمون  
احادیث میں بہت ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
نے فرمایا اللہ کو سب کاموں سے زیادہ پسندیدہ  
نماز ہے جو وقت پر پڑھی جائے، پھر ماں باپ  
کے ساتھ حسن سلوک، پھر اللہ کی راہ میں  
جہاد کرنا، اس حدیث کو روایت کیا احمد،  
بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے  
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تو تھا کہ  
زعم پر سختی ہو گا کہ سب سے زیادہ محبوب کام  
پہلے صلوٰۃ کے ساتھ معرفت ہوتا ہے پھر کچھ  
دیگر امور حسن سلوک بن جاتا ہے پھر کچھ دیگر امور  
جہاد ہوتا ہے اور یہ سب سے زیادہ عجیب باتوں  
میں سے ہے جو شیخہ والوں نے سنی۔

تکدس علیک زعمک العجیب فی  
عمل صاحبہ علی الترتیب  
وہم کثیر فی الاحادیث قال صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احب  
الاعمال الی اللہ الصلوٰۃ لوقتها  
ثم بر الوالدین ثم الجہاد  
فی سبیل اللہ ثم اخرجہ الاثمۃ  
احمد و البخاری و مسلم و ابوداؤد  
و الترمذی و النسائی عن ابن مسعود  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال معنی  
علیٰ شاعلیک امی احب الاعمال  
یوصف اولاً بانہ صلوٰۃ ثم یمکث  
فیصیر برا ثم یلبث فیعود جہاداً  
وہذا منہ تعجب ما سمعنا منہ

- صحیح البخاری کتاب مواقیت الصلوٰۃ باب فضل الصلوٰۃ لوقتها قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۵۶  
کتاب الجہاد باب فضل الجہاد ۱/۳۹۰  
کتاب الادب باب قولہ تعالیٰ ووحینا الانس والایۃ ۱/۸۸۲  
صحیح مسلم کتاب الایمان باب کون الایمان باللہ افضل الاعمال ۱/۶۲  
مسند احمد بن حنبل عن ابن مسعود المکتب الاسلامی بیروت ۱/۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴  
جامع الترمذی ابواب الصلوٰۃ باب ما جاء فی الوقت الاول من الفضل ایضاً مکتبہ دہلی ۱/۲۴  
الہدایہ فی الجہاد باب ما جاء فی بر الوالدین ایضاً مکتبہ دہلی ۲/۳  
سنن النسائی کتاب مواقیت فضل الصلوٰۃ لمواقیتها نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۱۳۱  
سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب المحافظة علی الصلوٰۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۶۱

تذنیل ایاک و امت تظلت  
 ان تقدیم الخبر فی امثال هذا المقام  
 قليل فی فصیح الکلام حتی یعد تاویلا  
 للمزام بل هو شائع متکثر بل هو اکثر  
 الاوثر لو لو صورنا لك من الاحادیث  
 الواسدة علی هذا المنوال لتافت علی  
 منات و سر میتنی بالاملاول ثم منها  
 ما فی نفس الحدیث و لیل علی  
 ما نرید کتقدیم الصفات و تاخیر  
 الذوات و غیر ذلک و منها ما شروح  
 الشارحون بعکس الترتیب من  
 دون حاجة الی ما هنا لك  
 فعمدانہ طریق شائع، کثیرا  
 ما یجری الکلام علیہ و تقیاد  
 الافهام الیہ بلا احتیاج الی صوارف  
 ولا توقف علی موقف و لولایا علی حذر من  
 الاطناب لا یرینا لك منها العجیب  
 العجیب لكن لا یاسر ان تذکر  
 طریقا من احادیث اکثرها من  
 القسم الشاف لانها اوضح  
 فی المقصود و وضوحا جمیلا و  
 نقد علیها حدیثا ذکر فیہ  
 المصطفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم مقدمتین فاستنتج منها  
 العلماء کمثل صنیعتنا فی الایتین

تذنیل خبر دارہ گمان نہ کرنا کہ ایسے  
 مقامات میں خبر کو مقدم رکھنا کلام فصیح میں تاویل  
 ہے یہاں تک کہ مقصود کے لئے کیا دلیل کرنا چاہیے  
 بلکہ وہ بکثرت شائع ہے بلکہ یہی اکثر و اوثر  
 ہے اور اگر ہم تم سے ان احادیث میں سے کچھ  
 کا ذکر کریں جو اس طریقے پر وارد ہوں تو گفتگو  
 میں تو سیکڑوں سے زیادہ ہوں گی اور تم مجھے  
 اکتا دینے پر ہمت نہ گاؤ گے پھر ان میں سے وہ  
 بھی ہے جو نفس حدیث میں ہمارے مدعا کی  
 دلیل ہے جیسے صفات کو مقدم کرنا اور ذوات  
 کو مؤخر کرنا اور اس کے علاوہ ان میں شائع  
 حدیث کا حدیث کی شرح میں ترتیب الٹ دینا  
 بلا ضرورت، تو اس سے معلوم ہوا کہ خبر کو مقدم  
 کرنا شائع ہے اور بسا اوقات کلام اس ڈھنگ  
 پر چلتا ہے اور قرائن صارفہ کی حاجت کے بغیر  
 لوگوں کی فہم اس کی طرف سبقت کرتی ہے اور  
 کسی بنانے والے پر موقوف نہیں ہوتی اور اگر  
 ہمیں تطویل کا ڈر نہ ہو تو ہم تمہیں ان احادیث کا  
 عجیب و غریب نمونہ دکھاتے لیکن اس میں حرج  
 نہیں کہ ہم ان احادیث کا ایک حصہ ذکر کریں جن  
 میں اکثر قسم ثانی کے قبیل سے ہیں اس لئے  
 کہ وہ مقصود میں خوب واضح ہیں اور ہم پہلے  
 ایک حدیث ذکر کریں جس میں مصطفی صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم نے دو مقدمے ذکر کئے تو اس سے  
 علمائے قیہ نکالاجس طرح دونوں آیتوں میں



لیکون هذا اشد تنكيا، انيا نا حسيت  
 الفاطمي عن عابد بن احمد عن  
 صالح الفاروق عن  
 سليمان الدارقي عن محمد  
 الشريف، عن الشمس العلقمي  
 عن الامام السيموطي عن  
 احمد بن عبد القادر  
 بن طريقت انا ابو اسحاق  
 التنوخي انا ابو المحجبا يوسف  
 بن الزكي المزني انا  
 العنبر بن البخاري سمعنا  
 بسماحة عن ابى حفص عمر  
 بن طبرند انا ابو الفتح عبد الملك  
 ابن قاسم الكروخي، انا القاضي  
 ابو عامر محمود بن القاسم  
 الاثري و ابو بكر احمد بن عبد الصمد  
 الثوري انا ابو محمد، عبد الجباس  
 الجراسي المروزي انا ابو العباس محمد بن  
 احمد بن المحبوب المحبوبي المروزي انا  
 الترمذي ثنا محمد بن يحيى نا محمد بن  
 يوسف نا سفين عن هشام بن عروة،  
 عن ابيه عن عائشة قالت  
 قال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم  
 خيركم خيركم لاهله

ہم نے کیا تا کہ قید سخت ہو۔ ہم سے حدیث بیان کی  
 حسین فاطمی نے نوہ روایت کرتے ہیں عابد بن احمد  
 سے، وہ روایت کرتے ہیں صالح فاروقی سے،  
 وہ روایت کرتے ہیں سلیمان بن دارق عن محمد  
 روایت کرتے ہیں محمد شریف سے، وہ روایت  
 کرتے ہیں شمس علقمی سے، وہ روایت کرتے ہیں  
 امام سیموطی سے، وہ روایت کرتے ہیں احمد  
 بن عبد القادر ابن طریقت سے، ہمیں  
 خبر دی ابو اسحق تنوخی نے، ہمیں خبر دی  
 ابو المحجبا یوسف بن الزکی مزنی نے،  
 ہمیں خبر دی قزالدین ابن بخاری نے  
 سماعنا ابو حفص عمر بن طبرند سے سن کر، ہمیں خبر دی  
 ابو الفتح عبد الملك ابن قاسم کروی نے، ہمیں خبر  
 دی قاضی ابو عامر محمود بن قاسم اذدی اور ابو بکر  
 احمد بن عبد الصمد ثوری نے، ہمیں خبر دی  
 ابو محمد عبد الجبار جراسی مروزی نے، ہمیں خبر دی  
 ابو العباس محمد بن احمد بن المحبوب المحبوبي  
 المروزی نے۔ ہمیں خبر دی ترمذی نے،  
 حدیث بیان کی ہم سے محمد ابن یحییٰ نے،  
 حدیث بیان کی ہم سے محمد بن یوسف  
 نے، حدیث بیان کی ہم سے سفیان نے، انھوں  
 نے روایت کی هشام ابن عروہ سے، انھوں نے  
 روایت کی اپنے باپ سے، انھوں نے روایت  
 کی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے، انھوں  
 نے کہا قزایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وانا خيركم ولاهلى و اذا مات صاحبكم  
قد عوه - هذا حديث حسن  
صحيح

نے وہ تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو اپنی  
بیوی کے لئے بہتر ہو اور میں اپنی بیوی کے لئے  
تم سب سے بہتر ہوں جب تمہارا کوئی ساتھی  
مر جائے تو اسے چھوڑ دو (یعنی اس کا ذکر  
برائی سے نہ کرو) یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

قلت و مروی ایضا عند  
ابن ماجة من حدیث ابن عباس  
وعند الطبرانی فی معجمہ الکبیر  
عن معوية بن ابی سفيان رضى الله تعالى  
عنهم اجمعين قال الامام العلامة الشارح  
عبد الرؤف المناوي فی التيسير شرح  
الجامع الصغير للإمام المولى جلال الحق و  
الدين السيوطي رحمة الله تعالى عليهما فانا  
خيركم مطلقا وكان احسن الناس عشرة  
لهم انتهى .

قلت (میں کہوں گا کہ) یہ حدیث ابن ماجہ  
کے یہاں منجد حدیث ابن عباس سے مروی ہے  
اور طبرانی کے یہاں ان کے معجم کبیر میں معاویہ  
ابن ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے  
امام علامہ عبد الرؤف مناوی نے تیسیر شرح  
جامع صغیر مصنفہ امام مولی جلال الحق والدين  
سيوطي رحمهما الله تعالیٰ میں فرمایا: ” تو میں  
مطلقاً تم سب سے بہتر ہوں “ اور حضور علیہ  
الصلوة والسلام اپنے اہل کے ساتھ سب سے  
بہتر سلوک فرماتے تھے۔“

اقول يا هذا انت ابدیت  
فرقاً بين هذا القياس والقياس

اقول (میں کہتا ہوں) اسے شخص اگر تو  
اس قیاس میں اور اُس قیاس میں جس کی صحت کا

- ۱۔ جامع الترمذی الباب الناقب باب فضل ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم این کمپنی دہلی ۲/۲۶۹  
موارد النکاح الی زوائد ابن ماجہ حدیث ۱۳۱۲ المکتبۃ السلفیہ ص ۳۱۸  
الفردوس بماثر الخطاب حدیث ۲۸۵۳ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۴/۱۰۰  
الجامع الصغير حدیث ۴۱۰۰  
۲۔ سنن ابن ماجہ کتاب النکاح باب حسن معاشرۃ النساء ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۴۳  
۳۔ المعجم الکبیر حدیث ۸۵۲ مکتبۃ الغیصیۃ بیروت ۱۹/۳۶۳  
۴۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحدیث خیر خیرکم لاحلہ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱/۵۳۲

۱  
41

تو شک ہے فرق نمایاں کر دے تو تفضیلہ عمر بھر ترے  
شکر گزار ہوں گے نیک ہیہات ہیہات تجہ سے  
کیونکہ ایسا ممکن ہے۔ امام احمد و بخاری و مسلم  
حضرت ابو ہریرہ سے راوی انھوں نے نبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی کہ فرمایا، اوتھوں  
پر سوار ہونے والی عورتوں میں سب سے بہتر قریش  
کی نیک عورتیں ہیں۔

فاضل شارح نے فرمایا تو مجھ کے لئے  
سب سے بہتر ہونے کا حکم فرمایا گیا وہ قریشی عورتوں  
میں نیک عورتیں ہیں اور یہ حکم اپنے قوم پر نہیں  
دیکھ کس طرح شارح نے خیر کو محکوم پر قرار دیا۔ امام  
احمد، ترمذی اور حاکم بسند صحیح حضرت عبداللہ ابن  
عمر و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اصحاب  
میں سب سے بہتر ان کے نزدیک وہ ہے جو اپنے  
سامعین کے لئے سب سے بہتر ہو اور جس میں  
اللہ کے نزدیک سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے

الذی تشکرو صحتہ لشکوک المفصلة  
ابدا ما كانوا ولكن هيهاات اتف  
لك ذلك اخريج احمد والشيخات عن  
ابن هريزة عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم ، خير نساء ما كبن الابل صالح  
نساء قریش بلہ

قال الفاضل الشارح فالمحكوم  
له بالخيرة الصالحة منهم لاعلى المزم  
اه انظر كيف حصل الخیر  
محکوماً به اخريج احمد والترمذی  
والحاكم باسناد صحيح عن عبد الله  
بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير  
الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه  
وخير المجيران عند الله خيرهم لجبارهما  
قال الفاضل الشارح فكل

- ۱۔ مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۷۵ و ۳۹۳  
صحیح البخاری کتاب النکاح باب الی من ینکح والی الفاسخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶/۷۰  
صحیح مسلم کتاب الفضائل باب فضائل نساء قریش ۴/۳۰۸  
۲۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث غیر نساء دکن مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱/۵۳۲  
۳۔ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص المکتب الاسلامی بیروت ۲/۱۶۸  
المستدرک للحاکم کتاب النکاح خیر الاصحاب عند اللہ دار الفکر ۱/۴۴۳  
الجامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ما یجوز حق الجوار امین کمپنی دہلی ۲/۱۶

جساریں کے لئے سب سے بہتر ہو۔ فاضل  
 شارح نے کہا تو ہر وہ شخص جو اپنے ساتھی اور  
 بڑوسی کے لئے کثیر الخیر ہو وہ اللہ کے نزدیک  
 افضل ہے اور اس کے برعکس ہو تو حکم برعکس  
 ہے انتہی۔ امام احمد ابن حنبل اور سیوطی نے  
 سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
 بسند صحیح روایت کیا وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 سے راوی کہ سرکار نے فرمایا: سب سے بہتر ذکر  
 ذکر خفی ہے۔ فاضل شارح نے کہا یعنی وہ  
 ذکر جسے ذکر خفیہ رکھے اور لوگوں سے چھپائے  
 وہ ذکر بہرے افضل ہے انتہی۔ طبرانی، ابن ماجہ  
 ابوالامام باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی وہ  
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا:  
 "سب سے بہتر صدقہ دو ہے جو خفیہ طور پر فقیر کو  
 دیا جائے۔" فاضل شارح نے کہا اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہے: "وان تخفوها وتوتوها الفقراء  
 فهو خیر لکم" انتہی۔

من كان اكثر خيراً لصاحبه و  
 جاساً فهو افضل عند الله و  
 العكس بالعكس ۱۵۰۰، اخراج  
 احمد وابن حبان والبيهقي  
 عن سعد بن ابی وقاص  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد  
 صحيح عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم خير المذكر الخفي؟  
 قال الفاضل الشارح اي ما اخفاه  
 الذاکرو ستره عن الناس فهو  
 افضل من المجهراً ۱۵۰۰، اخراج  
 الطبرانی عن ابی امامة الباهلي  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبي صلى  
 الله تعالى عليه وسلم افضل الصدقة سر  
 الى فقير. قال الفاضل الشارح قال تعالى  
 وان تخفوها وتوتوها الفقراء فهو خير  
 لکم ۱۵۰۰۔

- ۱۵۰۰ التيسير شرح الجامع الصغير تحت الحديث خير اصحاب المكتبة الامام الشافعي رياض  
 ۱۵۱۲/۱ مسند احمد بن حنبل عن سعد بن ابی وقاص المكتبة الاسلامی بیروت  
 موارد النعمان فی زوائد ابن حبان حديث ۲۳۲۳ المكتبة السلفية ص ۵۷۷  
 شعب الایمان حديث ۵۵۲ دار الكتب العلمية بيروت ۲۰۷/۱  
 ۱۵۲۶/۱ التيسير شرح الجامع الصغير تحت الحديث خير الذکر مكتبة الامام الشافعي رياض  
 ۲۵۹/۸ المعجم الكبير حديث ۷۸۷۱ المكتبة الفیصلية بيروت  
 ۸۰۰/۱ المعجم الصغير دار الكتب العلمية بيروت ۱۲۷۰  
 ۱۸۵/۱ نزهة الجامع الصغير تحت الحديث افضل الصدقة مكتبة الامام الشافعي رياض

### اقول انظر فقد اخبرت الآية

وقدم الحديث - اخرج احمد والمحاكم  
عن رجل من الصحابة عن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان افضل الضحايا اغلاها واسمنها  
قال انفاضل الشارح فلا سمن افضل  
من العمد <sup>كله</sup> اء -

اخرج احمد والطبراني في  
الكبير عن معمر بن مهران عن النبي صلى الله تعالى عليه  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وسلم افضل الاعمال الايمان بالله  
ثم الجهاد ثم حجة برة تفضل سائرو  
العمل <sup>بها</sup>

اقول انظر ان هذه الكلمة الاخيرة  
صدى بالافضل ثم اخيرة -

اخرج ابوالحسن القزويني في  
اماليه الحديثية عن ابى امامة

### اقول دیکھو آیت کریمہ نے بیکر کو دجو -

موضوع ہے) مؤخر کیا احد حدیث نے اس کے  
مقدم کیا۔ امام احمد اور حاکم نے کسی صحابی سے  
دریافت کیا وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
راوی کو فرمایا: قربانی کے جانوروں میں سب سے  
بہتر سب سے قیمتی سب سے عزیز ہے: فاضل  
شارح نے کہا تو جو سب سے عزیز ہے وہ  
عدسے افضل ہے اء۔

امام احمد اور طبرانی معجم کبیر میں حضرت  
ماعرز رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی انھوں نے  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا  
کہ فرمایا: سب سے بہتر عمل اللہ پر ایمان رکھنا  
ہے پھر جہاد، پھر حج مقبول تمام اعمال سے  
افضل ہے۔

اقول (میں کہتا ہوں) اس کلمہ  
میں دیکھو، پہلے افضل کو مقدم کیا پھر اس کو  
مؤخر لائے۔

ابوالحسن قزويني اپنے امالي حدیث میں  
حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث جدائی الاشد اسلمی المکتب الاسلامی بیروت ۳/۲۲۲

المستدرک کتاب الاضاحی باب افضل الضحایا الز دار الفکر بیروت ۴۳۱/م

۲۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحدیث ان افضل الضحایا مکتبۃ الامام الشافعی باطن

۳۔ مسند احمد بن حنبل حدیث ما عزر رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت

المعجم الکبیر حدیث ۸۰۹ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۰/۴

وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں سب سے زیادہ لوگوں کی تصدیق کرنے والا وہ ہے جس کی بات سب سے زیادہ سچی اور لوگوں کو سب سے زیادہ بھڑانا ہے والا وہ ہے جو اپنی بات میں سب سے بڑا بھڑانا ہو۔ فاضل شاریح نے فرمایا وہ سچا دوسرے کے کلام کو سچائی پر محمول کرتا ہے اس لئے کہ وہ جھوٹ کو بڑا جانتا ہے اور جھوٹا ہر خبر کو جھوٹ کی تہمت لگاتا ہے اس لئے کہ جھوٹ بڑا اس کا کام ہے ۱۱۔

امام احمد نے کتاب الزہد میں حضرت سلمان فارسی سے حدیث موقوف روایت کی اور ابن ابی لالی اور ابن نجار نے ابوہریرہ سے اور سجری نے ابانہ میں ابن ابی اوفی سے ان سب نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوع روایت کیا کہ فرمایا سب لوگوں سے زیادہ قیامت کے دن اس کے گناہ ہونگے جو سب سے زیادہ لایعنی باتیں کرے۔

فاضل شاریح نے فرمایا اس لئے کہ

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
أشد الناس تصديقاً للناس  
أصد قہم حدیثاً وان أشد الناس  
تکذیباً کذبہم حدیثاً۔ قال  
الفاضل الشاریح قال الصدوق  
یحمل کل کلام غیر علی الصدوق  
لاعتقادہ قبح الکذب والکذب وب  
یتہم کل من غیر بالکذب لکونه  
شأنہ ۱۱۔

انخرج احمد فی کتاب الزہد  
عن سلمان الفارسی واقفاً علیہ و  
ابن لالی وابن النجاشی عن  
ابی ہریرۃ والسیحزی فی الابانۃ عن ابی  
اوفی مرفوعین الی النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم اکثر الناس ذنوباً یوم القیمۃ  
اکثرہم کلاماً فیما لایعنی ۱۱

قال الفاضل الشاریح لانی

|       |                           |                           |  |
|-------|---------------------------|---------------------------|--|
| ۳۳۴/۳ | موسسة الرسالة بیروت       | حدیث نمبر ۶۸۵۴            | لے کنز العمال                              |
| ۱۳۴/۱ | دار اکتب العلمیہ بیروت    | ۲۲۰۲                      | الجامع الصغير                              |
| ۳۱۱/۱ | مکتبۃ الامام الشافعی ریاض | حدیث ان اشد الناس تصديقاً | لے التیسیر شرح الجامع الصغير               |
| ۸۶    | دار اکتب العلمیہ بیروت    | حدیث ۱۳۸۶                 | لے الجامع الصغير بحوالہ ابن لالی وابن نجار |
| ۶۱۹   | دار اکتب العربیہ          | ۸۱۱                       | کتاب الزہد                                 |

جس کا کلام کثیر ہوگا تو اس میں عمل خلافت شرع  
باتیں زیادہ ہوں گی تو اس کے گناہ بڑھیں گے  
اور اس کو شعور نہ ہوگا اور۔

امام بخاری تاریخ میں اور ترمذی اور  
ابن جہل پر سنو صحیح حضرت عبداللہ بن مسعود  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی وہ نبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا  
”قیامت کے دن سب لوگوں سے زیادہ مجھ  
سے قریب وہ ہوگا جو سب لوگوں سے زیادہ  
مجھ پر درود بھیجے گا۔“

فاضل شائع نے فرمایا یعنی قیامت  
میں سب سے مجھ سے زیادہ قریب اور سب سے  
زیادہ میری شفاعت کا حقدار وہ شخص ہوگا جو دنیا  
میں مجھ پر سب سے زیادہ درود پڑھتا تھا اس نے  
کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود کی کثرت  
سچی محبت پر اور کمال ربط پر دلالت کرتی ہے  
تو لوگوں کے مدارج حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کے قرب میں اس امر میں لوگوں کے  
تفاوت کے حساب سے ہوں گے۔ ا  
اقول دیکھو پہلے لفظ حدیث کی شرح

من کثر صلاہ کثر سقطہ فتکثر  
ذنوبہ من حیث لا یسعہ۔  
۱۔

الخروج البخاری فی التماس یخر  
والتزمذی وابن جہان بسند صحیح  
عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ  
عنه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ان اولی الناس فی یوم القیامة اکثرهم  
علت صلوٰۃ۔

قال الفاضل الشارح أع  
اقربهم منی فی القیمة و احقهم  
بشفاعتی اکثرهم علی صلاۃ فی  
الدنیا لانت کثرة الصلوٰۃ علیہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تدل علی  
صدق المحبة و کمال الوصلة  
فتكون منائر لهم فی الاخرة منه  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحسب  
تفاوتهم فی ذلك۔ ۱۔  
اقول انظر شرح ادلائف لفظ الحدیث

۱۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اکثر اناس ذنوباً یوم القیمة مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱/۴۰  
۲۔ جامع الترمذی ابواب الوتر باب ما جاء فی فضل الصلوٰۃ علی النبی امین کمپنی دہلی ۱/۶۳  
الجامع الصغیر حدیث ۲۲۴۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/۱۳۶  
۳۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ان اولی الناس فی الذ ذنوباً یوم القیمة مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱/۴۱

کی پھر علت وہ بیان کی جو اسی صورت میں ٹھیک  
 بیٹھتی ہے جبکہ حدیث میں (وارد) لفظ اولیٰ  
 کو محکوم پر بٹھرائیں اور اس سے روشن تریہ  
 کہ علامہ محمد شمس نے (اللہ تبارک و تعالیٰ ہمارے  
 اوپر ان کی برکتیں برسائے) اس حدیث سے  
 علامہ حدیث کی فضیلت پر استدلال کیا ،  
 اور اس پر دلیل پکڑی کہ وہ سب لوگوں سے  
 زیادہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قریب  
 ہیں اس لئے کہ وہ سب سے زیادہ حضور  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں ۔  
 جب کوئی حدیث ذکر کرتے ہیں تو نبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم پر دس مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا  
 دو مرتبہ یا کم از کم ایک مرتبہ درود پڑھتے ہیں  
 جیسا کہ معلوم ہے اور اس کا مشاہدہ سب  
 والا محمد ﷺ ۔

مجھے بتاؤ کیا یہ استدلال ان دونوں  
 آیتوں سے ہمارے استدلال کے بالکل مطابق  
 نہیں ، پھر اللہ تبارک و تعالیٰ کی تمامی نعمت  
 سے یہ ہے کہ ایک حدیث بیہقی میں ثعلبہ راویوں  
 کی روایت سے حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ سے آئی انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم سے روایت کیا کہ فرمایا کہ ہر جمعہ کے دن  
 بکثرت درود بھیجو اس لئے کہ تمہارا درود  
 ہر جمعہ کے دن میرے اوپر پیش ہوتا ہے تو سب  
 سے زیادہ جو میرے اوپر درود بھیجے گا وہ درج

ثم علل بما لا يستقيم الا على جعل  
 الاول محكوما به ، و ابيّن من  
 هذا ان العلماء المحققين  
 افاض الله علينا من بركاتهم  
 استدلوا بهذه الحديث على فضل  
 اهل الحديث ، و انهم اولى الناس  
 برسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لانهم اكثر  
 الناس صلوة عليه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لا يذكرون  
 حديثا الا ويصلون فيه على النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم  
 عشرا او خمسا او مرتين او مرة  
 لا اقل كما هو معلوم مشاهدا  
 والمحمد ﷺ ۔

اسايتك هذا الاستدلال  
 ليس على طبق اجتهادنا بالآيتين  
 حدوا بحد و سواء بسواء ، ثم  
 من تمام نعمة الله ان جاء حديث  
 عند البيهقي برجال ثقات عن  
 ابي امامة رضي الله تعالى عنه عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اكثر  
 من الصلوة على نبي كل يوم جمعة  
 فان صلوة امتي تعرض على نبي كل  
 يوم جمعة فمن كان اكثرهم علم



صلوة كان اقربهم منى منزلة<sup>۱</sup> به  
 فعله انه لا يباي في امثال المقام  
 بتقديم ولا تاخير لعدم الالتباس  
 والسوقية ما القينا عليك امن  
 هذه احكام شرعية لا يعلم عليها  
 الا باطلاع الشارع فهي التي تليق  
 امن تجعل محمولات ولا تسبق  
 الاذهات الا انك ذلك مقدمة  
 جاءت او مؤخرة وهذا كله واضح  
 جلي كما ان يقال بد يهيم اول  
 لا يسوغ انكاره الا لجاهل خرد  
 او متجاهل متعسف ونخشي ان  
 يعد اكثارنا هذا من اقامة  
 الدلائل عليه شبهها بالعبث عند  
 العلماء لان اذ انهم مقتلة بالوقت  
 الا ان من امثال تلك المعادرات وهم  
 العارفون باساليب الكلام ومجاري  
 البيان في مناهج المرام فهاشاهم  
 ان يتعسر عليهم تمييز محمول من  
 (ههنا سقط ظاهر ولعل العبارة  
 ههنا ان يخطر ببالهم يحط ببالهم  
 نحو هذه الخدشات لكن اتصل اليهم  
 وعذري ان شاء الله تعالى واضمحلد بهم

میں سب سے زیادہ مجھ سے قریب ہوگا۔ تو  
 معلوم ہوا کہ ایسے مقامات میں تعظیم و تاخیر  
 کی پرواہ نہیں کی جاتی اس لئے کہ اشتباہ  
 نہیں ہوتا اور اس میں ہر وہی ہے جو ہم نے  
 بتایا۔ تو یہ احکام شرعیہ ہیں جن پر بغیر شارع  
 کے بتائے اطلاع نہیں ہوتی۔ تو یہی اس کے  
 لائق ہیں کہ محمول بنائے جائیں، اور اذیان کی  
 سبقت انہیں کی طرف ہوتی ہے خواہ مقدم  
 آئیں یا مؤخر، اور یہ سب واضح و روشن ہے۔  
 قریب ہے کہ اس کو بدیہی داویٰ کہا جائے  
 اس کا انکار جاہل بے خود یا جاہل بننے والے  
 معاند کے سوا کسی کو نہ بن پڑے گا اور ہم کو ڈر  
 ہے کہ جاہل پر بکثرت دلائل قائم کرنا علماء کے  
 نزدیک عبث کے مشابہ قرار دیا جائے اس  
 لئے کہ ان کے کان اسی قسم کے ہزاروں محاورات  
 سے بھرے پڑے ہیں اور وہ کلام کے اسالیب  
 سے اور مقصود کے طریقوں میں بیباں کی  
 راہوں سے آگاہ ہیں تو وہ اس سے منزہ ہیں  
 کہ انہیں محمول کی تمیز موضوع سے شور ہو اور یہ انکے  
 ذہن میں ایسے خدشات جگہ پائیں لیکن میں  
 ان کی طرف معذرت کرتا ہوں اور میرا عذر  
 ان کے نزدیک ظاہر ہے اس لئے کہ میری  
 مثال اور ان لوگوں کی مثال جو میری نہیں مانتے

ان اونٹوں کی سی ہے جو اپنے مالک کے پاس سے بھاگ کھڑے ہوں تو ان کا مالک ان کو پکڑنے کا قصد کرے اور ان کے پیچھے پیچھے چلے وہ کسی بلند پر پہنچیں اور کسی گھاٹی میں اتریں مگر یہ کہ وہ ان کا پیچھا کرنا ہو۔

**تکمیل:** یہاں سے تحفہ ظاہر ہو گیا کہ غزالی نے جو یہ کہا کہ جتنا کہ خبر پر مقدم کرنا ضروری ہے جب غزالی محرف ہوں یا تنکیر و قرینت میں دونوں برابر ہوں یا کثرتی قاعدہ ہے کلی قاعدہ نہیں اور یہی ہے کہ جتنا کہ تعلیم ایسی صورت میں ہے جو واجب ہے جگر التباس کا اندیشہ نہ ہو جب التباس کا اندیشہ نہ ہو تو واجب نہیں اشار میں نے اس کی تصریح کی تو ہرگز تحفہ متون کا اس مسئلہ کو مطلق کرنا دھوکا میں نہ ڈالے اس لئے کہ متون تو بسا اوقات اطلاق کی راہ پر چلتے ہیں مسئلہ کو مقید رکھنے کے مقام میں علم فقہ میں تو تھا را کیا گمان ہے فقہ کے سوا دوسرے فنون میں۔

ہیں خبر دی مفتی قوم نے وہ روایت کرتے ہیں ابن عمر سے، وہ روایت کرتے ہیں زبیدی سے، وہ روایت کرتے ہیں یوسف مزہابی سے، وہ روایت کرتے ہیں اپنے باپ محمد بن علاء الدین سے، وہ روایت کرتے ہیں حسن عسکری سے، وہ روایت کرتے ہیں غیر الدین رملی سے، وہ روایت کرتے ہیں ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزالی شمر تاشی مصنف تنویر الابصار سے، انہوں نے مسج العفاریں فرمایا اصحاب متون سے تعجب ہے اس لئے کہ وہ اپنے

قائما مثلی ومثل الذین لا ینقادون لی کجبال شروت عن صاحبہا فهو یقصد اسرہا ویقتنی اثرہا لا تعلو شرفا ولا تہبط وادیہ الا اتبعہا۔

**تکمیل:** ومن ہمنابان لك ان ما قالت النحاة من وجوب تقدیم المبتداء علی الخبر اذا کانا معرفتین او متساویین امر اکثری لاحکلی واما المعنی علی اللبس واذ لیس فلیس، بذلک صرح الشراح ولا یغرنک اطلاق المتون فانہا بما تمشی علی الاطلاق فی مقام التقیید فی علم الفقہ فکیف بغیرہ من الفنون۔

انباتنا مفتی المحرم عت ابن عمر عت الزبیدی عت یوسف المزہابی عت ابیہ محمد بن علاء الدین عت حسن العسکری عت العلامة خیر الدین الرملی عت ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزالی شمر تاشی مصنف تنویر الابصار قال فی منہ العفاریں العجب من اصحاب المتون

متوں میں ضروری قیدی چھوڑ دیتے ہیں حالانکہ یہ متوں  
نقل مذہب کے لئے وضع کئے گئے ہیں کہ جو حق کے  
مسائل سے واقف ہوتا ہے وہ حکم کو مطلق ٹھان کرتا  
ہے تو اس حکم کو اس کے اطلاق پر جاری کرتا ہے  
حالانکہ وہ مقید ہوتا ہے تو وہ خطا کر جاتا ہے فتویٰ  
اور قضا کے دوران بہت سارے احکام میں انتہی

ہیں خبری سراج نے علامہ غزی تک اسی  
سند مذکور سے باتوں نے روایت کیا علامہ  
زین ابن نجیم مصری سے انہوں نے بحوالہ میں  
فرمایا کہ اس طریقہ سے ان کا قصد یہ ہے کہ ان کے  
علم کا دعویٰ وہی کرے جو زائفوں سے ان کا مزام  
جو اور تاکہ معلوم ہو کہ یہ علم کثرت مراجعت اور فقہاء  
کی عبارات کی تلاش اور مشائخ فہن سے حاصل  
کئے بغیر حاصل نہیں ہوتا، انتہی۔

**اقول (میں کہتا ہوں) اور بے شک**

بہذا میں نے اس کی تصدیق آج کل کے ان لوگوں میں  
ہو پائی جو زبانی دعویٰ سے خود عدد رہیں بیٹھے اور فتویٰ  
دینے کے دہپے ہوئے حالانکہ ان کے پاس وہ  
علم نہیں جو انھیں حد سے گزر جانے سے باز رکھے  
ان میں کچھ وہ ہیں جنہوں نے نکاح فاسد سے  
سیاہی گئی عورت کے وارث ہونے کا فتویٰ دیا تو  
ان میں سے کسی دوسرے نے یہ فتویٰ دیا کہ چچا کی

فانہم یتزکون فی متونہم قیود الابد متہا  
وہی موضوعۃ لنقل المذہب فیظن من  
یقن علی مسائلہ الاطلاق فیجری الحکم  
علی اطلاقہ وہو مقید فیرتکب الخطاء  
فی کثیر من الاحکام فی الافتاء  
والقضاء انتہی۔

انباء السراج بالسند المذكور الخ  
العلامة الغزی عن العلامة  
نورین بن نجیم المصری قال فی  
البحر الرائق قصدہم یدلک انہ  
لا یدعم علیہم الا من تراجمہ  
علیہ بالرب ولیعلم انہ لا یحصل الا  
بکثرة المراجعة وتبیین عباراتہم و  
الاخذ من الاشیاء، انتہی۔

**اقول** وقد والله مرأینا تصدیق

هذا فی کثیر من ابناء الزمان  
ممن تصدروا بالدعوی و تصدیق  
للفتوی وما عندہ ما یرد عن الطغوی  
فمنہم من وافق بتوسیث المنکوحۃ  
بالنکاح الفاسد و آخر  
ببطلان تزویج الامر الصغیرۃ  
من دون حصرۃ العسم

۱۳۵/۲ دار احیاء التراث العربی بیروت  
۳۰۲/۱ دار الحجاز بحوالہ البحر الرائق کتاب الصلوۃ باب صفة الصلوۃ

معانہ متوقع لا یاطل، و آخر باعطاء  
المستحق من نکتہ فی عداۃ اختہما۔  
و آخر بتحریم بیع هذا القراطیس  
الافرنحیۃ المقدسۃ بقدر معلوم من  
الدراہم بہا یزید علی هذا  
المقدار او ینقص ظنا منه انه  
سریوم مع عدم الاتحاد جنسا  
ولا قدرا، و آخر بتجويز اخذ  
الربو من کفاس الہند ترعما  
منہ انہاد امر الحسب مع عدم  
الافقطاع عن دایر الاسلام من  
ککل جانب و شمول بعض الشعائر  
الاسلامیۃ قطعاً، و آخر بحل ما  
قطع من حیوان صحیح اخذاً  
من قول الہدایۃ و ما یبیت من  
الحج وان کان میتا فمیتہ حلال  
حق انتہت ریاسۃ الفتوۃ و  
انتمت الیادۃ الکبریٰ الی من اباح بنت  
الاخیر رضاعاً و تقدمہ مجتہداً آخر  
فجوز نکاح العصۃ النبیۃ فالہ  
اللہ المشتکی من فساد الزمان  
ولاحول ولا قوۃ الا بالہ العلی العظیم  
وسیعلم هذا من جرب

غیر موجودگی میں ماں کو صفیہ (نابالغہ) کا عقد کر دینا باطل  
ہے حالانکہ یہ توقف ہے نہ کہ باطل ہے اور کسی  
دوسرے نے فتویٰ دیا کہ اس عورت کو جو اپنی بہن  
کی عدت میں شادی کرے مہر شئی دیا جائے گا اور  
دوسرے نے ان افرنکی کاغذوں کو جن پہ روپوں کی  
ایک معین مقدار سے نانہ یا کم پر بیچنے کو حرام ہونے  
کا فتویٰ دیا اپنی طرف سے اس گمان کی بنا پر  
کہ یہ تبادلہ سود ہے حالانکہ نہ جنس میں اتحاد ہے  
نہ مقدار میں۔ اور ایک اور نے فتویٰ دیا کہ ہند کی  
کافروں سے سود لینا جائز ہے اس زعم پر کہ  
ہندوستان دار الحرب ہے حالانکہ یہ ملک دارالاسلام  
ہے ہر جانب سے گناہا نہیں اور بعض اسلامی  
شعائر یقیناً جاری ہیں۔ اور ایک نے فتویٰ دیا کہ  
زندہ جانور کا ہر عضو کاٹ لیا جائے حلال ہے۔  
چراغ کی اس عبارت سے اور اگر مرد بچہ تو اس کا  
مردار حلال ہے۔ اس مسئلہ کو اخذ کیا یہاں تک  
کہ ریاست اسی فتویٰ تک پہنچی اور ریاست کبریٰ  
اس سے غصوب ہوئی جس نے رضاعی بھائی کی  
لڑکی سے نکاح حلال ٹھہرایا۔ اور ایک سر اجتہد  
اس آجے پڑھا تو اس نے حقیقی پھر بھی کا نکاح جائز  
ٹھہرایا تو فساد زمانہ کی شکایت اللہ ہی سے ہے  
ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، تو عنقریب  
اس کو وہ جان لے گا جو میرے جیسے تجربہ کو سے گا

اللہ سے میں اپنے قلب کی پاکی اور زبان کی درستگی  
اور ہاتھ کی صلاح طلب کرتا ہوں تو اسی سے  
میری حفاظت ہے اور اس کے پر میرا ہجر و ساجد  
یا اللہ! قبول فرما۔

تسجیل، اور شاید تم کو بیشک تم نے  
نقاب اشیا دیا اور حجاب کو دور کر دیا تو مجھ سے  
بیان کرو کہ خبر کو مقدم کرنے میں کیا نکتہ ہے حالانکہ  
اس کا حق یہ ہے کہ اس کو مؤخر رکھا جائے۔  
میں کہوں گا ہاں اس میں بدیع نکلتے ہیں ان  
میں سے ایک یہ کہ محکوم پر (خبر) جبکہ پوشیدہ  
ہو اور محکوم علیہ (جدا) ادا کر کے میں ظاہر ہو تو  
پہلا (خبر) معرفت کے مشابہ ہوگا اور دوسرا  
(جدا) تعریف کے مشابہ ہوگا لہذا اس کو مقدم  
کرنا مستحسن ہے تاکہ لفظ اخیر اس کیلئے تعریف  
کے مانند ہو جائے اور انھیں نکتوں میں سے  
سننے والوں کو شوق دلانا ہے اس لئے کہ نفس  
انسانی بات کو جاننے کے لئے چمکتے ہیں تو جب  
کسی ایسی چیز کو سنیں گے جو ان کے نزدیک  
پوشیدہ اور امید رکھیں گے کہ اس کے بعد وہ  
ذکر کیا جائے جو ان پر ظاہر ہے۔ تو سننے کے لئے  
متوجہ ہوں گے اور جاننے کے لئے فارغ ہوں گے  
تو اس صورت میں کلام زیادہ دلنشیں اور راسخ  
ہوگا اور نفس کو اس کی طرف زیادہ میلان اور  
سکون ہوگا اور ان میں سے یہ ہے کہ شریعت  
میں اعمال اپنی ذات کے لئے مقصود نہیں ہو

مثل تجویفی، اسأل اللہ تطہیر جناتی و  
تقوم لسانی و تسدید ینائی فیہ اعتصامی  
و علیہ تکلفی، آمین!

تسجیل، ولعلک تقول لقد  
كشفت النقاب و رفعت الحجاب  
فبین لی ما اللکمة فی تقدیم الخبر  
وانما حقہ ان یؤخر قلت نعم  
فیہ نکت بدیعة منها ان المحکوم  
بہ لہا کانت غفیا و المحکوم علیہ  
مدسکاً جلینا اشبه الاول بالعرف  
والاخر بالتعریف فاستحسن  
تقدیمہ لیکون الاخیر کا تعریف  
لہ ہو منها تشویق السامع لان  
النفوس متطلعة الی علم  
ما لا تعلم فاذا سمعت بما هو غفی  
لیدیہا و رجعت امن ینکر بعدد  
ما یظہر علیہا توجہت  
لاستماع و نغرت للاطلاع  
فکانت الکلام اوقم و امکان  
والنفس الیہ امیل  
و اسکت و منها امن  
الاعمال لا تقصد  
فی الشرع لذواتہا  
بل لما یترتب علیہا

من ثم اتها فضلا من المولى  
سبحه وتعالى فكانت الثمرات  
هى المقاصد وحق المقاصد ان  
تقدم الى غير ذلك مما لا يخفى على  
اولى الالباب بوصفها ذكرنا ما يغنى عن  
الاطناب والحمد لله رب العالمين  
هذا كله مما جافى الملك الجواد  
تبارك وتعالى فقد بان لك  
صدقى فى قولك ان هذا الزايم  
لاخبرة له بمناهج الكلام فى  
التصويب ولا باسباب النزول  
فى هذا الخصوص ولا بالتفسير  
المرفوع الى الجناب الرفيع و  
لا بتصريح القادة فى كلامهم  
البديع ولا بشئ مما خلا  
والحمد لله جل وعلا.

بلکہ ان ثمرات کے لئے مقصود ہوتے ہیں جو ان  
پر مرتب ہوتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل سے  
لہذا وہ ثمرات ہی مقاصد ہیں اور مقاصد کا حق  
یہ ہے کہ ان کو مقدم کیا جائے، اس کے علاوہ  
اس میں اور بھی نکتے ہیں جو عقل والوں پر  
پریشیہ نہیں اور جو ہم نے ذکر کیا ان میں کلیل  
سے بے نیازی ہے، یہ سب ان عنایتوں سے  
ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھ عطا کی، اب  
تھیں میری سچائی ظاہر ہوگئی میری اس بات  
میں کہ اس زعم والے شخص کو نصوح میں کلام  
کے طریقوں کی خبر نہیں نہ ان نصوح میں اسباب  
نزول کو جانتا ہے اور نہ جناب رفیع صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی تفسیر مرفوعہ سے خبر  
ہے اور نہ رہنمایان شریعت کی ان کے کلام  
بلوغ میں تصریحات کی واقفیت اور نہ ان چیزوں  
سے جن کا ذکر گزرا اس کے پاس کچھ نہیں، واللہ  
شہید و علو۔

اس شبہہ کے جواب میں دوسری وجہ  
میں اللہ و اب کی توفیق سے کہتا ہوں اگر ہم اس  
بحث کا دائرہ بند کرنے پر اور حد تک پہنچانے  
پر آجائیں تو ہم تم کو نہ چھوڑیں کہ تم یہ کہو کہ آیت  
الافتی کی فضیلت کا تقاضا نہیں کرتی اگرچہ  
ہم یہ تسلیم بھی کر لیں کہ آیت میں اکرم ہی

من وجوہ الجواب  
عن هذا لا ريب ان قول بتوفيق  
الوهاب لغت جئنا على الماكسة  
والاستقصاء لما تركناكم ان  
تزعمو ان الآية لا تقتضى باكرمية  
الاتقى وان سلمنا الموضوع

هو الاكرم و ذلك لان اتقاكم و اكرمكم  
لا يصد قامت بل لا يصلحات لان  
يصد قالا على واحد ولا يجوز  
تعدد دهما بمعنى الصدق مرة  
على هذا و اخرى على ذلك  
فاذا ثبت اتحادهما في الوجود  
كما هو مقتضى الحمل وجب  
التعاكس اذ لما اتحد مصداقهما  
وقد علمنا بطلان التعدد كانا  
كعليين لجزئ واحد لك انت  
تجعل ايهما شئت مرة لملاحظة  
وايها شئت محمولاً عليه و  
له نظائر حجة تقول افضل  
الانبياء اولهم خلقاً و اكرم  
الرسول اخرهم بعثاً و احسن  
الجنات اقربها الى العرش و  
اعظم شجرة في الجنة طوبى و  
منتهم جبريل سدرة  
الجنات و افضل الصلوات  
الصلوة الوسطى و ابوك  
ابوه و امك امه و اول  
من دخل اخر من  
خرج و اقل الاعداد  
اول الاعداد و الشمس  
النير الاعظم و اعلى

موضوع ہے یہ اس وجہ سے کہ اتقاکم اور  
اکرمکم صادق نہیں آتے بلکہ ان میں صلاحیت  
ہی نہیں اس کی کہ وہ ایک ذات و احد پر  
صادق آئیں تو ان دونوں کا تعدد جائز نہیں  
بائیں معنی کہ کبھی اس پر صادق ہوں اور کبھی  
اس پر صادق ہوں، اگر جب ان کا وجود میں  
اتحاد ثابت ہو گیا تو دونوں کا باہم عکس ضروری  
ہو اس لئے کہ جب دونوں کا مصداق  
ایک ہے اور ہم نے تعدد کا باطل ہونا جان  
لیا تو یہ دونوں ایک ذات واحد کے دو علم کی  
مثال ہوئے تھیں اختیار ہے کہ جن کو چاہو  
ذات کے لئے مرآۃ ملاحظہ بناؤ اور جن کو چاہو  
عمول علیہ بناؤ اور اس کی بہت ساری مثالیں  
ہیں، تم کہتے ہو سب نبیوں سے افضل وہ ہیں  
جو سب سے پہلے مخلوق ہوئے اور سب رسولوں  
سے اکرم وہ ہیں جو سب کے بعد مبعوث ہوئے  
اور سب جنتوں سے بہتر وہ جنت ہے جو سب  
سے زیادہ عرش سے قریب ہے۔ اور جنت  
میں سب سے بڑا پڑ طوبی ہے، اور جبریل کا  
غشی سدرۃ المنتہی ہے۔ اور سب نمازوں  
سے بہتر بیچ کی نماز (عصر) ہے اور تمہارا باپ  
اس کا باپ ہے اور تمہاری ماں اس کی ماں  
ہے۔ اور سب سے پہلے داخل ہونے والا  
سب کے بعد نکلنے والا ہے، اور عدد میں سب  
سے کمتر پہلا عدد ہے۔ اور سورج نیز اعظم ہے

الافلاك اكبرها حجما ، واخص  
الكليات اقلها افراداً وفلك جوهر هو  
فلك القمر وسياسة لا تدوير لها ذكاء  
استهيرة السوداء من حل والخاص  
الكائن الاحمر مريخ الى غير ذلك  
مما لا يعد ولا يحصى ومحال ان  
تبدع مثالا يحمل فيه  
افضل مضافا على  
افضل مضافا الى اضعف اليه  
الاول مع خبريانهما على  
معناهما الحقيقي ثم  
لا يصح العكس ، فاذا صدقت  
انقضية بالنظر الى الواقع كفانا  
هذا الانتظام القياس واستنتاج  
المدهم والسرف ذلك ان  
الوجبات انما تنعكس الى ما لا يصلح  
لكبروية الاول لجوانه عوم المحمول  
واذا كان هناك مفهوم ان ليس لكل منهما  
الا مصداق واحد بحسب ظرف الخارج  
او الذهن ايضا بطل عمومها بحسب  
ذلك الظرف ( فلا يجوز ان يكون احدهما  
اعم من الاخر بمعنى شموله له ولغيره  
في ذلك الظرف ) فلم يبق باعتبارهما الا  
التساوي ( او التباين ولا ثالث لهما فان  
صدقت العملية القائلة ان هذا ذلك

اور سب سے اونچا فلك نجم میں سب سے بڑا ہے  
اور خاص تر کلی سب سے کم افراد والی ہے اور فلك  
جوہر فلك قمر ہے۔ اور وہ سیارہ جس میں گولائی  
نہیں وہ سورج ہے اور سیارہ سیاہ متحیرہ زحل ہے  
اور سیدھے چل کر آنے پھرنے والا اور غائب بھجنا والا  
سرخ سیارہ مریخ ہے۔ اس کے علاوہ بہت سی  
مثالیں جن کی گنتی اور شمار نہیں اور محال ہے کہ تم  
ایسی مثال نکال کر جو جس میں افضل التفضیل مضاف  
ہو کہ دوسرے افضل التفضیل پر محمول ہو در انما لیکر  
وہ اس کی طرف مضاف ہو جس کی طرف پہلا  
مضاف ہوا ہے اور اسی کے ساتھ دونوں اپنے  
معنی حقیقی پر ہماری ہوں پھر ان دونوں کا عکس  
صحیح نہیں۔ تو جب قضیہ نظر بنفس الامر صادق  
ہے تو ہمیں نظم قیاس اور مدعا کا نتیجہ حاصل  
کرنے کے لئے یہی کافی ہے اور اس میں راز یہ  
ہے کہ مرجع قضیہ کا عکس وہ آتا ہے جو شکل اول  
کے کبریٰ بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا اس لئے  
کہ محمول کے عوم کا احتمال ہے اور جبکہ وہ مفهوم  
ایسے ہوں کہ جن میں سے ہر ایک کے مصداق کا  
اعتبار اس کے محل خارجی کے اعتبار سے ایک  
ہو یا ذہن میں بھی متحد ہو تو ان دونوں کے مفهوم  
کا عوم باعتبار اس محل کے باطل ہے تو اس کے  
اعتبار سے نہ ہی مگر تساوی یا تباين اور ان دونوں  
کا ثالث نہیں تو اگر قضیہ عملیہ جس میں یہ دعویٰ ہو  
کہ بیشک فیخص وہی ہے تو ضروری ہے کہ قضیہ



وجب صدق القائلة ان ذاك هذا  
والا لمجاز السلب فيقباينان فبطل الاول  
هفت فاذا بلغنا مثلاً عن سراج  
قولات احدهما قوله لعمر و نريد  
ابوك والاخر قوله ابوك ابوك  
امكن لنا ان نعمل من  
قوليه شكلاً ينتج ان نريد  
ابك لانه اذا صدق قوله ابك  
ابوك لنزد صدق ابوك  
ابك والا لتعدد ابواهما  
فبطل الاول واذا صدقت  
هذه انتظم الشكل بان  
نريد ابوك و ابوك ابك  
فزيد ابك و افعل  
التفضيل مضافاً الى جماعته  
اذا كانت باقية على معناها  
الحقيقي المتبادر منه شأنه  
هذا اذ لا يكون الفرد الاكمل  
من جماعة الا واحداً  
ولم يصدق ابداً  
تضيقات قائلة ان بان  
هذا اكملهم و ذلك اكملهم  
معاً وهذا ظاهر جدا  
بل شانه هذا انور من  
شان الشمس واخواتها فان العقل

حلیہ صادق آئے کہ وہ شخص یہی ہے ورنہ اس کا  
سلب جائز ہوگا تو آپس میں دونوں مقبایں ہونگے  
تو پہلا قضیہ باطل ہو جائیگا اور یہ خلاف مقروض  
ہے لہذا اگر ہمیں ایک شخص سے دو باتیں پہنچیں  
ان میں سے ایک اس کا قول طرفہ سے مخاطب ہو کہ  
کہ تیرا باپ ہے اور دوسرا اس کا قول کہ  
میرا باپ تیرا باپ ہے تو ہمیں ممکن ہے کہ ہم اس کے  
دونوں قول سے ایک شکل بنائیں تو یہ تجویز کہ  
تیرا میرا باپ ہے اس لئے کہ جب اس کا یہ قول  
کہ میرا باپ تیرا باپ ہے صادق ہے تو لازم ہے  
کہ یہ قول صادق ہو کہ تیرا باپ میرا باپ ہے ورنہ  
ان دونوں کے باپ متعدد ہوں گے تو پہلا قول  
باطل ہو جائے گا اور جب یہ قضیہ صادق ہے تو  
شکل اسی طور پر بنے گی کہ تیرا تیرا باپ ہے اور تیرا  
باپ میرا باپ ہے، نتیجہ یہ ہوگا کہ تیرا میرا باپ ہے  
اور افعل التفضیل جو ایک جماعت کی طرف  
مضاف ہو جب وہ اپنے اس معنی حقیقی پر  
باقی ہو جو اس سے متبادر ہوتے ہیں تو اس کی  
شان یہی ہوتی ہے اس لئے کہ کسی جماعت سے  
فرد اکمل ایک ہوگا اور ہرگز کبھی ایسے دو قضیے  
صادق نہ آئیں گے جو یہ دعویٰ کرتے ہوں کہ یہ  
شخص ساری جماعت سے اکمل ہے اور وہ شخص  
ساری جماعت سے افضل ہے، اور یہ سب  
ظاہر ہے بلکہ اس کا معاملہ سورج اور اس کے  
اشنان کے طور سے روشن تر ہے اس لئے کہ عقل

يجب صدقها على افراد كثيرة  
ثبيرة واذا وجد لها في الخارج  
فرد لم يستبعد وجود آخر بخلاف  
افعالهم فانما يقبل الاشتراك  
على سبيل البدلية و اذا  
صدق في الخارج على فرد  
احال العقل صدقه على  
آخر منعا عن كساد  
اسماء الاشياء سواء بسواء  
فصدق العكس ههنا ايمن  
واجلي ، واما قول اهل الميزان  
لا تنعكس الموجبة الاجزئية معناته  
ان كلما جعلت موضوع موجبة  
كلية محمولاً ومحمولها موضوعاً  
واتيت بسورة كلية كانت القضية  
كاذبة كائن الواقعة يكن به بيل  
المعنى عدم الاطراد، وهم لا  
اقتصر نظرهم على الكلية بل  
لا يعتد بها الا بالمطر والمضبوط  
الذي لا يتخلف في مادة من  
المواد وعدم الاطراد لا يستلزم  
النسبة لعدم، ولا قول انه عكس منطقي  
ولانها تلزم القضية لزوماً عاماً ولكنها  
تلزم في امثال المقام لا شك فتصدق  
القضية بالنظر الى الواقع

شمس وغیرہ کے مفہومات کا صادق آنا بہت سارے  
افراد پر جائز جانتی ہے اور جب ان مفہومات کا  
خارج میں کوئی فرد پایا جائے تو عقل دوسرے  
فرد کے وجود کو بعید نہیں جانتی بخلاف افعالہ  
کہ یہ تو اشتراک کو بر سبیل بدلیت قبول کرتا ہے  
اور جب خارج میں کسی فرد اس کا مصداق پایا جائے  
تو عقل محال جانتی ہے کہ افضل التفضیل کا  
مصداق دوسرے پر صادق آئے جو اس سے منفرد ہو  
اس کا معاطہ اسمائے اشارہ کے مانند  
برابر برابر ہے تو یہاں پر عکس کا صادق ہونا  
روشن تر اور ظاہر تر ہے۔ رہا منطوق والوں کا  
یہ قول کہ موجبہ کا عکس نہیں ہوتا مگر جریہ اس کا  
معنی یہ ہے کہ جب کبھی تم موجبہ کلیہ کے  
موضوع کو محمول بناؤ اور اس کے محمول کو موضوع  
بناؤ اور اس پر کلیہ کا سور لاؤ تو قضیہ کا ذب  
ہوگا اس لئے کہ واقعہ اس بات کو جھٹلاتا ہے بلکہ  
معنی یہ ہے کہ یہ مطرد نہیں اور منطقیوں کی نظر  
چونکہ کلیات تک محدود ہوتی ہے تو وہ اعتبار  
نہیں کرتے مگر اس مفہوم کا جو مطرد و مضبوط  
ہو مواد میں کسی مادہ میں جس کا حکم مختلف ہو اور  
عدم اطراد اطراد عدم کو مستلزم نہیں ہے اور  
میں یہ نہیں کہتا کہ یہ عکس منطقی ہے نہ یہ دعویٰ  
کرتا ہوں کہ یہ قضیہ کو عام طور پر لازم ہے لیکن  
اس مقام کے امثال میں بلاشبہ عکس لازم  
ہوتا ہے تو قضیہ منعکسہ واقعہ پر نظر کرتے ہوئے

صادق ہے اہل منطق نے اس کا نام عکس اول رکھا ہے اور اتنی مقدار انتظام شکل کے لئے کافی ہے اس لئے کہ دو قضایا صادقہ جو شرائط کے جامع ہوں ایک قضیہ صادق ہی کا نتیجہ دیں گے اور صدق کا ثابت کرنا اس پر موقوف نہیں کہ وہ قضیہ صادقہ عکس منطقی ہو اور اس کا انکار نہایت بے شرعی کے مضاربات میں سے ہے۔ پھر اس عکس کی طرف آیت کریمہ نے ہی رہنمائی کی اس لئے کہ اسی نے ہم کو یہ دکھایا کہ دونوں قضیے وجوب میں متحد ہیں تو جب یہ حال ایسے دو مفہوموں میں ہے کہ ان میں سے کسی شے کا مصداق متحد نہیں تو یہ یقیناً دونوں قضیے کے باہم منعکس ہونے کی طرف رہنمائی ہے جیسے کہ تم جب کسی شخص کو کہتے سنو کہ میرا باپ زید ہے تو میں ہاں نہ کہ نہ کہو گویا کہ یہ شخص یوں کہہ رہا ہے کہ زید میرا باپ ہے اس لئے کہ زید متحد نہیں اور اس شخص کا پتہ متحد نہیں تو جب اس کا باپ زید ہو تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ زید اس شخص کا باپ ہے اسی طور پر بلا شک و شبہ یہ آیت ہے اور اللہ کے لئے اس کی نعمتوں پر حمد، اور اسے فلسفی کیجئے لازم ہے کہ وہ اس کو سنا کہ رکھ۔

وجہ جواب میں سے تیسری وجہ، میں کہتا ہوں اور میرا رب راہِ صواب دکھانے والا ہے ہم نے اس سب کو اختیار کیا اور مان لیا۔ آیت اولیٰ کا مفاد ہمارا یہ قول ہے کہ

ستہا البینا شیون عکسنا اولاً وهذا  
القدس یکفی لانظام الشكل فان  
صادقتین مستجمعتین للشرائط  
لا تبتجان الاصادقة و لا یلزم اثبات  
الصدق علی انها عکس منطقی  
لقضیة صادقة وانکار هذا من  
اخذی المکابرات۔ ثم هذا العکس  
لم یرشدنا الیہ الا الایة الکریمہ  
اذھی التی دلتننا علی اتحادهما فی  
الموجود فاذا کانت هذا فی مفہومین  
لا تعد ولصدق شئی منهما کانت  
ارشاداً الی التعاکس قطعاً کما اذا  
سمعت رجلاً یقول ابی زید  
جازلک ان تقول کانت الرجل  
یقول زید ابی لان من یبدا  
لا یتعدد و ابوالرجل لا یتعدد  
فاذا کانت ابوة من یبدا کان زید  
ابا کذا هذا من دون شک  
ولا اشتباہ والحمد لله علی نعمائه  
وعلیک بتسکین الہو اجب  
یا فلسفیاء۔

الثالث من وجوہ الجواب  
اقول ورنی ہادع الصواب  
اخترنا عن هذا کلمہ و سلمنا  
ان مفاد الایة الاولی قولنا

كل اكبر اتقى وينعكس بعكس  
 النقيض الحق قولنا من ليس  
 بالاتقى ليس باكرم وقد اثبتنا  
 فيما سلفنا عرش التحقيق  
 علم ان السراة بالاتقى في الآية  
 الثانية اعنف قبوله تعالى  
 وسيجنيها الاتقى "اتقى الصحابة  
 جميعاً فوجب ان لا يكون احد  
 من الصحابة اتقى منه و  
 لا مساوياً له في التقوى اذا ثبت  
 هذا فنقول كل صحابي فهو ليس  
 بالاتقى من ابى بكر ومن ليس بالاتقى منه ليس  
 باكرم منه - انتبه ان كل صحابي  
 فهو ليس باكرم من اتقى به بكر  
 وصغير القياس معدولة كما  
 لوحنا اليه بتقدير اداة الربط على  
 حرف السلب ولك ان تجعلها  
 موجبة سالبة المفعول اعنف على  
 قول قوم من المتأخرين ويرشدك  
 الحق ما يزيح وهبك جعل  
 السلب في الكبري سرأة لملاحظة  
 افراد الاوسط وان شئت لم تعكس  
 الآية الاولى ايضا ونسجت الشكل

كل اکرم اتقى (یعنی ہر اکرم سب سے بڑا متقی ہے)  
 اور اس کا عکس نقيض ہمارا یہ قول ہے کہ من  
 ليس بالاتقى ليس باكرم (جو اتقى سے بڑا متقی  
 نہیں ہے وہ اکرم نہیں ہے) اور ہم نے ان کلمات  
 میں جو ہم پہلے کبر کے عرش تحقیق کو ثابت کر دیا  
 کہ مراد اتقى سے آیت ثانیہ یعنی اللہ تبارک  
 و تعالیٰ کے قول وسیع جنہا الاتقى میں تمام صحابہ  
 سے زیادہ متقی شخص مراد ہے تو ضروری ہے کہ  
 صحابہ میں کوئی اس سے بڑا نہ ہو اور ثقی  
 میں اس کے کوئی مساوی ہو، جب ثابت  
 ہو گیا تو ہم کہتے ہیں کہ ہر صحابی ابو بکر سے بڑا نہ  
 متقی نہیں اور جو ان سے بڑا نہ متقی نہیں وہ  
 کراست میں ان سے بڑا نہ نہیں۔ نتیجہ یہ ہو گا کہ  
 ہر صحابی ابو بکر سے زیادہ عزت والا نہیں اور  
 اس قیاس کا صغریٰ معدولہ ہے جیسا کہ ہم نے  
 اس کی طرف ادایت ربط کو حرف سلب پر مقدم  
 کر کے اشارہ کیا اور ہمیں اختیار ہے کہ تم اس  
 قضیہ کو مروجہ سالبہ المکرل بناؤ یعنی متاخرین  
 میں سے ایک قوم کے قول پر اور تمہاری رہنمائی  
 اس بات کی طرف ہو تمہارے وہم کو دور کر کے  
 سلب کو کبریٰ میں افراد اوسط کے لئے سرأة ملاحظہ  
 بنانے سے ہو گی اور اگر تم چاہو تو آیت اولیٰ کا  
 عکس نہ کرو اور شکل کو آیت ثانیہ کے طرز پر

عظم کرو بایں طور کہ تم کہو کہ کوئی صحابی ابو بکر سے بڑھ کر عزت والا نہیں اور شاید تم اس کو قیاس استثنائی کے طور پر مقرر رکھو جو مقدم کو ارتفاع ثانی کی وجہ سے مرتفع کر دے تو تم یوں کہو امت میں اگر کوئی صدیق سے بڑھ کر عزت والا ہوتا تو وہ ضرور صدیق سے بڑھ کر متقی ہوتا اس لئے کہ ہر اکرم اتقی ہے لیکن ساری امت صدیق سے بڑھ کر متقی نہیں بدیل آیت شانیر، تو وہ صدیق سے بڑھ کر عزت والے نہیں اور اسی میں ہمارا مقصود ہے۔

تبلیغ: اب کہیں گے یہ قوت رکھ  
اس دعویٰ سے جس پر تم قائم تھے کس چیز نے تعین  
پھیر دیا اس لئے کہ ان تین تقاریر اخیرہ پر جو ثابت  
ہوتا ہے وہ صدیق سے زیادہ عزت والے کی  
فہمی ہے اور اس سے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ  
عنه کی (اولیت) سب پر لازم نہیں آتی اس لئے  
کہ تساوی کا احتمال ہے۔

اقول کیا اسی پر قوفوں نے یہ بات  
کہی اگر انہوں نے ایسا کہا تو بے شک وہ منحرف  
ہو گا۔

اولاً نص صریح شرع اور اہل بلاغت کے  
محاورے اس ڈھنگ سے بھرے ہیں کہ کلام  
کو عمل الاطلاق فضیلت بتانے کی غرض سے اس  
طور پر لایا جاتا ہے کہ کہہ گئے ہیں کہ کوئی فلاں سے  
افضل نہیں ہے اور مراد لیتے ہیں کہ وہ سب افضل  
ہے اور یہ اس لئے کہ تساوی حقیقی عادتاً گویا

على منوال الشانى بان تقول لاشئ من الصحابة  
اكرم من ابى بكر وكل اكرم من ابى بكر اتقى  
منه انتج ان لاشئ من الصحابة اكرم من  
ابى بكر ولعلك ان تقر به قياسا استثنائيا  
يرفع المقدم لرفع التالى فتقول لو كان احد  
من الامة اكرم من الصديق لمكان  
اتقى منه لامن كل اكرم اتقى لكنهم  
ليسوا باتقى منه لأية الثانية فليسوا  
باكرم منه وفيه المقصود۔

تبلیغ: سيقول السفهاء  
من الناس ما ولکم عن دعویٰ کہ  
اتقی کہتم علیہا فانت الثابت علی ہذا  
التقاریر الثلاثة الاخیرة انما هو نفی  
اکرم من الصديق وهو لا يستلزم  
اکرمیۃ من فی اللہ تعالیٰ عنہ اذ  
یحتمل التساوی۔

اقول اذ قد قالوا فقلت قالوا  
فلقد شراخوا۔

اما اولاً فنصوص الشرح ومحاورات  
البلغاء طافحة بسوق الكلام الم  
غرض التفضيل على الاطلاق  
على هذا المساق يقولون ليس  
احد افضل من فلاں ويريدون  
انه افضل الكل وذلك لان التساوى

محال ہے آدمؑ شرع حدیث کے کلام کو لازم پکڑو۔  
ثانیاً تمہیں یہ اختیار ہے کہ اس کے  
ساتھ وجود قناضل پر امت کا اجماع منم کرو اور  
حتی اقوال اُمت سے باہر نہ ہوگا۔

ثالثاً اہل دُور طراز معلّم یہ کہ اسالیب  
کلام کا واقعہ آیت اولیٰ سے کھنسا ہے کہ تقویٰ  
عزت حاصل ہونے کا سبب ہے اور عزت کا  
حصول تقویٰ کے حصول پر منحصر ہے اسی کی تصریح  
ان احادیث نے کی جو ارشاد آیت سے ناشی  
ہیں اور آیت کریمہ کے علمی فہم کی طرف دیکھی ہیں  
بہیں سراج الخفّیہ نے خبر دی اپنی سند سے  
وہ روایت کرتے ہیں شریف سے ، وہ روایت  
کرتے ہیں محمد بن ارکانش سے ، وہ روایت  
کرتے ہیں علامہ ابن حجر عسقلانی سے ، وہ  
روایت کرتے ہیں عبد الرحمن ابن احمد ابی مبارک  
غزوی سے ، وہ روایت کرتے ہیں احمد بن اسحاق  
حجار سے ، وہ روایت کرتے ہیں علی ابن اسماعیل  
ابن قریش سے ، وہ روایت کرتے ہیں حافظ  
منذری سے ، انھوں نے فرمایا ، کتاب الترغیب  
والترہیب میں کہ عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے ایک روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا یہ نسب کسی کیلئے  
گالی نہیں ہے تم تو آدمؑ کی اولاد ہو پیاد کی طرح  
جو تم نے نہیں بھرا کسی کو کسی پر فضیلت نہیں  
مگر دین یا عمل صالح کے سبب۔ اس

الحقیقی کا محال عادتہ علیک بکلام شراح الحدیث۔  
واما ثانیاً فلک انت تفسر  
الیہ اجماع الامة علی وجود القناضل  
والحق لا ینخرج عن اقوالہم۔

واما ثالثاً ہوا نظر ان المصلح  
ان العاصم باسالیب الکلام ینفہم  
من الآية الاولى تسبب التقوی  
لا یواثر الکرامة وقصر حصولہا علی  
حصولہ وبہ صرحت الاحادیث الناشیة  
عن ارشاد الآية اللاحقة الی ملحظ الکرمیة۔  
انبأنا سراج الخفّیة بالسند عن  
الشولیف عن محمد بن ارکانش  
عن العلامة ابن حجر  
عسقلانی عن عبد الرحمن  
بن احمد بن المبارک  
الغزوی عن احمد بن  
ابی طالب العجاس عن علی بن  
اسمعیل بن قریش عن الحافظ المنذری  
قال فی کتاب الترغیب والترہیب  
عن عقبہ بن عامر عن رسول اللہ  
تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم قال ان انسابکم  
هذه لیست بسباب علی احد و انما  
انتم ولد آدم طیف الصواع لم تملوہ  
لیس لاحد فضل علی احد الا بالدين او

عمل صالح، رواہ احمد والبیہقی کلاہما  
من روایۃ ابن لہیعۃ - ولفظ البیہقی قال  
لیس لاحد علی احد فضل الا بالصدقۃ او  
عمل صالح حسب الرجل ان یکون  
بذیا بخيلا - وفي روایۃ لیس لاحد  
علی احد فضل الا بدین او تقوی  
وکفی بالرجل ان یکون بذیا  
فا حشا بخيلا، قوله صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم طف الصاع بالاضافۃ  
ای قریب بعضکم من  
بعض - ا۔

قلت وانخرجه الطبرانی فی  
حدیث طویل من طریق ابن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما ولفظه  
انما انتم من رجل وامرأة  
کجسام الصاع لیس لاحد علی احد  
فضل الا بالتقویۃ - قوله  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کجسام  
الصاع جسام بالغنم ما یملأ  
والمعنی انکم متساوون فی القدر  
کجبات الصاع تکال فیعرف مقدارها  
واستواءها بمثلها کیلاً من

حدیث کو روایت کیا احمد اور بیہقی دونوں نے  
ابن لہیعہ کی روایت سے، اور بیہقی کے لفظوں  
ہیں کسی کو کسی پر فضیلت نہیں مگر دین یا عمل  
صالح سے، اور آدمی کے برابر ہونے کے لئے کافی  
ہے کہ وہ بد زبان کنجوس ہو۔ اور ایک روایت  
میں ہے، کسی کو کسی پر فضیلت نہیں مگر دین یا  
تقویٰ سے، اور آدمی کے لئے کافی برائی ہے  
کہ وہ بد گو بے حیا کنجوس ہو۔ حدیث میں حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول طف الصاع  
اضافت کے ساتھ کا معنی یہ ہے یعنی تم میں سے  
بعض بعض کے قریب ہے انتہی۔

قلت (میں کہتا ہوں) اور طبرانی  
میں اس کی تخریج کی ایک حدیث طویل میں  
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے طریق سے  
اور ان کے لفظ یہ ہیں، تم لوگ ایک مرد اور  
عورت سے جو جہام صاع کی طرح کسی کو کسی  
پر فضیلت نہیں مگر تقویٰ سے انتہی۔ حدیث  
میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قول جہام  
صاع جہام بغنم وہ چیز ہے جو پیانہ میں  
بھری جاتی ہے، اور معنی یہ ہے کہ تم قدر میں یکساں  
سے برابر ہو پیانہ کے ختوں کی طرح جس کو پیانہ میں  
بھرا جاتا ہے تو ان کی مقدار اور ان کے مثل کے ساتھ

لہ الترغیب والترہیب من احقار المسلم واند لا فضل لاحد حدیث ۹۷ مصطفیٰ البانی مصر ۱۲/۱۲  
لہ الجامع لاحکام القرآن تحت الآیۃ ۳۴/۳۴ دارالکتب العربیہ بیروت ۸۲/۱۶

دونت حاجة الم الوخت  
لتساديها ثقتا و اکتنا نثار  
و به قال المندرج عن  
ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان  
النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
قال له انظر فانك لست بخير من  
احمر ولا اسود الا ان تفضل  
بتقوى، رواه احمد و رواه  
ثقات مشهورون الا ان بكره  
عبد اللہ المنذر لم يسمع  
من ابي ذر راہ۔

قلت والمرسل مقبول عندنا  
وعند الجمهور۔ و به قال عن  
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما قال خطبت رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
في اوسط ايام التشريق خطبة  
الوداع فقال يا ايها الناس ان ربكم  
واحد وان اباكم واحد، الا لا فضل  
لعربي على عجمي ولا لعجمي على  
عربي ولا لاحمر على اسود ولا لاسود على  
احمر الا بالتقوى ان اكرمكم  
عند الله اتقواكم الاهل

ان کی برابری چاند میں معلوم ہوتی ہے اور انہیں  
قولنے کی ضرورت نہیں ہوتی اس لئے کہ بوجہ  
اور موثباتی میں وہ برابر ہوتے ہیں۔ اور اسی مضمون کو  
متذری نے ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے  
فرمایا: بے شک تم سیاہ فام سے اور سرخ سے  
بہتر نہیں اور نہ سیاہ فام تم سے بہتر ہے مگر  
یہ کہ تم اس پر فضیلت پاؤ تقویٰ کی وجہ سے۔  
اسی حدیث کو امام احمد نے روایت کیا اور  
اس کی راوی ثقہ معترف ہیں مگر یہ کہ بکر بن عبد اللہ منزلی  
نے اس حدیث کو ابو ذر سے نہیں سنا۔ انتہی  
قلت (میں کہتا ہوں) اور مرسل ہمارے  
نزدیک اور جمهور کے نزدیک مقبول ہے۔ اور  
اسی مضمون کی روایت کی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایام تشریق کے اسیانی  
دن میں خطبہ الوداع دیا کہ فرمایا، اے لوگو!  
بے شک تمہارا رب ایک ہے اور بیشک تمہارا  
باپ ایک ہے۔ سنئے ہو عربی کو عجمی پر فضیلت  
نہیں اور نہ عجمی کو عربی پر اور نہ سرخ کو کالے پر  
اور نہ کالے کو سرخ پر فضیلت ہے مگر تقویٰ سے  
بیشک اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت  
والا وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ متقی ہے،

لہ الترغیب والترہیب من احقر المسلم واذ لا فضل لاحد الا حدیث مصطفیٰ البانی مصر ۲/ ۶۱۲



سنئے ہو کیا میں نے رب کا پیغام پہنچا دیا؟ صحابہ نے عرض کی کیوں نہیں یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)، فرمایا اب جو حاضر ہیں وہ غائبین کو پہنچا دیں۔ پھر حدیث ذکر کی جو لوگوں کے خونِ مال اور آبرو کی حرمت میں ارشاد ہوئی۔ اسے پہنچنے نے روایت کیا اور کہا اس کی سند میں بعض عجول ہیں۔

**قلت** (میں کہتا ہوں) شواہد میں ہم کو راوی کی جماعت مضر نہیں۔ بڑائی نے کج کبر میں حبیب بن خراش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث نقل کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان! پس میں بھائی بھائی میں کسی کو کسی پر فضیلت نہیں مگر تقویٰ سے۔ بالجملہ اس معنی کی حدیثیں بکثرت وارد ہیں مگر کلمۃ تقویٰ دونوں تشکیک کے ساتھ بولے جاتے ہیں تو جب تقویٰ زیادہ ہوگا کرامت زیادہ ہوگی اور جب تقویٰ کم ہوگی کرامت کم ہوگی اور تقویٰ میں قساوی کرامت میں قساوی ہوں گے جیسے کہ عصیان سبب ذلت کا، تو ذلت عصیان کی زیادتی سے زیادہ اور اس کی کمی سے کم ہوتی ہے اور یونہی جب یہ بات ثابت ہے تو ہمارے قول "کل اکرم اتقى" کے معنی کی تحلیل میں قسویوں کی طرف ہرگی ان کا ایک تو یہی ہے اور دوسرا یعنی اصل مقصائے مجازات میں رہا تہ ارج رحمت قریر فضل الہی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ مجھے چاہے اس کے ساتھ مخصوص فرماتا ہے، جیسا کہ ہم نے اس کی تحقیق گزشتہ میں کی ۱۲ منہ غفرلہ

بلغت؟ قالوا بلى يا رسول الله، قال فليبلغ الشاهد الغيب، ثم ذكر الحديث في تحريم الدماء والاموال والاعراض، رواه البيهقي وقال في اسناده بعض من يجهل انتهى

**قلت** ولا يضمن في الشواهد واخرج الطبرانی في الكبير عن حبیب بن خراش رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم المسلمون اخوة لا فضل لاحد علی احد الا بالتقویٰ وبالجملة فالاحادیث كثيرة فی هذا المعنى ثم انت الکرامة والتقوى كلاهما مقولات بالتشکیک فکلما نداد زادت وکلما نقص نقصت والمتساویات فیہ يتساویان فیہما کالقصبات سبب للموان غیرداد بزیادته وينتقص بانتقاصه وهكذا اذا ثبت هذا کان معنی قولنا کل اکرم اتقى مفعلا الى ثلث قضایا احدها هذا والثانية کل ناقص فی اکرم عن غیره ناقص عنه فی التقوى

عنه اتقى فی اصل قضية المحبة نواه اما تدارك الرحمة بفضل الہی يختص به من يشاء كما اسلفنا تحقیقه ۱۲ منہ غفرلہ

لہ الترغیب والترہیب من احقار المسلم وانه لا فضل لاحد الا حدیث و مصنف ابوابی مصر ۳/ ۲۱۲ تا ۲۱۳  
ملکۃ الفیضۃ بیروت ۲۵/۴  
حدیث ۲۵۴۴

والثالث كل متساويين فيهما  
متساويان فيه والآية الثانية  
ايضا تنحل الخ ثلث مقدمات  
"ابوبكر اتقى الكل" وهو  
المنطوق ولا يزيد عليه احد في التقوى و  
لا يواويه احد فيه و  
عند هذا اليسهل عليك دفع الاشكال  
ونظم الاشكال لقطع الاحتمال والحمد  
لله المهيمن المتعال هذا  
الهما المولى تبارك وتعالى بمنيم  
فضله ورفيع كرمه ومنحنا  
من عظام الاثمة وحسان نعمه  
فب تقرير دليل اهل السنة والجماعة  
ودفع شبهات (اهل) البطالة  
والفسادة وارجوا ان تكون عامة ما  
في تلك الحياض من عرائش بيض تجلوا  
الظلام وبسائم تكثيرت عبر  
الغمام اكون انا باعذرهما وما ذوت  
الدخول في حجرتهما وكان قال الاول  
ليس على الله يستنكر ان يجمع العالم  
في واحد، فقلت انا قد قدر الله فلا  
تنكر، ان الحق عاجز بالقادر كيف وقد  
فانرا بافضاله ال، كل فما ظنك  
بالقادري.

یہ سب کل ناقص فی انکم عن غیرہ ناقص عندہ  
فی التقوی (عزت میں دوسرے سے کمتر اس سے  
تقویٰ میں کمتر ہے) اور تیسرا کل متساویین فیہما  
متساویان فیہ (ہر دو شخص جو تقویٰ میں برابر ہیں وہ  
عزت میں برابر ہیں) اور اس صورت میں تیس  
اشکال کا دفع کرنا قطع احتمال کے سبب آسان  
ہے اور سب تعریفیں اللہ کے لئے جو نگہبان و  
برتر ہے ————— یہ وہ ہے جو  
جو ہیں اللہ تبارک وتعالیٰ نے الہام فرمایا اپنے  
فضل عظیم اور کرم رفیع سے، اور بخشا ہیں اپنے  
عظیم احسانوں سے اور حسین نعمتوں سے، ہست  
و جہانت کی دلیل کی تقریر میں تا یہ اہل بدلت  
ضلالت کے شبہات کے دفع کرنے کے لئے،  
اور میں امید کرتا ہوں کہ ان خبیثوں میں جو خوبصورت  
دلنہیں ہیں ممانہ حیدروں کو دھوکہ کریں اور مسکرائی  
صورتیں جو بادشہ کے اگلے دکھائیں ان میں سے  
اکثر کامیں ہی صاحب ہوں، اور ان کے تجربے  
میں دخول کا مجاز ہوں، اور مجھ سے پہلے نے کہا  
تھا کہ اللہ پرستبہ نہیں کہ عالم کو ایک میں  
جمع کر دے، تو میں نے کہا ہے شک اللہ نے  
مقرر کیا تو اس کا انکار نہ کرنا کہ اللہ نے عاجز کو  
قادر سے مل کر دیا، کیوں نہ ہو حالانکہ اللہ کے  
فضل سے سب بہرہ مند ہیں تو تیرا کیا گمان ہے  
قادری کے ساتھ۔

**خاتمہ :** و رزقنا اللہ تعالیٰ

حسنہا امین۔ فان قلت لقد تفضل  
اللہ علیک یا وضیع القدر فنطقت  
بکلمات بلفظ قاصو ص البحس  
فماذا تأمر فف المسئلة لا قطع  
بتفضیل الصدیق نظرًا الخ هذا  
الاستدلال مع ما في الآية من  
تاویل واحتمال اذ ذهب ذاهبون  
الخ ان الاتقی بمعنى التقی وان  
تریفتم قولهم بتحقیق نقی۔

**قلت** نعم اقطع ولا تبال  
بما قيل او ما يقال اذ قاطعنا  
لايات ثابتة قط الا بقطع وقد سمعت  
ان الصدیق هو المراد بالاتقی باجماع  
الامة قاطبة و لم ينقل في ذلك شذوذ  
شاذ فكان قطعنا الآية الأخرى نص في  
المرام لا شك اما ما ذكرت من حديث  
من ذهب الى ما ذهب فقد سمعت  
ان الآية لا مسامح فيها للتأويل  
واحتمال بلا دليل لا ينزل  
التأويل عن درجة برهان قاطع  
جلیل الا ترى ان كل نص يحتمل  
التأويل ومع ذلك هو قطعی قطعاً كما  
صرح به ائمة الاصول۔

**خاتمہ :** اللہ تبارک و تعالیٰ ہمیں  
حسنہ خاتمہ نصیب کرے ، اب اگر تم کو بے شک  
اللہ نے اسے سب سے زیادہ پر احسان فرمایا تو  
تو نے وہ کلمات بولے جو سند رکھ گھرائیوں میں  
پہنچ گئے اب مجھے اس مسئلہ میں کیا حکم دیتا ہے  
آیا میں فضیلت صدیق کا یقین لادوں اس استدلال  
پر نظر کرتے ہوئے باوجودیکہ اس آیت میں تاویل  
احتمال ہے اس لئے کہ جانے والے اس طرف  
گئے کہ اتقی بمعنی تقی ہے اگرچہ تو نے ان کا قول  
سختی یقین سے غلط ثابت کر دیا۔

**قلت** (میں کہتا ہوں) ہاں یقین کر  
اور قیل وقال کی روایت نہ کر اس لئے کہ وہ قطعی  
نیچو نہیں دیتے مگر قطعی کا اور تم سن چکے کہ حدیث  
ہی مراد ہیں اتقی سے ساری امت کے اجماع  
کے بموجب لہذا اس میں کسی نادار کی رائے شاذ  
بھی منقول نہیں، تو یہ اجماع قطعی ہوا، اور  
دوسری آیت مدعا میں نص ہے جس میں کوئی شک  
نہیں، رہی وہ بات جو تم نے اس لئے کہ کسی  
جس کی طرف جانے والے گئے، تو تم سن چکے کہ  
آیت میں تاویل کی گنجائش نہیں اور احتمال  
بے دلیل تنزیل کو برہان قاطع جلیل کے درجے سے  
نازل نہیں کرتا کیا تم نہیں دیکھتے کہ ہر نص تاویل  
کی تحمل ہے اور وہ اس کے باوجود یقیناً قطعی  
ہے جیسا کہ ائمہ اصول نے اس کی تصریح کی۔

## و تحقیق المقام علی ما

الهمنی الملك العلم انت العلم  
النقطی يستعمل فی معنیین ،

احدهما قطع الاحتمال علی  
وجه الاستیصال بحیث لا یبقی منه  
خبر ولا اثر فہذا هو الاخص الاعلیٰ  
کما فی المحکم والمتواتر و هو  
المطلوب فی اصول الدین فلا ینتفی  
فیہا بالنہی المشہور ۔

## والثانی ان لا یكون هناك

احتمال ناشئ عن دلیل و امت کان  
نفس الاحتمال باقیاً کالتجسوت و  
التخصیص و سائر انحاء التأویل کیا  
فی الظواہر والنصوص والامایث المشہور  
والاول یسمی علم الیقین ومخالفة کافر علی  
الاختلاف فی الاطلاق کما هو مذہب  
فقہاء الافاق والتخصیص بضروبیات  
الدین کما هو مشرب العلماء التکلمین ، و  
الثانی علم الطمانیة ومخالفة مبتدع  
ضال ولا مجال الی الکفامة کمسئلة  
وزن الاعمال یوم القيمة قال  
تعالیٰ "والوزن یومئذ الحق" و  
یحتمل النقض احتمالاً لا صامداً

اور مقام کی تحقیق اس طور پر جو مجھے  
اللہ ملک العلم نے الہام کیا ہے کہ علم قطعی و یقینی  
میں استعمال ہوتا ہے ،

ایک تو یہ کہ احتمال حبس سے  
منقطع ہو جائے یا اس نظر کے اس کی کوئی خبر یا اس  
کا کوئی اثر باقی نہ رہے اور یہ اخص اعلیٰ ہے  
جیسا کہ حکم اور متواتر میں ہوتا ہے ۔ اور اصول  
دین میں یہ مطلوب ہے ، تو اس میں نہیں مشہور  
پر کفایت نہیں ہوتی ۔

دوسرا یہ کہ اس جگہ ایسا احتمال نہ ہو جو  
دلیل ناشی ہو اگرچہ نفسی احتمال باقی ہو جیسے کہ محار اور  
تخصیص اور باقی وجوہ تاویل ، جیسا کہ ظواہر اور  
نصوص اور امایث مشہورہ میں ہے ۔ اور پہلی  
قسم کا نام علم یقین ہے اور اس کا مخالف  
کافر ہے علماء میں اختلاف کے بوجہ مطلقاً ،  
جیسا کہ فقہائے آفاق کا مذہب ہے ، یا ضروریات  
دین کی قید کے ساتھ یہ حکم مخصوص ہے جیسا کہ  
علمائے متکلمین کا مشرب ہے ۔ اور دوسرے  
کا نام علم طمانیت ہے ، اور اس کا مخالف بدعتی  
و کراہ ہے ، اور اس کو کافر کرنے کی مجال نہیں  
جیسے کہ قیامت کے دن اعمال کو تولیے کا مسئلہ ۔  
اللہ تعالیٰ کا قول ہے "اور قیامت" وہی قول ہوتا  
برحق ہے "اور یہ آیت نقد (پرکھ) کا ایسا احتمال کہتے ہیں ؟

جس کی طرف پھیرنے والی کوئی چیز نہیں اور اصلاً اس پر کوئی دلیل ہے۔ اب آیت کا معنی تمہارے قول میں ہے اس کو میرا عقل سے قولا کے مثل ہوگا، اور یہ علم میں رائج ہے، تم کہتے ہو سخنِ سخن یعنی کلام کو پرکھنے والا، اور مومنین کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کے دیدار کا مسئلہ، مولائے کویم اپنے فضلِ عظیم سے نصیب فرمائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کچھ منہ اس دن تردد تازہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھتے، احتمال رکھتا ہے اسی طس طرح امید ورجائے کے ارادے کا، اور یہ بھی ان باتوں میں سے ہے جن پر اب عرب و عجم سب متفق ہیں، تم کہتے ہو، دستِ نگر من ست یعنی میری عطا کی امید رکھتا ہے اور میری بخشش کا محتاج ہے۔ اور اسی طرح آسمانوں کی سیر اور شفاعتِ بگڑی محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کہ یہ تمام باتیں دوسرے معنی پر انصرافِ قطعی سے ثابت ہیں اور اسی لئے ہم تاویل کرنے کے سبب معتزلہ اور اچلے روافض کی تکفیر نہیں کرتے اور اسی طرح ظنی کے دو معنی ہیں اس لئے کہ اعم کا مقابل اخص ہے اور اعم اخص ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں، جب تم نے یہ جان لیا تو ہمارا یہ مسئلہ اگر اس میں قطعی بالمعنی الاخص مراد لیا جائے تو یہ

الیہ ولا دلیل اصلا علیہ فیکون کقولک "وخرنتہ بمیزان العقل" وهو سائب فی العجم ایضاً نقول "سخن سخن" ای ناقد الکلام و مسئلۃ رؤیۃ الوجہ الکریم للمؤمنین، مرزقا السولی بفضیلہ العظیم، قال تعالیٰ "وجوہ یومئذ ناظرة الی ربہا ناظرۃ" و یحتمل احتمالاً كذلك ارادة الامس و والرجاء وهو ایضاً مما توافقت علیہ العرب والعجم نقول "دست نگر من ست" اعم یرجو عطا فی و یحتاج الی نوال و وھکذا مسئلۃ الاسراء الی السموات العلی والشفاعة الکبریٰ للسید المصطفیٰ علیہ افضل التحیة والثناء فکل ذلك ثابت بنصوص قواعط بالمعنی الثانی ولذا لا نقول بالکفایر المعتزلة والروافض الاولین الماؤلین وھکذا الظن له معنیان اذ مقابل الاعم اخص والاعم اخص کما لا ینفخ اذا عرفت هذا فمسئلتنا ھذا ان اسرید فیہا القطع بالمعنی الاخص فھذا

جبل وعمر صعب المرتقى اذ ما ورد  
 فيها فاما نصب اولئك هم وكلاهما  
 يقبلان التاويل ولو قبولاً ضعيفاً بعيداً  
 او بعد اضعف ما يكون كالالتف فيما  
 نحن فيه يحتمل التجوز بالبالغة في  
 التقوى والخير والافضل في الاحاديث  
 يحتمل تقدير من كقول القائل  
 فلان اعقل الناس وما جاء من  
 الاحاديث مفسراً محكماً فاحاد تطرق  
 اليها الاحتمال من قبل النقل لكننا  
 حالنا ولهذا القطع، اذ لا نقول  
 بالكفار المفضلة ومصادف الله ان  
 نقول اما الابتداء فيثبت بخلاف  
 القطع بالمعنى الشافعي وهو  
 حاصل لا شك فيه لا يسوغ انكاره  
 الا لفاصل او متغافل فقد ظفرت  
 عليه النصوص تظافرا جلياً  
 وبلغت الاخباس قوا قرا  
 معنويها والاحتمالات الركيكة  
 السخيفة الناشئة من  
 غير دليل لا تقدم في  
 القطع بهذا المعنى كما  
 صرحمت به علماء الاصول  
 وما دنا نوراً الى نور وارشاداً الى  
 ارشاد اجماع الصحابة الكرام و

پہاڑ ہے سخت و شوار گزار چڑھائی وال، اس لئے  
 کہ اس میں جو کچھ وارد ہوا ہے یا تو نص ہے یا  
 ظاہر ہے اور دونوں تاویل کو قبول کرتے ہیں  
 اگرچہ ضعیف بعید یا بہت زیادہ بعد اضعف  
 سہی جیسے کہ ہمارے اسی مسئلہ میں جس میں  
 ہمیں بحث ہے جیسے کہ اتقی، تقویٰ اور خیر میں  
 بالغت کے معنی مجازی کا احتمال رکھتا ہے اور  
 احادیث میں لفظ افضل کے مترادف ہونے کا احتمال  
 رکھتا ہے جیسے کہ کئی کہے "فلان اعقل الناس"  
 (فلان شخص لوگوں سے زیادہ عاقل ہے) اور جو  
 احادیث مختصر حکم آئیں تو وہ خبر واحد ہیں جن میں  
 روایت کی طرف سے احتمال راہ پاتا ہے لیکن  
 ہمیں اس طرز کے قطعی سے کیا کام، اس لئے کہ  
 ہم تفضیلیوں کے کافر ہونے کا قول نہیں کرتے  
 اور اللہ کی پناہ ہو کہ ہم یہ قول کریں، لیکن ان کا  
 بدعتی ہونا وہ تو ثابت ہے برخلاف قطعی یعنی دیگر  
 تو وہ بلا شک حاصل ہے جس کا انکار سوائے  
 غافل یا غافل بننے والے کے کسی کو نہ بن پڑے گا  
 اس لئے کہ اس پر واضح کثرت کے ساتھ نص  
 آئیں اور احادیث قرات معنوی کی حد کو پہنچ گئیں اور  
 ریک کزور احتمالات جو کسی دلیل سے ناشی نہیں  
 ہوتے اس معنی پر قطعی میں اثر انداز نہ ہوں گے،  
 جیسا کہ علمائے اصول نے اس کی تصریح کی ہے  
 اور ہمارے لئے نور پر نور بڑھایا اور  
 ہدایت کے اوپر ہم کو ہدایت کی صحابہ کرام اور

التابعين العظام كما نقله جمهور الاثمة  
 الاعلام منهم سيدنا عبد الله بن عمر  
 وابراهيم بن الصحابه وصيون بن مهران  
 من التابعين والاعلام الشافعي من الاتباع  
 وغيرهم من لا يحصون لكثرتهم ، و  
 حكاية ابن عبد البر لا معقولة في الدراية  
 ولا مقبولة في الرواية كما حققناه فـ  
 معلوم القسمين مع ما ارشدنا القرآن  
 العظيم واحاديث المصطفى الكريم عليه  
 افضل الصلوة والتسليم الى دلائل  
 حجة تؤخذ منها بالاستنباط ووفق لها  
 هذا الفقير الضعيف كما عقدتها الباب  
 الثاني من الكتاب الكبير فلو لا الواحد  
 من هذه لشفى وكفى ودفع كل  
 ما يب ونفى فكيف اذا كثرت وجلت  
 وعقدت وحلت وما عدت و  
 برقت واضاءت واشرفت  
 فلا وربك لم يجز للشك محمل  
 ولا للريب مدخل والحمد لله  
 الاعلى الاحيل ، اما قول  
 من قال انا وجدنا النصوص  
 متعارضة فهذا اخبار عن نفسه  
 فكيف يحتج به على من نظر وابصر  
 ونقد واحتبر فقتلها خبرا واحاط  
 بما لديها علمنا على

تابعين عظام کے اجماع نے جیسا کہ اس کو نقل کیا ہے  
 جمهور ائمہ اعظم نے ، ان میں عبد اللہ بن عمر اور ابراہیم بن  
 صحابہ میں سے ، اور میمون ابن مہران تابعین میں سے  
 اور امام شافعی تبع تابعین میں سے ، اور ان کے  
 سوا جن کی کثرت نہیں ہو جائی کی کثرت کے ، اور  
 ابن عبد البر کی حکایت نہ تو ازراہ روایت معقول ہے  
 اور نہ روایت مقبول ہے ، جیسا کہ ہم نے اس کی تحقیق  
 کی ہے مطلق القرین میں مع ان دلائل کثیرہ کے جن  
 کی طرف ہماری رہنمائی قرآن عظیم اور احادیث مصطفیٰ  
 کریم علیہ افضل الصلوة والتسليم نے کی یہ دلائل  
 قرآن وحدیث سے استنباط کے ذریعہ ماخوذ  
 ہیں اور ان کے لئے اس فقیر ناتواں کو توفیق ہوئی  
 جیسا کہ ہم نے اس کے لئے اپنی کتاب کبیر کا  
 باب دوم باندھا ہے تو اگر ان دلائل میں سے  
 نہ ہوتی مگر ایک دلیل تو وہ بھی شافی و کافی ہوتی اور  
 ہر شک کی دالغ ثانی ہوتی تو کیا گمان ہے جبکہ یہ  
 دلائل کثیر وجلیل ہوں اور دین کی گریں باندھیں اور  
 مشہوروں کی رسیاں کھولیں اور گریں اور چکیں اور  
 روشن اور بلند ہوں تو تیرے رب کی قسم شک کا  
 محل باقی رہا نہ شبہ کا دخل ، والحمد لله الاعلى الاحيل  
 رہی اس کی بات جس نے کہا ہم نے نصوص متعارض  
 پایا تو یہ اس کی اپنی حالت کی خبر ہے ، تو وہ کیسے  
 حجت لاتا ہے اس سے اس پر جس نے دیکھا اور  
 خود کیا اور جانچا اور پرکھا تو نصوص کو خوب پرکھ کے  
 جان لیا اور ان کے پاس جو علم ہے اس کا احاطہ

انه ان اراد التعارض الصورى وقد  
يطبق عليه ايضا قول الاصوليين  
يقدم المحكم على المقتر والمفسر  
على النص والنص على الظاهر عند  
التعارض مع انه لا تعارض لضعيف مع  
قوى فهذه الايضراء ولا ينفعه وان اراد  
الحقيقى اعنى تراحم الحجتين على  
حد سواء فنقول معنا ناشى عن  
غفول وعلى قاشله او من يمشى  
بمشية ابن ينور دعواه بمبينة  
مبينة واتى لهم ذلك وليت  
شعرك الام يودع ضيق  
العطن اذا اراد احباديث  
لا تخيروا بين الانبياء ولا  
تفضلوا على يوسف بن  
موسى، وافضل الانبياء ادم،  
وذلك (اي) خير البرية ابراهيم، اقول  
بتعارض النصوص في تفضيل المصطفى

کیا، علاوہ بری یہ کہ اگر اس نے تعارض صوری  
مراد لیا اور کبھی تعارض کا اطلاق اس پر بھی کرتا ہے  
جیسا اصولی لکھتے ہیں کہ حکم کو مفسر پر اور مفسر کو نص  
اور نص کو ظاہر پر تعارض کے وقت مقدم  
کیا جائے گا حالانکہ بڑا شبہ ضعیف کا قوی کے  
ساتھ اصلاً تعارض نہیں ہوتا تو یہ ہم کو نقصان  
نہ دے گا نہ اس کو فائدہ دے گا اور اگر  
اس نے تعارض حقیقی مراد لیا یعنی دو دلیلوں کا  
برابری کی حد پر ایک دوسرے کے مزاحم ہونا تو  
ہم کہیں گے یہ معنی غفلت سے ناشی ہے اور  
اس کے قائل پر یا جو اسکے طریقے پر چلے لازم ہے  
کہ اپنے دعویٰ کو روشن دلیل سے منور کرے اور  
ان کو یہ یکتا بن پرے گا اور کاش میں سمجھتا کہ  
بندش کی تنگی کا انجام کیا ہوگا جبکہ وہ یہ حدیثیں  
دیکھتے کہ انبیاء میں باہم ایک دوسرے کو فضیلت  
نہ دے اور مجھے یونس ابن موسیٰ پر فضیلت مت دواؤ  
آدم افضل انبیاء ہیں اور ابراہیم خلق میں سب  
سے بہتر ہیں کیا وہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

- ۱۔ صحیح البخاری کتاب النکاح باب ما یذکر فی الاشخاص قیدی کتب خانہ کراچی ۳۲۵/۱  
۲۔ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب من فضائل موسیٰ علیہ السلام ۲۶۸/۲  
۳۔ اشکات المسادة المتقین کتاب قواعد العقائد "الاصول السابغ" دار الفکر بیروت ۱۰۵/۲  
۴۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۳۶۱ المكتبة الفیصلیة بیروت ۱۶۰/۱۱  
۵۔ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب فضائل ابراہیم علیہ السلام ۲۶۵/۲



کی سب جہاں پر قضیات میں تعارض فصوص کو مانے گا یا اپنے نفس کی طرف لوٹے گا تو سمجھے گا کہ تعارض ایک شے ہے اور مجرد وجود نفی و اثبات دوسری شے ہے اور اس تحقیقی انیت و بے نظیر سے جو خاص اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہم کو عنایت کی ہم کو اکثر کرام کے کلمات میں مطابقت ممکن ہے تو جس نے اس مسئلہ کو قطعی کہا اور ظن کی نفی کی تو اس نے قطعی بالمعنی الاظم ہی کو مراد لیا اور ظن بالمعنی الاخص، اور حق یہ ہے جس میں کوئی شبہ نہیں اور جس نے عکس کیا تو اس نے عکس کیا اور وہ سچ ہے جس پر کوئی غبار نہیں اب اگر تمہارے سینے میں یہ خلش ہو کہ یہ مسئلہ تراعتاویات سے ہے تو تم نے معنی ثانی میں قطعی پر کیسے اکتفا کر لیا۔

قلت (میں کہتا ہوں) یہ اعتراض ان لوگوں پر جو ظنی کے قائل ہیں زیادہ سختی کے ساتھ وارد ہوتا ہے جبکہ وہ ظن بالمعنی الاخص مراد لیں اور اس کا حل یہ ہے کہ یہ مسئلہ اصول اسلام سے نہیں ہے کہ اس کا منکر کافر ٹھہرے جیسے کہ خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خلافت کا مسئلہ، اور اس مثال سے اس کا دل ٹکڑے ہو جائے گا جو اس زمانے کے اہل باطل میں سے کہتا ہے کہ جب یہ مسئلہ اصول میں سے نہیں جیسا کہ سید شریف نے شرح مراقف غشوات الشریف الرضی قم ایران ۸/۳۴۴ تا ۴۰۱

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی العالمین  
 جمیعاً ام یرجع الی نفسه فیدری ان  
 التعارض شیء ومجرد وجود النفی و  
 الاثبات شیء آخر کو یہذا التحقیق  
 البدیع الانیق الذی خصناہ بالمولی  
 تبارک و تعالیٰ امکن لنا التوفیق بعین  
 کلمات الائمة الکرام، فممت قال بالقطع  
 ونفی الظن فانما اس ادا لقطع بالمعنی الاظم  
 والظن بالمعنی الاخص هو حق لاموریة  
 فیہ ومن عکس فقد عکس وهو صدق  
 لاغبار علیہ فان تعالاج فی صدرك  
 ات المسئلة من الاعتقادیات  
 فکیف اکتفیتم بالقطع بالمعنی  
 الشانی۔

قلت هذا الشارح وروذاً علی  
 القائلین بالظن ان اس ادا والظن  
 بالمعنی الاخص والمحل ان المسئلة  
 لیست من اصول الاسلام حتی یکفر  
 جاحداً کمسئلة امامة الخلفاء  
 الراشدين رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 اجمعین وبهذا المثال یتقطع قلب  
 من قال من بطله الزمان انما  
 اذا لم تکن من الاصول کما صرح به  
 السید الشریف فی شرح المواقف  
 فی شرح المراقف المرصد الیہ فی الامامۃ

و غیرہ من المتکلمین الفحول و کذا  
 قد شہد علی نفسه بالریسة  
 الکبری فی مناصب الجہل والمفاہة  
 من قال اذ لو تکن قطیعة قلنا انت  
 لظوی الکشم عن تسلیمها قل لہم  
 اترکوا الواجبات باسرها ثم انظروا  
 ما یا تیکم من وعید الشریعة وتأثمہا  
 واذ قد علمت ان هذا التحقیق یرفع  
 الخلاف ویورث التطبيق فعلیک بہ  
 اتفقت الاقوال او اختلفت اذ کلمة  
 جامعة خیر من آراء متدافعة  
 فانت رأیت شیئا من کلمات  
 المتأخرین تألف هذا النور المبین  
 فاعلموا ان تخطیة هذا البعض  
 خیر من تخطیة احد الفریقین  
 من ائمة الدین لاسیما الثانیین  
 بالقطع فہم العمدة الکبار للددین  
 الحنفیة وبہم تشیّد امرکان الشریع  
 البنیف فہم من ہوا ولہم واولئہم  
 سیدہم ومولیہم واکثرہم للتفضیل  
 تفصیلا واشدہم علی المخالفة تنکیلا  
 سیدنا المرتضیٰ اسد اللہ العلی الاعلی  
 کرم اللہ تعالیٰ وجہہ  
 البکریم اذ قد تواتر عنہ فی  
 ایام امامتہ وکرم من عامتہ

میں اور دوسرے علماء متکلمین نے اس کی تصریح  
 کی اور کوئی مناسب جمل و حماقت میں اپنی زنگت  
 کبریٰ پر گواہی دی اس نے جس نے یہ کہا کہ جب  
 یہ مسئلہ قطعی نہیں ہے تو ہمیں اختیار ہے کہ ہم  
 اسے تسلیم کرنے سے پہلو تھی کریں ان سے کہو  
 سارے واجبات کو چھوڑ دو پھر دیکھو کہ تمہارے  
 پاس شریعت کی کیسی وعید اور تمہارے گناہ  
 ہونے کی تہذیب آتی ہے جب تم نے جان لیا کہ  
 یہ تحقیق خلاف کواٹھاتی اور کلمات علماء میں  
 مطابقت پیدا کرتی ہے تو تم اس کو لازم  
 پکڑو اقوال متفق ہوں یا مختلف اس لئے کہ  
 ایک جامع بات باہم نکراتی باتوں سے بہتر ہے  
 تو اگر تم دیکھو کلمات متاخرین میں کوئی عبارت  
 اس فہم میں آبار کرتی ہے تو جان لو کہ اس میں کوٹھالی  
 جانا بہتر ہے اس سے کہ اگر دین میں کسی فریب کو غالی ٹھہرایا جائے  
 خصوصاً وہ ائمہ کرام جو اس مسئلہ کو قطعی کہتے ہیں  
 اس لئے کہ وہی دین ضیف کے بڑے ستون  
 ہیں اور انہیں سے شرع بلند و برتر کے ستون  
 قائم ہیں تو ان میں سے ایک وہ ہیں جو سب  
 اول و اولیٰ اور ان سب کے سید و مولیٰ اور  
 مسئلہ تفضیل کو سب سے زیادہ بیان  
 کرنے والے اور مخالفین کو سخت سزا کا  
 خوف دلانے والے سیدنا علی المرتضیٰ اللہ بلند  
 بالا کے شیر کرم اللہ تعالیٰ وجہہ البکریم اس نے  
 کہ ان کے ایام خلافت اور کرسی زعامت میں

ان کا شیخین ابو بکر و عمر کو خود پر اور تمام امت پر  
فضیلت دینا تو اتر سے ثابت ہو اس کو لوگوں  
کے کندھوں اور پشتوں پر مارا یعنی اس مسئلہ کو  
لوگوں کے سامنے اور ان کے پیچھے خوب روشنی کیا  
یہاں تک کہ تیرہ و تار شبہات کی اندھیری کو دور  
کر دیا۔ دارقطنی نے اسی جناب سے روایت  
کیا فرمایا میں کسی کو نہ پاؤں گا حجے ابو بکر و عمر پر  
فضیلت دے مگر یہ کہ میں اس کی مقرر  
کی حداروں گا۔

تفضیل الشیخین علی نفسه و علی  
سائر الامة و رخی بہا بین اکتاف  
الناس و ظہورہم حتی جلی  
ظلام شکوک مدللہمة ، روع  
الدارقطنی عنہ رضی اللہ  
تعالی عنہ قال لا احید  
احدا فضاہی علی ابی بکر  
و عمر الا حیلہ تہ حد  
المفتی۔

اور سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عام مجاہدوں میں اور  
بھری محفلوں میں اور جامع مسجدوں میں اس  
بات کا اعلان فرماتے تھے اور لوگوں میں صحابہ  
اور تابعین کرام موجود ہوتے تھے پھر ان میں سے  
کسی سے یہ منقول نہیں کہ انہوں نے سیدنا علی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول کو رد کیا ہو  
اور سبہ شک وہ اللہ تعالیٰ سے بہت ڈرنے  
والے تھے اور اس بات سے دور تھے کہ حق  
بتانے سے خاموش رہیں یا کسی غلط کو مقرر کہیں  
حالانکہ یہ وہ لوگ ہیں جن کا اللہ تبارک و تعالیٰ  
نے ستر آن عظیم میں یوں بیان فرمایا  
تم بہترین امت میں جو لوگوں کے لئے ہیں  
(بال ماشیہ جعفر)

عن وقد کانت رضی اللہ  
تعالی عنہ یسبح بہذا فی المجامع  
اشاملة والمحافل الحافلة والمساجد  
الجامعة وفيہم من لیہم  
من الصحابة والتابعین  
لہم باحسانہم لکم ینقل عن  
احد منہم انہ مراد قوله هذا  
ولقد کانوا اتقی اللہ تعالی من  
ان یکنوا عن حق او یقرؤا  
علی خطا و ہم الذین وصفت  
اللہ سبحنہ و تعالی فی القرآن  
العظیم بانہم خیرامة اخرجت

لہ الصواعق المروۃ بحوالہ الدارقطنی الباب الثالث الفصل الاول دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۹۱

اس فن کے سلطان حضرت ابو عبد اللہ ذہبی نے  
کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

**قلت** (میں کہتا ہوں) اس وعید  
شدیدہ کو دیکھو تو کیا تم حضرت علی کو گمان کرو گے  
پناہ بخدا اللہ تبارک و تعالیٰ پر جرات کرنیوالا حدود  
کو جاری کرنے میں باوجود گمانوں کے تعارض کے  
حالانکہ وہی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی  
میں کو فرمایا حدود کو دفع کرو مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے بہت سی دلائل قطعی نے روایت کیا اور فرمایا  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں  
سے حدود کو دفع کر دیا جب تک تم کو استطاعت  
ہے، تو اگر تم مسلمان کے لئے کوئی راہ خلاص پاؤ

قال سلطات الشان ابو عبد الله  
الذهبي حديث صحيح۔

**قلت** انظر الى هذا  
الوعيد الشديد افتراه معاذ الله  
مجترا على الله تعالى فباجراء  
الحدود مع تعارض الظنون وهو  
الراوى عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم ادسوا الحدود، اخبرجه  
عنه الدارقطني والبيهقي  
وقد قال صلى الله تعالى عليه  
وسلم ادسوا الحدود عن  
المسلمين ما استطعتم فان وجدتم

(بقية ماثية من مكرشة)

بعضاً لا حکم دیتے اور برائی سے روکتے ہو، اور  
اس سرگود کے اندر کرام ان سے زیادہ  
مستحق اور ہدایت و صواب پر ان سے زیادہ  
دریں تھے اور علماء کو حق ظاہر کرنے پر اکساتے  
تھے اگر ان سے خطا ہو اور کجی کو درست  
کرنے کی ترغیب دیتے تھے اگر وہ مخوف  
ہوں۔

لنائب تاصرون بالمعروف و  
تنهون عن المنكر، وانتههم  
الكرام كانوا اتقى ومنهم احسن  
على الرشيد والصواب وقد كانوا  
يحشون العلماء على ابا نسة  
الحق امت اخطاء و تقويم  
الاودات مالوا۔

۱۔ سنن الدارقطني کتاب الحدود والديات حدیث ۹۲۰۶۲ دار المعرفۃ بیروت ۶/۳  
سنن الکبریٰ کتاب الحدود باب ما جاز فی در الحدود بالشبهات دار صادر بیروت ۲۳۸/۸  
۲۔ القرآن الکریم ۱۱۰/۳

تو اس کا راستہ چھوڑ دو اس نے کہ امام کا  
درگزر میں خطا کرنا اس سے بہتر ہے کہ وہ عقوبت  
میں خطا کرے۔ اس حدیث کو  
ابن ابی شیبہ، ترمذی، حاکم اور بیہقی نے  
ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت  
کیا اور انھیں میں سے حضرت میمون ابن مہران  
ہیں جو کہ فقہائے تابعین سے ہیں ان سے سوال  
ہوا کہ سیدنا ابوبکر و عسمر افضل ہیں یا علی؟  
تو ان کے رونگٹے کھڑے ہو گئے اور ان کی  
رگیں پھڑکنے لگیں یہاں تک کہ چھڑی ان کے  
پاتھ سے گر گئی اور انھوں نے کہا کہ مجھے گمان  
نہ تھا کہ میں اس زمانہ تک جیوں گا جس میں  
لوگ ابوبکر و عسمر پر کسی کو فضیلت دیں گے۔  
یا حبیبہ انھوں نے فرمایا اس حدیث کو روایت  
کیا ابونعیم نے فرات بن سائب سے، اور  
انھیں میں سے عالم مدینہ امام مالک بن انس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں ان سے سوال ہوا رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب لوگوں سے  
افضل کبار سے میں، تو فرمایا ابوبکر و عمر پھر

للمسلم مخرجاً فتلوا سبیلہ  
فات الامام انت یخطی  
فی العفو غیر من ان یخطی فی العقوبة  
رواہ ابن ابی شیبہ والترمذی  
والحاکم والبیہقی عن أم المومنین  
الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ومنہم  
میمون ابن مہران من فقہاء  
التابعین سئل ابوبکر و عسمر افضل ام  
علی؟ فقہ شعیہ و ارتعدت قرآنہ  
حتی سقطت عسلہ صیدہ و قال  
ما كنت اظن انت اعیش الخ  
نومات یفضل الناس فیہ  
احدا علی ابی بکر و عسمر  
او کہا قال رواہ ابونعیم عن قرأت  
بنت السائب، ومنہم عالم  
المدینة الامام مالک بن انس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سئل  
عن افضل الناس بعد رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

- ۱۔ المستدرک للحاکم کتاب الحدود باب بیان وجہ تمسک بحزب الخ دار الفکر بیروت ۳۸۳/۴  
جامع الترمذی ابواب الحدود باب ما جاء فی در الحدود امین گنجی قرطبی ۱۵۱/۱  
السنن الکبریٰ کتاب الحدود باب ما جاء فی در الحدود بالشہاد دار صادر بیروت ۲۳۸/۸  
المصنف ابن ابی شیبہ کتاب الحدود باب فی در الحدود بالشہاد حدیث ۲۸۴۹۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۵۰۸  
۲۔ حلیۃ الاولیاء ترمذی ۲۵۱ میمون بن مہران دار الکتب العربیہ بیروت ۹۲/۴ و ۹۳

فقال ابو بکر وعمر، ثم قال اوفى ذلك  
 شك، ومنهم الامام الاعظم الاقدام الاعلم  
 الاکرم سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سئل عن علامات  
 اهل السنة فقال ان تفضل الشيخين  
 وتحب الغنيتين وتسمع علم  
 الخفيتين ومنهم عالم  
 قریش صاف طباق الارض  
 علما سیدنا الامام محمد  
 بن ادریس الشافعی المطہبی  
 نقل اجماع الصحابة  
 والتابعين علی تفضيل  
 الشيخين ولم يهلك خلافا ومنهم امام  
 اهل السنة والجماعة صاحب المحکة الیانیة  
 سیدنا الامام ابو الحسن الاشعری رحمۃ اللہ  
 تعالیٰ علیہ کما نقل عنه العلماء الثقات  
 ومنهم الامام الہمام حجة الاسلام ذکرہ  
 قواعد عقائد الاساجد و ذکر فیہا مسئلة  
 التفضيل وقال فی آخرها انت فضل

فرمایا کیا اس میں کوئی شک ہے، اور انھیں  
 میں سے امام اعظم اقدم سب سے زیادہ علم  
 رکھنے والے سب سے زیادہ محترم سیدنا ابو حنیفہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ان سے سوال ہوا ہنسنت  
 کی علامات کے بارے میں، تو انھوں نے فرمایا  
 اہلسنت کی پہچان یہ ہے کہ تو شیخین ابو بکر و عمر کو  
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب سے افضل  
 جانے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دونوں  
 ولادوں سے محبت کرے اور غنین پر مس کرے،  
 انھیں میں سے عالم قریش زمین کے طباق کو علم  
 سے بھرنے والے سیدنا امام محمد ابن ادریس شافعی  
 مطہبی انھوں نے صحابہ اور تابعین کا فضیلت شیخین  
 پر اجماع نقل کیا اور انھیں میں امام اہلسنت جماعت  
 حکمت یا نیہ سیدنا امام ابو الحسن اشعری رحمۃ اللہ  
 تعالیٰ علیہ میں جیسا کہ ان سے علامت ثقات نے  
 نقل کیا اور انھیں میں امام ہمام حجة الاسلام  
 (قرانی) انھوں نے قواعد العقائد میں مجہد والے ائمہ  
 کے عقائد کو ذکر کیا اور ان عقائد میں مسئلہ تفضیل  
 کو ذکر کیا اور ان کے آخر میں کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی

- ۱۔ شرح الزرقانی علی المواہب الدینیة المقصود السابغ الفصل الثالث دار المعرفۃ بیروت ۳۸/۷  
 ۲۔ تمہید ابی الشکور السالمی الباب الثانی عشر القول السادس دارالعلوم عربیہ اسلامیہ ص ۱۶۵  
 خلاصۃ الفتاوی کتاب الفاظ الکفر الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۲۸۱/۲  
 ۳۔ شرح الزرقانی علی المواہب الدینیة المقصود السابغ الفصل الثالث دار المعرفۃ بیروت ۳۹/۷  
 ۴۔ تدریب الرازی شرح تقریب الرازی النواع السبع والثلاثون قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۶/۲

فضیلت خلافت میں ان کی ترتیب کے موافق ہے  
 اس لئے کہ حقیقت فضل وہ ہے جو اللہ کے نزدیک  
 فضل ہوا اور اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کے سوا کسی کو اطلاع نہیں یا آدمی مصابہ  
 رضوان اللہ علیہم کی فضیلت اور اس میں ترتیب کا  
 اعتقاد کرے اور یہ عقیدہ رکھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کے بعد سب سے افضل ابو بکر ہیں پھر عمر  
 پھر عثمان پھر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور انھیں امام  
 حفظ کے پہلے علامہ جہاں سیدنا امام ابن عباس  
 عسقلانی اور امام علام احمد بن محمد عسقلانی اور مولیٰ  
 فاضل عبد الباقی زرقانی اور قصیدہ بدالامالی کے  
 ناظم اور فاضل جلیل مولانا علی قاری وغیرم  
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں۔ ہم سے مدح  
 بیان کی مولیٰ ثقت ثبت سلالۃ العارفین سید  
 شریف فاضل سیدنا ابو الحسن لوری نے انہوں  
 نے مندرمایا میں نے سنا اپنے شیخ اور مرشد  
 آل رسول احمدی سے انھوں نے فرمایا  
 میں نے سنا شاہ عبدالعزیز دہلوی سے وہ  
 فرماتے تھے شیخین کی فضیلت قطعی ہے یا قطعی جیسی

|     |                                    |              |                              |
|-----|------------------------------------|--------------|------------------------------|
| ١٥٥ | له احياء العلوم كتاب قواعد العقائد | الفصل الثالث | مطبعة المشهد الحسيني القاهرة |
| ١٥٦ | " " " "                            | الفصل الاول  | " " " "                      |

## اقول ذلك ان تحمل الترديد

على التنويع دون التردد ، فالمعنى  
قطعي بالمعنى الثاني وكالقطعي بالمعنى  
الاول ومن ههنا بات لك ان  
من قال رأينا المجمعين ايضا ظانين  
غير قاطعين فقد صدق ان  
اراد الظن بالمعنى الاحتمالي والقطع  
بالمعنى الاخص ولا يغفل ولا ينفعه  
وان عكس فقد غلط وهو  
محمول بدلائل لا قبل له  
به والله تعالى اعلم ، هذا  
جملة القول في هذا المقام  
وقد اشروناك الخ نكت تجلو  
بها الظلام ، اما التفصيل فقد  
فرغنا منه في كتاب  
التفصيل بتوفيق الملك الجليل ، و  
لا حول ولا قوة الا بالله .

## اقول (میں کہتا ہوں) اور تمیں اختیار

ہے کہ تردید کو تقسیم پر محمول کرو نہ کہ تردد پر۔ تو معنی  
یہ ہے کہ معنی ثانی پر تخصیص کی شخصیت قطعی ہے اور  
معنی اول پر قطعی جیسی ہے اور یہاں سے تمیں ظاہر  
ہو گیا کہ جس نے یہ کہا کہ ہم نے اس مسئلہ میں اجماع  
کرنے والوں کو دیکھا کہ وہ بھی قطعی پر قائم ہیں قطعی  
فیصلہ نہیں کرتے تو وہ سچا ہے اگر اس نے نکتہ بالعی  
الاحتمال مراد لیا اور قطعی بالمعنی الاخص کا قصد کیا اور  
یہ کہ ہم کہ نقصان دہ نہیں اور اس کو سود مند نہیں  
اور اگر وہ اس کا عکس مراد لے تو اس نے غلط کہا  
اور اس پر ان دلائل سے محبت قائم ہے جن کے  
مقابل کی اس کو طاقت نہیں ، واللہ تعالیٰ اعلم۔  
اس مقام میں یہ مختصر قول ہے اور ہم نے تمیں  
اشارہ کیا ان نکتوں کی طرف جی سے اندیزا چٹ  
جاتا ہے۔ رہی تفصیل تو ہم اس سے خارج ہو چکے  
کتب تفصیل میں اللہ ملک جمیل کی توفیق سے ،  
اور برائی سے پھرنے اور نیکی کی طاقت نہیں مگر  
اللہ سے۔

## لطیفہ : فرمایا امام رازی نے مفتاح الغیب

میں کہ سورۃ البقرہ کی سورۃ ہے اور سورۃ  
الضحیٰ سورۃ محمد علیہ الصلوٰۃ  
والسلام ثم ما جعل بینہما واسطۃ  
لیعلم انہ لا واسطۃ بین محمد  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابی بکر  
فان ذکریت اللیل اولاً وهو ابو بکر

## لطیفہ : قال الامام الرازی فی

مفتاح الغیب سورۃ البقرہ و البقرہ ابی بکر سورۃ  
الضحیٰ سورۃ محمد علیہ الصلوٰۃ  
والسلام ثم ما جعل بینہما واسطۃ  
لیعلم انہ لا واسطۃ بین محمد  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وابی بکر  
فان ذکریت اللیل اولاً وهو ابو بکر



ثم صعدت وجدت بعد النهار وهو  
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
وان ذكرت والضحي اولاً وهو محمد صلى  
الله تعالى عليه وسلم ثم نزلت وجدت  
بعده والليل وهو ابو بكر لي علم انه لا واسطة  
بينهم انتهى۔

### اقول وكان تقديم والليل

عن هذا التقديم ولا فيها جواب عن  
طعن الكفار في جناب الصديق والضحي  
جواب عن طعنهم في سيد المرسلين  
صلى الله تعالى عليه وسلم وتبرئة النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم لا تستلزم تبرئة الصديق  
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم على وبرادة  
الاعلى لا توجب برادة الادنى وتبرئة الصديق  
رضى الله تعالى عنه يحكم  
تبرئة النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم بالطريق الاول اذ  
انما برى لانه عبد بنك البرى  
النقى صلى الله تعالى عليه وسلم فكانت  
في تقديم والليل استعجالاً الى الجواب  
عن الطعنين معاً ولو اخذنا خراج الجواب  
عن طعن الصديق۔

### اقول تسمية سورة الصديق

چڑھو تو اس کے بعد دن کپاؤ گے تو وہ محمد  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور اگر تم پہلے  
والضحیٰ کا ذکر کرو اور وہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ہیں۔ پھر اترو تو اس کے بعد واللیل کو پاؤ گے  
اور وہ ابو بکر ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان دونوں  
کے درمیان کوئی واسطہ نہیں۔

### اقول اور واللیل کی تقدیم اس تقدیر پر ہے

ہے کہ وہ جناب صدیق کے بارے میں کفار کے  
طعن کا جواب ہے اور والضحیٰ کے طعن کا  
جواب ہے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کے بارے میں، اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی برات صدیق کی برات کو مستلزم نہیں  
اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعلیٰ  
ہیں اور اعلیٰ کی برات ادنیٰ کی برات کو لازم  
نہیں کرتی اور صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی برات  
بدرجہ اولیٰ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
برات کا حکم کرتی ہے اس لئے کہ صدیق رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ اس لئے بری ہوئے کہ اس بری نقی  
صلى الله تعالى عليه وسلم کے غلام ہیں تو واللیل کی  
تقدیم میں ایک ساتھ دونوں طعنوں کے جواب  
کی محبت ہوئی، اور اگر واللیل کو مؤخر کیا جاتا تو  
صدیق کے طعن کا جواب مؤخر ہو جاتا۔

### اقول سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ

باللیل وسورة المصطفیٰ بالصبح  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 ورضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نہ اشارۃ  
 الی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نور الصدیق وهدایہ وسیلۃ  
 الی اللہ بہ یتغیٰ فضلہ ورضاء  
 والصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 سراحۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 ووجہ اللہ وسکونہ واعمینان نفسہ و  
 موضع سرہ ولباس خاصتہ فقہ  
 قال تبارک وتعالیٰ "وجعلنا القیل  
 لیاسا" وقال تعالیٰ "وجعل  
 لکم الیل والنہار لتسکنوا فیہ  
 ولتبتغوا من فضلہ ولعلکم  
 تشکرون" و تلمیم الی  
 ان نظام عالم الدین انما یقسم  
 بہا کما ان نظام عالم الدنیا  
 یقسم بالملوین فلول النہار لعلکم  
 لا الیل لعلکم لا یصل قراہ ، فالحمد للہ  
 العزیز العفاس۔

لطیفۃ : استنبط القاضی  
 الامام ابوبکر الباقلائی من الآیات

تعالیٰ عنہ کی سورت کو واللیل کا نام دینا اور  
 مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سورت کا  
 نام ضعی رکھنا گویا اس بات کی طرف اشارہ ہے  
 کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدیق کا نور  
 اور ان کی ہدایت اور اللہ کی طرف ان کا وسیلہ  
 جن کے ذریعہ اللہ کا فضل اور اس کی رضا  
 طلب کی جاتی ہے اور صدیق رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی راحت اور  
 ان کے انس و سکون اور اطمینان نفس کی وجہ  
 ہیں اور ان کے محرم راز اور ان کے خاص معاملہ  
 سے وابستہ رہنے والے اس لئے کہ اللہ تبارک  
 تعالیٰ فرماتا ہے : "اور رات کو پڑھ کر اللہ اور اللہ  
 تعالیٰ فرماتا ہے : "تھارے لئے رات اور دن  
 بنائے کہ رات میں آرام کرو اور دن میں اس کا  
 فضل و حسن دو اور اس لئے کہ تم حق مانو" اور  
 یہ اس بات کی طرف تلمیح ہے کہ دین کا نظام  
 ان دونوں سے قائم ہے جیسے کہ دنیا کا نظام  
 دن رات سے قائم ہے تو اگر دن نہ ہو تو کچھ نظر  
 نہ آئے اور رات نہ ہو تو سکون حاصل نہ ہو ، تو  
 اللہ عزیز و عفا رہی کے لئے حمد ہے۔

لطیفہ : قاضی امام ابوبکر الباقلائی  
 نے اس آیت کو بہت سے حضرت سیدنا مفسرین پر فضیلت

لہ القرآن الکریم ۱۰/۷۸  
 ۷۸/۲۸

الکریمة وجہا آخر لتفضیل سیدنا  
 الصدیق علی سیدنا المرقد فی  
 لقاهما اللہ تعالیٰ باحسن الرضا  
 انبانا السراج عتہ الجسمال  
 عتہ السندی عتہ الغلانی  
 عتہ محمد سعید عتہ  
 محمد طاہر عتہ ابیہ ابراہیم  
 الکرودی عتہ القشاشی عتہ  
 الرضی عتہ الزینت من کرمیا  
 عتہ ابن حجور عن مجد الدین  
 الفیروز آبادی عتہ الحافظ  
 سراج الدین القزوينی  
 عتہ القاضی الجب بکر  
 النضائی عتہ شرف الدین محمد  
 بن محمد الہروری عتہ عن محمد  
 بن عمر الرازی قال فی  
 مفاتیح الغیب ذکر القاضی ابوبکر الباقلائی  
 فی کتاب الامامة فقال آية الواردة فی  
 حق علی کرم اللہ وجہہ الکریم : انما  
 نطعمکم لوحہ اللہ لا شریک  
 منکم جزاء ولا شکور ان انما نغاث  
 من مہنا یوما عبوسا قمطر یسوا  
 والآية الواردة فی حق الجب بکر  
 الا ابتغاء وجہہ ربہ الاعلیٰ  
 ولسوف یرضی " فدلالت الایات

صدیقی کی دوسری وجہ استنباط کی اللہ تبارک و  
 تعالیٰ دونوں کو اپنی بہترین رضا سے ہمکنار کرے  
 ہمیں خبر دی سراج نے، وہ روایت کرتے ہیں  
 بحال سے، وہ روایت کرتے ہیں سندھی سے  
 وہ روایت کرتے ہیں محمد سعید سے، وہ روایت  
 کرتے ہیں محمد طاہر سے، وہ روایت کرتے ہیں  
 اپنے باپ ابیہ ابراہیم کر دی سے، وہ روایت کرتے  
 ہیں قشاشی سے، وہ روایت کرتے ہیں رضی  
 سے، وہ روایت کرتے ہیں زینت زکریا سے، وہ  
 روایت کرتے ہیں ابن حجر سے، وہ روایت  
 کرتے ہیں مجد الدین فیروز آبادی سے، وہ روایت  
 کرتے ہیں حافظ سراج الدین قزوینی سے، وہ  
 روایت کرتے ہیں قاضی ابوبکر قفازائی سے،  
 وہ روایت کرتے ہیں شرف الدین محمد بن محمد  
 الہروی سے، وہ روایت کرتے ہیں محمد بن عمر رازی  
 سے، انہوں نے مفاتیح الغیب میں فرمایا قاضی  
 ابوبکر باقلانی نے کتاب الامامة میں ذکر کیا تو  
 انہوں نے فرمایا کہ وہ آیت جو علی کرم اللہ وجہہ الکریم  
 کے حق میں وارد ہے، ان سے کہتے ہیں ہم تمہیں  
 خاص اللہ کے لئے کھانا دیتے ہیں تم سے کوئی  
 بدلہ یا شکر گزاری نہیں مانگتے بے شک ہمیں  
 اپنے رب سے ایک ایسے دن کا دار ہے جو  
 بہت ترش نہایت سخت ہے اور وہ آیت  
 جو ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں وارد  
 ہوئی، صرف اپنے رب کی رضا چاہتا ہے جو سب

ان کل احد منها انما فعل ما  
فعل لوجه الله الا ان اية  
على تدل على انه فعل ما فعل  
لوجه الله وللخوف من يوم  
القيامة على ما قال "انا نخاف  
من ربنا يومنا عبوسا قمطريرا"  
واما اية ابی بکوفانها دلت على  
انه فعل ما فعل لمحض وجه  
الله تعالى من غير  
ام يشوبه طمع فيما  
يرجع اليه من رغبة في  
ثواب او رهبة من عقاب  
فكانت مقام ابی بکر  
اعلى واجل انتهى.

سے بلند ہے اور بیشک قریب ہے کہ وہ واقعی  
ہو گا۔ یہ دونوں آیتیں دلالت کرتی ہیں  
کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نے نیکی اللہ کی  
خوشنودی کے لئے کی مگر یہ کہ سیدنا علی کے حق  
میں جو آیت اُتری وہ اس بات پر دلالت کرتی  
ہے کہ انہوں نے جو کچھ کیا وہ اللہ کی خوشنودی  
اور روز قیامت کے دُور سے کیا اس بنا پر  
انہوں نے کہا بیشک میں اپنے رب سے ایک  
ایسے کا دُور ہے جو بہت ترش اور نہایت سخت ہے  
اور سیدنا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں اُترنے والی  
آیت وہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ انہوں نے  
جو کچھ کیا محض اللہ کے لئے کیا بغیر اس کے کہ  
اس میں کچھ طمع کاشا ہے جو اس امر میں جو  
ثواب میں رغبت یا عذاب میں ہیبت کی طرف  
لوٹتا ہے، تو ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقام اصل  
اور اہل ہوا انتہی۔

**اقول والتحقيق ان**  
جملة جلة الصعابة الكرام رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم اجمعین ارقی فی مراقي  
الولاية والفناء عن المخلت والبقاء  
بالحق من كل من دونهم من اکابر الاولیاء  
العظام کائین من كانوا و شانهم رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم ارفع واعلیٰ من ان یقصدا

**اقول (میں کہتا ہوں) اور تحقیق**  
یہ ہے کہ تمام اجلہ صحابہ کرام مراتب ولایت  
میں اور خلق سے فنا اور حق میں بقا کے مرتبہ میں اپنے  
ماسوا تمام اکابر اولیاء عظام سے وہ جو بھی ہوں فضل  
میں اور ان کی شان ارفع واعلیٰ ہے اس سے کہ  
وہ اپنے اعمالی سے غیر اللہ کا قصد کریں، لیکن  
درج متفاوت ہیں اور مراتب ترتیب کے ساتھ

۱۵ مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت الآیة ۹۲/۲۱۵۲۰ المطبعة البیتة المصریة مصر ۳/۱۴۰۹ھ

ہیں اور کوئی شے کسی شے سے کم ہے اور کوئی  
 فضل کسی فضل کے اوپر ہے اور صمد یعنی  
 (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا مقام وہاں ہے  
 جہاں نہایتیں ختم اور غایتیں منقطع ہو گئیں  
 اس لئے کہ صمدی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 امام القوم سیدی محی الدین ابن عربی قدس سرہ  
 الزکی کی تصریح کے مطابق چیشواؤں کے پیشوا  
 اور تمام کی مکام تھانے والے اور ان کا مقام  
 صدیقیت سے بلند اور تشریع نبوت سے کتر  
 ہے۔ ان کے درمیان اور ان کے مولائے اکرم  
 محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
 درمیان کوئی نہیں اور خاتم رسالت کے نام ہم  
 نے اپنا یہ رسالہ تمام کیا اور اللہ کے لئے حمد ہے  
 جو مالک ہے جلالت کا، کتاب رسولی ہاشمی کی  
 ثنا پر تمام ہوئی اور اللہ ہمارا خاتمہ فرمائے  
 خاتم النبیین کے نام پر۔ سبحن ربك رب العز  
 عما یصفون وسلم علی المرسلین والحمد  
 لله رب العالمین۔

یا عمالہم غیر اللہ سبحنہ و تعالیٰ لکن الممارج  
 متفاوتة والمراتب متوتبة وثی دونی وثی وفضل  
 فوق فضل ومقام الصدیق حیث اتهمت  
 النہایات والنقطت الغایات اذ هو رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ کما صرح بہ امام القوم سیدی  
 محی الملک والحدین ابن عربی قدس اللہ  
 تعالیٰ سرہ الزکی امام الاثمة و مالک  
 الاثمة ومقامه فوق الصدیقۃ ودون  
 النبوة التشریعیۃ ولیس احد بعینہ و  
 بین مولای الاکرم محمد رسول اللہ صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی اسم خاتم  
 الرسالۃ ختمنا الرسالۃ والحمد لله  
 مولی الجلالۃ۔

تس کتاب علی ثناء الهاشمی  
 ختم الاله لنا علی اسم الخاتم  
 سبحن ربك رب العزۃ عما یصفون  
 وسلم علی المرسلین والحمد  
 لله رب العالمین۔

رسالہ الزلال الاثقی من بحر سبقۃ الاتقی ختم ہوا

نوٹ

جلد ۲۸ کتاب الشقی مقدم فضائل و مناقب کے عنوان پر اتمام پذیر ہوئی  
 جلد ۲۹ کتاب الشقی کے حصہ چہارم سے شروع ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ۔